فعیر جنفعی کا طلیم عر<u>ک سرا</u> کاب فعیر حضورا کاب عامع وستنداد وشرح ي مع وستنداد وشرح

> كِتَابُ **الْوُكُوة** كِتَابُ الْحِسُوم

تصنی<u>ن</u> امام لوان می الایجران عملی الفرطانی امام لوان می الایجران عملی الفرطانی

> <u>ڗڔڔٷؿ</u> ٵڶڔؿؙۼٳڸٳۊۧؿ۠ڟڸڞۣۅؽ۠



علماء السنت كى كتب Pdf فائل مين حاصل کرنے کے لئے "فقه حنفی PDF BOOK" چینل کو جوائن کریں http://T.me/FigaHanfiBooks عقائد پر مشمل بوسٹ حاصل کرنے کے لئے تحقیقات چینل طیلیگرام جوائن کریں https://t.me/tehqiqat علماء اہلسنت کی نایاب کتب کو گل سے اس لنک سے فری ڈاؤان لوڈ کریں https://archive.org/details/ @zohaibhasanattari طالب دعا۔ جمہ حرفات مطاری الدوري حارى وطارى



يرون الدورة الدوات العالية

كتاب الزكوة كتاب الصوم

تر*م في شيخ* علا*م مُخ*البيا قريف على ضوى استاذالفيق». جامِعَ لم شَهَارِيجُه واجْهَرَه لاهوَر

تصنیف امام الجس علی بن الو بجربن عبد بلیل الفغانی

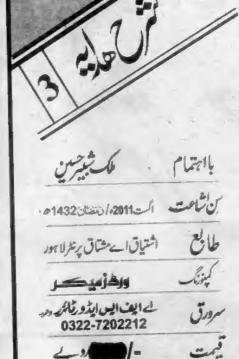
شيربرادرز

زبيده منظر به أردوبازار لا بور فاف: 042-37246006

مقدمه رضوبيه

ا نصاب کی اقسام کابیان

_		1 -	
_ ا۳۱	تصاب نامی اور غیر نامی میں فرق	14	حضرت امام اعظم رضى الله عنداورشا كردول كيساته سخاوت
M _	ز کو ة فرض ہونے کی شرا نظا درج ذیل ہیں:	IA.	بداريكا اجميت مين فقها واحناف كي خدمات
PP_	منكرين ذكوة كے متعلق وعيد كابيان	19	فقيد كيلنع حارلا كاحا حاديث كاعلم بونا ضروري ب
	ز کو ق کوفوری طور پرادا کرنے میں صاحبین کے اختلاف کا	rr.	﴿ تَقْرِيطُانِينَ ﴾
ľ'r_	يان		كتاب الزكوة
199	فقه شافعی کے مطابق غلام پرز کو ہ فرض نہونے کا بیان	14	﴿ يِكَابِ زَكُوة كِيان مِن عِ ﴾
14	فقة حنى كے مطابق غلام پرزكؤة فرض ند ہونے كابيان	14	كتاب الزكؤة كي مطابقت كابيان
[r/pr	بج اور مجنون برز كو ةواجب شهونے كابيان	PY_	ز کو ة کالفوی وشرعی معتی
יאין	نابالغ کے مال سے ذکو ہ دینے میں فقہی ندا ہب اربعہ	14_	زُلُوٰۃ کی تعریف
<u>مم</u> _	یے کے مال سے زکو ہیں قدام بار بعد کا بیان	M	فرضت زكوة كى تاريخي حثيت
4.4	عبادات واجبرين غيركي نيت كاعتبارتين كياجاتا قاعده فقهيه	PA_	منكرين ذكوة كيليخ وعيد كابيان
P4_	مكاتب پرز كو ة لازم نه بونے كابيان	۳۲	وجوب زكوة كابيان
64_	مكاتب برعدم ذكوة كيان مداهب اربعدكاميان	mm	قرآن كےمطابق فرضيت ذكوة كابيان
۳۸	فنرورت إصليه كامطلب	Pri(tr	احادیث نبوی الله کے مطابق فرضیت زکو ہ کابیان
CA_	قرض کی مختلف صورتوں میں ذکو ہ کے علم شرقی کا بیان	P0_	تفاسر قرآنی کے مطابق فرضت ذکو ہ کابیان
4.4	قرض كى دجه سے ستوط ز كوة عمل مداہب اربعه	PY	غداهب اربعد كے مطابق فرضيت ذكوة كابيان
۵٠	قرض دى ہوئى رقم كى زكوة كا حكم فقبى	12	الل تشفيع كافرضيت زكوة مين نظريه
۵٠_	قرض دی ہوئی رقم کوجلدی والیس کرنے کا حکم	MA_	غيرمقلدين كيزوديك فرضيت زكوة
or.	مال ذكوة كيلية كامل ملكيت بوغه كايوان	19	منكرزكوة ع زكوة وصول كرنے ميں ائم فقهاء كے غراب
۵۳	مال صفار میں زکو ہوا جب نبیں ہے	140	سال گزرنے کی قید کابیان
۵۵ _	مال صارى زكوة من قتبى نداب كابيان	f*+_	حولان حول كافقهي مفهوم





ضرورىالتماس

قارئین کرام! ہم نے اپنی بساط کے مطابق اس کتاب کے متن کی تھیج میں پوری کوشش کی ہے ، تا ہم چر بھی آپ اس میں کوئی غلطی یا کیں تو ادارہ کوآگاہ ضرور کریں تا کہ وہ درست کر دی جائے۔ادارہ آپ کا بے حد شکر گزارہوگا۔

(تشریحات مدایه	403	(فيوضات رضويه (جدروم)
91-	جانوروں کے بچوں میں عدم ز کو ڈے ولائل	زكوتي	ر الله الله الله الله الله الله الله الل
917	سائر کی تعریف	-	صاف عن المرافق من فقهی شاهب اربعه مان براطلاق زکوه مین فقهی شاهب اربعه
lt .	وحوال کی ذکو ہیں خارب اربعہ		نفذى رِعَمُ زَكُو ة مِن فقي شابِ اربعه
-tr	ى ز كۇ ۋېيىن نقىچى غدا جېسار بچە	. 1	كاغذى پيد (نو ب) اوردوس يي
90	ى كے درميانه مال لينے كابيان		أَنْ مُن الْخُيْلِ اللَّهِ عَلَى الْخُيْلِ اللَّهِ عَلَى الْخُيْلِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى الْخُيْلِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّ
n= -	ی کے درمیا نہ مال لینے میں دلیل شرعی کا بیان	100	يصل گوڙ _ کي ذکو ة كے بيان ش ہے
	ن سال میں ملنے والے مال کونصاب زکو ہیں شامل	נתונו	فعل محورُ ول كي نصاب ذكوة كي مناسبت كابيان "
44_	نے کا بیاننے		محور ول كي زكوة كي نصاب كابيان
" _	متفادی زکوة میں نداجب اربعہ	ا مال-	محورٌ ول كي زكوة مين فقبي اختلاف كابيان؟
9/	بتفادى زكوة مين احناف وشوافع كما ختلاف كابيان	الم	محورٌ ول كي زكو ة مين فقهي غدا بب اربعه
"	عَمَ زَكُوهَ كابيان	عفومير	نَصُلُّ الْنُصُلَانِ وَالْحُمُلَانِ وَالْعَجَاجِيلِ
99_	زكوة مين ائتها حناف كاخلاف كأبيان	ا عفوک	مَدَقَة
	وں کے وصول زکو ہے یا وجووز کو ہوصول کرنے	ا خارجيا	" _ ♦ نورول كے بيوں ميں زكوة كے بيان ميں ہے ﴾ _ "
100_	<u> </u>	ا كابيا	فسلان جملان وع جيل والي فعل كي مطابقت كابيان
[+1_	افقتي فهوم		فسلان جملان اورع جيل كامعني
	وفقهيه التدمين عطاكره مبولت كوحقوق العبادي	۸ قاعد	ا جانوروں کے بچوں کی زکو ہیں فقہی تصریحات ہے
**	ب كردياجات كا	مجهول	منكرين زكؤة كےخلاف جہادوالى روايت سے استدلال زكوة
" -	بالاداء قرض كي ادائيكي مين احوط كابيان	۸ واچد	كاجواب
0	ب کرد یکابیان	بنوتغا	قاعده فلهبه جب وجوب اس طرح متنع مواجس برشر بيت كاعكم
101	ت مال سے سقوط ز کو قاکابیان		وادوبوا باتو وجوب اصلى متنع بوگا
	۔ سے پہلے زکو ہ کی اوا لیگی کا بیان		مزكى بركے معدوم مونے ميں حكم ذكوة كابيان
	ں سے پہلے اوالیگی زکو ہ اس فقہ الکی وخفی کا اختلاف		نساب میں کی یازیادتی کی صورت میں مصدق کے خیار
1+14	بواحدين تقدم زكوة مين امام زفر عليه الرحمه كالختلاف	" أنساء	المال
	ة كي مم تاخير مين ائر الطاف كفقهي اختلاف كابيان		تيت كذر يعز كؤة دين كابيان
	مسال ت بل زكوة كى اداميكى مين غرابب اربعه		ادائیگی زکو ہ کاتعلق میں مال سے ہونے میں فقہی
-	وة المال		غدا بب خلاشه
7	ہاب مال کی زکو ہ کے بیان میں ہے ﴾	9 9	عوالل وحوامل وغيره مين زكوة كابيان

تشريحات مدايه	فيوضنات رضويه (جادروم)
اونٹ کی زکو ۃ والی نصل کی مطابقت کا بیان ہے۔	تجارت کی نیت سے خریدی جائے والی خدمتگار بائدی پرز کوة
اونٹوں کی ذکارہ کا بیان ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	
سال کے آکثر نسائمہ ہونے میں وجوب ذکو ہیں فقبی پڑا ہیب ۱۵	عض افعال میں نیت کے ساتھ وجو وقعل کا ہونا شبوت تھم کیلئے
اونۇل كى مختلف عمرول مىس مختلف ئامول كابيان	خروری ہے
اد توں کے نصاب میں بکری کو بطور زکو ہ کیوں دیاجا تا ہے	
پانچ اوٹوں ہے کم میں عدم دجوب ز کو ہیں تداہب اربعہ	
امام شافعی علیه الرحمه کے نز دیک اونٹوں کے نصاب کا بیان	ال تجارت مين زكوة كاوائيكى كاطريقه:
گائے کے نصاب ساٹھ میں ذکو ہ پر فداہب اربعہ عا	فقذى اموال برز كوة كابيان "
خيارمصدق بين شاهب اربعه ما	
لازمات واحبيه كيمتعين نصاب كا قاعده فقهيه "	نیت بی اعمال میں تفریق کا سبب ہے
فَصُلٌ فِي الْبَقَرِ "	ر کو ق کی ادائیگی میں اقتر ان نیت ہے متعلق مذاہب اربعہ
﴿ يَصَلَ كُلُ عَ كَن رَكُوٰةً كَ بِإِن مِنْ بِ ﴾	تمام مال صدقه كرنے والے كى زكوة كى ادائيكى كائتم
گائے کی زکو ہیں بیان کردہ فصل کی مطابقت کا بیان	تمام مال صدقه كرنے سے ستوط زكوة ميں ندا جب اربعہ "
گائے کے نصاب زکو ہ کا بیان "	ال کی قیت کاتعین (Valuation) "
گائے اور بیل کی ز کو ۃ میں فقہی تصریحات	صنعت كاروں كي شخيص كافقيم مفهوم
انعام علاشكى زكوة مين ندايب اربعه	منعتی دکاروباری مقصد میں استعال ہونے والی اشیاء کی زکو ہ
فَصُلُّ فِي الْغَنْمِ	الا
﴿ يفصل بكرى كى زكوة كے بيان ميں ہے ﴾ ٣	تشخیصِ ز کو ہے وقت واجب الا دا قرض کا مسئلہ
نصل بكريوں كے نصاب زكوة كى مناسبت كابيان	طويل الميعاد (Long Term)) قرضون اور شنعتی قرضون
بريول كنساب زكوة كابيان	المسلم
مختلف جانوروں کے نصاب زکو ہ کا فقہی بیان ۱۳_	كافر پرد يوب زكوة ميل غرابب اربعه
مختلف مقامات برموجود جانورول كى زكوة مين فقدشا فعي وخفي	كافر پروجوب زكوة مين الل تشيع كانظريه
كالفتلاف ٨	بَابُ صَدَقَةِ السَّوَائِمِ
هنأ ن كافقتهي مقهوم	
ضاً ن کی بحث میں فقعبی تصریحات کابیان میں	
قرآن میں لفظ ضاُن کا استعمال "	فَصُلٌ فِي الْإِبِلِ
ضاً ن لغوی کے تعین میں فقہی تصریحات میں اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ الل	﴿ يفصل اونك كَا ز كُو ة كے بيان ميں ہے ﴾
	y y

تشريحات هدايه	€r}	فيوضنات رضوية (جلاموم)
	۱۰۵ مال خبارت کی زکوة	
روبار کے حصدواروں کی زکوۃ	" کمپنی اور مشترک کا	عصل في الفضة
ے میں فقعی دلائل	۱۰۱ شیرزی زکو ہے بار	
it	" بادنڈزی زکوۃ کامیار	تعل في الفضه كي مطابقت فقهي كابيان
روفروخت كي عدم جواز كابيان	" انعامی باؤنڈز کی خرید	يا عدى كنصاب ذكوة كابيان
وفروفت کے جواز کابیان	انعامی باؤنڈز کی خرید	
وفروضت مين مصنف كانظريه	" انعامی یاؤنڈ زک خربیہ	كرنى نوث پرتهم زكوة كابيان
ک وجہ سے انعامی باؤنڈز کی ممانعت _ ۱۲۵	" قرض برقیاس کرنے	موجوده كرنى نوك كى ذكوة كيمسكله مين غيرمقلدين كانظريه
كرتاب جس طرح قول دالات كرتاب	" حال ای طرح ولالت	دوسودراہم سے زا کدمیں نصاب زکو ہ کابیان
lev	" قاعد وفقهي	سونے جاندی کے سکول کی ذکو ہ کابیان
اگرچه جمت على الاطلاق نيس تابم		
التعليم جحت بوتا ہے	الا این شرا نظاواقسام کے	كوث مطيروت وغيواندى كاحكم:
11		فَصُلٌ فِي الدَّهُبِ ﴿
الف بالكل معترنيين موتا		﴿ يُصلُ مونے كى زكو ة كے بيان ميں ہے ﴾
11/2	القل اولاد	فصل فی ز کو ة ذهب کی مطابقت کابیان
	المفهوم مخالف عمعترا	سونے کی زکو ہ میں نصاب کا بیان
IIIA	0.000	ر يورات كى ز كوة فقتى اختلاف كابيان
ين كامل نصاب والي مال كي زكوة		ستعال کے زیورات پرزگؤہ کا فقعی بیان
179		قدشاً فعی جنبلی کے مطابق زیورات والی عورت کا زکو ۃ لیبا <u> </u>
	ا حرفت میں استعال ہو	يورات کي ز کو ۾ ميل مذاهب اربعه
	وقص جانوروں کی زکو ہ	صُلُّ فِي الْعُرُوضِ *
ندى كى قيمت سے طاكر نصاب بنانے		(پیصل مال تجارت کی زکو ہ کے بیان میں ہے ﴾ ۱۱۹
Mira		ن تجارت والى تصل كى مطابقت كابيان "
ئے میں نقبی غداجب	موتے کوجا ندی ہے ملا۔	ل تجارت كى زكوة كابيان
ر ز كوة مين شرايب اربعه	وراجم ودنا نير ملا كرنصاب	ل شجارت (عروض) مين زكوة:
	باب فِيمَنُ يَمُرُ	باتجارت سے کیام او ہے:
اسے گزرنے والے کے بیان میں		ما تجادت مين نصاب زكوة:
	7	

تشريحات هدايه (فيوضات رضويه (جلرسوم) **49** ٢٠١ ايخ مكاتب مد براورام ولدكوز كوة شدة يخ كابيان فقير كي تعريف مكاتب كوز كوة ندويخ كي وكيل كابيان سكين كي تعريف غنی کی بیوی کوز کو ة دینے میں طرفین کے اختلاف کابیان ___" دوسرى تفريع فقيركيلية زبردى زكوة ليناج ائزنبين ز كوة كيلية تمليك كاركن جونا اور مدارس ميس زكوة وي مالدارول كوز كوة ويخ مين فقير شافعي وغفى كااختلاف قاعد وقلب مقيد مطلق كالميشه متغاير بوتاب بنو ہاشم کوز کو ة نیدد ہے کا بیان بنی ہاشم کے لیےصدقہ وز کو ہ کامال کھاناحرام ہے ۔ لام ما قبت ہونے میں فقبی ولائل کابیان _____ سيداور بني ہاشم زكوة كامصرف نييں ہيں _____ دى كوز كو ة ويخ كے عدم جواز كابيان ز كؤة كے سواہر صدقہ ذى كوندديتے ميں امام شافعى و بنى باشم كے غلاموں كو بھى صدقة كامال لينا حلال نبيس ز كوة انسان كاميل ب امام ابو بوسف عليها الرحمر كي دليل كاجواب صدقد کے مال سے آنخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احتیاط ۲۲۸ ال ذكوة مع مجد بنانااوركفن ميت كي عدم جواز كابيان بنوباشم كےغلام مكا تب كوز كو ة دينے كى ممانعت كابيان ز كوة من تمليك كوركن قرارديين مين حكم فقهي ____" فقير سجي رغني كوزكوة وين مين تحكم شرى _____" ساجد کی تغیر ومصارف پرزگو ة خرچ کرنا _____ معول كرغنى كوز كو ة ديين والے كا حكم میتالوں میں ذکو ہے نادارمریضوں کاعلاج ____ زكوة دين شرتحى كركے ذكوة دين كابيان ٢٣٠٠ حیلے ہے زکاۃ کوسا قط کرنے میں فقہی حقی پرغیر مقلدین جب كوئي هخف شرجائة بوئ اين بيغ كوصدقدوك كتومات الل نصاب كوز كو ة دية كي عدم جواز كابيان ترك حيله مين امام بخاري كامؤقف بين ٢١٦ مقدارنصاب کے برابر کی ایک فقیر کوز کو ہ دینے کی کراہت توجات غیرمقلدین کے اعتراضات کے جوابات کے حلة شرعى كافتنى مفهوم . زكوة كودوسر عشرول كى طرف منتقل كرنے كى كراجت حليك باطل طريقين مامام احدرضابريلوى عليه الرحمه كابيان _____ كامؤقف - كامؤقف ز کو ة دوسر يشهر مين نظل كرنے ميل غدا كاب اربعه غیرمقلدین کی ندانسافی فیرمقلدین کی ندانسافی مال زكوة عنظام ياباندى كوآزادكرنے كاعدم جواز ___ " زكوة كواسيغ قرابت دارول يرصر ف كرنا أ زكوة كوايك شرب دوسر يشركى طرف يتقل كرنےكى زكوة عنام خريد ني من مالكيدواحناف كالختلاف کراہت کابیان باب، بيثااور يوت كوز كوة ويخ ش عدم جواز كابيان لنكرعام يرزكوة كى قم خرج كرنے كامسكك يوى كوشو بركواورشو بركايوى كوزكوة دينا جائزنيس مكان، دكان بلينس اور بلانول يرزكوة مكان، دكان الم ايناصول وفردع كوزكوة فدريخ كابيان

تشريحات هدايه	4 ^)	فيوضات رضويه (جدروم)
نائی گئی زمین کے عشر کابیان <u>کے م</u>	_ ۱۷۰ زی سے شفعہ میں لو	معدن کی ز کو ة میں مذاہب اربعہ
	_" سبب فساد کی بناء پر خ	بَابُ زَكَاةِ الرُّرُوعِ وَالسُّمَارِ
		﴿ يه باب زيني پيداواراور پولوں كى زكوة كے بيان ميں ہے
ال کی زگو ہ	"" عشر یعنی کھیتی اور پھلو	ز كوة زروع كى مطابقت كابيان
ر عورت کی زیمن دو گناعشر کاوجوب 🔝 ۹۱		زینی پیداوارے عشر کابیان
	_ ۱۷۴ اشتراک علت کی وج	حضرت امام اعظم عليه الرحمه كے نز ديك عشر كاحكم شرعي
ونفظ كرونے كابيان"		ز مین کی پیدادار پرعشر دیے میں فقہی بیان
مین کی تابع موه چیے درخت اور جو	0	زيني پيداوار ميل قيدوس ميل مذاهب اربعه
جیے گونداس میں عشر نبیں 191	_" چزورخت سے لکا	عشر كسين واجب باوربيسوال حصه كسين؟
رجدید جزئیاتی مسائل "		غله و تعجور کی ز کو ه کاهم شرعی
رُ دَفَعُ الصَّدَقَةِ إِلَيْهِ وَمَنْ لَا		نصف عشر کے وجوب کا بیان
n	ا يَجُورُ الكِ	جس میں عشر یاعشر کا نصف ہاں کا بیان
ا كے بيان ميں ہے جنہيں زكوة ويناجائز	_" ﴿ يه باب ان لوكول	عشر تعنی کھیتی اور میلوں کی زخوہ کابیان
	اورجائز نہیں ہے	غلات اربعه كى زكوة من مذابب اربعه
"	_" مصارف زكوة كابيا	غلات كى زكوة مين الريشيع كانظريه
	_" مصرف ذكوة ك فقهي	جب سی نے زمین سے شہد حاصل کیا توعشر کا تھم
	١٨٠ جنهين زكوة جائزيا:	شہد کی زکو ہے بارے میں فقہی اختلاف کابیان
ارے میں فقہی تصریحات		شهد کی ز کو ة میں مداہب اربعہ
ر کوز کو ہ دینے کابیان میں		كام كرتے والوں اور بيلوں كے خربے كا حماب نيس لكايا
	_" مصارف ذكوة ارشاه	واعاً المسلمة
كوة ديي من نقد عنى كابيان ٢٠٣_		تغلمی کی زمین سے دو گناہ عشر کے وجوب کا بیان
	مكاتب كوز كوة ويخ	بنوتغلب كے نصاري كے متعلق عبد صحاب ميں جاري شدہ
كوة ديغ من فقه نبلي كابيان"	١٨٣ ع پرجانے والے وز	حَمْ فَتْهِي
وز كوة ديخ كابيان"	غريب الوطن مسافرك	مسلمان سے خریدی ہوئی ذمی نصرانی کی زمین میں خراج
، ہوتواں کی جعیت کے ساقط ہونے	١٨٢ جب جمع پرلام تعريف	كابيان
r+0	كا قاعده تقهيه	مسلمان سے خریدی ہوئی زمین کے عشر میں مذاہب نقہاء ک
r-4	۱۸۷ فقیراور سکین کی جمع	تقریحات

ا تشریحات مدایه	فيوضات رضويه (جلدسوم)
يوم شك ميل روزه ركين كرامت كافقهي بيان ماروزه ركين كرامت كافقهي بيان	روزه کی کثیر فضیلت کاسب ؟
يوم شك يس روزه ركف كم تعلق فقد شافعي كابيان ٢٩٠	روزے کی اقسام وثبت کرنے کا بیان است
يوم شكيس دوسر عداجب روز عى كراجت كابيان	روز عی اقسام کے بیان
يوم شك كروز عيل غداب اربحد	روزے کی نیت کے بارے میں الل تی کی تقریحات ""
شک کے دن نقلی روزے کی کراہت کا بیان	مت كروز كويوراكر في كالمكم
صوم يوم شك يس نقد شافع وخفى كاختلا فكابيان	روزے کی نیت کے بارے میں فقی احکام
مفتی کے خودروز ورکھنے کامیان میں	نیتروزه کے بارے فراجب اربعہ کابیان
چو شفالی روز کے کر اہت کا بیان	فقد فقی کے مطابق رات کی روزے کی نیت کرنا ضروری نہیں _ ۲۷۸
روژے میں شیت کو خلق کرنے کا فقتی بیان	معین واجب متعلق نیت کے ساتھ کافی ہے"
پانچویں قتم کے روزے کی کراہت کابیان	روزے کی نیے کے تعین میں فقہ شافعی و خفی کے اختلاف
مفتی وقرم کاروز و مطلع کے صاف وعدم صاف کے ساتھ ہوگا 194	کایان بروی
السي فضى كى كوابى كے عدم قبوليت ميں صورت ميں اسے	صاحبین کے زود یک صافرومیم کے عدم فرق کابیان
روزے کا کھی	مافرومريض كي حالت رخصنت مين غيررمضان كروزب
رؤيت بلال مين ايك مستورالحال كالوابي كي قبوليت كابيان ٢٩٨	كانتلاف كانتلاف
عادل مستوراورفاس كاتعريفات وفقهي احكام	سافر کادوسراروزه رکھنے ہیں مراجب اربعہ
کفارات شبهات کی دیدے ماقط بوجائے ہیں۔ (قاعدہ فقہد)	الل تشيع كزود يكم يفن كاروزه
حازمقدس (سعودي عرب) مين بھي روئيت بلال كا تاز عد _ ٣٠٠	روزے کی دوسری فتم واجب کابیان
الل تشيع كيزو يك روسيت بلال ك نظريات	ئدرشرى كى شرا تطاكابيان
جب آسان ابرآ لود بوتو تحم شهادت	جرواجب روزه میں نیت ضروری ہے جیسے قضایا کفارہ کے
اعرانی کی شبادت پر روز ے کا تھم	299
ایک ملط نظریے کی زومیں عوامی خیالات	لوگوں کیلئے جا ندر کیمنے کا تھم
الم	چاندد کی کردوزه رکھناچا ہے
مطلع کے عدم صاف ہوئے میں شہادت وحدہ میں فقد حق	مانت میں بُعد کی تعریف
کایان "	جغرافیانی اور علم بیئت کانظریه
صاف مطالع كي صورت كشر لوگول كوگوان كالحكم	اختلاف مطالع كردلائل كابيان كم
بلال رمضان كفاب شهادت من فقهي بيان ٢٠٠٢	حديث كريب اور مختلف مذابب
بلال عيدى شهادت مين مذابب اربعه	شك كدن روزه ندر كفئ كابيان"

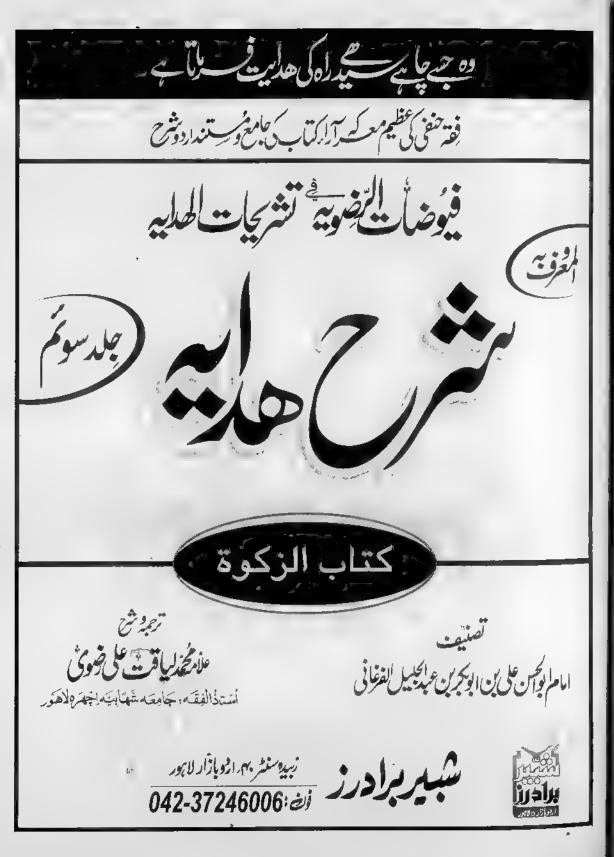
نشريحات مدايه	41.	*	(فيوضات رضويه (جدروم)
A.	يان يس ٢٠٠٠	1772	بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ
н	فصل مقدار فطرانه كي مطابقت كابيال	- "	﴿يه باب فطرائے كيان ميں ع
н	فطرانے کی نصابی مقدار کا بیان	н. э	باب صدقه فطر کی مطابقت کابیان
· ri	صدقه فطر کے وجوب کی دلیل کابیان	а	فطرانے کے دجوب کابیان
rol	- فطرانے میں منصوص اشیاء کا بیان	н	صدقه فطروجوب كيشرعي حيثيت؟
ror	مشش میں صاحبین کی دلیل کابیان	PPA_	صدقد فطر کے وجوب میں مذابب اربعہ
rot	مدته فطرے وجوب کی محلت؟	144	چھوٹے بچول کی طرف صدیتے کا ادا ہونا
3	روفی میں فیت کاعتبار کابیان	- h>	خوت ملكيت وطاعت كملع شرط حريت واسلام كابيان
المالين الم	فیرمنصوص کی قیت ملاکرمنصوص سے ملانے	FI7 *	عدم فمو کے باو جودنصاب فطرانے کابیان
raa	طفر کند ک دعی قرب	и.	جن لوگوں کی طرف سے فطرانہ اوا کرنے کا تھم دیا گیا
ray	صاع كى مقدار كافقهي مفهوم	rei _	بيوى اور برسى اولا د كے صدقه فطر كابيان
واختلاف كايبان "	وجوب فطرانے کے متعلق فقد شافعی وحفی کے	TOT _	يوى كى طرف سے فطراندند سے ميں مداہب اربعد
roz	وجوب فطران كوقت مين مذاجب اربع	- in	ا پنی ہولی یا اپنے شو ہر کوصد قد دینے کامسلہ
	كتاب الصوم	MAM.	نابالغ اولا دوغيره كے فطرانے كابيان
PN+	﴿يدكاب، دوزے كے بيان ميں ہے ﴾	#2	بیوی کاصد قر فطرخاوند پرواجب نیس ہے
n	كتاب الصوم كى مطابقت كابيان	FOR.	مكاتب كى زكوة كابيان
- p	صوم كالغوى وشرع معنى	rro.	مكاتب غلام كافقتي مفهوم وعكم
PYI:	روز بے کامعتی رکنے کی دلیل لغت کابیان	PM.A	تجارتي غلامول كى طرف سے صدقہ نظرواجب نبيں
n T	روزے کی فرضیت کی تاریخ واہمیت	н	تجارتی غلامول کے فطرانے میں مذاہب اربعہ
PYP	قرآن کےمطابق روزے کی فرضیت کابیان		مشتر كه غلام كے فطرانے كابيان
كايان ا	تفاسيروآ ثارصحابه كي مطابق فرضيت روزي	MY	
ryo	ماديث كےمطابق فرضيت صوم كابيان	11_	كافرغلام كفطرانيكابيان
n.	أابب اربعد كمطابق فرضيت صوم كابيان		كافرغلام كى طرف سے قطرانے ميں مذاجب اربعد
ray	وزے کی فرضیت کی حکمتوں کا بیان	. "_	خريد عموع غلام كفطراف كابيان
	نت میں داخل ہوئے کے لیے روز ہ داروں ک		حلّ خیارگی وجہ سے ملکیت موقو فہ کا فقہی بیان واختلاف
	עפונס +		
и	وزے کی نضیات		﴿ بِيْصُلُ صِدَقَةِ فَطِرِ كَ وَاجْبِ مِقْدَارَاوِرَاسِ كَ وَقَتْ كَ
4.			

فيوضات رضويه (جدروم) تشريحات مدايه 4114

احتلام بيعدم فسادموم مين غدام باربعه	صاف مطلع كي صورت شهاوت جماعت بين احناف
سينگى، قے اوراحتلام سےروز ونہیں اُو فنا	كامؤقف
روزے کی حالت میں چھٹالگوانے میں فقہاءار بعد کامؤقف ۲۸	عیدالفطر کے جاند میں ایک عادل کی گوائی کو قبول نہیں کیا
صالت روز ويش خون ديخ سے روز ه فاسدنه بوگا	r.v 82 6
عورت كى طرف د مكيض من خروج منى كي صورت ميش فقهاءار بعد	پاکتان میں روئیت ہلال کے بارے میں توجمات اور مفتی ملیب
کی تقریحات 🔭 🔭	الرحمن صاحب الرحمن صاحب
اگر بوے سے انزال ہوا تو وجوب قضاء کا تھم	قرى مىننے كا دوراني
روزه میں یوسداورمساس وغیره میں واحظی کابیان ا	کیا کئی قمری مہینے مسلسل 29 دن یا 30 دن کے ہو سکتے ہیں؟ ۲۱۰
روزه مین پوسهاورمساس وغیره مین فقیمنبی کابیان میساورمساس وغیره مین فقیمنبی کابیان میساورمساس	ع ي الد كالم يجهونا برا أمونا
روزه میں بوسداورمساس وغیره میں فقد شافعی کابیان	چود ہویں رات کے جاندے رویت کی درستگی کا اندازہ کرنا سے اس
روزه میں بوسهاورمساس وغیره میں فقہ ماکمی کابیان 🔃 ۳۴	دن کے وقت نظرآنے والے جا ندکے بارے میں وضاحت _"
وہ چیزیں جن سے صرف قضالا زم ہوتی ہے قاعدہ کلیہ سے	روز سے کے ابتدائی وانتہائی وقت کا بیان
طاق میں مکھی کے دخول سے عدم افطار کا تھم	سحری کے دفت سفیدی کے ظاہر ہونے میں فقہی مذاہب الا
جوف معدد تک تانیخے والی اشیاء سے روزے کے ٹوٹے	روزے کے افطار میں جلدی کا بیان
الميان	سحری کے وقت میں فقتی تطبیق کابیان
روزے کی حالت میں ان ہیلر کا استعمال م	كونى فخف دوسر علك برمضان كروز بركارة ي
موائی جہازیں افطار کس وقت کے لحاظ سے کیاجائے؟	تواب محیل کس صاب ہے کرے
دوائی کھا کرایام رو کنے والی عورت کاروز ورکھنا؟"	پاپ مايو جب القضاء والكفارة
روزے کی حالت میں سگریف یا حقد پینے سے روز واتو ٹ	یہ باب ان اسباب کے بیان میں ہے جو قضاء اور کفارے کو واجب
ا جاتاب	كرتين"
روزه كى حالت يلم نجن اورثوته بييث كااستعمال	پاب و جوب قضاء و كفاره كي مطابقت فقهي كابيان"
پاکیلٹ کیلئے روزہ چھوڑنا کیاہے؟ ۳۵	قضاءروزون مين شكسل وعدم تشكسل كابيان"
روزه کی حالت میں اگریتی ، دوا عطر ، اور پر فیوم سونگھنا"	بحول كركها في بين عددز ع كن فوشخ كابيان ٢٢٣
دانتول كے درميان پائے جانے ريشے كونگلنے والے كے	مجو نے میں تغلیب کا حکم روز ہے میں عذر جبکہ نماز میں نہیں _ ٣٢٧
١٥ اود المحام	بعول كركهان يني والروز واركابيان"
کلی کی تری اور تھوک نگلنے سے روز وہیں ٹوٹا ہے۔	روزے دار کے بھول کر کھانے پنتے میں قداہب فقہاء محمد
خودبہ خودآنے والی تئے میں روزے کا علم	احتلام سے روزے کے عدم فساد کابیان میں

تشريحات هدايه روزے کی دصیت کوصد قد فطر کی مقدار کے مطابق عمل کمیا میت کے ذمدروزوں کے فدیدیل فقبی فراہب اربعہ فدييك مقدار _____ دوسرول كى طرف سے نماز پر صنے ياروز ہر كھنے ميں الل تشیع کے نزد کی دوسرول کی طرف روز ورکھا جاسکتا ہے ۳۸۴ آیت فدیہ کے منسوخ ہونے میں اختلاف کا بیان _____" نظی نمازیاروزے کو فاسد کرنے پر قضاء کے وجوب کابیان _400 نقلی روزے کے ٹو شنے پر وجوب قضاء کے بارے میں فقهي تضريحات ومذاهب فقهاء لفل روز ہ تو ڑنے کے سلسلہ بیں ضیافت عذر ہے یا نہیں؟ _ ٣٨٧ فقہاء احناف کے زو کی نظی روزے کی قضاء کا تھم فقه حقی کی تا ئید کے مزید دلائل میں احادیث نفلی روز ہے کی عدم تضاء میں فقہ منبلی کے مطابق دلیل سے ۳۹۰ لقلی روز سے کی قضاء میں مُداہب ار بعد کا بیان 👚 🔃 🗝 ۱۳۹۱ رمضان المبارك كون ميس بجه بالغ جواتو بقيددن كهانا بينا المركز كرك الحاق فجر کے ساتھ شرعی اعذار کے معدوم ہونے کا بیان فقد شافعي كے مطابق زوال عذر پر بقیدون ركنے كابيان علامات بلوغت اوراحكام شرعيه كاهمكم جب كافرطلوع فخرك بعداسلام لاياتوروث كاعلم بقيدون كامساك يس مذابب اربع ابل تشیع کے زُدو کیا بیج کے بلوغ کے بعد حکم قضاء م افطار کرنے والاسافر جب زوال سے پہلے شہر میں واقل ہوا بيهوشى والدن كروز عى قضاء كاحكم ماہ رمضمان میں بیہوش رہنے والے کے روزے میں فقہ حقی

(فيوضات رضويه (جلرسوم) الل تشیع کے زدریک غوط خور کاروز ہ است فقد فق كے مطابق سفرى روزے كے استحباب كابيان سفركاروزه ركفنے يار كھنے ميں نقبها ءار بعد كامؤ قف الم طحاوى كابيان كروه نذر ك مسئلة مين احتاف كاختلاف ٢٢٢ المام طحادي كافد بيطعام مين نقل كرده اختلاف كمحيح ياغير سيح الونے کابیان نذركى اقسام كاميان ادران كاحكام تذرمطلق كابيان نذرمعلق كابيان نذرمعصيت كابيان جائزنذركابيان: مروه نذر ركابيان: غصاور جھڑے کی نذر کا بیان جس چيز كاما لك ند جواس كى منت مانخ كاميان : عُكرائے كى نذركا بيان:______ رمضان کے قضاءروزوں کومتفرق یا ایک ساتھ رکھنے کا بیان __" قضاءروزول كالتكسل كى عدم شرط كابيان قضاءروزل کےعدم تسلسل میں آثار کا بیان بغير كى عذر كروزول كوتا خير كرنے مين فقهاء اربعه كامؤقف حامل یا دود صلانے والی عورت کے تضاءروزوں کابیان حالت سفريس حامله ومرضعه كيلي شرى بخصت كابيان مائض وحامل كےفديے مين فقبى اختلاف كابيان مل کی صورت میں تھم ارشاع کی صورت میں حکم _____ ارشاع کی صورت میں حکم ____ يشخ فانى عدم قدرت على الصيام كيليحكم فدييه فدىيى فقىمى مقدار كابيان _____



ا هدایه	تشريحات ﴿	; éri	فيوضات رضويه (جلاسة)
<u> </u>	پراه باد بعر	la,hala,	اعتكاف كى شرى حيثيت كابيان
	بھول کر جماع کرنے والے کے فساداعت کاف میں	MED_	اعتكاف كي تعريف واحكام كابيان
LU. d	غايباديد		اعتكاف واجب كے لئے روز كى شرط ميں فقبى غدامب
n	جسنے اور خوداعت کاف لازم کیا	ly lw H	كابيان
۲۵۰	نذركو پوراكرنے كے بارے ميں احكام شرع		مجاز مقدس میں روز بے رکھنے کے بعد یا کستان میں آئے
	اعتكاف كے نذر مانے ميں شرق ثبوت كابيان	PF2_	والے کا اعتکاف
രി	نذرى اعتكاف كتنكسل مين فداهب اربعه	۳۳۸_	جامع مبحد مين اعتكاف بينصف كابيان
		"	اعتكاف كيليخ جامع مسجد مونے ميں فقهي بيان
			ضروريات شرعيه وطبعيد كي بغير معتكف متجدس باجر
		الماسا	نبوائے
		— جيايا -	ضرورت کی اباحت بقد رضرورت کا قاعدہ فقہیہ
			دارالحرب كي اشيائے ضرور ميكا استعال
		11	مامستعمل كامعاف بهونا
		- Inter	شهيدكا خون
			طبیب کادیکمنا
			مجنون کی دوسری شادی
			نقشانق کےمطابق جمعہ کیلئے معتلف کا لکنا مفیداعتکاف۔
			معتلف کے خروج جمعہ سے عدم فساد میں مُداہب اربعہ _
			بغیرعذر کے معجد سے ہا ہر جائے والے کا اعتکاف فاسد ہوج
	•	" ILILIA	خروج معجد بي نسادا عتكاف مين ائمها حناف كالفتلاف
		0°0°A	اعتكاف كى قضاء كابيان
		п —	اعتکاف والے کومسجد میں کھانے پینے کی اجازت کا بیان اشیاء حاضر کیے بغیر مسجد میں ان کی خرید وفرو دخت کا حکم
		h.h.h.	اسیاء عاصر یع جبیر جبدین ان کریدو فروست کا مسلمه معتلف کی بیع وشراء میں فقهمی نداجب
		18.	بغیر ضرورت کے معتلف کی بیع کی ممانعت
		 MYZ	معتلف کیلئے جماع کی ممانعت کا بیان
			عالت اعتكاف مين جماع ومباشرت كي ممانعت مين فقهي

تشريحاته هدأيه

مقدمه رضوبه

النحمة لله الذي جعل العلماء ورثة الأنبياء ، وخلاصةَ الأولياء ، الذين يدعو لهم ملاتكةُ السماء ، والسَّمَكُ في الماء ، والطيرُ في الهواء . والصلاةُ والسلامُ الأتمَّان الأعهان على زُبدةِ خُلاصة الموجودات، وعُمدة سُلالة المشهودات، في الأصفياء الأزكياء، وعلى آله الطيبينَ الأطهارِ الأتقياء، وأصحابه الأبرار نجوم الاقتداء والاهتداء اما بعد فيقول العبد الضعيف الى حرم ربه الباري ،محمد لياقت على الحنفى الرضوي البريلوي غفرله والوالديه ، الساكن قرية سنتيكا من مضافات بهاولنكر اعلم أن الفقه أساس من سائر العلوم الدينية وأمور الدنياوية احرر شرح الهدايم باسم "فيوضات الرضويه في تشريحات الهدايه" بتوفق الله تعالى و بوسيلة النبي الكريم عُلَيْتُهُم .

حضرت امام اعظم رضى التدعنه اورشا گردول كے ساتھ سخاوت

حضرت امام صاحب عليه الرحمة شاكروول مين جس كوتنك حال ويكهة اس كي ضروريات خاتكي كي كفالت كرت كماطمينان ے علم کی تکمیل کر سکے۔ بہت ہے لوگ جن کو خلسی کی وجہ ہے تھسیل علم کا موقع نہیں ال سکتا تھا امام صاحب ہی کی دنگیری کی بدونت بڑے بڑے رتبول پر بینیے، انہی میں قاضی ابو بوسف جھی ہیں۔

حضرت قاضی ابوسف علیہ الرحمہ فر ، تے ہیں کہ حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے دس سال تک میر ااور میرے اہل و میال کا نفقه برواشت کیا ہیں نے ان سے بردھ کرا خلاقی حسنہ کا جامع کسی کوئییں ویکھا۔

حضرت امام ابو بوسف عليه الرحمه فرمات مين كه جب مين امام صاحبٌ سے كہتا كه مين نے آپ سے بر ھركر في نہيں ويكھا تو فرماتے كدا گرتم مير استاد حمادگود مكھتے تواليانہ كہتے۔

حضرت اسحاق بن اسرائیل علید الرحمد فرمایا که میل فے اپنے والدِمحترم سے سنا کہ اُمام ابوطنیفہ بہت کی تھے۔ اپنے دوستوں اور شاگر دوں کی بڑی عم خواری کرتے تھے۔خاص کرعید کے موقع پرخوب تحا نف بھیجتے۔جس کوشادی کی ضرورت ہوتی اس کی شادی کرواتے۔ساراخرچ خود برداشت کرتے ،اس کی ضروریات کی بھر پورکفالت کرتے۔

حضرت حسن بن سلیمان علیدالرحمد كہتے ہیں كمانہوں نے امام ابوحنیفة سے براتی نہیں دیکھا۔اپ شاگردوں میں سے ایک

فة حفى كظيم مك تراكاب كامغ ويستند روأش فيؤضأ النضوية تشريات العليه

جماعت کاماہانہ وظیفہ مقرر کر رکھاتھا۔اس کے علاوہ سألا ندالگ ہے مقرر تھا۔

حضرت حسن بن زیادعلیہ الرحمہ فر ماتے ہیں کہ امام ابوصیفہ نے اپنے ایک شاگر د کے بدن پرخراب کپڑے دیکھے۔ جب وہ جانے لگا تو اس سے کہا میٹھے رہو۔ جب لوگ چلے گئے اور وہ تنہا رہ گیا تو فرمایا مصلی اٹھا وَجو پھھاس کے بنچے ہے لے لواور اپنی حالت درست کرو۔ اس نے مصلی اٹھایا تواس کے پنچے ایک ہزار درہم تھے۔

حضرت فضل بن عیاض علیه الرحمه سے روایت ہے کہ امام ابو حنیفہ اپنے شاگر دوں کی بہت مدد کرتے تھے۔اگر کوئی محتاج ہوتا تو غنی کرویتے۔اس کے عیال پر بھی طالب علمی کے زمانہ میں خرچ کرتے۔ جب وہ پڑھ چکتا تو فرماتے کہ ابتم بہت بڑی مالداری تك بيني ع كيونكه حلال اور حرام كو مجود ك مور

حضرت على بن جعد عليه الرحمه سے روايت ہے كه الحالج نے امام صاحب كوايك ہزار جوتے مديد ميں بھيج انہوں نے طلبہ كوتقسيم کردیئے۔اس کے بعدان کو جوتے خریدنے کی ضرورت پڑی کسی نے عرض کیا حضرت وہ جوتے کہاں گئے؟ فرمایا اس میں سے کوئی بھی میرے گرنہیں پہنچا، وہ سب میں نے ساتھیوں کو بخش دیتے تھے۔

حضرت قیس بن ربیع علیهالرحمه سے روایت ہے کہ امام ابوحنیفه رضی الله عنه ہراک مخص کے ساتھ بہت زیادہ احسان ومروت كرتے تھے جوان سے رجوع كرتا تھا اورائي اخوان پر بے مدفعل فرماتے تھے۔

مداریک اہمیت میں فقہاءاحناف کی خد مات:

کہتے ہیں جب انسان کا پیٹ بھرا ہوتواسے ہری ہری سوجھا کرتی ہے۔ آج کل پچھاوگوں کی توجہ مداید کی طرف مبذول ہوئی ہے بہت اچھی ہت ہے کیونکہ مولانا نذ بر حسین صاحب نے آخری ایام میں بخاری اور بدایہ کے درس کوخاص کر لیاتھ لیکن موجودہ دور میں اس کا مقصد عمومی طور پر میہوتا ہے کہ ہدا ہیا ورصاحب ہداید کی جانب سے عوام الناس کو بدطن کیا ج نے۔اگر مقصد اس قدر ہے کہ ہداریہ میں جوتھوڑی بہت فی اورعلمی غلطیاں ہیں اس کوظا ہر کیا جائے تو بیکام بہت اجھے طریقے ہے علماءا حناف انجام وے چکے ہیں۔اس موضوع پرحافظ ابن التر كماني (مولف المجو هو النقي)اوران كيش كردحافظ زيلعي بيمثال كام انجام دے يكيے ہیں انہوں نے چار خیم جلدوں میں احادیث مدامیر تحقیق وتخریج نصب الرایہ کے نام سے کی ہے۔ مولانا ارشادالحق اثری ہوں یا پھر کوئی دوسرے صاحب نظم حدیث میں حافظ زیلعی سے بلند مرتبہ ہیں اور نہ ہی ان سے بہتر احادیث ہدایہ پر تحقیقی اور فنی بحث کر سکتے

احادیث مدامیک تخریج حافظ الدنیا حافظ ابن حجر بھی تحقیق وتخریج کر کے ہیں ظاہری بات ہے کہ حافظ ابن حجر کا مرتبہ بھی علم حدیث میں آج کل کے حققین سے یقینازیادہ ہے۔

حضرت حافظ زیلعی اور حافظ ابن جرنے جن احادیث کے بارے میں کہاتھا کم اجدہ اس کی بھی تخ تج حافظ علاء الدین مغلط کی نے مدیة الاہمی کے نام سے کی ہے۔

علمی زوال اور جرات بے جااور قلت ادب کی افسوسنا ک مثال سیہ کہ جہاں پر حافظ زیلعی اور حافظ ابن حجر کوحدیث نبیس ملی تو حافظ زیلعی حدیث غریب کا استعال کرتے ہیں اور حافظ ابن حجر لم اجدہ کیکن آج کل لوگ اس کوصاحب سیدھے باطل الا اصل لہ جیسی اصطلاح اختیار کر لیتے ہیں اور بیسو چنے کی زحمت گوارہ نہیں کرتے کہ شاید ہمارے ہی تلاش میں پچھ کی رہی ہوگ۔ بلکہ نوبت یہاں تک پہنچ چکی ہے کہ عنوان قائم کیاجا تا ہے صاحب ہدایہ کا رسول الله صلی التدعلیہ وسلم پرافتر اءاس گفتار ہے ڈھنگ پر کوئی کہے توكيا كم يسواع اس كدكمني واللي كا تصول كا باني مرجكا ب-

صاحب ہداریے نے جہال جہاں برتسامحات کی ہیں ان کی گرفت بہتر طور پر حافظ بدرالدین عینی اورعلامدابن جمام اور دیگر پچاسوں شراح مدامیانجام دے سے ہیں۔ (مدامیک شروحات کیلئے کشف الطنون دیکھیں)

فقه خنی اتن بھی بے ماریٹریں ہے کہ صاحب ہدایہ کے تسامحات کیلئے جمیں آج کل کے محفقین کی ضرورت پڑے یہ کام علاء احناف پورے علم وآ حمبی کے ساتھ انجام دے بھے ہیں اور وابستگان فقد حفی اس سے خوب واقف ہیں۔بس فرق اتنا ہے کہ علماء احناف نے بیکام صاحب ہداید کی عظمت ومرتبت کاخیال رکھتے ہوئے انجام دیا تھا اور آج کل بیکام استہزاء اور بازاری زبان استعال كرتے ہوئے كياجار باہے۔

فقيد كيلي حارلا كواحاديث كاعلم مونا ضروري ي:

حضرت امام احمد بن صنبل عليد الرحمد جوائم متبوعين من نصوص حدثيث ك ظاهر يمل كرنے ميس متناز بيس، فقيه يا مجتهد كودركار حدیثوں کی ایک تقریبی مقدار یوں بیان کرتے ہیں:

ا یک محض نے اہام احمد سے ہو چھا کہ کیا جب آ دمی ایک لا کھ حدیثیں یا دکرے تو فقیہ ہوجائے گا؟ تو آپ نے فرمایا : تہیں ، اس نے بوجیعا: کیاوولا کھ؟ فرمایانہیں، پوچھا: کہتین لا کھ؟ فرمایا: نہیں،اس نے پوچھاتو کیا جارلا کھ؟اس پرامام صاحبٌ نے ا بنا ہاتھ ملایا جس کا مطلب میتھا کہ ہاں ، تب ہوسکتا ہے کہ وہ فتوی دینے کا ال ہوجائے۔(اعلام الموقعين ، ا، ص ٢٥ ، بيروت)

اصل میں صاحب ہداریہ سے بغض رکھنے والے اسلاف کے علمی خزائن سے فریب کرنے والے ہیں اور اوگول کی علم کی بہ ج سے جہالت کی طرف لے جانے والے ہیں۔اور بیان کی ٹایاک جسارت ہے۔بدابیدہ کتاب ہےجس کا مقام گزشتہ تھصدیوں سے سلسل شرق وغرب میںمعروف ومسلمہ ہے۔اورلوگوں کے قلوب واذبان اس کی روثن کرنوں سےمنور ہیں ۔اورصاحب ہدا بید فقہ حنی میں خدمت کے اس گلستان یوں بھی منفرد میں کہ فقہاء متقدمین کے فقہی اصوبوں کوایسے استدلالی انداز میں بیان کرتے ہیں کہ جو بعديس آنے والے فقها وكيلي مهولت فراہم كرنے والے مول-

نصوص شرعیہ اور کی انسانی عقل ومزاج کے قریب کرنے والے اور ان دونوں میں موافقت پیدا کرتے ہوئے شریعت کے احكام كوسج عن سانى بداكرناتاك قرآن وسنت كاحكام كي سيح ترجمانى جويه صاحب بدايه فاصب

فقداسلامي اوررومن قوانين

زندگی کے مختلف شعبول میں موامنہ کرنا ہوگا کہ ان میں کس درجہ مطابقت اور ہم اا بھی ہے اور جن احکام مین مطابقت ہے اس کی بنیاد کتاب وسنت اور عقل عام کے تقاضے ہیں، یارومی قوانین سے استفادہ، یہ تین نکاح ہیں، جن کی روشنی میں بہرولت اس دعوے کو کہ فقہ خفی روی تو انین ہے مستفاد ہے، پر کھا جاسکتا ہے اور اس تر تیب سے مجھے اس مسئلہ پر گفتگو کرنی ہے۔

علوم اسلامی میں علوم القرآن اور علوم الحدیث کے بعدجس علم کوسب سے زیادہ اہمیت حاصل ہے وہ"فقہ "ہے اور اسلامی تاریخ کی بہترین ذہانتیں اور صلاحیتیں اس فن کی آبایاری اور نشو ونما میں صرف ہوئی ہیں، حقیقت یہ ہے کہ ایک "نبی أمی " (فداہ روی) کای لائی ہوئی شریعت کے ایک ایک تھم کی عقدہ کشائی کے لیے زمانہ کے اتنے ذکی ، عالی حوصلہ بالغ نگاہ اور وسیع النظر

€r.}

"فقداسلامی "نے جس وسعت اور ہمہ گیری کے ساتھ انسانی زندگی کا احاطہ کیا ہے اور زندگی کے تمام مسائل ومشکلات میں ر ببری کا فریضہ انجام دیا ہے؛ نیز اس کی تمام جزئیات میں جولظم وکتی اور ربط باہم ہے، ایک خاص فتم کا تو ازن واعتدال ہے،عصری تغیرات کواحتیاط کے ساتھ متاسب طور پر قبول کرنے کی صلاحیت ہے اور اس کی منصوبہ بندی کے لیے علی ، نے احکام کے استباط کے جوطریقے مقرر کئے ہیں،مسائل واحکام کی درجہ بندی کی ہے،شریعت کے مقاصد متعین کئے ہیں،مسلحوں کو قبول کرنے کے اصول وضع کئے ہیں، جن کو"اصول فقہ " کہا جاتا ہے وہ بقول مشہور محقق واکٹر حمیداللہ (پیرس) قانون کی تاریخ میں مسلم نوں کا

امام ابوحنیفةً ایرانی النسل تھے،اس سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ آپ فارس زبان سے واقف رہے ہول گے ؛لیکن امام صاحب کے زمانہ تک حراق اور خلافت اسلامی کے مشرقی صوبہ جات میں عربی مبان پوری طرح حادی ہو چکی تھی ؛ یہی تصنیف و تالیف، تدریس وقضاء،سرکاری وفاتر وامثله جامعه؛ بیهال تک که وعظ و پنداورروز مره بول حیال کی زبان تھی،اس کی ایک وجہ تواس پورے خطہ کا دامن اسلام میں آ جانا اور اسلام کے بنیا دی لٹر پچر قرآن وحدیث کاعر لی زبان میں ہونا ہے، دوسرے عربوں کاسیاسی غلب اور تیسر ہے مفتوح قوموں پر فاتح اقوام کا ایک نفسیاتی اثر اور زبان وتہذیب میں فاتحین کے مقابلے کمتری اور مرعوبیت کا احساس جھی اس کی وجہ ہوسکتا ہے، امام ابوصنیف رحمہ اللہ کی بھی اصل زبان یہی تھی اور اس بیل آ پ کے علوم کا تمام خزانہ محفوظ ہے، نہ ہی آ پ رومی زبان ہے واقف تھے،نہ شام وفلسطین کےا بیے علاقوں ہے آپ کا تعلق رہاجو پہلے رومی سلطنت کا حصہ تھے اور بیتو بہت قدیم عہد ہے،اس صدی سے پہلے تک حربی زبان میں رومی قوانین کے ترجہ کا کوئی سراغ نہیں ملتا رومی قوانین کے عربی زبان میں منتقل نہ ہونے کا ایک خاص سبب ہے، سلمانوں کا شروع سے بیتصور رہا ہے کہان کوایے نظام زندگی کے معاملہ میں دوسری اقوام سے متاز اور شخص ربنا جاہیے، یہ چیز ان کو کتاب وسنت اور اسلامی روایات پر انحصار کا یا بند کرتی ہے اور دوسری قوموں کے طریقوں اور اطوار سے بازر کھتی ہے، ہاں وہ علوم وفنون جومحض وسائلِ زندگی ہے متعلق ہیں، یا انتظامات ملکی میں معاون ہیں ان کوقبول کرنے اور یروان چرد هانے میں مسلمانوں نے نہایت فراخ ولی اور کشادہ قلبی سے کام لیا ہے، جیسے فلکیات، ریاضی، جغرافیہ، طب ،طبعیات وغیرہ، پس امام ابوصنیفہ دومی زبان سے واقف تھے، ندروی قانون کالٹر پچرعربی میں منتقل ہوا تھا اور ندروم کی سابق ریاستوں سے آ پ کاوطنی بتجارتی یاعلمی علاقد تھا ،اس لیے تاریخی اعتبار سے کوئی ایبا قرینه موجود نہیں جوامام ابوصنیفه اور فقه حنفی کے روی قوانین

اس طرح اسلامی قانون کواسلامی زندگی سے مربوط اور زہ نہ کے مسائل سے ہم آ جنگ رکھنے کی غرض سے جوٹھوں نظریات فقهاء نے پیش کئے بیں اور جن کو " قواعد فقہ " ہے موسوم کیا ہے، وہ ان کی قانونی وقت نظر، ژرف نگاہی اور زماند آ مجمی کا زندہ جاوید

تشریداتی هدایه

مستشرقین علاء جن کوشرق اورخصوصیت سے اسلام کی کوئی خوبی ایک نظر نہیں بھاتی ؛ اگر ہنر کوعیب بنانے میں کامیاب نہ ہوں تو کم از کم اتنا تو کرتے ہی ہیں کے مسلمانوں اور عربوں کے کارناموں کارشتہ کسی اور قوم اور خاص کرروم ویونان سے جوڑ دیتے ہیں ؟ تا کہ بیمسلم ونل کے کھا تذمیں نہرہ سکے؛ یہی کام ان حضرات نے فقہ کے بارے میں کیااوراسلامی فقہاورخصوصیت ہے "حتفی فقہ" کو"رومن قوانین "ے ماخوذ ومستفاد اور قرآن وحدیث سے بے تعلق یا کم ہم آ ہٹک قرار دیا ہے، ان سطور میں ای پرروشی ڈالی

فقداسلامی کے مآخذ

سے تاثر اور استفاد و کوکسی درجہ میں بھی ظاہر کرتا ہو۔

مين بحث طلب نكات

فقہائے اسلام نے بنیادی طور پر قانون کے جارس چشے (Sourcessot Law)) مقرر کئے ہیں، ان میں تر تیب اس طرح ہے کہ اوّل قر آن مجید کو پیشِ نظر رکھا جائے ؛ پھررسول انتھ اللہ کی حدیثیں سامنے رکھیں جائیں ،اس کے بعدان احکام کا درجہ ہے،جن برامت کا اجماع وا ثفاق ہے، طاہر ہے کہ امت کا کسی الی بات پراتفاق ممکن نہیں جوقر آن وطدیث کی روح کے ضاف ہو، اس لیے اجماع بھی دراصل کتاب وسنت کے مزاج وغداق کی اجماعی ترجیانی سے عبارت ہے، چوتھا درجہ" قیاس " کا ہے،

اس کے سیےاق ل میر بات دیکھنی ہوگی کہ کمیاامام ابوحنفیہ رحمۃ امتدعلیہ تک رومن قوانین کی رسائی تاریخی قرائن کی روشنی میں ممکن ہے؟ دوسرے امام ابوصنیفۂ ور دوسرے فقہاء اسلام نے احکام شریعت کے لیے جومصا در مقرر کئے ہیں ان میں کسی اجنبی قانون کے لیے کوئی جگہ ہے پینہیں؟ اور وہ کس حد تک کتاب وسنت سے متعلق یاغیر متعلق ہیں، تیسر ہے رومن قوانین اور فقہ اس می کا مسائل تشريحاته هدايه

4114

رومی قانون کے مآخذہے تقابل

اب ایک موازند فقد اسلامی کے ان ما خذ اور رومن لا کے ما خذ (Sourcees) کے درمیان کرنا جا ہے کہ اس سے مسکد زیر بحث کو بچھنے میں آسانی ہوگ بنیادی طور پرروی قوانین دوطرح کے ہیں، ایک مکتوبی اور دوسرے غیر مکتوبی، مکتوبی سے مراد سرکاری قوانین ہیں اور غیر کتوبی سے مرادوہ قوانین ہیں جوعوام کے رسم ورواج کی وجہ سے ازخود قانون کا درجہ جاصل کر گئے ہیں، گیس (Gaius) کے بقول مکتوبی قانون کے چھما خذہیں:

() قانون موضوعه اعلیٰ ترین (Leges) یعنی شامان قدیم شرفاء روما کی مجلسِ عشریه، غیرروی باشندوں کی مجلسِ ۵ وغیره کے طئے کئے ہوئے توانین۔() قانون موضوعہ مجلس عوام ()سینٹ کی تجاویز()فرامین شاہی()مجسٹریٹ کے اعلانات _() مجمتہدین، لینی مذہبی راہبول کے فباوی اور دوسرے قانون دانوں کی توضیحات _(ملاحظہ ہو، احمد عبدالله المسدوی کی كتاب، قانون روما)

ابغوركروكه" قانونِ مكتوبي "كان تمام مآخذ مين انسان كواصل واضح قاونون اوراس كے نبم واختيار اورتكم وفيصله كوقانون کی اساس مانا گیا ہے؛ کہیں پیدید بیٹ باوشاہ کوحاصل ہے، کہیں قاضی کو؛ کبھی شرفاء روم کی جماعت د برگانہ کو، بھی اہلِ روم کے ساتھ دوسری اقوام کےصدرایوان کو بہیں مجلس عوام اور مذہبی یا قانونی علاء کو گراسلامی قانون کا نصوراس ہے بکسرمختلف ہے؛ یہال قانون كاسر چشمة وات خداوندى ب"ألاك الْحُكُمُ " (الانعام:) اوراس كي اته فيصلول كي زمام ب"إن الْحُكُمُ إِلَّالِلَّهِ" (بیسف) یمی مسلمانول کے تمام مکا تب فقہ کا مزاج و نداق ہے، رومی نظام قانون میں رائے ایے قابل تحسین بات اور مفخر ہ ہے اورفقہاء اسلام کے ہاں خودرائی ایک تہت اورعیب ہے جس کی طرف اس کی سیح یا غلط نسبت کردی جاتی ہے، وہ اس سے بصدتا کید ا نکار ومعذرت کرتا ہے؛ یہی وجہ ہے کہ ہمیں فقہاء کے ہال کثرت سے کتاب وسنت پرانحصار، اس کی بالا دی اوراس کے مقابلہ "رائے " کی زمت اوراس کی بےاعتباری کے اقوال ملتے ہیں۔ (المیر ان الکبری کا ابتدائی حصد کھا جائے)

ممکن ہے بعض حضرات کوقانون کے اس ماخذ میں اور فقہ اسلامی میں عرف وعادت کا اعتبار کئے جانے میں کیسا نہیت نظر آئے ؛ لیکن اپنی روح کے اعتبار سے ان دونول میں زمین وآسان کا فرق ہے" رومن لا" چونکد انسانی مرضیات وخواہشات پر ہی مبنی ہے، اس لیے اس قانون میں رسم ورواج کوخاصی اہمیت حاصل ہونا؛ بلکہ بعض اوقات موضوعہ قانون پرفائق ہوجانا عین مطابق

اسلام كاتصوريه بي كرمسلمان جوزندگى كے تمام مسائل ميں كتاب وسنت كى مدايات برمل بيرا مول كان ميں جو كچھرواج یائے گا، ضروری ہے کیکہ وہ کتاب وسنت کے مغائز نہ ہو، اس سے مسلمانوں کے ایسے روا جات جن کے متعلق کوئی ممانعت یا ایجا لی تھم موجود نہ ہوہ شروع اور جائز تصور کئے جائیں گے اور غالبًا ایساس لیے ہے کہ خو درسول اللہ منگاتیکم نے ایسے امور کومباح بتایا ہے اور"عنو "كانام ديا إومامسكت عنه فهو مماعفا عنه".

اسی طرح قرآن مجید نے بھی عرف کے معتبر ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے، قرآن میں ایک سے زیادہ مقامات پر "معروف" پڑمل اورمعروف کی دعوت کی طرف متوجہ کیا گیا ہے، امام رازیؒ کے بقول جو با تیں عقل کو بہتر محسوس ہوں اور اصحاب عقل کی نگاہ میں نا پنديده نه بول وه سبمعروف بيل "والمعروف هو ماحسن في العقل فعله ولم يكن منكرا عند ذوى العقول الصحيحة" . (شرح السير الكبير)

پس عرف کا اعتبار رومی قانون سے تاثر کا متیج نہیں ہے؛ بلکہ کتاب وسنت کے مقرر کئے ہوئے اصول کی روشنی میں ہے؛ یہی وجب كا الركوئي مروج عمل كتاب وسنت ك خلاف بموتو فقهاء كي يهال قابل قبول نبين

"العادية تبجعل حكما اذايوجد التصريح بخلافه فاما عند وجود التصريح بخلافه يسقط اعتباره" . (قانونِ روما)عادت تھکم ہوگی ، جب کہاس کےخلا ف صراحت موجود نہ ہوا گراس کے خلاف نص کی صراحت موجود ہوتو اس کا عتبار نه ہوگا۔ (محمر لیافت علی رضوی)

.

ہیں ان کو وہ حتی المعدور اپنی شرح میں واضح کرے۔ بفضلہ تعالی شارح موصوف نے حتی الا مکان وہ اپنی شرح میں واضح فر مادیے ہیں۔ فقیر غفر لداپنی کم علمی و بضاعتی کی بناء پر فضلاء کی تصنیفات پر تقریظات کی تحریرات سے قاصر رہتا ہے لیکن فاضل موصوف نے فقیر کے تلمیذر شید مولوی محمد پلیمن صاحب مہتم جامعہ فیضان الحسنین چک سنتے کا کی وساطت سے اصرار فر مایا بدینوجہ چند حروف کی تسطیر معرض تحریر میں آئی۔

الله رب العزت! شارح موصوف کواس شرح کی تیمیل کی توفیق خیر رفیق عطا فرمائے ۔اوراس کومتبولیت عامہ اور موصوف ندکور کیلئے ذریعے نجات بنائے ۔اوران کا خامہ عنبر شامہ اس عظیم خدمت کیسئے ہمیشہ رواں دواں رہے۔آمین بجاہ النبی الکریم اللہ ہے۔

و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين ،الناقل خويدم العلماء محمد امين غفر له معيدي قمرى مهتمم جامعه سعيديه قمريه (رجسترد)نظام پوره بهاولنگر

﴿ تَقْرِيطُ النِّنْ ﴾ جامع المعقول والمعقول استاذ العلما وفقيه لمت فتى أعظم بهاولتكر

(rr)

ب ن مفتی محمد المن سعیدی صاحب دامت فیوضهم العالیه

يى شخ الحديث والفقد : جامعه سعيدية قريدنظام بوره بها وَنَكَر

الحمد لاهله والصلواة والسلام على اهلهماامابعد .

علم نقد کی افادیت بدینوجہ واضح ولا گئے کہ کلام مصطفی علیہ المت حیدہ و الفتاء کی تعلیم و تعلیم اس پر موقوف ہے۔ اور اظہر من الشمس کہ فقد ال موقوف علیہ فقد ان موقوف کو مستزم ہوتا ہے۔ اس لئے کسی بھی حدیث پاک پر اس علم شریف کی مدد کے بغیر قرآن پاک کو بچھنا مشکل ہوتا ہے۔ اور اس پڑس کرنا ناممکن بلکہ اس کا بچھنا مشکل ہوتا ہے۔ اور اس پڑس کرنا ناممکن ہے۔ جہال کہیں احادیث مبار کہ بیں فوع ہوگا اور یہ اس میں موجاتے ہیں۔ اور یہ اس کی بدوات دیگر تمام علوم آسان ہوجاتے ہیں۔

كما قال الفقيه ابو ليث السمر قندى من تيسر عليه الفقه تيسر عليه سائر العلوم، سمعته من شمس العلماء استاذى واستاذالعلماء الحاج المفتى الاعظم محمد اكبر عليه الرحمه بانى ومهتمم اول جامعه انوار المصطفى كبوترى بانوره منچن آباد بهاولنگر.

الحمد لله على نواله بوسيلة النبى مُلْلِيَّة كه مولى كريم جل مجده العظيم نے فاضل محتشم، ماہر علوم تقليد وعقليد علامه مولا نامحد ليافت على صاحب رضوى استاذ الفقد جامعة شهابيدا تجيم ولا بوركيسا تھ فيركا اراده فرمايا كه انہيں تفقد فى الدين سے نواز ا

كما قال النبي عُلَيْكُ من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين.

علامہ موصوف نے فقہاء احناف کی بلند پایہ کتاب ہدایہ کی نثر ی فیوضات الرضویہ فی تشریحات الہدایہ کے ذریعے اس کی سنت کو دقیق کا حقد فر ، کرکم استعداد مستفیدین اور مصروف ترین مدرسین کو دقیق وطویل کتب کی اورات گردانی ہے بے نیاز کر دیا ہے۔ اس سے قبل بھی شارح موصوف نے '' قواعد فقہیہ مع فوائد رضویہ' تحریفر ما کرخواص وعوام کیلئے اصل کتب کے علمی ذخیر سے ساتنفاوہ کو آسان بنا دیا ہے۔ شارح کیلئے بیضروری ہوتا ہے۔ کہ ماتن کے اسرار ورموز جواس کی کتاب میں مستور ومرکوز ہوتے سے استفاوہ کو آسان بنا دیا ہے۔ شارح کیلئے بیضروری ہوتا ہے۔ کہ ماتن کے اسرار ورموز جواس کی کتاب میں مستور ومرکوز ہوتے

﴿ يركتاب زكوة كے بيان ميں ہے ﴾ .

كتاب الزكوة كمطابقت كابيان:

علامه بدرالدين عيني حنفي عليه الرحمه لكصة بين - بيرك بركوة كاحكام مين بمصنف في ال كونماز كي ساته ملايا بيا كه اس کواساس بنایا جائے اور اس کواس کی اقتداء میں لائے ہیں کیونکہ اللہ تعالی نے قرآن میں اس طرح و کر کیا ہے۔

نماز کومقدم کرنے کی وجہ یہ ہے کداس کامعنی خوبی میں بغیر کسی واسطہ کے ہے اور زکو قاکواس کے ساتھ وادی کر دیا اگر چہاس کا معنی حسن وخوبی ہے تا ہم بدواسط کے ساتھ ہے۔ اہذا بدم رتبہ میں نماز سے بعد ہوا۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ زکو ہ کونماز کے ساتھ ملانے کی وجہ بیہ ہے کہ وجوب عبادت کا سبب اللہ تعالی کی نعمت ہے اور نعمت کی دواقسام ہیں۔(۱) نعمت بدنی (۲) نعمت مالی۔اور نعت بدنی بزی ہوتی ہے کیونکہ وہ مکلّف سے فی نفسہ ثابت ہوتی ہے ۔لیعنی خود بہخود ٹابت ہوتی ہے جبکہ عباوت مالی تو بذر بعیہ مال البت موتی ہے۔ (البنائيشرح الهدايه، ج ٢٩،٥ ٣٠ مقافيه ملتان)

علامها بن محمود البابرتي حنى عليه الرحمه لكصة بين - كه مصنف كا زكوة كى كتاب كو كتاب الصنوة سے ملانا كتاب الله كى پيروى ب- كونكة قرآن مجيدين آيا ب-" أقيموا الصَّلاة وَآتُوا الزَّكَاة "كونكه نماز بغيرك واسط ك خود بخود ينى بجبكه ذكوة اس كے ساتھ كى ہے۔اصول فقدوالوں نے بھى كى ترتيب ركھى ہے۔ (عناية شرح الهدايد، ج ٢٠٩٥ ممم، بيروت) علامه صلفى حقى عليه الرحمه لكهت بين بياس مقامات برز كؤة كونماز كساته ذكركيا كياب

(درمختار، ج اجس ۱۲۹، مجتبائی د الی)

يبي وجه ب كهنماز برتخص پرفرض ب خواه وه صاحب نصاب مويانه مويعني اس كغريب يا امير مونے كاكوئي اعتبار نبيس ب جبکه زکوة صرف ان امراء جوصاحب نصاب میں ان پرفرض ہے۔ نماز کے ادائیکی میں اوگوں کی تعداد میں کثرت ہے۔ جبکہ اس کے مقابلے میں زکو ۃ صرف اصحاب نصاب دیتے ہیں۔جن کی تعدا دلیل ہوتی ہے لہٰذا مصنف نے ان مسائل ہے متعلق کتاب لیعنی نماز کومقدم ذکر کیا ہے۔ کیونکہ اس میں لوگوں کی کثرت ہوتی ہے۔

ز كوة كالغوى وشرعي معنى:

ز کو ق کالغوی معنی ہے۔ بر هنا، زیادہ ہونا۔ جب کھیتی بر ھ ج ئے تواسے" زکا الزرع "کہا جاتا ہے۔ جبکہ فقہاء کے عرف میں زکو قاس کام کا نام ہے کہ جس کے ذریعے مالی حق کے واجب کوادا کیا جاتا ہے۔ جبکداس کے وجوب کا اعتبار سال کے گزرنے اورنصاب کے پورا ہونے کے ساتھ ہوتا ہے۔ کیونکہ نصاب ہی کو وجوب کے ساتھ موصوف کیا گیا ہے۔ اور نصاب صفات اعمال

ے ہے جبکہ صفات اعمان سے نہیں ہے۔ اور اس کا اطلاق ادا کردہ مال پر کیاجاتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالی نے ارشاوفر مایا: " وَ آتُـوا الزَّكَاةَ" .اسكااداكرناصرف يين بي مي بيروت) الزَّكَاةَ" .اسكااداكرناصرف يين بيروت)

علامداین جام حنفی علیه الرحمه لکھتے ہیں ۔ کدز کو ۃ وہ مخصوص مال ہے ۔ اور یہی اس کا سبب ہے ۔ یعنی وہ مال نامی خواہ بطور حقیقت بڑھنے والا ہو یا حکمی طور پر بڑھنے والا ہو۔ای وجہ سے اس کی اضافت کرتے ہوئے اس کوز کو ق کا مال کہا گیا ہے۔جبکہ فقہاء ے عرف میں نفس مال کے دینے کوز کو 8 کہا جاتا ہے۔ اور اس کی نغوی مناسبت یہی ہے کہ مزکی اس کا سبب تب بنتا ہے جب مال بره کراس کو حاصل موجائے۔(فتح القدیر، جسم مص ۱۲س، بیروت)

علامة على بن محمد الزبيدي بغدادي حنفي عليه الرحمه لكصة بين _زكوة كالغوى معنى مال كابره هنا ہے _اوريمي برهنا ہي اس كاسبب ہے کیونکہ دنیا میں پیچھے رہ جنے والا مال بڑھ جاتا ہے اور آخرت میں اس کا ثواب بڑھ جاتا ہے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ طہارت عارت ب-جسطرح الله تعالى كافر مان ب- '(قَدْ أَفْلَعَ مَنْ تَزَّكَى "يعنى انسان كو كنا مول سے پاك كرنا ب- جبكه اصطلاح شرع میں معلوم مال کی مخصوص مقدار کوادا کرنا ہے۔ اور اہل اصول محققین کے نزد کیک میرمز کی کے فعل سے عبارت ہے۔ مال مؤدي سے عبارت تميس _ (جو بره نيزه، ن امس، ٢٢٥، بيروت)

علامه طبي شافعي عليه الرحمه لكصة بين _ ز كو ة ك لفظي معنى بين طهارت وبركت اور بزهنا اصطلاح شريعت مين ز كوة كهته بين اپنے مال کی مقدار متعین کے اس حصہ کو جوشر بعت نے مقرر کیا ہے کسی مستحق کو مالک بنا دینا زکو ق کے لغوی معنی اور اصطلاحی معنی وونوں کوسا منے رکھ کر سیمچھ کیجیے کہ میغل یعنی اپنے مال کی مقدار متعین کے ایک حصہ کا کسی مستحق کو مالک بنا دینا ہے۔اور مال کے باقی ماندہ حصے کو پاک کرویتا ہے اس میں حق تعالی کی طرف ہے برکت عطافر مائی جاتی ہے اور اس کا وہ مال نہ صرف بید کہ دنیا میں بڑھتا اور زیادہ ہوتا ہے بلکہ اخروی طور پر القد تعالیٰ اس کے تواب میں اضافہ کرتا ہے اور اس کے مالک کو گناہوں اور دیگر بری ' خصلتول مثلاً بخل وغيره سے پاک وصاف كرتا ہے اس ليے اس فعل كوز كو ة كہاجا تا ہے۔

ز کو ق کوصد قہ بھی اس لیے کہا جاتا ہے کہ میقعل اپنے مال کا ایک حصہ نکا لنے والے کے دعویٰ ایمان کی صحت وصدات پر دليل بوتام- (شرح مفكوة ، كتاب الزكوة)

ز كوة كي تعريف:

علامه بدرائدين ميني حنفي عليه الرحمه لكصة بين _اصطلاح شرع مين آزاد، عاقل ، بالغ مسلم جبْ ما لك نصاب تام بوجائ جس پرایک سال گزرجائے اس مال کواللہ کی رضا کیلئے مصرف تک پہنچانا تا کداس سے فرض ساقط ہوجائے اور اس میں زکو ۃ ادا كرنے والے كوفائده ليعنى ثواب اور جس كواداكى اس كوفائده ليعنى دنياوى تقع حاصل جوجائے۔

تاج الشريعة فرماتے ہیں۔سال گزرنے والےنصابی مال کا فقیر کورینا زکؤ قا کہلاتا ہے۔ کیوٹکہ اس کے وجوب کوصفات فعل كى اتھ موصوف كيا كيا ہے۔

علامه علاؤ الدين حسكفي حنفي عليه الزحمه لكھتے ہيں _ كه صاحب تنوير الابصار زكوة كى تعريف كرتے ہوئے لكھتے ہيں _ زكوة شارع کی مقرر کردہ حصہ کا فقط رضائے الٰہی کے لئے کسی مسلمان فقیر کواس طرح مالک بنانا کہ ہرطرح سے مالک نے اس شے سے نفع حاصل ندکرناموبشرطیکدؤه مسلمان ماشمی نه مواور نه بی اس کامولی مو_ (در مختار ، ج ام ۱۲۹ مجتبا کی د ، لی)

علامانووی شافعی علیدالرحمه لکھتے ہیں کدامام ابو کسن واحدی علیدالرحمدے کہا ہے۔ زکو قامال کو پاک کرتی ہے اس کی اصلاح کرتی ہےاس کا فرق کرتی ہے۔اور بین کا ہرہے کہاس کی اصل زیادتی ہے جس طرح کہاہےاس نے زراعت کی تواس میں زیادتی ہوتی ہے بعنی جس طرح زراعت میں ترتی ہوتی ہے اس کے دانے بڑھتے جاتے ہیں جوزیادہ ہوجاتے ہیں۔اور یہاں زکو قاسے مراد بھلائی میں زیادتی ہے۔اوراسی لوگول میں جوسب سے زیادہ نیک ہوتا ہے وہی مزکی یعنی تذکیفس والا ہے۔

(مجوع، ج٥،٩٥٨، بيروت)

فرضيت ز كوة كى تارىخى هيثيت:

صد فد فطر اجری میں واجب کیا گیا تھا زکو ہ کی فرضیت کے بارے میں اگر چاعلاء کے یہاں اختلافی اقوال ہیں مرضیح قول بد ہے کہ زکو ق کی فرضیت کا تھم ججرت سے پہلے مکہ میں نازل ہو گیا تھا مگراس تھم کا نفاذ مدینہ میں ہجرت کے دوسرے سال رمضان کی کہلی تاریخ کو جواہے گویاز کو ق میم رمضان جمری میں فرض قرار دی گئی اوراس کا اعلان کیا گیا۔

اجنما كي طور پريه سئله ہے كه زكو ة انبياء كرام عليهم السلام بر فرض وواجب نہيں ہے البتہ جس طرح سابقه تمام امتول برنماز فرض تھی ای طرح امت محمدی ہے پہلے ہرامت پرز کو ۃ فرض تھی ہاں زکو ۃ کی مقداراور مال کی تحدید میں اختلاف ضرور رہا ہے کین سے بات طے ہے کہ زکو ہ کے بارے میں اسلامی شریعت کے احکام بہت آسان اور بہل ہیں جب کہ سابقد انبیاء کی شریعتوں میں اتنی

منكرين زكوة كيلية وعيد كابيان:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فر مایا جو شخص سونے اور جاندی (کے نصاب) كاما لك بواوراس كاحل يعنى زكوة ادانه كريوقيامت كدناس كي لية ك يح تختر بنائع جاكيل كراييني تختر توسونے اور جاندی کے ہوں گے مگر انہیں آگ میں اس قدرگرم کیا جائے گا کہ گویا وہ آگ بی کے تختے ہوں گے اس لئے آپ نے آگے فر مایا کہ وہ تختے دوزخ کی آ گ میں گرم کیے جائیں گے اور ان تختوں ہے اس شخص کے پہلو، اس کی پیشانی اور اس کی پینے واغی جائے گی پھران تختوں کو (اس بدن سے) جدا کیا جائے اور آگ ٹیس گرم کر کے پھر لایا جائے گا (لیعنی جب وہ تختے شنڈ سے ہو جائیں کے توانییں دوبارہ گرم کرنے کے لیے آگ میں ڈالا جائے گا اور وہاں سے نکال کرائ شخص کے بدن کو داغاج ئے گا) اور اس دن کی مقدار کہ جس میں بیسلسلمای طرح جاری رہے گا پھاس بزارسال کی مقدار ہوگی یہاں تک کہ بندوں کا حساب کت بختم

ہوجائے گااور و و تحض جنت یا دوزخ کی طرف اپنی راہ دیکھے گا۔ صحابے نے عرض کیایا رسول اللہ ایدعذاب تو نفذی یعنی سونے جاندی ك بار في بين جو كا اونث كى زكوة نددين والول كاكياحشر جومًا؟

آپ نے فر مایا جو محض اونٹ کا مالک ہواوراس کاحق یعنی زکو قادانہ کرے،اوراونٹوں کا ایک حق یہ بھی ہے کہ جس روز انہیں یانی پلایا جائے ان کا دودھ دوما جائے تو قیامت کے دن اس مخص کواونٹوں کے سامنے ہموارمیدان میں منہ کے بل اوندھا ڈال دیا جائے گا اور اس کے سارے اونٹ کنتی اور موتا ہے میں پورے ہوں گے۔ مالک ان میں سے ایک بچے بھی کم نہ یائے گا لیعنی اس شخص كرسب اونث وہال موجود ہول كے حتى كداونوں كےسب بي بھى ان كےساتھ مول كے پھريدكدو واونث خوب فربداورموثے تازے ہول گے تا کہا پنے مالک کوروند تے وفت خوب تکلیف پہنچا کیں چنا نچہ وہ اونٹ اس مخص کواپنے بیروں سے کچیس کے اور اپنے دانتوں سے کا ٹیس کے جب ان اونٹوں کی جماعت روند کچل اور کاٹ کر چلی جائے تو دوسری جماعت آئے گی یعنی اونٹوں ک قطارروند لچل کرچلی جے یے گی تو اس کے پیچے دوسری قطارا ئے گی اس طرح بیسلسلہ جاری رہے گا اورجس دن بیہو گا اس دن کی مقدار بچاس بزارسال کی ہوگی یہاں تک کہ بندوں کا حساب کتاب کردیا جائے گا اور و چخص جنت یا دوزخ کی طرف اپنی راہ دیکھے گاصحابے عرض کیایا رسول اللہ ! گائے اور بکر بول کے ، لک کا کیا حل ہوگا؟ آپ نے فر ، یا جو مخص گائیوں اور بکر بول کا ما مک ہو اوران کاحق یعنی زکو قادانه کرے تو قیامت کے دن اسے ہموار میدان میں اوند تھے منہ ڈال دیاج نے گااوراس کی گایوں اور بکریوں کووہاں لایا جائے گاجن میں سے کچھ کم نہیں ہوگا ان میں ہے کی گائے بھری کے سینگ ندمڑ ہے ہول گے ندٹو نے ہول گے اور ند وہ منڈی یعنی بداسینگ ہوں گی یعنی ان سب سے سرول پرسینگ ہوں گے جوٹو نے ہوئے نہ ہوں گے اور سالم ہول گے۔ تا کہوہ ا پنے سینگوں سےخوب مارسکیں چنانچیوہ گائیں اور بکریاں اپنے سینگوں سےاپنے مالک کو ، ریں گی اور اپنے کھروں سے کچلیں گی اور جب ایک قطاراے مار کچل کر چی جائے گی تو دوسری قطار آئے گی اور اپنا کام شروع کردے گی اور بیسلسدای طرح جاری رہے گا اورجس دن میہوگا اس کی مقدار پیاس ہزارسال کی ہوگی یہاں تک کہ بندوں کا حسب کتاب کیا ج بے گا اور وہ حض جنت یا دوزخ کی طرف اپنی راہ دیکھے گاصحاب نے عرض کیا کہ یارسول اللہ ! محمور وں کے بارے میں کیا تھم ہے۔ آپ نے فرہ یا محمور سے تین قسم کے ہوتے ہیں ایک تو وہ گھوڑ ہے جوآ دمی کے لیے گن ہ کا سبب ہوتے ہیں اس مخف کے گھوڑ ہے جنہیں اس کے ما لک اظہار لخر وغرور اور مال داراورریاء کے لیے اور مسلمانوں سے دشنی کے واسطے با تدھے۔

چنانچہ وہ گھوڑے اپنے مالک کے لیے گناہ کا سبب بنتے ہیں اور وہ گھوڑے جو آ دمی کے لیے بردہ ہو کتے ہیں اس شخص کے تھوڑے ہیں جنہیں اس کے مالک نے خدا کی راہ میں کام لینے کے لیے با ندھااوران کی پیٹےاوران کی گردن کے بارے میں وہ خدا کے حق کوئیس بھولا چنانچہ وہ گھوڑے اپنے مالک کے لیے یردہ ہیں اوروہ گھوڑے جوآ دی کے لیے تو اب کا سبب وذیر بعد بنتے ہیں اس محق کے گھوڑے ہیں جنہیں ان کا ما لک خدا کی راہ میں لڑنے کے لیے مسلمانوں کے واسطے بائد ھے اور چراگاہ وسز ہ میں رکھے چنانچہ جب وہ گھوڑے چراگاہ وسٹرہ سے پچھ کھاتے ہیں توجو کچھانہوں نے کھایا یعنی گھاس وغیرہ کی تعداد کے بقدراس کے لیے تشريحاته هدأيه

کی زکو ہ اداکی جائے مگران کے اور دوسرے حقوق میں سے ایک مستحب حق سیکھی ہے کہ جس دن اونٹ یانی پینے جائیں اس دن کا وود ه جوغر باءومسا کین کو پلایا جائے لہذا یفعل اگر چیمستحب ہے لیکن از راہ مروت و جدر دی اور بربنائے اوائے شکرحت کو یا واجب کا تھم رکھتا ہے اس کے بارے میں اتنی اہمیت کے ساتھ بیان فرمایا گیا چنانچہ حدیث کے فلہ ہرالفاظ سے بیمعلوم ہوتا ہے کہ اس حق کی عدم ادائیگی کی صورت میں عذاب بھی ہوسکتا ہے۔

و لا يريد ان يسقيها (اگرچه ما لك كااراده ان كويانى پلانے كانهو) مطلب بيه كه ما لك كھوڑ كوياتى پلانے كااراده ندر کھے بلکھاس کے ارادہ وقصد کے بغیر گھوڑ ایانی ہے تو اس کے بارے میں مذکورہ ثو اب بیان کیا گیا ہے اس سے اندازہ لگایا جسکتا ہے کہ اگر مالک خودارادہ وقصد کر کے گھوڑے کو بانی پلائے گاتواس کا کیا کچھٹواب اسے ملے گا گھوڑوں کے بارے میں صحابہ کے سوال يرة تخضرت صلى التدعليه وآله وسلم في جوجواب دياس كالسلوب يهلي جوابات كالسلوب عي مختلف بالم موقعه يرآب صلى التدعليدوآ لدوسكم في جواب كاجواسلوب اختيار فرمايا باس جواب على اسلوب الحكيم كهتة بين كويا آ مخضرت صلى التدعليدوآ لد وسلم نے سوال کرنے والے صحابہ سے فر مایا کہ گھوڑوں کا جوحق واجب ہے لینی زکو ۃ وغیرہ صرف اس کے بارے میں مت پوچھوکہ ان گھوڑوں کی وجہ سے ان کے یا لئے والے سعادت و نیک بختی اور بھلائی کے کیسے کیسے مقام حاصل کرتے ہیں اور انہیں ان گھوڑوں ے کیا تفع پنچنا ہے اس طرح دوسرا پہلو بھی کہان یا لنے والول کو کیے گیاہ ملتے ہیں اور انہیں کیا نقصان پہنچتا ہے۔

اس بنیاد پرآپ سلی الله علیه وآله وسلم نے گھوڑوں کی تین قسمیں بیان کی ہیں۔(۱) وہ گھوڑے جواپنے مالک کے بیے گناہ کا سبب ہوتے ہیں اس کی تشریح آ پ صلی اللہ علیہ وآ لہ وسلم نے بیفر مائی کہ اس سے وہ گھوڑ سے مراد ہیں جنہیں ان کے مالک نے اظہار نخر اور ریاء کے لیے باندھ رکھا ہولینی گھوڑے رکھنے سے اس کی غرض صرف میہ ہو کہ لوگ اس کی حشمت وٹروت دیکھیں اور جانیں کہ بیجاہدہے حالانکہ واقعہ میں وہ مجاہز ہیں ہے نیز فخریبی مراد ہے کہ وہ گھوڑ ااس نبیت سے پالے کہ میں اپنے سے کمتر لوگوں پر اپنی بڑائی جناؤں اوران کے سے شخر کا ظہار کروں (۲) وہ گھوڑے جواپنے مالک کے سیے پر دہ ہوتے ہیں اس کی وضاحت آپ صلی التدعلیہ وآلہ وسلم نے بیفر مائی کہاس ہے وہ گھوڑ ہے مراد ہیں جنہیں ان کے مالک نے اس لیے باندھاہے تا کہ وہ خداکی راہ میں کام آئیس بہاں خداکی راہ سے مراد جہا نہیں ہے بلکہ مرادیہ ہے کہ گھوڑوں کور کھنے اور باندھنے کا مقصدا ظہار فخر وغروراور ریاء نہ ہو پلکہ انہیں اچھی و نیک نبیت سے رکھے مثلاً گھوڑے اس مقصد کے لیے پالے کہ وہ اہتد تعالیٰ کی اطاعت وفر مانبر داری اورا چھے و نیک مقاصد کے لیے کام آئیں یاان ہے اپنی سواری مقصود ہو کہ اپنی مشروع ومباح ضرورتوں کے وقت ان پرسوار ہو سکے نیزید کہ اپے فقر واحتیج کی پروہ اپٹی کرے جیب کہ روایت میں فرمایا گیا ہے کہ بطور 'تسخیب و تعففا ''بعنی دوسروں مے سنتغنی رہے اور دوسرول کے آ گے اپنی احتیاج وضرورت کے اظہارے بیجنے کے لیے گھوڑ ارکھنا جا ہے مثلاً تجارتی مقصد کے لیے عزیز وا قارب اور دوست واحباب کے یہاں جائے کے لیے کھیت کھلیان میں آئے جانے کے واسطے یا اس فتم کے دوسرے مقاصد کے وقت اگر مھوڑنے کی ضرورت ہوتو کسی دوسرے کی طرف دیکھنا نہ پڑے بلکہ اپنا کھوڑا ہوتو وہ کام آئے اورغیروں کے آگے اظہار ضرورت کی

نکیاں کا بھی جاتی ہیں یہاں تک کدان گھوڑوں کی لیداوران کے پیٹاب کے بقدر بھی اس کے لیے نکیا لکھی جاتی ہیں کیونکہ لیداور بیشاب بھی گھوڑے کی زندگی کا باعث ہیں اور گھوڑے ری تو ڑ کرایک یا دومیدان دوڑتے پھرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کے قدموں کے نشانات اوران کی لید جووہ اس دوڑنے کی حالت میں کرتے ہیں کی تعداد کے برابراک مخص کے لیے نیکیاں لکھتاہے اور جبوہ منتخص ان کھوڑوں کونہریریانی پلانے کے لیے لے جاتا ہےاوروہ نہرے یانی پیتے ہیں اگر چہ مالک کاارادہ ان کو پانی پلانے کا نہ ہو، اللدتعالي كھوڑوں كے يانى يينے كے بفتراس مخص كے ليے نكيا لكمتا ہے۔

کے بارے میں مجھ پرکوئی تھم نازل نہیں ہوالیکن تمام نیکیوں اور اعمال کے بارے میں بیآیت جامع ہے (فَمَنُ يعْمَلُ مِنْقَالَ ذَرَّةٍ خَيواً يَوَه وَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرّاً يوه)99 مالزالزل7: 8) لَيْن جَوْفُ الكِذره كِ برابرنيكي كالممل كركاات د کیھے گااور جو خض ایک ذرہ کے برابر برائی کاعمل کرے گا ہے دیکھے گا۔ (یعنی مثلاً کوئی شخص کسی دوسرے کونیک کام کے لیے جانے کے واسطے اپنا گدھادے گا تو تواب پائے گا اور اگر برے کام کے لیے دے گا تو گنا ہگار ہوگا) مسلم۔

قیامت کے دن کی مقدار پچاس ہزارسال کے برابر بتائی گئی ہے لیکن اس کا تعلق کا فروں کے ساتھ ہے یعنی تیامت کا دن کا فروں کو پچ س ہزارسال کے بفترر دراز معلوم ہوگا بقیہ گنا ہگاروں کوان کے گناہ کے بفتر ر درازمحسوں ہوگا اگر کسی کے گن ہ کم اور ملکے ہوں گے تواسے وہ دن اس اعتبار سے کم درازمحسوس ہوگا اورا گرئسی کے گناہ زیادہ اور شدید نوعیت کے ہوں گے تواہے وہ دن بھی اس کے اعتبار سے درازمحسوں ہوگا یہاں تک کہ خدا کے نیک بندوں لیتنی مومنین و کاملین کووہ پورا دن صرف دور کعت نماز کے بقدر معلوم ہوگا گویا جتنی دیریس دورکعت نماز پڑھی جاتی ہے انہیں وہ دن صرف اے عرصہ کے بفذر محسوس ہوگا۔

فیسری سبیله اما الی الحنة الخ اوروه جنت بادور خ کی طرف اپنی راه دیکھے گااس کامطلب بیے کراگراس مخص کے تامہ اعمال میں اس ترک زکلے ۃ کے گناہ کے علاوہ اور کوئی گناہ نہیں ہوگا اور نہ کورہ عذاب کہ جس میں اسے مبتلا کیا جائے گا اس کے اس گنہ کودورکردے گا تواس کے بعدوہ جنت میں چلا جے گااور خدانخو استداگراس کا نامدا میں شرک زکو ق کےعلاوہ اور گناہ بھی ہوں کے یا بیک مذکورہ عذاب کے بعد بھی ترک زکو ق کا گناہ اس سے دورنیس ہوگا تو پھروہ دوزخ میں داخل کیا جائے گا۔

حتى يقضى بين العباد مين العرف اشاره يك تيامت كدن ميدان حشر مين دوسرى مخلوق خداتو حماب كتب میں مشغول ہوگی مگروہ لوگ جنہوں ئے زکو ۃ ادانہیں کی تھی عذاب میں بنتا ہوں گے۔

ومن حقها حلبها يوم وردها اونول كالكتل يكي بيكي بالخ اونث والول كاليقاعده بوتاب كروه اليا اونول كو تيسر ان يا چوتھ دن ياني كى جگه يانى پلانے كے جاتے ہيں چنانچة عرب ميں ايك يەمعمول بھى تقاكه جس جگه يانى پلانے ك لیے اونٹ لائے جاتے تھے وہال لوگ جمع ہوجاتے تھے اونٹ والے اپنے اونٹوں کو وہاں پانی پلانے لاتے اور وہیں اونٹوں کا دود ھ نکال کروہاں جمع لوگوں کو بلادیا کرتے چنانچاس کے ہارے میں فرمایا جارہا ہے کہا گر چداونٹوں کاواجب حق تو صرف یہی ہے کدان الْحُكُمُ عَلَيْهِ .ثُمَّ قِيلَ : هِ مَ وَاجِبَةٌ عَلَى الْفَوْرِ لِلَّآنَهُ مُفْتَضَى مُطْلَقِ الْأَمْرِ ، وَقِيلَ عَلَى النَّحُكُمُ عَلَيْهِ .ثُمَّ قِيلَ النَّمَابِ بَعْدَ التَّفْرِيطِ التَّرَاخِي لِلَّانَ جَمِيعَ الْعُمْرِ وَقْتُ الْأَدَاءِ ، وَلِهَذَا لَا تُضْمَنُ بِهَلَاكِ النَّصَابِ بَعْدَ التَّفْرِيطِ

2.7

اور واجب سے مراد فرض ہے کیونکہ اس میں کوئی شبہیں ہے۔ اور حریت کی شرط اس لئے ہے کہ ملکیت نصاب اس کے ساتھ کمل ہوتی ہے۔ عقل اور بلوغ کی دلیل ہم ذکر کر چکے ہیں۔ اور اسلام کی شرط اس لئے ہے کہ ذکو ۃ عبادت ہے جو کسی کا فرسے عابت نہیں ہوتی ۔ اور ملکیت نصاب کی مقد ارضر وری ہے کیونکہ نبی کر پھر ہوتی ہے اسی (نصاب) کو سبب قرار دیا ہے۔ اور سال کا گزرنا ضروری ہے کیونکہ اس کا بردھنا آتی مدت میں محقق ہوتا ہے۔ لہٰذا شریعت نے اس کو ایک سال کے ساتھ بیان کیا ہے۔ کونکہ نبی کر پھر ہوتی ہے ۔ اور اس ولیل کی بناء پر بھی کہ بردھنے کی طوقت کیونکہ نبی کر پھر ہوتی ہے۔ اور اس ولیل کی بناء پر بھی کہ بردھنے کی طوقت کے دائی سال) بی دینے والا ہے۔ اس لئے کہ سال مختلف نصلوں کوش مل ہوتا ہے۔ اور عام طور پر ان نصلوں کی قیتوں میں فرق ہوتا ہے۔ لہٰذا تھم کا دارو مدار ہی (سال) ہوگا۔

پھر (فقتہاء) نے فرمایا: کہاس کوٹوری طور پرادا کرناواجب ہے۔ کیونکہ امر کے اطلاق کا تقاضہ یہی ہے۔ اور میسی کہا گیا ہے۔ کہتا خیر سے واجب ہے۔ کیونکہ ساری عمراس کی ادائیگی کا وفت ہے۔ لہذا غفلت کی صورت میں نصاب ہلاک ہونے کے بعدوہ ضامن نہ ہوگا۔

قرآن كے مطابق فرضيت زكوة كابيان:

(١) وَاقِيْمُوا الصَّلُوةَ وَالتُوا الزَّكُوةَ وَارْكُعُوا مَعَ الرَّكِعِيْنَ (البقره ١٣٣٠) اورنماز قائم ركھواورزكوة وواورركوع كرنے والول كي ساتھ دركوع كرو۔

(٢) وَكَانَ يَامُوُ اَهْلَه بِالصَّلُوةِ وَالْـزَّكُـوةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبَّهِ مَوْضِيًّا (مريم، ٥٥) اورا پي گروالول كو (ف) نماز اور زُكُوة كاتَكُم ويتا اورا پي رب كو پندتها .

(٣) آلَّ ذِينَ إِنْ مَّكَنَّهُمْ فِي الْآرْضِ اَقَامُوا الصَّلوةَ وَ الْتَوَّا الزَّكُوةَ وَ اَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَ نَهَوْا عَنِ الْمُنْكِرِ وَ اللهِ عَاقِبَةُ الْاُمُور (حج، ١٣)

شرمندگی سے بچے ئے۔اس کیےاس موقع پر آنخضرت صلی اللہ علیہ وآ رہ ملم نے گھوڑے کواپنے مالک کے سے پر دہ قرار دیا ہے کہ
ایک طرف تو گھوڑ ااپنے مالک کے فقر واحتیاج کے سے پر دہ پوش ہوتا ہے بایں طور کہ گھوڑ ہے کی وجہ سے دوسروں کی نظروں میں اس
کے مالک کا وقار اور برجم قائم رہتا ہے اور اس کی عزت بنی رہتی ہے۔ دوسری طرف گھوڑی کا مالک اپنی ضرورت و حاجت کے وقت
کی دوسر شے مخص کے آگے اظہار حاجت اور دست سوال دراز کرنے سے بچار ہتا ہے۔

(rr)

ال موقع پرراہ خداہے میمفہوم اس لیے مرادلیا گی ہے تا کہ ایک ہی عبارت میں تکرارلازم ندا کے کیونکہ تیسری قتم سے تمن میں ندکورہ راہ خداسے مراد جہاد ہی ہے۔

ای شمن میں آنخضرت صلی القدعلیہ وآلہ وسلم نے گھوڑے کے مالک کائیک وصف پی بھی بیان کیا ہے کہ ان کی پیٹھاوران کی گردن کے بارے میں وہ خداکے حق کونبیں بھولا۔

چنا نچاس ارشادگرای میں پیٹھ کے بارے میں القد کا تق ہے کہ وہ اس گھوڑے پرا چھے اور نیک کا مول کی خاطر سوار ہوا اور
اگر کی نے اس سے اپنی سواری کے لیے یا گھوڑ ایوں پر چھوڑ نے کے لیے اس کا گھوڑ اما نگا تو اس نے اس کی ضرورت پوری کی۔ اس
طرح گردن کے بارے میں حق ہے ہے کہ ان کی زکو ہ ادا کی۔ گر حصرات شوافع کی طرف ہے اس ارش دگرا می کا مطلب ہے ہیان کیا
جو تا ہے کہ ما لک نے اپنے گھوڑے کی خبر گیری کی با میں طور کہ ان کے گھ س دانہ میں کوئی کی نہیں کی انہیں ان کی پوری خوراک مہیا کی
اور انہیں اگر کوئی مرض لاحق ہو یا کوئی تکلیف ہوئی تو اسے نور اُدور کیا۔

وجوب زكوة كابيان:

(النَّكَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَى الْحُرِّ الْعَاقِلِ الْبَالِغِ الْمُسْلِمِ إِذَا مَلَكَ نِصَابًا مِلْكًا تَامَّا وَحَالَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ) أَمَّا الْوُجُوبُ فَلِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَآتُوا الزَّكَاةَ) وَلِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ "(
أَدُّوا زَكَاةَ أَمُوالِكُمْ) وَعَلَيْهِ إِجْمَاعُ الْأُمَّةِ.

وَالْمُوَادُ بِالْوَاجِبِ الْفَوْضُ لِكَنَّهُ لَا شَبْهَةَ فِيهِ ، وَاشْتِرَاطُ الْحُرِّيَّةِ لِأَنَّ كَمَالَ الْمِلْكِ بِهَا ، وَالْمِسْلَامُ لِأَنَّ الزَّكَاةَ عِبَادَةٌ وَلَا تَتَحَقَّقُ العبادة مِنْ الْكَافِرِ وَالْمِسْلَامُ لِأَنَّ الزَّكَاةَ عِبَادَةٌ وَلَا تَتَحَقَّقُ العبادة مِنْ الْكَافِرِ ، وَلَا بُدَّ مِنْ الْحُولِ لِمَا نَذُكُوهُ ، وَالْمِسْلَامُ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ قَدَّرَ السَّبَب بِهِ ، وَلَا بُدَّ مِنْ النَّصَابِ لِلْنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ قَدَّرَ السَّبَ بِهِ ، وَلَا بُدَّ مِنْ الْحَولِ لِقَولِهِ عَلَيْهِ مِنْ الْحَولِ لِقَولِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ " (لَا زَكَاةَ فِي مَالٍ حَتَى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَولُ) وَلَا الشَّرْعُ بِالْحَولِ الْمُتَمَكِّنُ بِهِ مِنْ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ " (لَا زَكَاةَ فِي مَالٍ حَتَى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَولُ) وَلَا الشَّرَعُ اللهُ الْمُتَمَكِّنُ بِهِ مِنْ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ " (لَا زَكَاةَ فِي مَالٍ حَتَى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَولُ) وَلَانَّهُ الْمُتَمَكِّنُ بِهِ مِنْ الصَّكِرةُ وَالسَّلامُ " (لَا زَكَاةَ فِي مَالٍ حَتَى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَولُ) وَلَانَّهُ الْمُتَمَكِّنُ بِهِ مِنْ السَّرِ مُنَاء لِلسَّةِ مُنَاء لِلشَّرِ فِيهَا فَأَدِيرَ السَّعَادِ فِيهَا فَأَدِيرَ السَّيْمِ مَنَاء لِلاَسْتِمْ مَنَاء لِلاَسْتِمْ مَنَاء لِلاَسْتِمْ اللهُ الْعُرْفُ اللهُ الْمُعْرَافِيةِ الْمُعْرَافِيةِ الْمُعْرَافِيةِ الْمُعَادِ فِيهَا فَأَدِيرَ

تشریحاتے ہدایہ

تشريحاتى هدايه

وه لوگ کما گرہم انہیں زمین میں قابودیں۔ تو نماز برقائم رکھیں اورز کو قادیں اور بھلائی کا حکم کریں اور برائی ہے روئیں اور اللظائى كے لئے سبكامول كا انجام ہے۔

(٣) وَ أَقِيْمُوا الصَّلْوَةَ وَ التُّوا الزَّكُوةَ وَ أَطِيْعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (النور، ٢٥) اورنماز قائم رکھواورز کو ة دواوررسول کی فر ما نبر داری کرواس امید پر کیم پر حم ہو۔ (٥) الَّذِيْنَ يُقِيْمُونَ الصَّلُوةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكُوةَ وَ هُم بِالْأَخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ (نمل،٣) وه جونماز برپار کھتے ہیں اورز کو ة دیتے ہیں اوروه آخرت پر یقین رکھتے ہیں۔

احاديث نبوي المسلطة كمطابق فرضيت ذكوة كابيان:

امام بخاری علیدالرحمه اپنی سند کے ساتھ لکھتے ہیں۔حضرت ابو ہر پڑہ رضی اللہ عندے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ و آ لہ وسلم نے فرمایا جس مخص کواللہ تع الی نے مال وزر دیا اوراس نے اس کی زکوٰ ۃ ادانہیں کی قرقیامت کے دن اس کا مال وزر شخیے سانپ کی شکل میں تبدیل کیا جائے گا جس کی آ جھوں پر دوسیاہ نقطے ہوں گے پھر وہ سانپ اس شخص کے گلے میں بطور طوق ڈالا ج نے گا اور وہ سانپ اس تخص کی دونوں با چھیں بکڑے گا اور کہے گا کہ میں تیرامال ہوں تیرامال ہوں، تیراخز اند ہوں اس کے بعد آپ نے بیآ یت پڑھی (وَلا یا خسَبَنَ الَّذِينَ يَهْ خَلُوْنَ) 3 ۔آل عمران 180:) وولوگ جو بخل کرتے ہیں بیگان نہ کریں الی آخرالآبي(بخاري، كتاب الزكوة)

امام بخاری ومسلم علیماالرحمداین اسناد کے ساتھ لکھتے ہیں۔حضرت ابن عباس رضی اللہ عند فرماتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ عليدوآ لدوسكم نے جب حضرت معاذرضي القدعنه كو (اميريا قاضي بناكر) ليمن جيجاتوان سے فرمايا كرتم اہل كتاب ميں سے ايك قوم (يبودونساري) كے پاس جارہے ہوللندا (يہلے توتم) انہيں اس بات كى گوائى دینے كى دعوت دینا كەالقدتعالى كے سواكوئى معبود نہیں ہے اور بلاشبہ محمصلی التدعلیہ وآلہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔اگر وہ دعوت کوقبول کرلیں تو پھرتم انہیں بنانا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر ون رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں۔ اگروہ اے مان جائیں تو پھراس کے بعد انہیں آگاہ کرنا کہ التد تعالیٰ نے ان پرز کو ۃ فرض کی ہے جوان کے مالداروں سے (یعنی ان لوگوں سے جو ، لک نصاب ہوں) کی جائے گی اور ان کے فقراءکود ہے دی جائے گی۔ اگروہ اسے مان جو نمیں تم یہ یا در کھنا کہ ان سے زکو ہ میں اچھا مال لینے ہے پر بیز کرنا یعنی چھ نٹ کراچھا مال نہ لینا بلکہ ان کے مال کو تین حصوں میں تقسیم کرنا اچھا، برا، درمیانہ لہذا زکو ۃ میں درمیانہ مال لینا نیزتم (زکوۃ لینے میں غیر قانونی تختی کر کے یا ان ہے ایسی چیزوں کا مطالبہ کر کے جوان پر واجب نہ ہوں اور یا آئیس زبان یا ہاتھ سے ایڈ اء پہنچ کر) ان کی بدوعا نہ لینا کیونکہ مظلوم کی دعا اور الله تعالی کی جانب سے اس وعا کی قبولیت کے درمیان کوئی پر دہنیں ہے۔ (بخاری وسلم، کتب الز کو ق)

امام ابن ماجه عليه الرحمه ابني سند كے ساتھ لكھتے ہيں ۔حصرت رافع بن خدیج رضی الله عنه فرماتے ہيں كه ميں نے رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كومي فرمات سنالها نتذاري كے ساتھ زكوة وصول كرنے والا الله كى راہ ميں لڑنے والے كے برابر ہے۔ يہاں تك بيہ

اوث كرايي كرآئ _ _ (سنن ابن ماجه، كتاب الركوة)

الم ابودا و دعليه الرحمه إلى سند كے ساتھ لكھتے جيں حضرت ابو جريره رضى التدعنه سے روايت ہے كه نبى سلى الله عليه وآله و ملم كى وفات کے بعد جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنه خلیفہ بنائے گے اور عرب کے پچھ لوگوں نے اسلام سے روگر دانی کی تو (حضرت ابو بکر رضی الله عندنے جنگ کرنے کا ارادہ کیا اس پر) حضرت عمر رضی الله عندنے ان سے کہا کہ آپ ان لوگوں سے کیونکر جنگ کرتے ہیں جبکہ نبی صلی الله علیہ وآلہ وسلم کا فرمان ہے کہ مجھے تھم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے اس وفت تک جنگ جاری رکھوں جب تک وہ بیشهادت نددے دیں کداللہ کے سواکوئی النہیں جس نے بیشهادت دے دی اس نے مجھ سے اپنے جان و مال کو بچ لیا الابیر کداسلام كاحت اس كاخون جابتا مواوراس كاحساب كتاب الله كے ذمہ موگا (بين كر) حضرت ابو بكر رضى الله عند نے فرمايا الله كي قتم ميں ان لوگوں سے ضرور جنگ کرول گا جنہوں نے نماز اور زکو ق کے درمیان تفریق کردی ،حالانکہ ذکو قامال کا حق ہے بخداا گران لوگوں نے مجھ سے اونٹ کی ایک ری بھی جے وہ نبی صلی القدعلیہ وآلہ وسلم کودیا کرتے تھے روکی تو میں ان سے جنگ کروں گااس پر حضرت عمر رضی القد عند نے فرمایاس کے بعد جلد ہی مجھے محسوں ہوا کہ القد نے جنگ کے لیے حضرت ابو بکر رضی القد عند کا سین کھول دیا ہے اور میں سمجھ گیا کہ وہ (اپنے فیصلہ میں) حق بج نب میں ابوداؤد کہتے ہیں کہ ابوعبیدہ معمراتمثنی نے کہا ہے کہ عقال ایک سال کا صدقہ ہے اورعقالان دوسال کا صدقہ ۔ابوداؤد کہتے ہیں کہاس کورباح بن زید نے بطریق معمر، زبری ہے اس کی اسناد کے ساتھ روایت کی باس ميس عقالاً ہاوراس كوابن وہب نے يونس سے روايت كرتے ہوئے عنا قاكها ہے۔ ابوداؤد كہتے ہيں كشعيب بن الى حزو، معمراورزبیدی نے زہری ہے اس صدیث میں کہاہے کداگر بکری کا ایک بچیکھی نیدیں گے (تب بھی میں ان سے جنگ کروں گا) اورعب نے بواسطہ یوس ز ہری ہے اس مدیث میں افظ عنا قاذ کر کیا ہے۔ (سنن ابودا وَد، کتاب الزكوة)

تفاسير قرآني كے مطابق فرضيت زكوة كابيان:

الَـمُ تَـرَ إِلَى الَّذِيْنَ قِيْلَ لَهُمْ كُفُّوا اَيُدِيَكُمْ وَ اَقِيْمُوا الصَّلوةَ وَالْتُوا الزَّكُوةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْفِتَالُ إِذَا فَرِيْقٌ مُّنْهُمْ يَمَخْشُونَ النَّاسَ كَخَشُيَةِ اللهِ أَوْ اَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوْا رَبَّنَا لِمَ كَتَبُتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا اَخْرُتَنَا إِلَى آجَلٍ قَرِيْبٍ قُلْ مَتَاعُ الذُّنْيَا قَلِيْلٌ وَالْاخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا ـ(النساء ،٧٤)

کیاتم نے انہیں ندد یکھاجن سے کہا گیا اپنے ہاتھ روک او۔ اور نماز قائم رکھواورز کو قدو پھر جب ان پر جہاوفرض کیا گیا۔ تو اُن میں بعضاوگوں ہے ایسا ڈرنے لگے جیسے اللہٰ ہے ڈرے یا اس ہے بھی زائد۔ اور بولے اے دب ہمارے تو نے ہم پر جہاد کیوں فرض کردیا تھوڑی مدت تک ہمیں اور جینے دیا ہوتاتم فر مادو کہ دنیا کا برتنا تھوڑ اہے۔ اور ڈروالوں کے لئے آخرت اچھی اور تم پرتا گے برابر کلم نہ ہوگا۔ (کنز الا یمان)

صدرالا فاضل مولا ناتعيم الدين مرادآ بادي عليه الرحمه لكصة بين مشركيين مكة مكرّ مهين مسلمانول كوبهت ايذا كين وية انجرت تے بل اصحاب رسُول صلی اللهٔ علیه وآله وسلم کی ایک شاعت نے حضور کی خدمت میں عرض کمیا کرآپ ہمیں کا فروں ہے

فیوضات رضویه (چلر وخ) (۳۲) تشریحات هطیه

وينار لكا _ بي الله في في الله واع آكا -

نداهب اربعد كے مطابق فرضيت زكوة كابيان:

علامه ابن قدامہ مقدی منبلی علیه الرحمہ لکھتے ہیں کہ زکو ۃ اسلام کے پانچ ارکانوں میں سے ایک رکن ہے۔ اور اس کی فرضیت قرآن وسنت اوراجماع امت سے ثابت ہے۔قرآن سے ال کا ثبوت سے کو ''تم زکو ۃ اداکرو'' اور حدیث معاذرضی الله عند عے م اس وقت تک ان سے جہاد کروچی کرو وز کو قادا کریں۔اوراس پرتمام امت کا جماع ہے کرز کو ق فرض ہے۔

(المغنی، ج۲، ص۳۳۳، بیروت)

علامہ شرف الدین نووی شافعی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کہ زکو ۃ اسلام کے اراکین میں ہے رکن اور اس کے فرائض میں سے فرض ہے۔اس کی فرضیت کی دلیل التد تعالی کا فرمان''تم نماز قائم اور ز کو ۃ ادا کرو'' (البقرہ۳۴) اور حدیث ہے ثبوت اس طرح ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی انتدعنہ بیان کرتے ہیں۔ ایک تخص نے عرض کیایارسول الله الله اسلام کیا ہے؟ آپ الله عند اسلام بدہ کہ التہ تعالی کی اس طرح عبادت کر کہاس میں کسی کوشریک نے تھیم ااور تو نماز قائم کرےاور فرض زکو ۃ ادا کرے۔(انخ، بخاری) اس حدیث میں زکو ہ کیلئے فرضیت کالفظ بھی ذکر کیا گیا ہے اور نماز کے عطف کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ اہذا زکو ہ فرض ہے اور اس کی فرضیت میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ (مجموع، ج۵، ۱۸۹ میروت)

علامہ شہاب الدین قرانی مالکی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔ کہ زکو ہ فرض ہاس کامعنی بیہ مال کو یاک کرنا ہے۔ اوراس کا شبوت الله تعالى كاس فرمان عين أخُذُ مِنْ آمُوالِهِمْ صَدَقَةً تُعَلَّمُ مُوالِهِمْ صَدَقَةً تُعَلِّمُ مُوالِهِمْ صَدَقَةً تُعَلِّمُ مُوالِهِمْ صَدَقَةً اللهُمْ وَتُزَكِّيْهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلُوتَكَ سَكَنْ لَّهُمْ وَاللَّهُ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ (التوبه،١٠٣)

اے محبوب واللہ ان کے مال میں سے زکو ہ تحصیل کروجس ہے تم انھیں سقر ااور یا کیزہ کر دواوران کے حق میں دعائے خیر كرو بيشك تمهارى دعاان كے دلول كا چين ہے اور اللينشتاجاتا ہے۔ (ذخيره، ج٥،٥٣، بيروت)

علامهابن محمود البابرتي حنى عليه الرحمه لكهت بي كهزكوة كتاب الله ساورسنت رسول التيسية مفرض ب-اوراس كي فرضيت پرامت کا جماع ہاور نبی کر پم اللہ کے دوراقدس سے لیکرآج کے دن تک اس کا کسی ایک نے بھی انکار نہیں کیا۔ فقہاء بہت سے مقامات یر وجوب کا لفظ فرض کیلئے استعمال کرتے ہیں اور اس کا حکم میہوتا ہے کدان احکام کا شبوت بہت ی احادیث سے ہوتا ہے۔ البته بعض احكام اخبارا حاد ہے بھی ثابت ہوتے ہیں۔ للبذاان دونوں الفاظ كالعنی فرض اور واجب كا ایک دوسرے کے مقدم برمجازی طور بولا جاتا ہے۔ (عنامیشرح البدایہ جسم صمام ، بیروت)

الم كشيح كافرضيت زكوة مين نظرييه

محمد بن حسن حرعاملی ، دوسری روایت میں عبداللہ بن سنان امام علیہ السلام سے قتل کرتے ہیں پروردگار عالم نے جس طرح

الڑنے کی اجازت و بیجئے انہوں نے ہمیں بہت ستایا ہے اور بہت ایڈ اکیں دیتے ہیں۔حضور نے فر مایا کداُن کے ساتھ جنگ کرنے ے ہاتھ روکو بنماز اور زکو ق جوتم پرفرض ہے وہ اواکرتے رہو۔ فائدہ۔اس سے ٹابت ہواکہ نماز وزکو ق جہاد سے پہلے فرض ہوئیں۔ (خزائن العرفان ، نساء ۷۷)

ا ام بصاص رحمه الله ان تمام آیات واحادیث سے بینتیجه اخذ کرتے ہیں که مال میں فرض کیا گیا حق ز کو 6 بی ہے۔ تمام مال خرچ کرنا فرض نہیں ہے۔اور یہ کہ کنزوہ مال ہے جس کی زکو ۃ اوانہیں کی جاتی۔

فرماتے ہیں کہ صحابہ میں حضرت عثمان اور حضرت عبدالرحمٰن بن عوف جیسے افراد بھی تھے جن پر فراخی ظاہرا نظر آتی تھی اوروہ بڑے مال درولت وائے تھے۔اور نی منطقہ نے ان کے حالات کاعلم ہونے کے باوجود انہیں تمام مال نکالنے کا حکم ندریا۔اس سے معوم ہوتا ہے کہ تمام کا تمام سونا چا ندی خرج کرنا فرض نہیں ہے۔اس میں سے فرض صرف زکو ہے۔ ہاں اگرا سے حالات ہول جن میں ایک دوسرے سے ہمدردی کرنا اورصد قد خیرات کرنا لازم تھیرے جیب کہ مجبور ، بھوکے ، لا چار ، بے لباس اور ایسی میت پر صدقد کرنا جس کے پاس کفن وفن کے لئے پچھ ندہو۔ کیونکہ حضرت فاطمۃ بنت قیس نے رسول اللہ علیہ کے روایت کی ہے کہ انهوں نے فرمایا : مال میں زکو ق کے علاوہ بھی حقوق ہیں۔ اور بیآ بیت تلاوت کی : گیسسَ البُسوَّ أَن تُوتُمُوا وُجُوهَ كُمْ فِيْلَ الْمَشُرِقِ وَالْمَغُرِبِ وَلَكِئَ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَاثِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّنَ وَآتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِى الْقُرْبَىٰ وَالْيَسَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمُ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّوَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَيُكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (البقوة 177:) يَكَى يَهُمْ يَن كُمْ مشرق ومغرب (كوتبله بحمران) كى طرف مند راو بلك يكي يه کہ نوگ اللہ پراورروز آخرت پراور فرشتوں پراور (اللہ کی) کتاب اور پیغیمروں پرایمان لائیں اور مال باوجود عزیز رکھنے کے دشتہ داروں اور تیبموں اور محتاجوں اور مسافروں اور مافلے والوں کو دیں اور گردنوں (کے چھڑانے) میں (خرچ کریں) اور نماز پڑھیں اورز کو قادیں اور جب عہد کرلیں تو اس کو پورا کریں اور تختی اور تکلیف میں اور (معرکه) کارزار کے وقت ثابت قدم رہیں یہی لوگ میں جو (ایمان میں) ہے ہیں اور یمی ہیں جو (اللہ ہے) ڈرنے والے ہیں۔ (احکام القرآن ، البقرہ، عا)

امام الويكر بصاص حنى عليه الرحمه لكهية بين _حضرت الوجرية على التوليك التعليقة في فرمايا: مجه به يهندنيس کہ میرے پاس احد پہاڑی جتنا سونا ہوتا اور تین دن گزرنے کے بعد بھی اس میں سے پچھ میرے پاس رہ جائے۔الا یہ کہ مجھے صدقد وصول كرنے والا بى كوئى ندملے يا ميں اسے اپنے قرض اوا كرنے تك ركھ لوں۔

اس مدیث کے بارے میں امام بصاص فرماتے ہیں: کہ اس میں بیذ کر ہوا ہے کہ نبی اکرم ایک نے ایما کرنا اینے لئے منتخب نبيس فرمايا بلكدا سے خرچ كرنا پىندكيا _ مرخرچ نه كرنے والوں پركوئي وعيد ذكر نبيس كى _

پھر حضرت ابوامامہ سے ایک اور روایت نقل کرتے ہیں کہ اہل صف میں سے ایک شخص فوت ہوئے تو ان کے پاس سے ایک

بندے تھے۔ حضرت اساعیل علیہ السلام کے بارے میں فرمایا:

﴿ وَكَانَ يَامُرُ آهِلَه بِالصَّلْوِقِ وَالزَّكُوةِ وَكَانَ عِندَ رَبِّهِ مَرضِيًّا () (مريم 55/19:)

وه اپنے گھر والوں کونماز اورز کو ق کا حکم دیا کرتے تھے اور وہ اپنے رب کے نز دیک پیندیدہ تھے۔ حضرت جیسی علیہ السلام نے اپن توم سے کھا:

(إِنِّسى عَبِـدُ اللَّهِ النِّبَى الكِتابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ٥ وَجَعَلَنِي مُبلَرَّكًا اَينَ مَا كُنتُ وَأوطنِي بِالصَّلُوةِ وَالزَّكُوةِ مَا دُمتُ حَيًّا .(مربم 30/19:31)

ہں اللہ کا بندہ ہوں ،اس نے مجھے کتاب عطافر مائی اور نبوت سے سرفر از کیا ہے اور میں جہر کہیں بھی ہوں ، مجھے بابر کت بنا دیا ہے اور جب تک میں زندہ ہوں، مجھے نماز اور زکو ق کی وصیت فر مائی ہے۔ بنی اسرائیل کوجن باتوں کے کرنے کا حکم دیا گیا تھا، ان میں بیتھم بھی تھا:

﴿ وَاَقِيمُوا الصَّلَوٰةَ وَالنُّوا الزَّكُوةَ () ﴿ البَعْرِ 43/2 ؛)

اور نماز قائم کرواورز کو وادا کرو۔ ایک اور مقام پرانشد تعالی نے بنی اسرائیل سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا:

﴿ لَئِسْ اَقَمَتُمُ الصَّلُوةَ وَاتَّيتُمُ الزَّكُوةَ وَامَنتُم بِرُسُلِي وَعَزَّرتُمُوهُم وَاقرَضتُمُ اللَّهَ قُرضًا حَسَنًا لا كَقِرَنَّ عَنكُم سَيّاتِكُم وَلا دِخِلَنَّكُم جَنَّتٍ تَجرِي مِن تَحتِهَا الأنهرُ.

ر العائدة 12/5 :)

تشريحات هدإيه

اگرتم نماز قائم کرتے رہے اور زکو ۃ ادا کرتے رہے اور میرے دسولوں پر ایمان لاتے رہے اور ان کی مدد کرتے رہے اور اللہ تعالیٰ کو بہتر قرض دیتے رہے تو یقینا میں تمہاری برائیاں تم ہے منا دول گا اور تمہیں ان جنتوں میں نے جاؤں گا جن کے نیچے ہے نهریں بہدری ہیں۔ ان آیات سے داضح ہے کہ بچھلی تمام آسانی شریعتوں میں بھی نماز اورز کو ۃ کوایک نہایت متاز اورا بم مقام و مرتبه حاصل تفا_

مكرز كوة سے ذكوة وصول كرنے ميں ائم فقهاء كے مذابب:

علامهابن قدامه مقدی صبلی علیه الرحمه لکھتے ہیں ۔جس نے زکو ۃ کاانکار کیا وہ ای طرح جیسے اس نے قرآن وسنت کاانکار کیا ہادران دونو لینی قرآن وسنت کا انکار کرنا کفر ہے۔

اورا گر کوئی اس کے وجوب کے اٹکار کاعقیدہ رکھتا ہے تب امام کیلئے ضروری ہے کہ وہ اس کی زکوۃ مقرار کرے اور اس سے وصول كرے۔البته زكوة سے زياده وصول نه كرے۔اوراكثر الل علم يعنى حضرت امام اعظم ابوصنيفه،امام مالك اورامام شافعي اوران کا صحاب کا یمی تول ہے۔

تشريحات هدإيه نماز كوداجب قرار ديا باس طرح زكات بهمى واجب قرار دى بالبذاا كركوئي مخض زكات كامال ممل كرے اور على الاعلان اداكر يو كوئى مضا كقت نبيس اس لئے كه برورد كارعالم نے اميروں كے اموال بيس اس مقدار ميں فقراء كے لئے حق قرار ديا ہے جوان كے لئے کافی ہواوراگراللہ کی نگاہ میں فقراء کواس ہے زیادہ کی ضرورت ہوتی تو یقیناً خداوند عالم اس ہے زیادہ واجب قرار دیتا اور یقیناً فقيرول كافقران كحتى كواواكرنے سے منع كرنے والول كسبب بنك وظيف كى وجه سے وسائل الشيعه الى مسائل الشريعة (موسسة آل البيت (عليهم السلام) لاحياء التراث)

ت ب وسائل الشیعه میں بنماز قبول نہیں ہوگی مرز کات کی ادائیگی کے بعد کے باب میں سولہ روایتی نقل ہوئی ہیں۔ من جملہ شخ طوی معروف بن خربوذ کے حوالہ سے امام باقر علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں بیشک اللہ نے زکات کونماز کے ساته ساته قراردیا با ورفره تا به و اقیموا الصلاة و آنوا الزكاة لین اگرکولی مخص نماز قائم كرے اورزكات اداندكرے تو كوياس في نماز قائم بي نبيس كى ـ

زكات كى ادائيكى يدمنع كرناحرام باوراس سلسله مين كتاب وسائل الشيعد مين روايتين نقل بموئى بين أخيس روايات مين ے ایک روایت شخ طوی محمد بن مسلم کے حوالہ سے امام محمد باقر نے قال کرتے ہیں جو مخص بھی زکات میں ذرا بھی کی کرے گاتو پرور دگارعالم روز قیامت آگ کاایک از دہااس کی گردن میں قراردے گااوروہ اس کا گوشت نو ہے گایہاں تک کدوہ حساب و کتاب ہے فارغ موجائ اوراس كى دليل الله كاوه قول ب جس مين ارشا وفر ما تاب سيطوقون ما بنحلوا به يوم القيامة ليحنى جو يجه زكات ميس تنجوى كريس مع عنقريب وه مال ان كى كردن ميس طوق بنا كر دال ديا جائے گا۔

صاحب وسائل الشيعد ، زكات كے مظر اور زكات كى ادائيگى سے منع كرنے والے كے كفر وارتد او اور اس كے آل كے جائز ہونے کے ثبوت میں نوروایتی نقل کرتے ہیں۔

غيرمقلدين كنزديك فرضيت زكوة:

زكوة اورنمازدين كےاييےركن بيں،جن كا بردوريس اور برندبب مين آساني تعليمات كے پيروكارول كوتكم ديا كيا ہے۔ كويا ید دونوں فریضے ایسے ہیں جو ہرنمی کی امت پر عائد ہوتے رہے ہیں ، تا آ نکہ فتمی مرتبت صلی الله علیه وسلم پرنبوت کا خاتمہ اور دین کی محمل كردى گئى۔ چن نچقر آن مجيد ميں حضرت ابراہيم ،ان كے صاحبر ادے حضرت اسحاق پھران كے صاحبر ادے حضرت يعقوب علىدالسلام كاذكركرت بوسة ارشادفر مايا كماب-

وَاوَحَينَا ٓ اِلَّيهِم فِعلَ الْخَيرُاتِ وَإِقَامَ الصَّلُوةِ وَايتَآءَ الزَّكُوةِ وَكَانُوا لَنَا عَبِدِينَ

(الانبياء 73/21 :)

اورہم نے انہیں وی کے ذریعے سے نیکیوں کے کرنے کا ، نماز قائم کرنے کا اور زکو ہ دینے کا حکم دیا اور وہ مارے عبادت گرار

قبل بھی اگر مال، صاحبِ نصاب کی ملکیت میں آ جائے تو اسے پہلے سے موجودہ مال میں شامل کرکے کل مالیت پر زکوٰۃ اوا کرنا ضروری ہے۔نقذ مال اور دراہم ودنا نیرخرچ کے لیے بھی ہوں تو ان پرز کو ۃ واجب ہے۔

علامه علا وَالدين صلَّق كَصَّة بين : (وثمنية المال كالدارهم والدنانير) لتعينهما للتجارة باصل الخلقة فتلزم الزكواة كيف امسكهما ولو للنفقة.

اور مال کائمن ہونا جیسے دراہم و دنا نیر کیونکہ بید دونوں اپنی اصل تخلیق کے اعتبار سے تجارت کے لیے متعین ہیں، ان کو کیسے ہی اسية ياس ركها موامو، خواه ذاتى خرج كي لي مور (روالحمار على الدرالحمار، جلد 3: مس 173:)

نصاب كي اقسام كابيان:

نصاب کی دوشمیں ہیں۔نا می یعنی پڑھنے والا مال اورغیر نا می یعنی نہ بڑھنے والا مال پھرنا می کی دوشمیں ہیں حقیقی اور تقدیری حقیقی کا اطلاق تو تجارت کے مال اور جانور پر ہوتا ہے کیونکہ تجارت کا مال نفع سے بڑھتا ہے اور جانور بچوں کی پیدائش سے بڑھتے ہیں۔تقدیری کااطلاق سونے جاندی پر ہوتا ہے کہ یہ چیزیں بظاہر تونہیں بڑھتیں لیکن بڑھنے کی صلاحیت رکھتی ہیں نصاب غیرنا می کا اطلاق مكانات اورخانددارى كان اسباب برجوتاب جوضرورت اصليه كعلاوه بول-

نصاب نامی اور غیرنامی میں فرق:

نصاب نامی اور غیر نامی میں فرق بدہے کہ نصاب نامی کے مالک پر تو زکو ۃ فرض ہوتی ہے نیز اس کے لیے دوسرے زکو ۃ، نذراورصدقات واجبه كامال ليما درست نہيں ہوتا اور اس كے ليصدقه فطردينا اور قرباني كرنا واجب ہوتا ہے۔نصاب غيرنا مي ك ما لک پرز کو ۃ فرض نہیں ہوتی مگراس کے لیے بھی ز کو ۃ نذراورصدقہ واجبہ کا مال لینادرست نہیں ہوتا نیز اس پر بھی صدقہ فطر دینا اور قربانی کرناواجب موتاہے۔

ز كوة فرض مونے كى شرائط درج ذيل ميں:

1_مسلمان ہوتا: زكوة مسلمان يرفرض ب، كافراور مرتد پزئيس _2 - بالغ ہوتا: زكوة بالغ مسلمان يرفرض ب، نابالغ زكوة ک فرضیت کے حکم سے متنیٰ ہے۔3۔ عاقل ہونا: زکو ہ عاقل مسلمان پر فرض ہے، دیوانے پرزکو ہ فرض نہیں ہے۔4۔ آزاد ہونا: ز کو ۃ آ زاد وخود مختار پر فرض ہے، غلام پرنہیں۔5۔ مالک نصاب ہونا: شریعت کے مقرر کردہ نصاب سے کم مال کے مالک پرز کو ۃ فرض جيس ہے۔ 6- مال كاصاحب نصاب كے تصرف ميں ہونا: مال صاحب نصاب كے تصرف ميں ہوتو تب ہى اس پرزكوة فرض ہے مثلاً کسی نے اپنا مال زمین میں فن کرویا اور جگہ بھول گیا اور پھر برسوں بعدوہ جگدیا دؤ نی اور مال مل گیا،تو جسیہ تک مال ندملاتھا ال زمانه کی زکو ة واجب نہیں کیونکہ وہ اس عرصہ میں نصاب کا ما لک تو تھا مگر قبضہ نہ ہونے کی وجہ سے پورے طور پر ما لک نہ تھ۔ 7۔ صاحب نصاب کا قرض سے فارغ ہوتا: مثلاً تھی کے پاس مقررہ نصاب کے برابر مال توہے مگروہ اتنے مال کا مقروش بھی

حضرت آخق بن رہوبیا ورحضرت ابو بکرعبدالعزیز علیماالرحمہ نے کہاہے کہ جب وہ اپنامال چھپائے تا کہ ذکو ۃ اوانہ کرنی پڑے حتى كدامام يرظام بهوجائ تووه ان سے زكوة وصول كرے كا_ (المغنى ، ج٢ بس ٣٣٣ ، يروت)

سال گزرنے کی قید کابیان:

امام ابودا وُدعلیه الرحمه اپنی سند کے ساتھ لکھتے ہیں۔حضرت علی رضی الله عند سے روایت ہے کدرسول صلی الله علیه وآله وسلم نے فرمایا جب تیرے پاس دوسودرہم ہول اوران پرایک سال گذر جائے توان میں پانچے درہم زکو ۃ واجب ہوگی اورفر مایا سونے میں تجھ پرکوئی زکو ہنہیں ہے جب تک کہ تیرے پاس میں وینار نہ ہوجا کیں جب میں وینار ہوجا کیں اوران پرایک سال گذر جائے توان میں آ دھادینر دیناہوگا پھر جتنے زیادہ ہوں ان پراس حساب سے (جیالیسوال حصد) دیناہوگا ابواسحاق نے کہا کہ مجھے یادہیں کہ پھر ای حساب ہے دین ہوگا۔حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے یا رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور کسی مال میں زکو ۃ نہیں ہے جب تک كداس پرايك سال ندگذرج ئے ابن وہب كہتے ہيں كہ جرير نے حديث ميں عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كااضا فدكرتے ہوئے كہا ہے کہ کسی مال میں زکو و نہیں ہے جب تک کہ اس پرایک سال نہ گذر جائے ۔ (سنن ابودا ؤو، رقم ،۱۳۴۲، منداحد، رقم ،۱۲۰۰، مؤطا الممالك، رقم عاه، ١٥ مام والع ترتدى، رقم ٥٣٥)

حولان حول كافقهي مفهوم:

وجوب ذکو ہے لیے ضروری ہے کہ مال پرسال گزرجائے ،اسے فقہی اصطلاح میں حولان حول کہتے ہیں۔ شریعت کی رو سے جس دن کوئی بالغ مسلم ن مرد یا عورت زندگی میں پہلی بارمندرجہ بالاتفصیل کےمطابق کم از کم نصاب کا مالک ہوجائے تو اسلامی کیلنڈر کی اسی تاریخ سے وہ صاحب نصاب قراریا تا ہے۔ کیکن اس پراسی دن سے زکو ۃ واجب نہیں ہوتی تاوقتیکہ اس نصاب پراس کی ملکیت میں پوراایک قمری سال گزرجائے ،سال کے اختام پرائ قمری تاریخ پراسے ذکو قادینی ہوگی۔اورسال بھر کم نصاب کا ملكيت ميں رہنا ضروري نبيس ہے بلكه سال كى ابتدااورانتها پراگراس كے پاس نصاب كى مقدار مال ہے تواس پرزكو ة واجب ہوگى، علامه ابن عابدين شامى لكصة بين : والشوط تمام النصاب في طرَ في الحول كما سياتي ، ترجمه : اورتمام نصاب كامال كى ابتداءاورة خريس (ملك ميس بونا) شرط يه، (ردائحتا رعلى الدرالحقار، جلد 3: مس 173:)-

اور بیامر پیش نظرر ہے کہ سال بھر کے دوران صاحب نصاب کی ملکیت میں کم از کم نصاب کار ہنا ضروری ہے، ہر مال پر (خواہ وہ نقدر قم ہویا سونا چاندی کی صورت میں ہویا صنعت و تجارت کا مال ہو) سال گزرنا زکوۃ واجب ہونے کے لیے شرطنہیں ہے، اگر ال کے بر جز پر سال گزرنے کی شرط کو لازمی قرار دیا جائے تو تا جر حضرات کے لیے ذکو ہ کا حساب نکالنا (Assessment) تقریباً ناممکن العمل ہوجائے ، کیونکہ مال کی آ مدوخرج کا سلسلہ روز جاری رہتا ہے، بلکتنخواہ دار آ دی بھی ہر ماہ ک شخواہ سے کچھ پس انداز کرتا ہے، انہذا مال کے ہر حصے کی مدت الگ ہوتی ہے۔ مذکورہ بالاتشریح کی روشن میں زکو ہ کی تنفیص کی مقررہ تاریخ سے چندون

فقه شافعی کے مطابق غلام پرز کو ہ فرض ندہونے کابیان:

علامہ شرف الدین نووی شافعی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کہ غلام پرز کو ۃ فرض نہیں ہے۔ اوز اس میں غلام اور مرکا تب دونوں شامل ہیں ۔ کیونکہ وہ دونوں مالک کی ملکیت نہیں رکھتے اوران کے مالک کی ملکیت ان کے مالک کو حاصل ہے البذاوہ زکو ۃ اوا کرے گا۔ اس بارے میں دواقوال ہیں ایک قدیم قول ہے کہ وہ ملکیت نہیں رکھتا جبکہ جدید قول کے مطابق وہ ملکیت رکھنے وال ہے۔البتہ قول قدیم کی دلیل ہے ہے اگراس کی ملکیت تتالیم بھی کر لی جائے تو وہ ضعیف ہے۔ کیونکہ جس طرح اپنے اقارب (باپ وغیرہ) آزادنہیں كراسكاً اوراى طرح البيخ اقارب كونفقتنين د بسكاً للبذابياس كي ملكيت كضعف كابيان ب-

(مجموع، چ۵، ص۲۹۰، بیروت)

فقد حقى كمطابق غلام يرزكوة فرض ندمون كابيان:

علامدا بن محود البابرتي حفى عليه الرحمه لكصة بين كدمصنف كاقول كه آزاد پرزكوة فرض باس مين مراديه ب كدم كاتب احتراز کیا جائے ۔ کیونکہ وہ مال کی ملکیت نہیں رکھتا ۔اور اس کے مال کی ملکیت اس کا مالک رکھتا ہے اور مال اس کے ہاتھ میں نہیں ہوتا۔ لہٰذااس پرز کو ۃ فرض نہ ہوگی۔اورای طرح مقروض کے مال ہےاحتر از ہے کیونکہاس کی ملکیت نا قصہ ہے۔البتہ مصنف نے ملک ے مراد ملکیت کا ملے کی قید بیان فر مائی ہے۔ (عنامیشرح البدایہ، جسم ص ٢٣، بیروت)

يح اور مجنون پرز كوة واجب ند بونے كابيان:

(وَلَيْسَ عَلَى الصَّبِيِّ وَالْمَجْنُونِ زَكَاةٌ) خِلَافًا لِلشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فَإِنَّهُ يَقُولُ :هِيَ غَـرَامَةٌ مَالِيَّةٌ فَتُعْتَبُرُ بِسَائِرِ الْمُؤَنِ كَنَفَقَةِ الزَّوْجَاتِ وَصَارَ كَالْعُشْرِ وَالْخَرَاجِ .وَلَنَا أَنّهَا عِبَاكَةٌ فَلَا تَتَأَدَّى إِلَّا بِالِاخْتِيَارِ تَحْقِيقًا لِمَعْنَى الِابْتِلَاءِ ، وَلَا اخْتِيَارَ لَهُمَا لِعَدَمِ الْعَقْلِ ، بِخِلَافِ الْخَرَاجِ لِأَنَّهُ مُؤْنَةُ الْأَرْضِ . وَكَلْدَا الْغَالِبُ فِي الْعُشْرِ مَعْنَى الْمُؤْنَةِ وَمَعْنَى الْعِبَادَةِ تَابِعٌ ، وَلَوُ أَفَاقَ فِي بَعْضِ السَّنَةِ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ إِفَاقَتِهِ فِي بَعْضِ الشَّهْرِ فِي الصَّوْمِ . وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ يُعْتَبُرُ أَكْتُرُ الْحَوْلِ وَلَا فَرُقَ بَيْنَ الْأَصْلِي وَالْعَارِضِيّ . وَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ إِذَا بَلَغَ مَجْنُونًا يُعْتَبَرُ الْحَوْلُ مِنْ وَقُتِ الْإِفَاقَةِ بِمَنْزِلَةِ الصَّبِيِّ إِذَا ہے تواس کا مال قرض سے فارغ نہیں ہے آبندااس پرز کو ہ فرض نہیں۔

8 فساب كا حاجت اصليه سے فارغ مونام: حاجت اصليه سے مراديہ م كرآ دى كوزندگى بسركرتے ميں بعض بنيادى چيزول کی ضرورت ہوتی ہے جیسے رہنے کیلئے مکان، پہننے کیلئے بلحاظ موسم کیڑے اور دیگر گھریلواشیائے ضرورت جیسے برتن، وغیرہ-اگرچہ بیہ سبسامان زکوۃ کےمقررہ نصاب سے زائد مالیت کابی ہو گراس پرزکوۃ تنہیں ہوگی کیونکہ میسب مال وسامان حاجتِ اصلیہ میں

9 مال نامی ہونا : یعنی مال برجے والا ہوخواہ حقیقتا برجے والا مال ہوجیے مال تجارت اور چرائی پر چھوڑے ہونے جانوریا حکما برسے والا ، ل ہوجیے سونا عاندی۔ بدایہ مال ہے جس کی قیمت میں اضافہ ہوتا رہتا ہے اور اس کے بد اے دیگر اشا ، خریدی ج سکتی ہیں۔ بہذا سونا جاندی جس حال میں بھی ہوخواہ زیورات اور برتنوں کی شکل میں ہویا زمین میں دفن ہو ہر حال میں بیرمال نامی لیعنی بڑھنے والا مال ہے اور ان پرز کو ۃ واجب ہے۔

10 ـ مال نصاب كى مدت : نصاب كا مال بورا موتى بى زكوة فرض نبيس موكى بلكدايك سال تك وه نصاب مِلك ميس باقى ربے توسال پوراہونے کے بعداس پرز کو ہ تکال جائے گی۔ (شربلالی، نورالالیشاح، 146 سرحی، البسوط، 172: 2) منكرين زكوة كيمتعلق وعيد كابيان:

حضرت ابو ہریرہ رضی التدعنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی التدعلیہ وآلہ وسلم نے فری جس شخص کوالتد تعالی نے مال وزر دیا اوراس نے اس کی زکو ۃ اوانہیں کی تو قیامت کے دن اس کا مال وزر شخص نپ کی شکل میں تبدیل کیا جائے گا جس کی آتھوں پر دوسیاہ نقطے ہوں گے پھروہ سانپ اس مخف کے گلے میں بطور طوق ڈالہ جے گاا دروہ سانپ اس مخص کی دونوں بالچھیں پکڑے گااور كَحُ الله يَسْ تَيرا الله ول تيرا الله ول ، تيرا النه ول الله على الله عنه 3- آل عمران 180:) وولوگ جو بکل كرتے ميں بيكمان بدكرين الى آخرالآب (بخارى)

ز کو ہ کوفوری طور برادا کرنے میں صاحبین کے اختلاف کا بیان:

علامدائن محمود البابرتي عليد الرحمد كلصة بين كدامام كرخي عليد الرحمد فرمات بين -جب زكوة اواكر تاممكن وآسان موتو تاخير کرنے والا گنا ہگار ہوگا۔اورامام محمد علیہ الرحمہ ہے روایت ہے کہ جو شخص کسی عذر کے بغیرز کو ق کوادا کرنے میں تا خیر کرے گا اس کی گواہی قبول ندکی جے۔اور چ کی تاخیر اور زکو ق کی تاخیر میں فرق بیکیا ہے کہ زکو ق نقراء کاحق ہے جس کی وجہ سے تاخیر گناہ ہے جَبُدج فالص الله كيلي ب-

حضرت بشام نے امام ابو بوسف علیدالرحمد سے روایت کی ہے کہ زکوة میں تا خیر کرنے والا گنا ہگارند ہوگا بلکد فج میں تا خیر كرنے والا كنا مكار موكا - كيونكدزكوة غيرموقت بحبكر حج نمازكى طرح موقت ب كيونكدوه ستعتبل يس فوت موسكتا ب-اس

يے كے مال سے ذكوة ميں مذاہب اربعہ كابيان:

علامه على بن سلطان حنى ملاعلى قارى عليه الرحمه لكهية بين مصنف كي مي قيد بيان كرنا كه زكوة آزاد پرفرض باس يعد بر،ام ولداورمكاتب سے احتر از ہے۔ اور مكلف كى قيد سے بيان كيا ہے كد بي اور مجنون پرز كو ة تهيں ہے۔

\$r0}

حفزت امام ما لک وامام شافعی اورامام احمطیم الرحمہ نے کہاہے کہان دونوں پرز کو ۃ لا زم ہے کیونکہ جس طرح ان پر بیوی پر نفقه، فطرانه اورعشر وغيره واجب نين اى طرح زكوة مجى لازم ب-

ا مام تر مذى عليه الرحمه اپنى سند كے ساتھ لكھتے ہيں حضرت عمر و بن شعيب اپنے باپ اور دا داسے روايت كرتے ہيں كه رسول الله

حضرت عمر فاروق رضی الله عنداور حضرت علی المرتضی رضی الله عنه نے صغیر کے مال سے وجوب سے قول بیان کیا ہے۔حضرت امام ما لک علیہ الرحمہ نے مؤطا میں حضرت عبد الرحمٰن بن قاسم اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ میں اور میری خالہ حضرت عائشہ رضی الله عنبها کی ولایت میں میٹیم متے تو وہ ہمارے مالوں سے زکو ۃ نکالا کرتیں تھیں۔

فقهاءاحناف كى دليل اسمئلهي سيب

ولنا ما روى أبو داود، والنَّسائي، وابن ماجه، والحاكم وقال :على شرط مسلم، أنَّ النبيّ صلى الله عليه وسلم قال :رُفِعَ القلمُ عن ثلاثة :عن النائم حتى يستيقظ، وعن الصبيُّ حتى يَحْتَلِمَ، وعن المجنون

اس سے ہمارااستدلال میہ ہے کہ سونے والے جا مخنے تک اور بیچ کے بالغ ہونے تک اور مجنون کے عقل مند ہونے تک ان ا حام شرعيد كا تكلف الحاليا كياب

حضرت امام محمر عليه الرحمه مين حضرت امام اعظم رضى القدعند سے روايت كى ہے كه حضرت عبد القد بن مسعود رضى القدعند ف فرمایا: میتم کے مال میں زکو ہوئیں ہے۔

ا مام بہنقی علیہ الرحمہ نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی القدعنہ سے روایت کی ہے کہ آپ نے فر مایا: جس میتیم کے مال کاولی ہوتو اے چاہیے کہاں میں سالوں کا حصد رکھے اور جب وہ بالغ ہوجائے تو وہ اس کواطلاع کرے کہاس پراتنی مقدار میں زکو ۃ ہےاگروہ چاہے تو ادا کرے اور نہ چاہے تو ترک کرے۔حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہماہے بھی اسی طرح روایت کی گئی ہے۔

ائمه ثلاثه کی استدلال کرده روایت کا جواب میه سے کہ پہلے نمبر پرجوحدیث بیان ہوئی ہے حضرت امام احرصبل کے نز دیک اس کی سندسیج نہیں ہےاورامام تریزی نے اس کوضعیف کہاہے۔اور دوسری دلیل میں انہوں نے حضرت عمر وعلی رُحتی اللہ عنہما کا قول پیش کیا ہے جو حضرت عبداللہ بن مسعود اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہمائے قول کے معارض ہے۔اس میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی الله عنه كا قول سحيح اورتر جيح يافتة قراريائے گا كيونكه زكوة كى شرائط ميں نيت ضروري ہے اور بچے اور مجنون كى نيت ثابت نه ہوگى ۔ اور يج اورمجنون برزكوة نبيس ب-جبكه امام شافعي عليه الرحمد في اس مين اختلاف كيا باوروه فرمات مين -زكوة مال حق ب لبذابيتمام دوسرے مالى حقوق كى طرح ہے۔جس طرح ہو يوں كانان دفقة ہے اور بيعشر وخراج كى طرح ہو گيا۔

جَبَد ہماری دلیل مدے کرز کو قالی عبادت ہے۔ لہذا یا ختیار کے بغیرادانہیں ہوتی۔ تاکة زمائش كامطلب بورا مواور محدوم عقل کے سبب ان دونوں میں کوئی اختیار نہیں۔ بہ خلاف خراج کے کیونکہ وہ زمین کی پیدوار ہے۔

اوراس طرح عشريس مؤنت كمعنى كاغلب ب-اورعباوت كامعنى تالح ب-اوراكراب سال كحصرين افاقه موكيا توييا اس طرح ہے جیسے کی کورمضان کے کسی حصد میں افاقہ ہوا۔اورامام ابو یوسف علیدالرحمہ کے نزدیک علم بیرے کہ سال کے اکثر جھے کا اعتبار کیا جائے گا۔اور جنون اصلی وعارضی میں کوئی فرق نہیں کیا جائے گا۔جبکہ امام اعظم علیہ الرحمہ کے نز دیک مجنون جب بالغ ہی مجنونیت کی حالت میں ہوا تو اس کا سال افاقد کے وقت ہے شروع ہوگا۔ وہ نابالغ کی طرح ہے جس طرح وہ بالغ ہوتا ہے۔ (لیعنی جس طرح نابالغ بیچے کے بالغ ہونے کا عتبار وقت بنوغت سے کیا ج تا ہے۔ای طرح مجنون کے افاقہ کو وقت بلوغت کی طرح

نابالغ کے مال سے زکو ۃ دینے میں تقبی ندا ہب اربعہ:

حضرت عمروبن شعیب اینے والدے (لیعنی شعیب ے) اور وہ اپنے دادا (لیعنی حضرت عبداللہ) سے قل کرتے ہیں کہ ایک دن نبی کریم صلی الله علیه وآلدو سلم نے وگول کے سامنے خطبه ارشاد کرتے ہوئے فرمایا۔ خبردار اجو محف کسی میتم کا تمہبان ہو اوروہ پنتیم بفتر رنصاب مال کا مالک ہوتو اس نگہبان کو جا ہے کہ وہ اس مال سے تجارت کرے بغیر تجارت اس مال کو ندر کھ چھوڑ ہے کہ اے زکو ہی کھاجائے (یعنی زکو ہ دیتے ہوئے پورا مال ہی صاف ہوجائے) اس روایت کوابوداؤدور مذی نے نقل کیا ہے اور امام ترندی نے کہا ہے کاس روایت کی اسناد میں کلام کیا گیا ہے کیونکہ روایت کے ایک راوی متنی بن صباح ضعیف ہیں۔

حضرت امام شافعی ،حضرت امام ما لک اور حضرت امام احمد حمهم التد کا مسلک توبیہ ہے کہ نایا لغ کے مال میں بھی زکو ۃ فرض ہے جب كه حضرت امام اعظم ابوحنيف رحمة التدفر ماتے ہيں كهنا بالغ خواه يتيم جو بہرصورت اس كے مال ميں زكوة فرض نہيں ہے كيونك ا میک دوسری روایت میں بیار شادگرامی ہے کہ تین اشخاص کو مکلف کرنے ہے قلم روک لیا گیا (لیعنی ان متیوں کوشریعت نے مکلف قرارنہیں دیاہے) ایک تو سونے والا تخف جب تک کہ وہ جائے نہیں ۔ دوسرا نابالغ جب تک کہ وہ بالغ نہ ہو جائے اور تیسرا دیوانہ جب تک کہاں کی دیوانگی ختم نہ ہوجائے۔اس روایت کوابودا ؤ دونسائی اور حاکم نے نقش کیا ہے نیز حاکم نے اس روایت کوچیج قر ار دیا

حضرت امام مالک علیہ الرحمہ ہے سوال کیا گیا کہ بچوں اور مجانبین کے مال سے زکو ہ ہوگی مانہیں تو آپ نے فر مایا ہاں ان کے مال سے بھی زکو ہ وصول کی جائے گی۔ (المدون الکبریٰ،ج۲،ص ۲۳۹، بیروت)

ولى كى نىيت اس كن معتبر ند موكى كيونكه عبادات واجبه ميس غيركى نىيت كااعتبار نبين كياجا تا- (قاعده فقهيه) (شرح الوقاييه ج اج ١٠٦٠ مكتبه مشكاة الاسلامي)

عبادات واجبه ميس غيركي نيت كااعتبارتهيس كياجاتا قاعده فقهيه:

اس قاعدے کی وضاحت سے کدوہ عبادات جن کی شرع حیثیت واجب ہان میں غیر کی بے واستبار نہیں کیا جائے گا۔اور اس فقبی قاعدے کی مثالیں مشہور ہیں۔جس طرح کسی شخص پر روزہ واجب ہے جس طرح نذر کا روزہ ہے تو وہ کسی دوسرے شخص کی نیت پوراند ہوگا۔ای طرح کمی محض پر دورکعت نماز واجب ہے تو وہ کسی دوسرے محض کے نیت کرنے سے اداند ہوگ ۔ای طرح زکو ہے کے مسائل میں سے زکو ہ کی ادائیگی ہے کہ اگر کسی دوسر مے خص نے زکو ہ اپنے مال سے اس طرح ادا کی کدوہ اس میں نیت دوسرے کی زکو ق کی ادائیگی کی کرے یا دوسر اتحف اپنامال خرج کرتے ہوئے اس کی نیت کرے تو اس طرح زکو قادان ہوگ ۔ مكاتب يرز كوة لازم ند هونے كابيان:

(وَلَيْسَ عَلَى الْمُكَاتَبِ زَكَاهٌ) لِلْآنَـهُ لَيْسَ بِمَالِكٍ مِنْ كُلِّ وَجُهٍ لِوُجُودِ الْمُسَافِي وَهُوَ الرِّقُ ، وَلِهَذَا لَمْ يَكُنُ مِنْ أَهْلِ أَنْ يُعْتِقَ عَبْدَهُ . ﴿ وَمَنْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ يُحِيطُ بِمَالِهِ فَلا زَكَاةً عَلَيْهِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : تَجِبُ لِتَحَقَّقِ السَّبَبِ وَهُوَ مِلْكُ نِصَابٍ تَامُّ .

وَلَنَا أَنَّهُ مَشْغُولٌ بِحَاجَتِهِ الْأَصْلِيَّة فَاغْتُبِرَ مَعْدُومًا كَالْمَاءِ الْمُسْتَحَقِّ بِالْعَطَشِ وَثِيَابِ البِذُلَةِ وَالْمَهْنَةِ ﴿ وَإِنْ كَانَ مَالُهُ أَكُثُر مِن دَلِّهِ زَكَّى الْفَاضِلَ إِذَا بَلَغَ نِصَابًا ﴾ لِفَرَاعِهِ عَنْ الْمَحَاجَةِ الْأَصْلِيَّةِ ، وَالْمُرَادُ بِهِ دَيْنٌ لَهُ مُطَالِبٌ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ حَتَّى لَا يَمْنَعَ دَيْنٌ النَّلْرَ وَالْكَفَّارَةَ ، وَدَيْنُ الزَّكَاةِ مَانِعٌ حَالَ بَقَاءِ النَّصَابِ لِأَنَّهُ يُنتَقَصُّ بِهِ النَّصَابُ ، وَكَذَا بَعْدَ الاسْتِهُلاكِ خِلَاقًا لِزُفَرَ فِيهِمَا.

وَلَّا بِي يُوسُفَ فِي الثَّانِي عَلَى مَا رُوِي عَنْهُ لِأَنَّ لَهُ مُطَالِبًا لِلَّأَنَّهَا وَهُوَ الْإِمَامُ فِي السَّوَائِمِ وَنَائِبُهُ فِي أَمُوالِ التِّجَارَةِ فَإِنَّ الْمُلَّاكَ نُوَّابُهُ . (وَلَيْسَ فِي دُورِ السُّكُنَى وَثِيَابِ الْبَدَنِ وَأَثَاثِ الْمَسَاذِلِ وَدَوَابُ الرُّكُوبِ وَعَبِيدِ الْحِدُمَةِ وَسِلَاحِ الِاسْتِعْمَالِ زَكَاةٌ) لِلْأَنْهَا مَشْغُولَةٌ بِالْحَاجَةِ الْأَصْلِيَّةِ وَلَيْسَتُ بِنَامِيَةٍ أَيْضًا ، وَعَلَى هَذَا كُتُبُ الْعِلْمِ لأَهْلِهَا وَآلاتُ المُحترَفِينَ لِمَا قُلْنَا.

اور مکاتب برز کو ہ واجب نبیں ہے۔ کیونکہ و وکلی طور پر مالک ہی نبیں۔ کیونکہ عدم مکیت یعنی رقیت پانی جارہی ہے۔ ابغداا ت وجه عدوه غلام كوآزادكرنے كى الميت نبيل ركھتا۔

اورجس بندے پراتنا قرض ہو کہ اس نے اس کے مال کو گھیرا ہوا ہوتو اس پر بھی زکو ۃ واجب نبیں ہے۔جبکہ امام شافعی علیہ الرحمة في المرايا م كان يرجي زكوة واجب م - كيونكه سب محقق م اوروه نصاب نامي كاما لك بمونام - اور جمار سنز ويك اس ك مال كوحاجت اصليه مين شامل كياجائے گا۔ للبذابيه مال معدوم تمجھا جائے گا۔ جس طرح وہ پانی جو پياس بجھانے كيليے تحقق ہوا ہو اورای طرح وہ کیڑا جوروزمرہ کے استعمال اور خدمت گاروں کیلئے ہو ۔اگراس کا مال قرض ہے زائد ہوتو زائد مال کی زکوۃ اوا کرے۔جبکہ وہ زائد مال حاجت سے فراغت کے بعد نصاب کو پہنچ جائے۔اور دین سے مرادیہ ہے کہ بندوں کی طرف ہے کوئی اس کا مطالبہ کرنے والا ہو جی کہ نذراور کفارے کا قرض وجوب زکو ہے مانع نہیں ہے۔اور دین زکو ہ بقاءنصاب کے وقت مانع ز کو ہے۔ کیونکہ بیدوین نصاب ہے کم ہوجائے گا۔اور یہی تھم مال کے ہلاک ہونے کے بعد کا ہے۔ان دونوں صورتوں میں امام ز فرعليه الرحمد نے اختلاف كيا ہے اور دوسرى صورت ميں امام ابو يوسف عليه الرحمد نے اختلاف كيا ہے۔ اس روايت كى وجد سے جو امام ابولوسف عليه الرحمه في روايت كى ب -اس لئے كه دين زكوة كامطالبه كرف والا مخص بايا جاتا ب -لبذا ج في واف جانوروں میں بندہ (حکم شری پڑل درآ مدکرانے کیلئے)مسلمانوں کا امام ہے۔اور تجارت کے اموال اس کے نائب میں البندا مال کے مالکان خودامام کے ٹائب ہو گئے۔

ر ہائتی گھروں ، بدن کے کپڑوں ، گھر کے اٹا ثہ جات ، سواری کے جا ثوروں ، خدمت کے غلاموں اور استعمال کے ہتھیاروں میں زکو ہ واجب نبیں ہے۔ کیونکہ بداشیاء حاجت اصلیہ میں مشغول کرنے والی ہیں۔اور بداشیاء برصفے والی بھی نبیس ہیں۔اہل علم کی کتابیں اور اہل حرفت کے آلات بھی ای تھم میں ہیں۔ای دلیل کے پیش نظر جوہم کہر چکے ہیں۔

مكاتب رعدم زكوة كے بيان مداجب اربعد كابيان:

علامہ بدرالدین عینی حفی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں ۔ کہ مکاتب برز کو ۃ نہیں ہے۔ کیونکہ اپنی قوت باز و کا تو مالک ہے نین وہ اپنی گردن یعنی آزادی کا مالک نہیں ہے۔ کیونکہ اس کی گردن کا مالک اس کا مالک ہے۔اور رقبہ یعنی عدم آزادی کا معدوم ہونا ہے آزاوی کے منافی ہے۔اور یہی زکو ہ کے وجوب کا بھی منافی ہے۔اوراسی طرح ہروہ غلام جوکلی طور پر آ زادی کی ملکیت نہیں، رکھتا۔ کیونکداس ک ملکیت ناقص ہے۔اور یہی وجوب زگوۃ کو مانع ہے۔

علامدا بن منذرنے کہا ہے۔ کہاٹل علم نے اس بات پراجماع کیا ہے کہ مکا تب پرز کو ۃ نہیں ہے۔ حتی کہ وہ آزاو ہو جائے۔ اور بيتول حفزت جابر بن عبدالله عبدالله بن عمر رضي الله عنهم كاب اور حفزت عطاءا ورحضرت مسروق رضى الله عنهم كالجحى يبي قول ب اسی طرح حضرت امام شافعی ،تؤری ،امام مالک ،امام احمد بن صبل علیم الرحمہ کا قول بھی یہی ہے ۔جبکہ ابونثور ،ابوعبید اور ابن حزم ظاہری نے کہا ہے کداس پرز کو ہ واجب ہے۔(البنائيشرح البدايد، ج،٢٠٠٥) مقانيد ملتان)

الْفُقَرَاء ِ.

2.7

اورجس شخص کا قرض کی دوسرے آدی پر ہے ہیں اس نے قرض کے کی سالوں کا اٹکارکردیا۔اوراس پردلیل قائم ہوئی تو وہ شخص گزرے دنوں کی زلو قادانہ کرے گا۔اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے گواہ ہوگئے یعنی مدیوں نے لوگوں کے سامنے قرض کا اقرار کرلیا۔اور بیمسئلہ مال ضار کا ہے۔ مال ضار ہیں امام زفر علیہ الرحمہ اور امام شافعی علیہ الرحمہ کا اختلاف ہے۔ اور مال ضاران اموال ہیں ہے جومفقو دہو گیا اور وہ غلام جو بھاگ گیا ہے اور وہ جانور وغلام جو بہک کرگم ہوگئے ہیں۔اورای طرح وہ مال جو مملک کی نے فصب کرلیا ہو۔اس شرط کے ساتھ کہ غاصب پر گواہ نہ ہوں۔ اور وہ مال جو سمندر ہیں گرگیا ہواور وہ مال جس کو جنگل ہیں دُن کیا ہو۔اور وہ اس کی جگر ہو گیا ہو۔ اور وہ مال جس کو بادشاہ نے مالک سے الگ کردیا ہو۔البتہ بھا گے ہوئے غلام ، کم شدہ دُن کیا ہو۔اور وہ مال جس کو بادشاہ نے مالک سے الگ کردیا ہو۔البتہ بھا گے ہوئے غلام ، کم شدہ غلام اور فصب کے ہوئے غلام ، کم شدہ خوانہ واجب ہونا ای اختلاف کی بنیا دیر ہے۔امام شافعی اور امام زفر علیما الرحمہ کے خود کے ساتھ کی فو ہے۔ اور قبل انداز نہیں۔ جس طرح مسافر کا مال ہے۔ جبکہ ہماری دلیل حضرت علی المرتضی رضی اللہ عندی فرین سے ۔ون اور وہ مال ہیں ذکو قائیں ہے۔اور مال صار پر تصرف کی قدرت نہیں ہے۔جبکہ مسافر کو وہ مال ہے جونا می ہواور نموصرف تصرف کی قدرت نہیں ہے۔اور وہ مال جس کو کرے ہیں دفن کیا وہ تصاب زکو ق ہے۔ کیونکداسے حاصل کرنا آسان ہے۔اور جو ال خیا کہ کا اختلاف ہے۔

اورا گر قرض کئی مقرقرض دار پر ہوچا ہے وہ مال دار ہویا ننگ دست ہوتو زکو قاواجب ہوگی۔ کیونکہ وہ ابتدائی طور پر یا کسی بھی وصولی ذریعے سے قرض وصول کرسکتا ہے۔

اورا گرفرض کسی ایسے محض پر ہو جوانکار کرنے والا ہے۔اوراس پر گواہ موجود ہوں یا قاضی کواس قرض کاعلم ہوتو اس دلیل کی بنیاد برجوہم بیان کر چکے ہیں۔

اورا گرقرض کی ایسے محض مقریر ہو جوخریب ہوتو امام اعظم رضی اللہ عند کے نزدیک بیجی ذکو قانساب ہوگا۔ اس لئے کہ قاضی
کواس محض کو مفلس قرار دینا صحیح نہیں ۔ جبکہ امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک ایسے مخص کے قرض پر ذکو قاواجب نہ ہوگا ۔ کیونکہ قاضی
کے مفلس کرنے سے امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک افلاس ٹابت ہوجاتا ہے۔ اور امام ابو یوسف علیہ الرحمہ ثبوت افلاس میں امام محمد
علیہ الرحمہ کے ساتھ ہیں۔ اور وجوب ذکو قامیں امام اعظم علیہ الرحمہ ہیں۔ کیونکہ اس میں فقراء کی رعایت ہے۔
قرض کی وجہ سے سقوط ذکو قامیں مذاب اربحہ:

علامه ابن قدامه مقدى عنبلى عليه الرحمه لكهي بين كرقرض جب كم شخص كسار ب نصاب ياس ك نصاب بين بعض كوكمير ب

ضرورت اصليه كامطلب:

ضرورت اصلیہ سے مرادیہ چیزیں ہیں رہائش کا مکان، پہننے کے کپڑے خانہ داری کے اسباب سواری کی چیزیں مثلاً گھوڑا گاڑی موٹرسائیکل وغیرہ خدمت کے غلام استعال کے بتھیا ر، اہل علم کے لیے ان کی کتابیں کاریگر کے داسطاس کے بیشر کے اوز ار وغیرہ ، البندامثال کے طور پراگر کسی شخص نے کوئی مکان تجارت کی نیت سے لیا اوروہ مکان اس کی رہائش سے فارغ بھی ہوتو اس میں زکو قواجب ہوگی ای طرح دوسری چیز وں کو بھی قیس کیا جا سکتا ہے اگر مکان وغلام وغیرہ اپنی ضرورت و حاجت سے فارغ ہوں اوران کی تجارت کی نیت نہ ہوتو پھران میں زکو قواجب نہیں ہوگی۔

\$M\$

قرض كى مختلف صورتول مين زكوة كحمم شرى كابيان:

(وَمَنْ لَهُ عَلَى آخَرَ دَيْنٌ فَجَحَدَهُ سِنِينَ ثُمَّ قَامَتْ لَهُ بَيِّنَةٌ لَمْ يُزَكِّهِ لِمَا مَضَى) مَعْنَاهُ: صَارَتْ لَهُ بَيِّنَةٌ بِأَنُ أَقَرَّ عِنْدَ النَّاسِ وَهِي مَسْأَلَةُ مَالِ الضَّمَادِ ، وَفِيهِ خِلافٌ زُفَرَ وَالشَّافِعِيِّ ، وَمِنْ جُمُلَتِهِ : الْمَالُ الْمَفْقُودُ ، وَالْآبِقُ ، وَالضَّالُ ، وَالْمَغْصُوبُ إِذَا لَمُ يَكُنْ عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ وَالْمَالُ السَّاقِطُ فِي الْبَحْرِ ، وَالْمَدْفُونُ فِي الْمَفَازَةِ إِذَا نَسِيَ مَكَانَهُ ، وَاللَّذِي أَخَذَهُ السُّلُطَانُ مُصَادَرَةً .

وَوُجُوبُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ بِسَبَ الْآبِقِ وَالصَّالِ وَالْمَعُصُوبِ عَلَى هَذَا الْخِكَافِ . لَهُمَا أَنَّ السَّبَ قَدُ تَحَقَّقَ وَفُواتُ الْيَدِ غَيْرُ مُخِلِّ بِالْوُجُوبِ كَمَالِ ابْنِ السَّبِيلِ ، وَلَنَا قَوْلُ عَلِيًّ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ : لَا زَكَاةَ فِي الْمَالِ الصِّمَارِ وَلَانَ السَّبِيلِ يَقْدِرُ بِنَائِيهِ ، وَالْمَدُفُونُ فِي الْبَيْتِ بِالْقُدْرَةِ عَلَى التَّصَرُّفِ وَلَا قُدُرةَ عَلَيْهِ . وَابْنُ السَّبِيلِ يَقْدِرُ بِنَائِيهِ ، وَالْمَدُفُونُ فِي الْبَيْتِ بِالْقُدْرَةِ عَلَى التَّصَرُّفِ وَلَا قُدُرةَ عَلَيْهِ . وَابْنُ السَّبِيلِ يَقْدِرُ بِنَائِيهِ ، وَالْمَدُفُونُ فِي الْبَيْتِ بِالْقُدْرَةِ عَلَى النَّهِ الْمَدْفُونِ فِي أَرْضِ أَوْ كُرُمِ اخْتِلَافُ الْمَشَايِخ . وَلَوْ كَانَ الدَّيْنُ عَلَى مُقِرِّ مَلِيء أَوْ مُعْسِرٍ تَجِبُ الزَّكَاةُ لِإِمْكَانِ الْوُصُولِ اللَيهِ الْبَدَاء أَوْ وَلَو وَلَا اللّهُ الْمَدَاء أَوْ مُعْسِرِ تَجِبُ الزَّكَاةُ لِإِمْكَانِ الْوُصُولِ اللّهِ الْبَدَاء أَوْ مُعْسِرِ تَجِبُ الزَّكَاةُ لِإِمْكَانِ الْوُصُولِ اللّهِ الْبَدَاء أَوْ كُرُ مِ اخْتِلَافُ الْمُسَالِخِ . وَلَوْ كَانَ عَلَى مُقِرِّ مَلِيء أَوْ مُعْسِرٍ تَجِبُ الزَّكَاةُ لِإِمْكَانِ اللَّهُ الْمَدَاقُ اللهُ الْمَدَاء أَوْ كَانَ عَلَى جَاحِدٍ وَعَلَيْهِ بَيِّنَةٌ أَوْ عَلِمَ بِهِ الْقَاضِي لِمَا قُلْنَا وَلَوْ كَانَ عَلَى جَاحِدٍ وَعَلَيْهِ بَيِّنَةٌ أَوْ عَلِمَ بِهِ الْقَاضِي لِمَا فَلْكُ وَسُفَى مَعْ وَلَهُ اللهُ اللهِ الْوَلَاسِ ، وَمَعَ أَبِي حَنِيفَة رَحِمَهُ اللّهُ فِي خُكْمِ الزَّكَاةِ وَعَلَيَةً لِجَانِبِ مُحَمَّدِ فِي تَحَقِّقِ الْإِلْقُلُاسِ ، وَمَعَ أَبِي حَنِيفَة رَحِمَهُ اللّهُ فِي خُكْمِ الزَّكَاةِ وَعَلَيَة لِجَانِبِ مُنَا الللهُ فِي خُكْمِ الزَّكَاةِ وَعَلَيَة لِجَانِبِ

ہوئے ہوتواس جس قدر قرض مال کو گھیرے ہوئے ہاس مقدار کے مطابق اس سے ذکو ۃ ساقط ہوجائے گی۔ حضرت امام احمد عليه الرحمد الك روايت يدب كرقرض كى وجه فاجرى اموال عجمي زكوة ماقط موجاتى بدفقهاء شوافع میں سے حضرت علامہ نو دی شافعی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔

تشريحات مدايه

اس مسئلہ شوافع کے تین اقوال ہیں۔(۱) مقروض پرعلی الاطلاق ز کو ۃ واجب ہے۔(۲) اس ز کو ۃ بالکل واجب نہیں ہے۔ (m) باطنی مالوں لیعنی نقدر تم بسونا ، چاندی اور تجارت کے مالوں میں نہیں ہے۔ جبکہ ظاہری مالوں جس طرح گھاس کھانے والے مورثی بیں اور زرعی پیدا وار ہے۔ان میں زکو ۃ واجب ہے۔فقہاء احناف کے نزد یک جس مخص کا قرض تمام مال کو گھیرنے والا ہو اس برز كو ة واجب تبيل ب_ (المغنى ،ج ٣٥، ص ٣٥٠ مثر ح المبذب ج٢، ص ٣٥٠ ، مدايه بيروت)

قرض دى ہوئى رقم كى زكوة كا حكم فقهى:

جورقم قرض کے طور پردی ہوئی ہاس پرز کو ہ واجب ب، شرط یہ ہے کہ قرض دی ہوئی رقم اور آپ کے پاس جوموجودہ رقم یا سونا چاندی ہے سب کوملا کرنصاب بن جاتا ہے تو زکو ہ واجب ہے۔ اگر سات تولد سونا ہے کم سونا ہے اور ساتھ آپ کے پاس پھھ رقم ہدونوں کوملا کرنصاب بن جاتا ہے تو پھر بھی زکو ہواجب ہے۔اگر معلوم ہوجائے کہ آپ کا کتنا حصہ ہواور بیوی کا کتنا حصہ ہوتو پھر جو تخف صاحب نصاب ہوگا اس پرز کؤ ۃ واجب ہوگی ،اگر دونوں صاحب نصاب ہیں تو دونوں پر واجب ہوگی۔

نصاب سے مرادساڑ ھے سات تولد سونا یا ساڑھے باون تولد جاندی یا اس کی تمیت کے برابر رقم یا مال تجارت وغیرہ ہے اور اس پرایک سال کاعرصہ گزرنا بھی ضروری ہے۔اس پراگرایک سال کاعرصہ گزر جائے تو زکو ۃ و بنی ہوگی۔اگر آپ کے پاس پھینیس ب اور صرف دی ہوئی رقم ہے تو پھر جب اس رقم سے 1/4 حصال جائے تو زکو ة واجب ہوگی۔ اگر اس سے کم ہے تو زکو ة واجب نبين _ (كتاب الفقه على ندام ب الاربعة (602-603: 1)

قرض دی ہوئی رقم کوجلدی واپس کرنے کا حکم:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی اسرائیل کے ایک مخص کا ذکر فریایا کہ انہوں نے بنی اسرائیل کے ایک دوسرے آ دمی ہے ایک ہزار دینار قرض ہا گئے۔ انہوں نے کہا کہ پہلے ایسے گواہ لاجن کی گواہی پر مجھے اختبار ہو۔ قرض ما تنگنے والا بولا کہ گواہ تو بس اللہ ہی کا فی ہے بھرانہوں نے کہا کہ اچھا کوئی ضامن لا۔ قرض ما تنگنے والا بولا کہ ضامن بھی اللہ ہی کافی ہے۔ انہوں نے کہا کرتونے کی بات کہی۔ چنانچاس نے ایک مقررہ مدت کے لیے اس کوقرض دے دیا۔ یہ صاحب قرض کے کردریائی صفر پرروانہ ہوئے اور پھراپی ضرورت بوری کر کے کسی سواری (سمتنی وغیرہ) کی تلاش کی تا کہ اس ے دریایارکر کے اس مقررہ مدت تک قرض دینے والے کے پاس بینی سکے جواس سے طے پائی تھی۔ (اوراس کا قرض اوا کردے) کیکن کوئی سواری نہیں کی۔ آخر ایک لکڑی لی اور اس میں سوراخ کیا۔ پھر ایک ہزار دینار اور ایک (اس مضمون کا) خط کہ اس کی

تشريحات مدايه طرف ہے قرض دینے والے کی طرف (بیدینار بھیج جارہے ہیں) اوراس کامنہ بند کردیا۔اوراسے دریا پر لے آئے، پھر کہا،اے الله إتوخوب جانتا ہے كميس نے فلال محض سے ايك ہزار دينار قرض كئے تھے۔اس نے مجھ سے ضامن مانكا تو ميس نے كهد ديا تھا كهيراضامن الله تعالى كافى ہے اور وہ بھى تھے پر راضى ہوا۔ اس نے مجھ سے گواہ مانگا تو اس كا بھى جواب ميں نے يبى ديا كه الله یاک گواہ کافی ہے تو وہ جھے پر راضی ہوگیا اور (تو جانتا ہے کہ) میں نے بہت کوشش کی کہ کوئی سواری ملے جس کے ذریعہ میں اس کا قرض اس تک (مدت مقرره میں) پہنچا سکوں لیکن مجھے اس میں کامیا بی نہیں ہوئی۔ اس لیے اب میں اس کو تیرے ہی حوالے کرتا موں (كوتواس تك يہنجا دے) چنانچواس نے وولكڑى جس ميں رقم تھى دريا ميں بہادى۔اب دو دريا ميں تھى اور دو صاحب (قرض دار) واپس ہو چکے تھے۔اگر چیفکراب بھی بہی تھا کہ کس طرح کوئی جہاز ملے۔جس کے ذریعہ وہ اپنے شہر میں جاعیس۔ دوسری طرف وہ صاحب جنہوں نے قرض دیا تھاای تلاش میں (بندرگاہ) آئے کیمکن ہے کوئی جہازان کا مال لے کرآیا ہو لیکن وہاں آئییں ایک لکڑی ملی۔ وہی جس میں مال تھا۔ انہوں نے لکڑی اپنے گھر میں ایندھن کے لیے لیے لیے لیے لیکن جب اے چیرا تو اس میں سے دینار نکلے اور ایک خط بھی نکلا۔ (سمجھ دنوں کے بعد جب وہ صاحب اپنے شہرآ ئے) تو قرض خواہ کے گھر آئے۔اور (بی خیال کر کے کہ شادی وہ لکڑی نیل سکی ہودوبارہ) ایک ہزار ویناان کی خدمت میں چیش کردیئے۔اور کہا کہ تم اللہ کی امیس تو برابر ای کوشش میں رہا کہ کوئی جہاز مطیقو تمہارا مال لے کر پہنچوں لیکن اس دن ہے پہلے جب کہ میں یہاں پہنچنے کے لیے سوار ہوا۔ مجھے ا پی کوششوں میں کامیا بی نہیں ہوئی۔ پھر انہوں نے یو چھا اچھا یہ تو بتاؤ کہ کوئی چیز بھی تم نے میرے نام بھیجی تھی؟ مقروض نے جواب ویا بتا تورہا ہوں آپ کو کہ کوئی جہاز مجھے اس جہازے پہلے نہیں ملاجس سے بیل آج پہنچا ہوں۔اس پر قرض خواہ نے کہا کہ پھر اللہ نے بھی آپ کا وہ قرضہ ادا کر دیا۔ جے آپ نے لکڑی میں بھیجا تھا۔ چنانچہ وہ صاحب اپنا ہزار دینار لے کرخوش خوش واپس لوٹ كيدر سيح بخارى، رقم الحديث، ٢٢٩٠)

حضرت عبدالله بن مسعور ضى الله عنه كا قول جويهال غركور مواب اسكوا مام بهيتى في وصل كيا _اوراك قصه بيان كيا كي عبدالله بن مسعود رمنی الله عندے ایک مخص نے بیان کیا کہ ابن نواحہ کاموذن اذان میں بول کہتا ہے اشھد ان مسیلمة رسول الله انہوں نے ابن نواحہ اوراس کے ساتھیوں کو بلا بھیجا۔ ابن نواحہ کی تو گردن ماردی اوراس کے ساتھیوں کے باب میں مشورہ لیا۔عدی بن حاتم نے کہاتل کرو۔جریراورافعث نے کہاان سے توبر کراؤاور ضانت لو۔وہ ایک سوستر آ دمی تھے۔ ابن ابی شیبہ نے ایسا بی عقل

ابن منير نے كہا كدامام بخارى رحمة الله عليه نے حدود ميس كفالت سے ديون ميس بھى كفالت كا حكم ثابت كيا، كيكن حدود اور قصاص ميس كوكي لفيل بو-

حدیث میں بنی اسرائیل کے جن دو مخصول کا ذکر ہے ان کی مزید تفصیلات جوحدیث بندا میں نبیل میں تو اللہ کے حوالہ میں کدوہ لوگ کون تھے، کہاں کے باشندے تھے؟ کون سے زمانہ سے ان کاتعلق ہے؟ بہر حال حدیث میں مٰدکورہ واقعہ اس قابل ہے کہ اس تشريحات هدايه

عجرت حاصل كى جائے۔ اگر چديد نيادارالاسباب إدريهان برچيز ايكسب عدابت بـ قدرت فيال كارفاندعالم کوای بنیاد پر قائم کیا مگر کچھ چیزیں متنی بھی وجود پذیر ہوجاتی ہیں۔

ان ہردویس سے قرض لینے والے نے ول کی پختگی اور ایمان کی مضبوطی کے ساتھ محض ایک اللہ پاک ہی کانام بطور ضامن اور کفیل پیش کردیا۔ کیوں کہاس کے دل میں قرض کے اداکرنے کا بیٹنی جذبہ تھا۔ اور وہ قرض حاصل کرنے سے قبل عزم مصم کر چکا تھا كداسيكى ندكمي صورت يقرض بالضرورواليس كرنا موكاءاى عزم صميم كى بناپراس في يقدم الخايا - حديث بين اى ليغ مايا كيا كه جو خف قرض ليت وقت ادائيكي كاعزم صميم ركھتا ہے الله پاك ضروراس كى مددكرتا اوراس كا قرض اداكر ديتا ہے۔اى ليے ادائيكى کے وقت وہ مخص کشتی کی تلاش میں ساحل جر پر آیا کہ سوار ہو کر وقت مقررہ پر قرض ادا کرنے کے لیے قرض خواہ کے گھر صاضر موجائے ۔ مگرا تفاق کہ تلاش بسیار کے باوجوداس کوسواری ندل کی اور مجبور آاس نے قرض کے دینارا کیے لکڑی کے سوراخ میں بند کر کے اور اس کے ساتھ تعارفی پر چھ لکھ کر لکڑی کو دریا میں اللہ کے بھروسہ پر ڈال دیا۔ اس نے بیعز م کیا ہوا تھا کہ لکڑی کی بیرقم اگر اس قرض خواه بمائی کوالله وصول کرادے تو فبہا درنده ، جب بھی وطن لوٹے گا اس کو دوبارہ بیرتم ادا کرے گا۔ ادھروہ قرض دینے والا ساعل بحريكى آنے والى تشقى كا تظاركرر باتھا كدوه بھائى وتت مقرره پراس شتى سے آئے گا اور رقم اواكرد سے گا۔ مگروه بھى ناكام ہو كرجابى رباتها كداجا تك دريايس اس بتى مونى لكرى پرنظر جايزى اوراس نے ايك عمده لكرى جان كرايندهن وغيره كے خيال سے اسے حاصل کرلیا۔ گھر لے جانے پراس لکڑ کو کھولا۔ تو حقیقت حال سے اطلاع پاکراور اپنی رقم دصول کر کے مسر در ہوا چونکہ ادا كرنے والے حضرت كووصول كرنے كى اطلاع نہ تھى وہ احتيا طاوطن آنے پردوبار ہير قم لے كران كى خدمت ميں حاضر ہوئے ۔اور تفسيلات بردد كوعلم موااور دونول بائتبامسر ورموك

ية كل على الله كى و منزل ہے جو ہركى كؤبيں حاصل ہوتى۔اى ليے آنخضرت صلى الله عليه وسلم نے ايك صحابي سے فرمايا تھا كه ا ہے اونٹ دات کوخوب مضبوط بائد ہر کراللہ پر بھر در رکھو کہاہے کوئی نہیں چرائے گا۔

آج بھی ضرورت ہے کہ قرض حاصل کرنے والے سلمان اس عزم صمیم وتو کل علی اللہ کا مظاہر کریں کہ وہ اللہ کی تو فیق ہے ضرور ضرور قرض کی رقم جلد بی واپس کریں گے۔وہ ایبا کریں گے تو اللہ بھی ان کی مدد کرے گااور ان سے ان کا قرض ادا کرادے گا۔ ان دونول مخصول كاتام معلوم بيس بوا - حافظ في كهامحمر بن ربيع في مستدصى بين عبر الله بن عمر ورضى الله عنها الدقر ض دين والانجاش تھا۔اس صورت بي اس كوبن اسرائيل فرمانااس وجدے ہوگا كدوه بن اسرائيل كانتنج تھانديہ ہے كدان كى اولاد بيس تھا۔علامینی نے اپنی عادت کے موافق حافظ ماحب پراعتراض کیا اور حافظ صاحب کی وسعت نظر اور کشرت علم کی تعریف ندی۔ اوركها كه بيروايت منعيف ہاس پراعما ذبين كيا جاسكا حالانكه حافظ نے خود فرمايا ہے كه اس كى سنديس ايك مجبول ہے۔

اس حديث كے ذيل ميں حافظ ابن حجر رحمة الله عليه فرماتے هيں :

و في الحديث جواز الاجل في القرض ووجوب الوفاء به و فيه التحديث عما كان في بني اسرائيل و

غيىرهم من العجائب للاتعاظ و الائتساء و فيه التجارة في البحر و جواز ركوبه و فيه بداة الكاتب بنفسه و فيه طلب الشهود في الدين و طلب الكفيل به و فيه فضل التوكل على الله و ان من صح توكله تكفل الله بنصره و عونه الخ (فتح الباري)

یعنی اس مدید میں جواز ہے کرف میں وقت مقرر کیا جائے اور وقت مقرر برادا یکی کا وجوب بھی ثابت ہوااوراس سے بن امرائیل کے بجیب واقعات کابیان کرنامھی جائز ثابت ہواتا کدان سے عبرت حاصل کی جائے ،اوران کی اقتداء کی جائے اوراس ے دریائی تجارت کا بھی ثبوت موااور دریائی سواریوں پرسوار بونا بھی اوراس سے بیسی ثابت مواکد کا تب شروع میں اپنانام کھے اوراس ہے قرض کے متعلق گوا ہوں کا طلب کرنا اوراس کے نقیل کا طلب بھی ٹابت ہوا۔ اوراس ہے تو کل علی اللہ کی فضیات بھی نگل اور پیمی کہ جو حقیقی میچ متوکل ہوگا اللہ یا کاس کی مدداور نصرت کا ذ مددار ہوتا ہے۔

خودقر آن پاک ش ارشاد باری ہے و من يتو كل على الله فهو حسبه (الطلاق 3) جوالله يرتوكل كر _ گاالله اس کے لیے کافی دوافی ہے۔اس متم کی بہت ی آیات قرآن مجید میں دارد ہیں۔ محراس سلسلہ میں میر بھی یا در کھنا ضروری ہے کہ ہاتھ پیر چھوڑ کر بیٹے جانے کا نام تو کل نہیں ہے۔ بلکہ کام کو پوری قوت کے ساتھ انجام دینا اور اس کا متیجہ اللہ کے حوالے کر دینا اور خیر کے لیے اللہ سے بوری بوری امیدر کھنا بہتو کل ہے جوا کیہ مسلمان کے لیے داخل ایمان ہے۔ حدیث قدسی میں فر مایا انا عند ظن عبدی فی میں ا ہے بندے کے گمان کے ساتھ ہوں وہ میرے متعلق جو بھی گمان قائم کرے گا۔مطلب سے کہ بندہ اللہ پرجیسا بھی مجروسہ کرے گا اللہ اس كے ساتھ وہى معاملہ كرے گا۔اسرائيلى موكن نے اللہ يرجروسه كركے ايك بزاراشر فيوں كى خطيررقم كواللہ كے حواله كرديا۔اللہ نے اس کے گمان کو بھی کر کے دکھلایا۔

شروع میں ابولزنا دی روایت ہے جواد قعہ ندکورہے،اس کی تفصیل بیہے کہ اس محض نے اپنی بیوی کی لونڈی کو اپناہی مال مجھرکر اس سے بعجہ نادانی محبت کر لی میدمقدمہ حضرت عمرض اللہ عندی عدالت عالیہ میں آیا تو آپ نے اس کی نادانی کے سبب اس بررجم كى سزامعاف كردى محر بطورتعز برسوكوژ بلكوائ _ پھر جب حضرت حزه اللمي وبال زكوة وصول كرنے بطور يخصيل دار محية ، توان كے مامنے بھى يەمعاملة إ_ان كوحفرت عررضى الله عنه كے فيصلے كاعلم ندتھا۔ لوگوں نے ذكر كيا تب ان كويقين ندآيا۔ اس ليے قبيله والول میں ہے کسی نے اپنی ضانت پیش کی کہ آپ حصرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس کی تقید بین فرمالیں۔ چنانچ انہوں نے بیضانت قبول کی اور حضرت عررضی الله عندے اس واقعہ کی تقدیق جاہی۔حضرت امام بخاری رحمۃ الله علیدنے اس سے حاضر ضائت کو ٹابت قرمایا ہے۔

مال زكوة كيليّ كامل ملكيت موني كابيان:

ابھی پہلے ذکو ہ واجب ہونے کی شرائط بیان کرتے ہوئے بیشر طبھی بیان کی گئی تھی کہ مال میں اس کی ملکیت بوری طرح اور کائل ہو۔ البذااس کامل ملکیت سے مراد بیہ ہے کہ مال کا اصل ما لک بھی ہواوروہ مال اس کے قبضہ وقد رت بیس بھی ہوجو ما لک ملک مال صارى زكوة من فقهى نداب كابيان:

علامة على بن سلطان ملاعلى قارى حنى عليه الرحمه لكهة بير - كه حفرت امام حسن بعرى اور حضرت امام ما لك كنز ديك مال صار مين زكوة اس سال كي بوگي جس سال وه ان كے پاس آيا ہے -

حضرت امام شافعی اورامام زفرعلیج الرحمہ کے زویک سربقہ سالوں کی زکو قابھی واجب ہوگ ۔ کیونکہ وجوب زکو قاملیت کی وجہ حضرت امام شافعی اورامام زفرعلیج الرحمہ کے زویک سربھتے کہ این مبیل (مسافر) پرزکو قالازم ہے ۔ کہ جب حب ملکیت بالیدائل جی محلیت بالیدائل ہے بھی وہ اپنے مال تک پہنچے گا تو وہ اس کی زکو قاوا کرے گا اور اس طرح مغصوب کی زکو قاکا مسلم ہے ۔ حالا مکد ملکیت بالیدائل ہے بھی معدوم ہے۔

فقہاء احناف کی ولیل ہے ہے کہ علامہ ابن جوزی نے آثار الانصاف میں ذکر کیا ہے کہ حضرت عثان اور حضرت عبد القد بن عمر رضی اللہ عنہم نے فرمایا ہے کہ مال صار میں ذکو قابیں ہے۔ صاحب ہدایہ نے ای کواپنایا ہے۔ اور بید لیل بیان کی ہے کہ محم زکو قامال میں نماء کے پیش نظر ہے جو مال صار کی صورت میں معدوم ہے اور رہی بات ابن سبیل کی تو اس کونماء کی صورت حاصل ہے۔ لہذا اس کا مال یالید ملکیت کی طرح ہوا۔ (شرح الوقاید، ج) جس ۱۳۳ مشکا قالاسلامید)

تجارت كى نىيت سے خريدى جانے والى خدمتگار بائدى پرز كو ة كاتكم:

(وَمَنُ اشْتَرَى جَارِيَةً لِلسِّجَارَةِ وَنَوَاهَا لِلْحِدْمَةِ بَطْلَتْ عَنْهَا الزَّكَاةُ) لِاتُصَالِ النَيَّة بِالْعَمَلِ وَهُو تَرْكُ السِّجَارَةِ (وَإِنْ نَوَاهَا لِلسِّجَارَةِ بَعْدَ ذَلِكَ لَمْ تَكُنُ لِلسِّجَارَةِ حَتَّى يَبِيعَهَا فَكُونَ فِي ثَمَنِهَا زَكَاةٌ) لِأَنَّ النَيَّة لَمْ تَتَصِلُ بِالْعَمَلِ إِذْ هُو لَمْ يَتَجِرُ فَلَمْ تُعْتَبُرُ ، وَلِهَذَا فَيكُونَ فِي ثَمَنِهَا زَكَاةٌ) لِأَنَّ النَيَّة لَمْ تَتَصِلُ بِالْعَمَلِ إِذْ هُو لَمْ يَتَجِرُ فَلَمْ تُعْتَبُرُ ، وَلِهَذَا يَصِيرُ الْمُسَافِرُ مُقِيمًا بِمُجَرَّدِ النَيَّةِ ، وَلَا يَصِيرُ الْمُقِيمُ مُسَافِرًا بِالنِية إِلَّا بِالسَّفَرِ (وَإِنْ نَعْمَلُ مُنَا وَنَواهُ لِلسِّجَارَةِ كَانَ لِلتِّجَارَةِ لِاتُصَالِ النَيَّةِ بِالْعَمَلِ ، بِخِلَافِ مَا إِذَا وَرِتَ الشَّتَرَى شَيْئًا وَنَواهُ لِلتِّجَارَةِ كَانَ لِلتِّجَارَةِ لِاتُصَالِ النَيَّةِ بِالْعَمَلِ ، بِخِلَافِ مَا إِذَا وَرِتَ السَّفَرِ وَنَواهُ لِلتِّجَارَةِ كَانَ لِلتِّجَارَةِ عَلَى اللَّهُ الْفَعِيدِ أَوْ النَّكَاحِ أَوْ النَّكَاحِ أَوْ النُحُلُعِ أَوْ السَّلُمِ لَا عَمَلَ اللَّهُ لِاقْتِرَانِهَا السَّلُمُ لِعَمْلُ مَ اللَّهُ لِاقْتِرَانِهَا السَّلُمُ عَنْ الْقَوْدِ وَنَواهُ لِلتَّجَارَةِ كَانَ لِلتَجَارَةِ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ لِاقْتِرَانِهَا اللَّهُ لِاقْتِرَانِهَا لَمْ تُقَارِنْ عَمَلَ التَّجَارَةِ ، وَقِيلَ اللَّهُ عَلَى عَكَى عَكَى عَكَى عَكَى عَكَى عَكَى عَكَى وَلَوْ مَلَكُهُ اللَّهُ الْمَعْتَولُونَ عَلَى اللَّهُ لِلْعَبَلِقُ عَلَى اللَّهُ لِللَّهُ الْمُ اللَّهُ لِلْعُتَالِقُ عَلَى اللَّهُ الْمَالِكُونُ عَلَى اللَّهُ الْمُعَالِ السِّجَارَةِ ، وَقِيلَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْوَلِي اللَّهُ الْمُعْتَلُونُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ الْمُعَالِ اللَّهُ الْمُعْرَالُ اللَّهُ الْوَالِي اللَّهُ الْمُ الْمُ اللَّهُ الْمُعْتَلُونَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ الْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُ الْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُ الْمُ اللَّهُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ اللَّهُ الْمُ الْمُعْلَى الْمُ اللَّهُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ اللَّهُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ الْم

2.7

ربمہ اور جس بندے نے تجارت کیلئے ایک بائدی خریدی اور اس نے خدمت کی نیت کرلی۔ تو اس بائدی کی زکو ہ باطل ہوگئ۔ اور قبضہ میں ندہویا ملک میں ہوقیضے میں ندہویا قبضہ میں ہوتواس پرزکو ۃ فرض نہیں۔ اہذا مکا تب کے کمائے ہوئے مال میں زکوۃ نہیں نہنود مکا تب پر نداس کے مولی پراس لیے کدوہ مال مکا تب کی ملکت میں نہیں گواس کے قبضہ میں ہے ای طرح مولی کے قبضہ میں نہیں ہے گوملک میں ہے۔ میں نہیں ہے۔

ای طرح ضار میں بھی زکو ہ واجب نہیں ہوتی کیونکہ وہ مال ملکیت میں تو ہوتا ہے مگر قبضہ میں نہیں ہوتا۔ مال ضار اس کو کہتے ہیں جوابی رسائی سے باہر ہواس کی کئی تشمیس ہوتی ہیں (۱) وہ مال جوجا تارہے یعنی کم ہوجائے (۲) وہ مال جوجنگل میں فن کردیا گیا ہو گروہ مجلہ کہ جہال اسے فن کیا گیا تھا بھول جائے (۳) وہ مال جو دریا میں غرق ہوگیا، (۴) وہ مال جے کوئی شخص زبردتی چھین لے مگراس کا کوئی گواہ نہ ہو (۵) وہ مال جو کسی ظالم نے ڈنڈے کے دور پر لے لیا۔ (۲) وہ مال جو کسی نے بطور قرض لیا اور بعد میں قرضدار قرض کا مظر ہوگیا اور کوئی تمسک یا گواہی اس کی شہو۔

، مال صاريس زكوة واجب نبيس ب:

علامہ محمد این شامی حنفی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔ کہ اس میں اصل علی مرتضی رضی اللّٰدتی لی عنہ کی حدیث ہے کہ مال صغار پر زکو ۃ نہیں ، مال صغاروہ کہ ملکیت ہونے کے باوجوداس سے انتفاع ممکن نہ ہو۔واللّٰدتی الی اعلم (درمختار ، کتاب الرکو ۃ مطبع محبتہا کی دبلی)

پی مال ضاری بید دو تسمیں ہیں کہ اگران میں ہے کوئی مال ہاتھ لگ جائے تو اس مال میں پچھلے دنوں کی زکو ۃ واجب نہیں ہو گی ہاں اگر وہ مال ہاتھ لگ جائے جو جنگل میں نہ ہو بلکہ گھر میں دفن کر کے اس کی جگہ بھول گیا تھا تو جب بھی وہ مال نظے گا اس میں پچھلے دنوں کی زکو ۃ واجب ہوگ ۔ اس طرح قرض کے اس مال میں بھی زکو ۃ واجب ہوگی جس سے قرض وارا نکار نہ کرتا ہوخواہ وہ قرضدارتو گھر ہو یا مفلس اور یا آگرا نکار کرتا ہوتو کوئی تمسک یا گواہی ہو یا خود قاضی ہے جانتا ہو کہ اس نے اتنا مال قرض لیا تھا کین اس مال میں زکو ۃ اس تفصیل کے ساتھ واجب ہوگی کہ۔

(۱) اگروہ قرض مال تجارت کے بدلہ میں ہوتو جب نصاب کا پانچواں حصہ وصول ہوجائے تو پچھلے دنوں کی زکو ۃ اداکر ہے (۲) اگروہ قرض مال تجارت کے بدلہ میں نہ ہو مثلاً گھر کے پہننے کے کپڑے فروخت کیے یا خدمت کا غلام فروخت کیا یار ہائش کا مکان فروخت کیا اور ان کی قیمت خرید نے والے کے ذمہ قرض رہی تو اس میں پچھلے دنوں کی زکو ۃ اسی وقت واجب ہوگی جب کہ بھدرنصاب وصول ہوجائے۔

(٣) اگر قرض اس چیز کے بدلہ میں ہوجو مال نہیں ہے جیسے مہر، وصیت اور بدل ضلع وغیرہ تو اس میں زکو ۃ اس وقت واجب ہوگی جب کہ بقد رنصاب وصول ہوجائے اوراس پر پوراا کیک سال گزرجائے لینی اس میں پچھلے دنوں کی زکو ۃ واجب نہیں ہوگی بلکہ صرف اس سال کی زکو ۃ واجب ہوگی جس میں وہ مال پر قابض رہا لیکن سے تھم اس شخص کے بارے میں ہے جو پہلے ہے صاحب نصاب نہ ہواگر پہلے ہے صاحب نصاب نہ ہواگر ہے مارے ہوگا ، پہلے مال کے ساتھ اس مال کی بھی نو ۃ واجب ہوگی اورا کیک ساتھ اس مال کی بھی ذکو ۃ واجب ہوگی اورا کیک ساتھ اس مال کی بھی دکو ۃ واجب ہوگی اورا کیک سال کا گزر نا شرط نہیں ہوگا۔

(فيوضات رضويه (جدريم) (۵۲۵)

تشريحات مدايه کونکہ نیت عمل کے ساتھ متصل ہو چکی ہے۔اوروہ تجارت کو چھوڑ تا ہے۔اوراگراس کے بعد تجارت کی نیت کرلی تو وہ باندی تجارت کیلئے نہ ہوگی ہے تی کہ وہ اس بائدی کو چی ڈالے۔ تب اس بائدی کے تمن میں زکو ۃ ہوگی ۔ کیونکہ اب نیت کمی ممل کے ساتھ متصل نہ ہوئی۔ کیونکدائ مخص نے تجارت کا کوئی کا منیس کیالبندانیت (تجارت)معترندہوئی۔ یبی دلیل ہے کدمسافر صرف نیت کی وجہ مقیم ہوجا تا ہے۔جبکہ مقیم صرف نیت کی وجہ سے مسافر نہیں ہوتا ۔ مگر جب تک وہ سفر ندکر ہے۔

اوراگراس نے کوئی چیز خریدی اور اس میں تجارت کیلئے نیت کی تو وہ تجارت بن گئے۔ کیونکد یہاں نیت عمل کے ساتھ ملی ہوئی ہے۔بہ خلاف اس مسلد کے کہ جب اس نے میراث میں کوئی چیزیائی اور پھراس نے تجارت کی نبیت کرلی۔ کیونکہ اس کا کوئی عمل نہیں ہوا ہے۔اورا گر بہد کے ذریعے کسی چیز کا مالک بنایا وصیت کی وجہ سے مالک بن گیایا نکاح کے ذریعے حق ملکت حاصل ہوایا قصاص ے ذریعے ملح کرتا ہوا مالک بن گیا اور ان چیزول میں تجارت کی نیت کر لی تو امام ابو پوسف علیہ الرحمہ کے نزد یک وہ اشیاء تجارت کیلئے ہوجا کیں گیں۔اس لئے کہ نیت عمل کے ساتھ ملی ہوئی ہے۔جبکہ امام محمد علیہ الرحمہ کے نزد میک وہ چیز تجارت کی ندہوئی۔اس لئے کہ نیت تجارت کے مل کے ساتھ ملی ہوئی نہیں ہے۔ اور یکھی کہا گیا ہے کہ بیا ختلاف اس کے برعس ہے۔

بعض افعال میں نیت کے ساتھ وجود فعل کا ہونا ثبوت علم کیلئے ضروری ہے:

علامدابن جام حنفي عليد الرحمد لكصة بين كداس فصل سے بيمسئله حاصل جوام كر بعض اعمال ايسے بين جن كاتعلق جوارح كے ساتھ ہے جو صرف نیت سے ثابت نہیں ہوتے ہیں اور بعض اعمال ایسے ہیں جن کا تعلق تروک (کاموں کو ترک کرنے) کے ساتھ ب جومرف نیت سے تابت ہوتے ہیں ہوتے بلکہ افعال کور ک کرنا ضروری ہوتا ہے۔

جبكة تجارت يباقتم ميس سے إس ميں صرف نيت بى كافى نہيں ہوگى بلكاس كے خلاف كار ك بحى ضرورى ہے۔اوراس کی مثال جس طرح سفر ، افظار اور اسلام اور سلامتی ہے۔ اور سلامتی سیہ جب تک کوئی مخص عمل نہیں کرے گا ثابت ند ہوگا۔ اور ان کی ضدیں ثابت ہوجاتی میں۔اورای طرح جب سی کے پاس سائمہ جانور ہوتو وہ صرف نیت سے سائمہ نہوگا بلکمل ضروری ہے للذاجن مين نيت مح بهاس مل كى چيز كاعموم نيس ب- (فتح القدير، ج ٢٩٥ مر ٣٩٥، بيروت)

خدمتگارباندی،غلام میں زکوة نه بونے کی دلیل کابیان:

حضرت ابو بريره رضى الله عنه نے تى كريم صلى الله عليه وسلم كے حواله سے (دوسرى سند) اور جم سے سليمان بن حرب نے بیان کیا کہا کہ ہم سے وہیب بن خالد نے بیان کیا کہ ہم سے تقیم بن عراک بن مالک نے بیان کیا انہوں نے اپنے باپ سے بیان کیا اور ان سے ابو ہر ررہ وضی القد عند نے کہ نبی کر یم صلی القد عليه وسلم نے فر مایا مسلمان پر نداس کے غلام میں زکو ۃ فرض ہے اورنہ گھوڑے میں۔(بخاری)

حضرت ابو جرميره رضى التدعند سے روايت ہے كدرسول صلى الله عليه وآله وسلم نے فرمايا كھوڑے، غلام اور باند بول ميں زكو ة

نہیں ہے مرغلام اور باندی کی طرف سے صدقہ فطردینا چاہیے۔ (سنن ابوداؤد، کتاب الزكوة)

گھوڑوں کی زکو ہ میں ابن منذر نے اس پراجماع نقل کیا ہے کہا گر تجارت کے لیے جوں تو ان میں زکو ہ ہے۔اصل سے ہے كدر كوة ان بى جنسول ميل لازم ب جن كابيان آئخضرت صلى القدعليه وسلم في فرماديا يعنى جويايول ميس اونث كات اور بيل بريون بين اورنفذ مال سے سونے جاندي مين اورغلول مين سے گيہون اور جوادر جواراورميوون مين سے تحجوراورسونكي انگور مين بس ان کے سوااور کسی مال میں زکو ق نہیں گووہ تجارت اور سوداگری ہی کے لیے ہواور این منذر نے جواجماع اس کے خلاف پر تقل کیا ہوہ سے خہیں ہے۔ جب ظاہر بیاور المحدیث اس مسلمیں مختلف ہیں تو اجماع کیوں کر ہوسکتا ہے۔اور ابوداؤد کی صدیث اور دار معلی کی مدیث کہ جس مال کوہم یہ ہے کے لیے رقیس اس میں آپ نے زکو ق کاعکم دیایا کیڑے میں زکو ق ہے ضعیف ہے۔ جمت کے

اورآ يت قرآن خذ من امو الهم صدقة بين اموال عوبى مال مرادين جن كى زكوة كى تفريح مديث بين آكى ہے۔ يد شوکانی (غیرمقلد) کی تحقیق ہاس بنا پر جوا ہر موتی مونگا یا توت الماس اور دوسری صد ہااشیا نے تجارتی بین جیسے گھوڑ ہے، گاڑیاں، كما بين ، كاغذ من زكوة واجب نه موكى - جبكه ائمه اربعه اورجمهورعلاء اموال تجارتي مين وجوب زكوة كي طرف مي مين لبذا زكوة ان مين واجب ہے۔

مال تجارت كى زكوة من مراجب اربعه كابيان:

اموال زکوۃ کی چوتھی متم اموال تجارت ہیں ۔ لین جوسامان بھی تجارت کے لیے ہواس میں سے زکوۃ ٹکالی جائے ۔ حضرت مروبن جندب رضى الله عندروايت كرتے بيں:

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يامرنا ان نخرج الصدقة من الذي نعد للبيع _ (سنن ابي داود، الزكاة ، باب العروض اذا كانت للتجارة هل فيها زكاة ؟ ح 1562 :)

رسول الله صلى الله عليه وسلم جميل حكم فرمايا كرتے تھے كہ جم ہراس سامان ميں سے زكو ۃ نكاليں ، جو تجارت كے ليے تيار كريں۔ بدروایت سندا ضعیف ہے،اس لیے بعض اہل علم نے سامان تجارت میں زکو ق کے عاکد ہونے کی نفی کی ہے،لیکن علماء کی اکثریت نے سامان تجارت کواموال ہی میں شار کر کے تجارتی سامان میں بھی زکو ہ کا اثبات کیا ہے اور یہی بات را ج ہے۔ چنانچ آزاد مقتل این تیمید کلھتے ہیں۔

ائماربعداورسارى امت كا (سوائے چندشاذلوگول كے) اس بات پراتفاق ہے كسما مان تجارت ميں زكوة واجب ہے۔ خواہ تا جرمقیم ہوں یا مسافر ، ارزانی کے وقت سامان خرید کر نرخوں کے گراں ہونے کا انظار کرنے والے تاجر ہوں جہارت کا مال سنے یا پرانے کیڑے ہوں ، یا کھانے پینے کا سامان۔ ہرتشم کاغلہ ، پھل فروٹ ، سبزی ، گوشت وغیرہ مٹی ، چینی دھات وغیرہ کے برتن مول یا جاندار چیزیں غلام ، گھوڑے ، خچر اور گدھے وغیرہ ۔ گھر میں بلنے والی بکریاں ہوں یا جنگل میں جرنے والے رپوڑ ، غرض

تشريحات هدايه

فيوضنات رضويه (جلرسوم)

تجارت کے ہوتم کے مال میں زکو ہ فرض ہے۔علاوہ ازیں شہری اموال تجارت بیشتر اموال باطند میں ،جبکد (مولیق) جانوروں کی اکثریت اموال طاہرہ ہیں۔ (القواعد النورانیوالفقہید ہم 90-89 : طبع مصر)

مال تجارت مين زكوة كي ادائيكي كاطريقه:

اموال تجارت میں زکو ہ کی ادائیگی کا طریقہ ہیہ ہے کہ سال بسال جتنا تجارتی مال دکان ،مکان یا گودام وغیرہ میں ہو،اس کی قیمت کا اندازہ کرلیا جائے۔نقدرقم ، کاروبار میں کا قیمت کا اندازہ کرلیا جائے۔نقدرقم ، کاروبار میں کا جواز یعنی زیر کردش میں ہواور جو تھی موجود ہو،اس کو بھی شار کرلیا جائے۔نقدرقم ، کاروبار میں کا ہواز یعنی زیر کردش میں مرمایہ اور سامانِ تجارت کی تخمینی قیمت ،سب ملا کرجتنی رقم ہو،اس پرڈھائی فیصد کے حساب سے زکو ہوا کی حاسے۔ حاسے۔

تاہم کوئی تجارتی مال اس طرح کا ہے کہ وہ اکھاخریدا، پھر وہ سال یا دوسال فروخت نہیں ہوا، تو اس مال کی زکو ہوس کے فروخت ہونے پرصرف ایک سال کی ادا کی جائے گر دوخت ہونے پرصرف ایک سال کی ادا کی جائے گر دوخت ہونے پرصرف ایک سال کی ادا کی جائے گر دوخت ہوتا رہتا ہے اور نیااٹ ک رہتا ہے، وہاں چونکہ فر دافر داایک ایک چیز کا حساب مشکل ہے، اس لیے سال بعد سارے مال کی بہ حیثیت مجموعی قیمت کا انداز ہ کر کے زکو ہ تکالی جائے۔

اگر کوئی رقم کسی کاروباریل منجمد ہوگئی ہو، جیسا کہ بعض دفعہ ایسا ہوجاتا ہے اوروہ رقم دوتین سال یااس سے زیادہ و مرتک پھنسی رہتی ہے، یا کسی ایسی پارٹی کے ساتھ آپ کوسالقہ پٹی آجاتا ہے کہ ٹی سال آپ کورقم وصول نہیں ہوتی تو ایسی ڈوبی ہوئی رقم کی زکوۃ سال بسال دین ضروری نہیں۔ جب رقم وصول ہوجائے ،اس وقت ایک سال کی زکوۃ اداکردی جائے، وہ جب بھی وصول ہو۔

نفتدی اموال پرز کو ة کابیان:

مسلمان تاجری ملیت میں جو بھی مال ہے، یعنی نقدرتم، بینک اکاؤنٹ، بانڈ ز،ڈیپازٹس، سونا چاندی اور مال تجارت وغیرہ، سب کی مالیت پرزکو ۃ ادا کرنا ضروری ہے۔ زکو ۃ ادا کرنے کی غرض سے سونا، چاندی اور مال تجارت کی وہ قیمت معتبر ہے جو وجو ب زکوۃ کے دفت ہوگی، یعنی قیمت خرید کا اعتبار نہیں ہے۔ لہذا احتیاط کا تقاضہ یہ ہے کہ مسلمان تا جرکو وجو بے زکوۃ کی مقررہ تاریخ پر اپنے مال تجارت کی مختلط اسٹاک چیکنگ اور مسجے قیمت کا تعین (Valuation) کرنا چاہیے۔

ز كوة كى ادا يمكى كيليخ نبيت مقارنه كابيان:

(وَلَا يَجُوزُ أَذَاءُ الزَّكَاةِ إِلَّا بِنِيَّةٍ مُقَارِنَةٍ لِلْأَدَاءِ ، أَوْ مُقَارِنَةٍ لِعَزُلِ مِقْدَارِ الْوَاجِبِ) لِكَنَّ الدَّفَعَ اللَّهُ وَالْأَصُلُ فِيهَا الِاقْتِرَانُ ، إِلَّا أَنَّ الدَّفُعَ يَتَفَرَّقُ الذَّكَ عَبَادَـةٌ عَبَادَـةٌ فَكَانَ مِنْ شَرْطِهَا النَّيَّةُ وَالْأَصُلُ فِيهَا الِاقْتِرَانُ ، إِلَّا أَنَّ الدَّفُعَ يَتَفَرَّقُ فَا النَّيَةُ فِي الصَّوْمِ .

(وَمَنْ تَصَدَّقَ بِجَمِيعِ مَالِهِ لَا يَنْوِى الزُّكَاةَ سَقَطَ فَرْضُهَا عَنْهُ اسْتِحْسَانًا) لِأَنَّ الْوَاجِبَ

جُزْءٌ مِنْهُ فَكَانَ مُتَعَيِّنًا فِيهِ فَلا حَاجَةَ إِلَى التَّغِينِ

(وَلَوْ أَذَى بَعْضَ النَّصَابِ سَقَطَ زَكَاةُ الْمُؤَدَّى عِنْدَ مُحَمَّدٍ) لِأَنَّ الْوَاجِبَ شَائِعٌ فِي الْكُلِّ، وَعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ لَا تَسْقُطُ لِأَنَّ الْبَعْضَ غَيْرُ مُتَعَيِّنٍ لِكُونِ الْبَاقِي مَحَلَّا لِلْوَاجِبِ الْكُلِّ، وَعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ لَا تَسْقُطُ لِأَنَّ الْبَعْضَ غَيْرُ مُتَعَيِّنٍ لِكُونِ الْبَاقِي مَحَلَّا لِلْوَاجِبِ الْكُلِّ ، وَعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ لَا تَسْقُطُ لِأَنَّ الْبَعْضَ غَيْرُ مُتَعَيِّنٍ لِكُونِ الْبَاقِي مَحَلَّا لِلْوَاجِبِ بِخِلافِ الْأَوَّلِ .

2.7

اورز کو ق کی ادائیگی جائز نہیں ہے گراس نیت کے ساتھ جو اداسے ٹی ہوئی ہویہ مقد اروجوب کی عیحدگ ہے ٹی ہوئی ہو۔
اس لئے کہ زکو ق عبادت ہے لیس نیت اس کیلے شرط ہوگئی۔ اور نیت میں اصل ملا ہوا ہونا ہے۔ ابستہ فقیروں کو دینے ہے جدائی واقع ہوتی ہے۔ پس مقد اروجوب کو نصاب ہے الگ کرنے کے وقت نیت ہونے کو کافی سمجھا گیا ہے۔ بیآ سانی کے پیش نظر ہے جس مطرح روزے میں نیت کا نقدم کافی ہے۔

اور جس شخص نے اپنا سارا مال صدقه کردیا جبکه اس نے زکوۃ کی نبیت نہیں کی تو بطور استحسان اس سے فریضہ زکوۃ ساقط ہو جائے گا۔اس لئے کہ اس میں سے ایک جزواجب ہے۔اوروہ نصاب میں متعین تھا لہٰذاتعین کی ضرورت ہوتی نہ رہی۔

اوراگراس نے نصاب کا پچھ حصداداکیا تو امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک اداکی ہوا حصداداہ وگیا اورائے نصاب سے حکم ساقط ہوگیا۔ کیونکہ زکو ق کی مقدار واجب پورے نصاب میں پھیلی ہوئی ہے۔ جبکہ امام ابو پوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک اس حصد کی زکو ق ساقط نہ ہوگی۔ کیونکہ زکو ق میں اجزاء تعین نہیں ہیں۔ کیونکہ باتی رہنے والا بھی محل زکو ق ہے۔ بیمسئلہ اول کے خلاف ہے۔

نیت بی اعمال میں تفریق کاسب

علامہ بدرالدین عینی صفی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔ کہ جب سی شخص نے باندی خریدی تجارت کیسے اوراس نے خدمت کی نیت کر
فواس باندی کی زکو قباطل ہوگئ۔ کیونکہ اتصال نیت پائی گئی۔ جس کی وجہ سے تجارتی باندی اور خدمت گاری والی باندی ہیں فرق ہو گیا
لہذا جس طرح تجارتی باندی میں زکو ہ واجب ہوتی ہے اسی طرح خدمتگاری والی باندی میں زکو ہ ند ہوگ ۔ اوراس مسئلہ پر اجماع ہے۔ کیونکہ اس کی نیت اس کے عمل کے ساتھ ملی ہوئی ہے۔ اور جب کوئی نیت کی نقل کے مقدرت کے ساتھ ہوتو وہاں پر اسی نقل کو اعتبار کرنا واجب ہوتا ہے۔ اور اسی طرح تجارت کیلئے کسی غلام یا باندی کا ہوتا یا خدمت کیلئے کسی غلام یا باندی کا جونا اس میں واضح فرق ہے۔ اور وہ فرق سے ۔ اور وہ فرق سے ہوتا ہے۔ اور اس باندی کو خدمت کیلئے کسی غلام یا باندی کو خدمت کیلئے کسی خواری ہے۔ اور وہ فرق سے ہے کہ اس باندی کو خدمت کیلئے کسی خواری ہے۔ اور کہ کہ کا ساتھ کیا جائے گا۔ اور وہ فرق سے ہے کہ اس باندی کو خدمت کیلئے کسی خواری ہے۔ اور کی کہ کہ کا ساتھ کیا جائے گا۔ اور وہ فرق سے ہے کہ اس باندی کو خدمت کیلئے کسی خواری ہے۔ اور کی کھا ہے۔ (البنا سے شرح البدا ہے ہی ہوتا ہے۔ (البنا سے شرح البدا ہے ہوتا ہے۔ (البدا ہے ہوتا ہے ہوتا ہے ہوتا ہے۔ (البدا ہے ہوتا ہے ہوتا ہے ہوتا ہے۔ اس باندی کو خدمت کی ہوتا ہے۔ اس باندی کو خدمت کی ہوتا ہے۔ اس ہوتا ہے۔ اس ہوتا ہے۔ اس ہوتا ہے۔ اس ہوتا ہے ہوتا ہے۔ اس ہوتا ہے۔ اس ہوتا ہے۔ اس ہوتا ہے ہوتا ہے۔ اس ہوتا ہے ہوتا ہے۔ اس ہوتا ہے۔ اس ہوتا ہے ہوتا ہے۔ اس ہوتا ہے۔ اس ہوتا ہے ہوتا ہے۔ اس ہو

زكوة كي ادائيكي مي اقتران نيت علق فدابب اربعه

ہمارے مزد کی زکوۃ کی ادائیگی میں نبیت کا اقتر ان شرط ہے۔ کہ اس میں امام اوز اعلی کے سوافقہاء احزاف کے اجماع بھی

تشريحات مدايه

(فيوضات رضويه (جدريم)

صنعتى وكاروبارى مقصد مين استعال مونے والى اشياء كى زكوة كاظم

فرض کریں کدایک ٹرانسپورٹر ہےاوراس کی ٹیکسیاں ،کاریں ،بسیس اور کنٹینر وغیرہ ہیں ،جن کووہ کرائے اور کاروبار میں استعمال كرتا ہے،ان كى ماليت يرزكو و نبيس بلكدان كرائے سے حاصل ہونے والى آمدنى سے جورقم سال ك آخريس في رہے كى،اس **برز گؤة ہے۔اور یمی چیزیں اگر کسی تاجر کے شوروم میں ہیں اوروہ ان کا کار ذبار کرتا ہے ، تو ان کی موجودہ باز اری قیمت پرز کو قہے۔** اس طرح فرض کریں کہ ٹیکسٹائل میں اومز ہیں یا گارمنٹس فیکٹری میں سلائی کی شینیں ہیں اور وہ اس کا رضانے میں صنعتی مقصد کے لیے استعمال ہور ہی ہیں، تو ان کی مالیت پرز کو ہ نہیں ہے، جب کہ یہی لومز یا مطینیں اگر تا جر کے شوروم میں ہیں اور برائے فروخت میں توان کی موجودہ بازاری قیت پرز کو ہے۔

ستحيم زكوة كوفت واجب الا دا قرض كامسئله

تا جر حضرات کا اکثر مارکیٹ میں لین دین جاری رہتا ہے، کس سے چھے لینا ہے اور کسی کو پچھے دینا ہے، تجارت سے بٹ کر بعض اوقات لوگوں کا شخصی لین دین بھی ہوتا ہے۔ لہذا تشخیص ز کو ۃ کے وقت داجب الوصول Receivable)) رقم کواپنی مالیت میں جع كرك اس سے داجب الا دPayable)) رقم كومنها كرديا جائے۔اس كے بعد جومجموى ماليت بنے كى اس پرزكو ة واجب

طويل الميعا Long Term)) قرضول اور سنعتى قرضول كامسكله

ہاؤس بلٹرنگ فنانس کار پوریشن کا قرض بعض منعتی اور تجارتی قرضوں کی ادائینگی فی الفور لازم نہیں ہوتی بلکہ وہ پانچ، دس، پندرہ سال یا اس سے بھی زائد مدت پرمحیط ہوتے ہیں، ماہانہ یا سالاندا قساط واجب الادا ہوتی ہیں۔ فوری ادا لیکی کاند قرض خواہ مطالبہ کرتا ہے اور ندمقروض فروفوری طور پر قرض سے سبدوش ہونا جا ہتا ہے۔اس کا واضح جوت بد ہے کہ وہ اپنی ملکیت میں رقم مونے کے باوجودمقررہ اقساط سے زیادہ ادائیس کرتا، ورنہ بیسوال زیر بحث آنے کی نوبت ہی نہ آئے۔ایسے قرضوں کے بارے مل حارے فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ بدوجوب زکو ہ اورادا کیکی میں مانع نہیں ہیں۔اس کی ایک مثال فقہاء نے بیوی کے مہر مؤجل کی دی ہے کہ بیوی مطالبہ نبیں کرتی اور شو ہر کاعمل اس بات کا شوت ہے کہ وہ سر دست ادانہیں کرنا جا ہتا ، اہذا شو ہر شخیص ز کو ۃ کے دفت ایسے دین مہر کوا بی کل مالیت ہے منہا نہ کرے۔ میعادی قرضوں کی نوعیت بھی اس سے مخلف نہیں ہے، اس طرح طویل المدتی صنعتی قرضوں کا معاملہ ہے، ایک طرف تو ان قرضوں کے مقابل اتن یا اس سے زیادہ مالیت کے اٹائے موجود ہوتے ہیں، صنعت بار قرار پاتی ہے۔ لیکن صنعت کار کی مالی صحت پر اس کے اثرات مرتب نہیں ہوتے، اس کے بنگے، ذاتی ا اثاثے، جائیدادیں، کاریں، غیر مکی منتقے سفر پوری شان کے ساتھ قائم ودائم رہتے ہیں۔ان کے اوران کے اہل وعیال کی بود و باش اور رمن سمہن انتہائی تمول کی سطح پرنظر آتے ہیں۔ کچھ ہمارے ملکی توانین ، اتم ٹیلس وغیرہ کے پیچیدہ قوانین ، بیوروکر کی کے لامحدود صوابدیدی

فيوضات رضويه (جارسوم) 41.4

حضرت امام شافعی کے زویک جائز ہے۔حضرت امام مالک علیہ الرحمہ کے زویک اقتر ان نیت ادائیگی کے وقت شرط ہے اور حضرت امام احمعلیه الرحمه کے نزدیک نبیت کاملا ہوا ہونام تحب ہے۔ (البنائیشرح البدایہ ۴۸ میں ۲۲ ہ حقانیہ ماکان) تمام مال صدقه كرنے والے كى زكو ة كى اوا ليكى كاحكم:

اگر کوئی مخف اپناتمام مال خدا کی راہ میں خیرات کردے اور زکو ق کی نیت نہ کرے تو اس کے ذمہ زکو قرساقط ہو جاتی ہے بعنی اس پرز کو قاکامطالبہ باقی نہیں رہتا بشرطیکہ اس نے وہ مال کسی اور واجب کی نبیت سے نبد میا ہو وہاں اگر کسی مخص نے پورا مال تو نہیں بلکتھوڑا سابغیرنیت زکو ۃ خداکی راہ میں خیرات کر دیا تو حضرت امام محمد رحمۃ اللہ کے نز دیک اس مال کی زکو ۃ ادا ہو جائے گی مگر حضرت امام ابو یوسف کے ہاں اس مال کی زکو ۃ ادانہیں ہوگی حضرت امام اعظم ابوصنیفہ کا بھی یہی قول منقول ہے ادراس قول پر فتوی کی

تمام مال صدقه كرنے سے سقوط زكوة ميں مداجب اربعه:

ہمارے نزدیک جس نے تمام ،ل صدقه کردیا تو اس کی زکو ة ساقط ہو جائے گی۔اور فقہاءاحناف کی اس مسئلہ میں دلیل الخسان م جبك قياس كانقاضه يه كدركوة ما تطنهو

حضرت امام زفر ،امام شافعی ،امام ما لک اور ا، م احمد علیهم الرحمہ کا قول بھی ای طرح ہے جس طرح قیاس چاہتا ہے کہ اس سے زكوة ساقط ند بوكى _ (البنائية شرح الهداية ٢٨٠، مقانيه مان)

ال کی قیمت کالعین (Valuation)

سونا جا ندى اور مال تجارت كى تيمتِ خريد كا عتبار نبيس موكا بلكه موجوده بازارى قيمتِ فروخت Market Value) كا اعتبار موگا _ سونا جاندی کی اشیا اور زیورات یس غالب جز کا اعتبار موگا، یعنی سونے کا زیور جیتنے قیراط (مثلًا 24 یا 22 یا 20 Carat وغيره) كابوگا،أى كى قيمت لكائى جائے كى۔

صنعت كارول كي شخيص كافقهي مفهوم:

وہ کارخانہ جو پیداواری مقاصد کے لیے استعمال ہور ہا ہے تو اس کے جامدا ٹاشرجات Fixed Assets)) لیمن زمین، عمارت، متعلقة تنصيبات اوراس مشينري كي قيت پر جوشنعتي پيدا داري مقاصد مين استعال مور بي ہے، زكو ة عاكد نبيس موگي - البت ملمان صنعت کارکواین دیگر تمام اموال کے ساتھ کارفانے میں موجود تمام خام مال(Raw Material)) تیار مال (Finished Goods)) اور مارکیٹ میں کریڈٹ پردیے ہوئے تمام مال کی بازاری قیمت فروخت Market Value)) نكال كراس يرزكون وين موكى _

(فیوضات رضویه (جدره) ۴۲۰ (۲۲۰) تشریحات مدایه

بَابُ صَدَقَةِ السَّوَائِمِ

﴿ يه باب سوائم كى زكوة كے بيان ميں ہے ﴾

باب صدقة سوائم كي مطابقت كابيان:

علامه ابن جهام فقى عليه الرحمد لكهت مي كه امام محمد عليه الرحمد في ذكوة كاموال كوسوائم كي ذكوة سي اس ليخ شروع كيا ب تا كدرسول التسطيقة كمتوبات كى اتباع موجائ _ كيونك بى كريم الله في كمتوبات عرب كى طرف كصر تصر ان ميس اونوں كے جل اوران کی جانوں کاذکر ہے۔ (^{فتح} القدیر، ج^{م م}، ۲، یروت)

علامهابن محمود البابرتي عليه الرحمه لكهية بير - كه حضرت امام محمد عليه الرحمه في مبسوط مين مويشيون كي زكوة سي ذكوة كي باب كوشروع كيا إ-تاكرسول التُعلِينة كي كتوبات كى اتباع موجائ -اوريبال صدقت عمراوزكوة عجس طرح الله تعالى ك فريان " " من صدقات ب زكوة مراد ب اورسوائم سائمه ك جمع ب - ج نے والے يا چلنے والے كا سائم (يا وہ جانور جمع پُر ایا جائے ، وغیرہ) کوسائمہ اوران کے گروہ سوائم کہتے ہیں۔ (عنامیزرح البدایہ، ج ۴ میں ، ۲ میروت)

فصُل فِي الْإِبِلِ

﴿ يُصل اونك كى زكوة كے بيان ميں ہے ﴾

اونك كى زكوة والى فصل كى مطابقت كابيان:

علامہ بدرالدین عینی حفی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں ۔ یصل اوٹوں کی زکو ہے بیان میں ہے۔ اور میہ بات جان لیٹی جا ہے کہ كتاب مين ابواب جمع ہوتے بين اور باب مين فصلين جمع ہوتى بين _اور بھى فصل عنوان ملى ہوتى ہوتى ہوتى اور بھى عنوان مالى ہوتى نہیں بھی ہوتی ۔لفظ 'اہل' کوہمزہ اور با کے سرہ کے ساتھ اور باء کے سکون کے ساتھ بھی پڑھنا جائز ہے۔امام محمد علیہ الرحمہ نے جامع صغیر میں لکھا ہے کہ اہل، جمل معیر اور جزور بیا جناس ہیں۔اور ناقد ان کی مؤنث آتی ہے۔اور صحاح میں ہے کہ اہل اسم جمع ہے جس کی کوئی واحد نہیں لیکن اس کی مؤنث ہے اور اس پرتا داخل نہیں ہوتی مگر جبکہ اس کی تصغیر ہو۔اور جمل ناقد کا زوج ہے اور لفظ جر انسان کے درج میں ہے۔ اور جمل کیلئے جیر بھی کہا جاتا ہے اور ناقد کیلئے بھی جیر کہا جاتا ہے۔

(البناية شرح البداييج ٢٠،٩ ما٣، حقانيه ملتان)

علامه ابن قدامه مقدى صبلى عليه الرحمه لكصة بين -كه امام خرتى عليه الرحمه نے كتاب الزكؤة كا اونتوں كى زكوة سے شروع كيا ے کیونکہ جانوروں میں سب سے براجسم والاز کو 5 حانوریبی ہیں۔ اور اہل عرب میں یبی رائج تھا اور تمام علی ع کا تفاق ہے کہ عرب

اورانضباطی اختیارات،الیی دجوه بی که کالے دھن اور سفید دھن کا مسّله آج تک حل نہیں ہو پایا۔ ہمارے اٹل ثروت اور صنعت کاروں کواللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ معاملہ شفاف رکھنا جا ہے اورطویل المدتی قرضوں کومنہ کیے بغیراین پوری مالیت پر زکو ۃ ادا كرنى جائة تاككل قيامت كون البين بى جمع كرده مال سانددا نع جائيں _ (زكادة كى اجميت بمفتى منيب الرحمٰن) كافريروجوب زكوة مين مذابب اربعه:

وجوب زکات کے شرایط میں ہے ایک شرط اسلام ہے جنفی ، شافعی اور حنبلی ند ہب کے نظریہ کے مطابق کا فرپر زکات واجب نہیں جاہے کا فراصلی ہویا مرتد ہو۔ (، نداہب اربد، جزیری)

مالکیوں کے الفاظ یوں عل کرتے ہیں کہ کافر پرز کات ای طرح واجب ہے جس طرح مسلمان پرواجب ہے بغیر کسی فرق کے ۔وہ کہتے میں کہ مالکیول کی ولیل بیہ بے کداسوام زکات کے وجود کی شرطنبیں ہے بلکہ اسلام زکات کے سیحے ہونے کی شرط ہے لبذاان کی نظر میں کا فریر ز کات واجب ہے، ہر چندا سلام کے بغیر چیج نہیں ہے۔ لیکن قرطبی کے بہقول ، امام مالک کا کوئی قول اہل ذمہ پر نکات واجب ہونے کے سلسلہ میں نقل نہیں ہوا ہے۔ ابندا سمجھ میں یہی آتا ہے کہ مالکیوں کا فتوی یہی ہو کہ کا فرے زکات وصول کرناضروری جبیں ہے۔

كافرېروجوب زكوة مين الركشيع كانظرىية:

ند جب امامیہ کے قدیم اور جدیدعلاء کے درمیان مشہور یہی ہے کہ کفار جس طرح اصول دین پر مکلف ہیں اس طرح فروع دین پر بھی مکلف ہیں۔ اورمعاصرعلاء کا بھی یمی نظریہ ہے اوران کی نظر میں کا فریرز کا تواجب ہے مگران ہے سیحے نہیں ہے اورامام یا نائب امام زبردتی وصول عکتے ہیں اورا گرتلف کردیا ہوتو اس کاعوض کا فرے لے سکتے ہیں۔(نداہب خمسہ، کتاب الز کو ق)

اہل سنت کی جدید فقد کے مطابق کا فر پرز کات واجب نہیں ہے گران کے بعض علاء استدلال کرتے ہیں کہ چوں کہ غیرمسلمان کومعاف کرنا جب کہ وہ حدوداسلام میں زندگی بسر کررہے ہیں اس بات کاسب بنتا ہے کہ درآ مداور ثروت کی تقلیم عدل پراستوار نہ مواور غیرمسلمان کے پاس ثروت جمع ہوجائے لہذا ضرورت اس بات کی ہے کہ زکات کے مساوی ٹیلس غیرمسلمان پر عاکد کیا جائے اوراسلامی ممالک میں مقیم غیر مسلمانوں کی رفاہ کے لئے مصرف کیا جائے۔

تشريحات هدايه

صاحب مداييرض الله عندنے فرمايا: پانچ ہے كم او تول ميں زكو و نہيں ہے۔البذاجب وہ پانچ ہوجا كيں اور وہ سائمہوں اور ان برسال گزر گیا توان پانچ سے نو (٩) تک ایک بکری (زکوۃ) ہوگی۔اگر وہ دی ہوجا نمیں تو چودہ تک دو بکریاں ہیں۔اوراگروہ پندره ہو جائیں تو انیس تک تین بکریاں ہیں ۔اگر وہ ہیں ہو جائیں تو چوہیں تک چار بکریاں ہیں۔جب وہ مجھیں ہوجائیں تو چنتیس (۳۵) تک ان میں ایک بنت مخاص ہے۔ بنت مخاص اس مادہ بیچے کو کہتے ہیں جوعمر کے دوسرے سال میں ہو۔ جب وہ چھتیں (۳۷) ہوجا کمیں تو پینتالیس (۴۵) تک ان میں ایک بنت لبون ہے۔اور بنت لبون وہ مادہ بچہ ہے جوعمر کے تیسر سے سال میں ہو۔اور جب وہ چھیالیس (۳۲) ہوجا کیں تو ساٹھ تک ان میں ایک حقہ ہےاور حقہ وہ مادہ بچہہے جوعمر کے چو تھے سال میں ہو اور جب وہ اکسٹھ (۱۲) ہوجا کیں تو نوے (۹۰) تک ان میں دو بنت لبون ہیں۔اور جب وہ اکا نوے (۹۱) ہوجا کیں تو ایک سومیں (۱۲۰) تک دو حقے ہیں۔ انہی دلائل کی وجہ سے جورسول التعلیق سے مشہور ہوئے ہیں۔

جب وه ایک سومیس سے زیادہ ہوجا کیں تو فریضہ نے سرے سے شار کیا جائے گا۔ لہذا پانچے زیادہ ہونے پرایک بمری دوحقوں کے ساتھ ہوگی۔اوروس میں دو بکریاں جبکہ پندرہ میں تین بکریاں ساتھ ہوں گی۔اور بیں میں چار بکریاں جبکہ بھیس سے لیکرا کیک سو بچاں تک ایک بنت نخاص ہوگا۔اورایک سو بچاس میں تین حقے ہوں گے۔ پھر نئے سرے سے زکو ق کا فریضہ ثنار کیا جائے گا۔ یا نجے ش ایک بکری دس میں دو بکریاں اور پندرہ میں تین بکریاں اور میں میں چار بکریاں اور پچیس میں ایک بنت مخاص اور چھتیں میں ایک بنت لیون ہوگا۔ جب وہ ایک سوچھیانوے (۱۹۲) ہوجائیں تو دوسوتک ان میں چار حقے ہوں گے۔ پھرز کو ق کا فریضہ ای طرح فے سرے سے شارکیا جائے گاجس طرح ایک سو بچاس کے بعد بچاس میں شارکیا گیا ہے۔ اور بید ہمارے نزو یک ہے۔ سال کے اکثر سائمہ ہونے میں وجوب زکوۃ میں فقہی نداہب:

علامه ابن قدامه مقدى عنبلى عليه الرحمه لكھتے إلى كرمال كاكثر حصيين چرنے والے اونث يرز كو ق ہے۔ اس مسئلمين جمارا ندبب اور حفزت امام ابوحنيفه عليه الرحمه كاندبب ايك على بجبكه امام شافعي عليه الرحمه فرمات يبي كه جب تك وه تمام سال كاسائمه نہیں ہےاس پرز کو ہ فرض نہ ہوگی۔

حفرت امام شافعی علیه الرحمه کی دلیل بیدے کس ائمہ ہونا شرط ہے اور بیای طرح شرط ہے جس ملک نصاب کیلئے سال کی شرط ہے۔ کیونکہ سمائمہ ہونے کی صورت میں جارہ ساقط ہوجاتا ہے لیکن جب وہ جارہ کھائے گا تواس سے علم سائم ہونا ساقط ہوجائے گا جس كى بنياد پرزكوة ال برفرض موني هي-

ہماری دلیل نص کاعموم ہے۔اور ماشیت کا نصب ہے اور سوم کے نام کے جہال اطلاق کا تعلق ہے تو سوم چارہ کوسا قط کرنے والأنبيل ہے اور نہ جارہ سوم کوسا قط کرنے والا ہے بلکہ جارہ تو سوم کی مدد کرنے والا ہے لینی کچھ تو وہ چرنے سے پیٹ مجرکر آیا ہے اور کچھ چارے سے بیٹ بھر لے گا۔ البذا امام شافعی علیہ الرحمہ کی دلیل کے مطابق چارہ سوم کوسا قط کرنے والے کا علم سیح نہیں ہے بلکہ

میں اونٹ تھے اور زکو ہ کی فرضیت انہی کے ساتھ سے شروع ہوئی ہے۔اور سیح بخاری میں زکو ہ کے باب میں سب سے احس روایت بھی انہی کے بارے میں ہے۔(المغنی ،ج۲،ص ۳۳۵، بیروت) اونول كى زكوة كابيان:

قَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ﴿ لَيُسَ فِي أَقَلَّ مِنْ خَمْسِ ذَوْدٍ صَدَقَةٌ ، فَإِذَا بَلَغَتُ خَمْسًا سَائِمَةً ، وَحَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فَفِيهَا شَاةٌ إِلَى تِسْعِ ، فَإِذَا كَانَتُ عَشُرًا فَفِيهَا شَاتَانِ إِلَى أَرْبَعَ عَشْرَةً ، فَإِذَا كَانَتُ خَمْسَ عَشْرَةً فَفِيهَا ثَلاثُ شِيَاهِ إِلَى تِسْعَ عَشْرَةً ، فَإِذَا كَانَتُ عِشْرِينَ فَفِيهَا أَرْبَعُ شِيَاهِ إِلَى أَرْبَعِ وَعِشْرِينَ ، فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا وَعِشْرِينَ فَفِيهَا بِنْتُ مَخَاضٍ ﴾ وَهِمَ الَّتِي طَعَنَتُ فِي النَّانِيَةِ .

﴿ إِلِّي خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ ، فَإِذَا كَانَّتْ سِتًّا وَثَلَاثِينَ فَفِيهَا بِنْتُ لَبُونِ ﴾ وَهِيَ الَّتِي طَعَنَتْ فِي الثَّالِكَةِ إِلَى خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ ﴿ فَإِذَا كَانَتْ سِتًّا وَأَرْبَعِينَ فَفِيهَا حِقَّةٌ ﴾ وَهِيَ الَّتِي طَعَنَتْ فِي الرَّابِعَةِ ﴿ إِلَى سِتِّينَ ، فَإِذَا كَانَتُ إِحْدَى وَسِتِّينَ فَفِيهَا جَذَعَةٌ ﴾ وَهِـ قَالْتِي طَعَنَتْ في الْخَامِسَةِ ﴿ إِلَى خَمْسٍ وَسَبْعِينَ ، فَإِذَا كَانَتْ سِتًّا وَسَبْعِينَ فَفِيهَا بِنْتَا لَبُونِ إِلَى تِسْعِينَ ، فَإِذَا كَانَتْ إِحْدَى وَتِسْعِينَ فَفِيهَا حِقْتَانِ إِلَى مِاثَةٍ وَعِشْرِينَ) بِهَذَا اشْتَهَرَتْ كُتُبُ الصَّدَقَاتِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(ثُمَّ) إِذَا زَادَتُ عَلَى مِانَةٍ وَعِشْرِينَ (تُسْتَأْنَفُ الْفَرِيضَةُ) فَيَكُونُ فِي الْحَمْسِ شَاةٌ مَعَ الْحِقَّتَيْنِ ، وَفِي الْعَشْرِ شَاتَانِ ، وَفِي خَمْسَ عَشْرَةَ ثَلاثُ شِيَاهٍ ، وَفِي الْعِشْرِينَ أَرْبَعُ شِيَاهِ ، وَفِي خَمْسِ وَعِشْرِينَ بِنْتُ مَخَاضِ ، إلَى مِائَةٍ وَخَمْسِينَ فَيَكُونُ فِيهَا ثَلاثُ حِقَاقٍ ، ثُمَّ تُستَأَنَفُ الْفَرِيضَةُ فَيَكُونُ فِي الْخَمْسِ شَاةٌ ، وَفِي الْعَشْرِ شَاتَانِ ، وَفِي خَـمْسَ عَشُرَةَ ثَلاثُ شِيَاهٍ ، وَفِي الْعِشْرِينَ أَرْبَعُ شِيَاهٍ ، وَفِي خَمْسٍ وَعِشْرِينَ بِنْتُ مَخَاضٍ ، وَفِي سِتُّ وَثَلاثِينَ بِنْتُ لَبُونِ ، فَإِذَا بَلَغَتُ مِائَةً وَسِتًّا وَتِسْعِينَ فَفِيهَا أَرْبَعُ حِقَاقٍ إِلَى مِائَتَيْنِ ثُمَّ تُسْتَأْنَفُ الْفَرِيضَةُ أَبَدًا كَمَا تُسْتَأْنَفُ فِي الْخَمْسِينَ الِّتِي بَعْدَ الْمِائَةِ وَالْخَمْسِينَ وَهَذَا عِنْدَنَا.

تشريحات هدايه

احناف وحنابله كامؤتف محيح ب_ (المغنى، ج٢،٩٥٥، ١٨روت)

ا ونوْل كى مختلف عمرول مين مختلف نامول كابيان:

امام ابوداؤد کہتے ہیں کہ میں نے ابوریاشی اور حاتم سے سنا ہے اور نضر بن شمیل اور ابوعبید کی کتاب سے حاصل کیا ہے کوئی بات ان میں ہے کی ایک بی نے کہی ہان لوگوں نے کہا کداونٹ کا بچہ (جب تک پیٹ میں رہتا ہے) حوار کہلاتا ہے اور جب پیدا ہو چکاہے تواں کونصیل کہتے ہیں جب دوسرے برس میں لگے تو بنت مخاض، جب تیسرے میں لگے تو بنت لیون، جب تین برس کا ہو جائے تو چوتھے سال تک اس کوحق اور حقد کہتے ہیں کیونکہ اس وقت تک وہ سواری اور جفتی کے لائق ہو جاتے ہیں اور نراونٹ جوان نہیں ہوتا یہاں تک کدوہ چھریں کا ہوجائے اور حقہ کو طبو و ققہ الفحل بھی کہتے ہیں کہ زاس پر کو دتا ہے جار برس پورے ہوئے تک جب پانچوال برس سکے توجد عد کہلاتا ہے پانچ برس پورے ہونے تک جب چھٹے برس میں سکے اور سامنے کے دانت گرائے توشی ہے چھ برک پورے ہونے تک، جب ساتواں برک لگے تو نرکور ہائی اور مادہ کور ہاعیہ کہیں گے سات برک پورے ہونے تک، جب آ مھوال برس لگےاور چھٹادانت نکالے تو وہ سدیس اور سدس ہے آٹھ برس پورے ہونے تک، جب نواں برس لگے تو وہ بازل ہے كيونكهاس كى كچليا ل نكل آتى بين وسوال برس شروع مونے تك اب اس كانا م مخلف ہاس كے بعداس كا كوئى نام نبيس ، مگريوں تهیں کے کدایک سال کا بازل، دوسال کا بازل، ایک سال کا مخلف، دوسال کا مخلف تین سال کا مخلف، پانچ سال تک ای طرح تہیں گے اور خلفہ حاملہ کو کہتے ہیں ابوحاتم نے کہا ہے وہ جز وعدا یک وقت کا نام ہے کوئی دانت نہیں ہے اور دانتوں کی فصل سہیل تارے کے نگلنے پر بدلتی ہے ابوداؤد کہتے ہیں کدریاشی نے ہم کو پیشعر سنائے (جن کامفہوم بیہے) جب پہلی رات کو سہیل فکا تو ا بن لبون خق ہو گیااور حق جذمہ بن گیاوانتوں میں سے پچھندر ہاسوائے ہج کے جہم وہ بچہ ہے جو بیونت پیدا ہوا ہو۔

(سنن ابوداؤد)

اونول کے نصاب میں بمری کوبطورز کو ہ کیوں دیاجا تاہے:

علامها بن محمود البابرتي عليه الرحمه لكصة بين - اگريه سوال كياجائي كه زكوة مين اصل بدي كه برشم كي زكوة اس فتم ي دى جاتى ہے۔اوراونٹول کی زکو ہیں ایک بکری یا بکریوں کوبطورز کو ہ دیناواجب ہوتا ہے۔ حالانکہ بیضلاف قیاس بھی ہے۔اس کاجواب میہ ہے کہ بیقیاس خلاف نص ہے۔ بہذائص کے ہوئے ہوئے کس متم کے قیاس کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔ (اگر فقہ فقی محض قیاس یا قرآن وسنت کے خلاف ہوتی تو اس کے مطابق اونٹول کی ز کو ۃ میں بکری بھی واجب ندہوتی _فقہ خفی سمجھند آنے والول کوغور کرنا جاہیے)۔ (عنايشر البدايه، ج٣٩، ١٤، بيروت)

یا کچ اونٹوں سے کم میں عدم وجوب زکو ة میں مذاہب اربعہ:

فقهاءاحناف کے نزدیک پانچ اونوں سے کم میں کوئی زکوۃ واجب نہیں ہے۔ یہی قول حضرت علی ،حضرت ابوسعید خدری

معلى ،طاوس،شهر بن حوشب، عمر بن عبد العزيز ، تهم بن عينيه اورسلمان بن موى دشقى كاب-حضرت امام مالک، امام شافعی، امام احداور امام حسن کا قول بھی یہی ہے کہ پانچے سے کم اونٹوں میں زُکو ۃ واجب نہیں ہے۔ (البنائية شرح البدايه، ٢٩ من ١٩٥ ، حقانيه ملتان)

المام شافعی علیه الرحمه کے زدیک اونٹوں کے نصاب کابیان:

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : إِذَا زَادَتْ عَلَى مِانَةٍ وَعِشْرِينَ وَاحِدَةً فَفِيهَا ثَلاثُ بَنَاتِ لَبُونِ ، فَإِذَا صَارَتْ مِاللَّهُ وَلَلْ إِينَ فَفِيهَا حِقَّةٌ وَبِنْتَا لَبُونِ ، ثُمَّ يُدَارُ الْحِسَابُ عَلَى الْأَرْبَعِينَاتِ وَالْمَحَ مُسِينَاتِ فَتَجِبُ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ بِنْتُ لَبُونِ وَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حِقَّةٌ لِمَا رُوِي أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَتَبَ " (إِذَا زَادَتْ الْإِبِلُ عَلَى مِانَةٍ وَعِشْرِينَ فَفِي كُلُّ خَمْسِينَ حِقّةٌ ، وَفِي كُلِّ أُرْبَعِينَ بِنْتُ لَبُونِ) مِنْ غَيْرِ شَرُطِ عَوْدِ مَا دُونَهَا .

وَلَنَمَا أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ كَتَبَ فِي آخِرِ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ " (فَمَا كَانَ أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ ، فَفِي كُلِّ خَمْسِ ذَوْدٍ شَاهٌ) فَنَعْمَلُ بِالزِّيَادَةِ (وَالْبُخُتُ وَالْعِرَابُ سَوَاءٌ) فِي وُجُوبِ الزَّكَاةِ لِأَنَّ مُطْلَقَ الاسْمِ يَتَنَاوَلُهُمًّا.

اورامام شافعی علیدالرحمد نے فر مایا جب ایک سوئیں سے زیادہ ہول تو ان پرتین بنت لبون ہیں اور جب ایک سوٹمیں ہول تو ان پرایک حقدادراور دو بنت لیون بیں۔ پھر ہر جالیس اور پچاس پرحساب پھیرا جائے گا۔ لہذا ہر جالیس پرایک بنت لیون اور ہر پچاس پرایک حقد دیا جائے گا۔ کیونکہ نی کر پم اللے سے روایت کی گئ ہے کہ جب اونٹ ایک سوہیں سے زیادہ ہوجا کیں تو ہر پجاس میں ایک حقداور ہر جالیس میں ایک بنت لبون ہے۔ جبکداس ہے کم میں عود کی شرط ندہوگی۔اور ہماری دلیل سے کہ نبی کر میں ایک حضرت عمرو بن حزم رضی الله عنه کو جو عظم دیا تھا اس کے آخر میں لکھا ہے جواس سے کم ہوتو ہر پانچ اونٹ میں ایک بکری ہے (مراسیل ابوداؤد) للبتراجم اس زیادتی پڑمل کرتے ہیں۔اور بختی وعربی اونٹ دونوں برابر ہیں کیونکہ وجوب زکو ہیں اسم کا اطلاق دونوں کو شال ہے۔

كائے كفاب ما تھ مين ذكوة ير مداجب اربعه:

علامہ بدرالدین عینی حفی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔ کہ فقہاءاحناف کے نزدیک جب گائے کی تعدادسا تھ کو پہنچ جائے تو اس میں دو تبیج یا تبیعہ ہیں۔حضرت امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد علیجم الرحمد نے بھی اس طرح کہا ہے۔ اور محیط بر ہانی میں بھی اس طرح

فَصُلَّ فِي الْبَقَر

﴿ يُصل گائے كى زكوة كے بيان ميں ہے ﴾

كائے كى زكوة ميں بيان كروفصل كى مطابقت كابيان:

علامہ بدرالدین عینی حتی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔ یہ فصل گائے کی زکو ہ کے تھم میں ہے۔ اس فصل کو بکریوں کی زکو ہ والی فصل سے مقدم کرتے ہوئے اونٹ کی زکو ہ والی فصل کے بعداس لئے ذکر کیا ہے کیونکہ گائے ضخامت وقیت میں اونٹ کے قریب ہے۔ اورگائے ہی کی جنس سے جینیس بھی ہیں۔ اورصحاح میں ہے کہ بقر ذکر ومؤنث دونوں کیلئے بولا جاتا ہے۔ اور اس کی ہاءافراد کیلئے ہولا جاتا ہے۔ اور اس کی ہاءافراد کیلئے ہے۔ ہی طرح تمرکی ہاء تمرہ ہتا ہے۔ اور باقر بقر ہ کیلئے اسم جمع ہے۔ جس طرح جامل جمال کی جماعت کیلئے اسم جمع ہے۔ (البنائيشرح البدائية ہم جمع ہے۔ مقانيہ ماتان)

كائے كفاب ذكوة كابيان:

(لَيْسَ فِي أَقَلَّ مِنْ لَلائِينَ مِنْ الْبَقَرِ السَّائِمَةِ صَدَقَةً ، فَإِذَا كَانَتُ ثَلالِينَ سَائِمَةً وَحَالً عَلَيْهَا الْحَوْلُ فَفِيهَا تَبِيعٌ أَوْ تَبِيعَةٌ) وَهِي النَّيِي طَعَنَتُ فِي النَّانِيَةِ (وَفِي أُرْبَعِينَ مُسِنَّ أَوْ مُسِنَّةٌ) وَهِي النَّائِفَةِ ، بِهَذَا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَاذًا مُسِنَّةً) وَهِي اللَّهُ عَنْهُ (فَإِذَا زَادَتُ عَلَى أَرْبَعِينَ وَجَبَ فِي الزِّيَادَةِ بِقَدِّرِ ذَلِكَ إِلَى سِتِينَ) عِنْدَ رَضِي اللَّهُ عَنْهُ (فَإِذَا زَادَتُ عَلَى أَرْبَعِينَ وَجَبَ فِي الزِّيَادَةِ بِقَدِرِ ذَلِكَ إِلَى سِتِينَ) عِنْدَ رَضِي اللَّهُ عَنْهُ (فَإِذَا زَادَتُ عَلَى أَرْبَعِينَ وَجَبَ فِي الزِّيَادَةِ بِقَدِرِ ذَلِكَ إِلَى سِتِينَ) عِنْدَ أَبِي عَنْهُ مُسِنَّةٍ ، وَفِي اللَّالْانَيْنِ نِصْفُ عُشُرِ مُسِنَّةٍ ، وَفِي اللَّلَاثَةِ ثَلاثَةُ أَرْبَاعِ عُشْرِ مُسِنَّةٍ .

وَهَذِهِ رِوَايَةُ الْأَصْلِ لِأَنَّ الْعَفُو ثَبَتَ نَصَّا بِخِلافِ الْقِيَاسِ وَلَا نَصَّ هُنَا . وَرَوَى الْحَسَنُ عَنْهُ أَنَّهُ لَا يَحِبُ فِيها مُسِنَّةٌ وَرُبُعُ مُسِنَّةٍ أَوْ عَنْهُ أَنَّهُ لَا يَحِبُ فِي الزِّيَادَةِ شَيْءٌ حَتَّى تَبَلُغَ خَمْسِينَ ، ثُمَّ فِيها مُسِنَّةٌ وَرُبُعُ مُسِنَّةٍ أَوْ ثُلُثُ تَبِيعٍ ، لِأَنَّ مَبْنَى هَذَا النِّصَابِ عَلَى أَنْ يَكُونَ بَيْنَ كُلِّ عَقْدَيْنِ وَقُصٌ ، وَفِي كُلِّ عَقْدَ وَاجِتٌ . عَقْد وَاجِتٌ .

وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ : لا شَيْء َ فِي الزِّيَادَةِ حَتَّى تَبَلُغَ سِتِّينَ ، وَهُوَ رِوَايَةٌ عَنْ أَبِي حَنِيفَة لِقُولِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِمُعَاذٍ " (لَا تَأْخُذُ مِنْ أَوْقَاصِ الْبَقُرِ شَيْئًا) وَفَسَّرُوهُ بِمَا بَيْنَ أَرْبَعِينَ إلَى سِتِّينَ .

ہاور جوامع الفقہ میں امام اعظم رضی اللہ تعالی عندے ای طرح روایت ہے۔ (البنائيشرح البدايہ ٢٩،٥٥، هانيد ملتان) خيار مصدق ميں مراجب اربعہ:

جبگائے کی تعدادایک بیس ہوجائے تو ہمارے مزدیک مالک کواختیارے کراگروہ چاہے تو تین مسنات دے اوراگر چاہے تو چارا ہم جارہ ہوجہ دے۔ اور حضرت امام احمد علیہ الرحمہ نے بھی ای طرح کہا ہے۔ حضرت امام مالک اور شوافع میں سے بعض فقہاء نے کہا ہے۔ مصدق کیلیج اختیاد ہے۔ (البنائی شرح البدایہ ۴۲،۹۰۰ مقانیہ مالان)

لازمات واجبيه كمتعين نصاب كا قاعده فنهيه:

لازمات واجبیہ میں نصاب متعین ہوتا ہے۔ وہ تمام فرائض اور واجبات جوم کلفین پرلازم ہوتے ہیں ان کانصاب متعین ہوتا ہے اس کا جوت ہیں۔

حضرت علی رضی الله عند بیان کرتے ہیں کہ نبی علیہ نے فر مایا: چالیسوال حصد اوا کرو، ہر چالیس درہم پرایک درہم ،اورتم پر اس وقت تک ذکر ق نبیل جب تک دوسودرہم نہ چاکیں اور جب دوسودرہم ہو جاکیں تو اس بیل سے پانچ درہم اوا کرو،اور جومقدار زائد ہواس کواس حساب سے اوا کرو۔ (سنن ابوداؤدی اس ۲۲۰ ہجہائی پاکتان لاہور)

ال حدیث ہے معلوم ہوا کہ صدقات فرائضیہ یا واحییہ میں نصاب کا تعین شریعت کی طرف ہے ہو چکا ہے۔ لہٰذا احادیث میں معلقہ اجتاب سے مختلف اجتاب سے مختلف نصاب کا تعین کیا گیا ہے۔ ہم افادیت کے پیش نظران کا نصابی نقشہ بیان کردیتے ہیں۔

جانوركانام اور تحداد	شرح زكوة	جاتوركانام	خرجازكوة
۵سے ۱۹وت	ایک بمری	۲۰ ہے ۲۹ تک	دد، دوساله بحريا <u>ل</u>
• اے ۱۲ اورث	دوبكريان.	معے ہے ایک	ایک دوساله، ایک، ایک ساله مچمزی
۵استے ۱۱۹ونث	تين بكريال	۸۰ ہے ۸۹ تک	دو، دوساله مچمر مان
۲۰ سے۲۲ اورٹ	جار بحريال	۹۰ ہے99 تک	تنمن ایک ساله پچمزیاں
۲۵سے ۱۳۵ اونٹ	أيك مالهاونث كى بى يى		دوأيك مالداورا يكدوماله يجمزيان
۳۱ می سازد در این از این از این از این از این از این از این این از ای	دوسالهاونثى	مم ہے11 کریاں	
۲۱سے ۲۶ تک 🐪	تين ساله اونثني	۲۰اسے۲۰۰ تک	
الاست مع من الم	ج <u>ا</u> راونثی		تین بکریاں تین بکریاں
۲۷سے ۹۰ تک	۲، دوساله اوتنتیاں	۰۰سے۹۹ستک	جار بحريال
ا9سے ۱۲۰ تک	٢. تين ساله اونشيال	پھر ہرسو پرایک بکری	~ H #
20 00		- 4 7 7 1	

٠٠ = ٢٠ تك كائي المجيش أيك مال يجهزي مون كانساب ماز همات ولير عاليهوال حدب-

۰۷ ہے 90 تک گانے یا بھینس اوسال پھڑی یا بچھڑا چاندی کانصاب ساڑھے بادن تولے پر چالیسوال حصہ ہے۔ (شرح مج مسلم ج ۲س ۸۸۱ فرید یک شال لاہور)

تشريحات مدايه

قُلُنَا : قَدْ قِيلَ إِنَّ الْمُرَادَ مِنْهَا الصَّغَارُ (ثُمَّ فِي السِّتِّينَ تَبِيعَانِ أَوْ تَبِيعَتَانِ ، وَفِي سَبْعِينَ مُسِنَّةٌ وَتَبِيعٌ ، وَفِي شَمَانِينَ مُسِنَّتَانِ ، وَفِي تِسْعِينَ ثَلَاثَةُ أَتْبِعَةٍ ، وَفِي الْمِائَةِ تَبِيعَانِ

44.

وَعَلَى هَذَا يَتَغَيَّرُ الْفَرْضُ فِي كُلِّ عَشْرٍ مِنْ تَبِيعِ إلَى مُسِنَّةٍ وَمِنْ مُسِنَّةٍ إلَى تَبِيعِ القَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّلاةُ وَالسَّلامُ " (فِي كُلُّ ثَلاثِينَ مِنْ الْبَقَرِ تَبِيعٌ أَوْ تَبِيعَةٌ ، وَفِي كُلُّ أَرْبَعِينَ مُسِنَّ أَوْ مُسِنَّةٌ) ﴿ وَالْبَحَوَامِيسُ وَالْبَقَرُ سَوَاءٌ ﴾ لِأَنَّ السَّمَ الْبَقَرِ يَتَنَاوَلُهُمَا إذْ هُوَ نَوْعٌ مِنْهُ ، إِلَّا أَنَّ أَوْهَامَ النَّاسِ لَا تَسْبِقُ إلَيْهِ فِي دِيَارِنَا لِقِلَّتِهِ ، فَلِذَلِكَ لَا يَحْنَثُ بِهِ فِي يَمِينِهِ لَا يَأْكُلُ لَحُمَ بَقَرٍ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

فيوضات رضويه (طدسوم)

تنمیں گا یوں سے کم میں زکو ۃ نہیں ہے۔لہذا جب وہ تمیں ہوجا ئیں اور وہ س ئمہ ہوں اور ان پر ایک سال گزرگیا تو ان میں ایک تبع (پچوزا) یا تبیعه (پچوزی) واجب ہے۔اورتبی یا تبیعہ دہ بچہ ہے جوعمر کے دوسرے سال میں ہو۔اور چاکیس میں ایک من یا مسند واجب ہے۔اورمن پائسند وہ بچدہے جوعمر کے تیسرے سال میں ہو۔ کیونکہ نبی کریم اللہ عنہ کواسی طرح حكم ديا تھا۔ (سنن دارتطنی)

جب وہ جالیس سے زیادہ ہوجا کیں توامام اعظم رضی اللہ عنہ کے نز دیک ساٹھ تک یہی مقدار واجب ہے۔ لہٰذاایک زائد میں ا یک مسند کا چالیسواں حصدواجب ہے۔اور دوزیادہ ہوجا کیں تو مسند کا بیسواں حصدواجب ہے۔اور جب تین زیادہ ہوجا کیں تو جاليسوي كے تين حصة واجب ہيں۔

اوربدروایت ام محمعلیالرحمد کی اصل ہے ہاں لئے کہ معافی نص سے خلاف قیاس ابت ہوئی ہے کیونکہ یہاں کوئی نص مہیں ہے۔اورامام حسن بن زیاد علیہ الرحمہ نے امام اعظم رضی القد عنہ سے روایت کیا ہے کہ زائد میں کچھ واجب نہیں ہے۔ حتیٰ کہوہ پچاس تک پہنچ جائیں اور پچاس پرایک ممل منه داجب ہوگا۔اور منه کی چوتھائی قیمت یا تہج کی تبائی قیمت واجب ہوگ ۔ کیونکه نصاب کی اساس میں ہے اور دونول عقود کے درمیان معافی ہے۔ اور ہر عقد میں واجب ہے۔

حضرت امام ابو بوسف اورامام محموعليجا الرحمه كيزديك كهوداجب نبيس بيبال تك كدان كي تعداد سائه كو بيني جائے۔اور حضرت امام اعظم رضی الله عند سے بھی یہی روایت ہے ۔ کیونکہ نبی کریم اللہ فی حضرت معاذ رضی الله عند سے ارشاد فر مایا: کہ اوقاص بقر (دود ہائیوں کے درمیان گائے کی تعداد) سے کھھ زکو ۃ نہ لینا علاء نے بھی اوقاص کامعنی یہی بیان کیا ہے کہ جو تعداد چالیس اورسا تھ کے درمیان میں ہو۔ہم احناف اس کے جواب میں ہے تیج ہیں کہ کہا گیا ہے کداوقاص سے مراونہایت چھونے بچ

ہیں۔اوراس کے بعد ساٹھ میں دوتیج یا دوتیبعہ ہیں۔اورستر میں ایک مسند اورایک تیج ہے اورای (۸۰) میں دومسند میں اور توے (۹۰) میں تین تبیعہ ہیں اور ایک ہیں (۱۲۰) میں دو تبیعہ اور ایک منہ ہے۔اور ای حساب کے مطابق قیاس کرتے جائیں گے۔ اہذا ہردہائی پرتیج سے سند کی طرف اور سند ہے تیج کی طرف فرض تبدیل ہوتا جائے گا۔ کیونکہ نبی کر پیم اللے نے فرہ یا: گائے كے برس برايك تيج يا تبيعه ہاور جرجاليس برسن ياسنه -

تجینس اور گائے دونوں برابر میں کیونکہ بقر کے لفظ کا اطلاق دونوں کوشامل ہے اور بھینس بھی ایک قتم کی گائے ہے البتہ ہمارے شہروں میں چونکہ بھینس بہت کم تعداد میں ہوتی ہاس لئے لوگوں کے خیافات بھینس کی طرف جد جانے والے نہیں ہیں۔ اورای دلیل کے پیش نظر کہ جب کسی نے تشم کھائی''و و بقر کا گوشت نہیں کھائے گا'' تو وہ بھینس کا گوشت کھانے سے حانث نہ ہوگا۔ كائے اور بيل كى زكوة ميں فقبى تصريحات:

حضرت معاذرضی الله عند کے بارے میں منقول ہے کہ نبی کر بی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب انہیں عامل بنا کریمن جیسجا تو انہیں سے محم دیا کہ وہ ذکو ق کے طور پر ہرتمیں گائے میں ہے ایک برس کا بیل یا ایک برس کی گائے لیس اور ہر جالیس گائے میں ہے وو يس كى گائے يادوبرس كا تل وصول كريس (ابوداؤد، ترفدى، نسائى، دارى)

گائے کے نصاب میں زکو ق کے طور پر بیل دینے کے لیے فر مایا گیا ہے چنا نچدگائے کی زکو ق کے طور پر نراور مادہ دونوں برابر میں چاہے گائے دی جائے اور چاہے بیل دیدیا جائے جیسا کہ آ گے آنے والی روایت میں اس کی وضاحت بھی ہے چنانچے گائے اور بری کار کو ق مے طور پر مادہ ہی دینا ضروری نہیں ہے اونٹوں کے برخلاف کدان میں مادہ ہی دینا افضل ہے کیکن گائے اور بکری میں ال کی کوئی قیداور مخصیص نہیں ہے۔

علامدابن حجرنے فرمایا ہے کدا گرگائے یا بیل چالیس ہے زائد ہوں تو اس زائد مقدار میں اس وقت تک کوئی چیز واجب نہیں مولی جب تک کہ تعداد ساٹھ تک نہ بیٹی جائے جب تعداد ساٹھ ہوجائے گی توان میں دو تبیعے لیعنی ایک ایک برس کے دوئیل ی<mark>ا آتی ہی</mark> عمر کی دوگا تیں دینی ہوں گی پھراس کے بعد ہر چالیس میں ایک مسنہ اور لیٹنی دو برس کی گائے یا بیل دینا ہوگا اور ہرتمیں میں ایک ایک تبیعه واجب ہوگا مثلاً جب ستر ہوجا تیں تو ایک مسنہ اور ایک تبیعہ ، اس ہوجا ئیں تو دومسنہ نوے ہوجا کیں تو تین تبیعے اور جب سوہو جائیں تو دو تعیعے اور ایک منه واجب ہوجائے گا۔ای طرح ہرتیں میں ایک تبیعہ اور ہر جالیس میں ایک منه کے حساب سے زکو ہ

علامهابن حجر کا قول ہے اگر گائے یا بیل جا لیس ہے زائد مقدار میں ہوں تواس وقت تک کوئی چیز واجب نہیں ہوتی جب تک كرتعدادسائه تك نديني جائے حفيد ميں سے صاحبين كا يهي مسلك بيكين حضرت الم ماعظم ابوحنيف كامسلك بيرہ كرجاليس سے جوتعداد بھی زائد ہوگی اس کا بھی حساب کر کے زکو قادا کی جائے گ تا کہ تعداد ساٹھ تک پہنچ جائے جب تعداد ساٹھ تک پہنچ جائے گ تو دو تبعیے واجب ہوجا کیں گے باقی حساب فد کورہ بالاتر تیب کے مطابق ہوگا۔لہٰذااگر جالیس سے ایک بھی گائے یا بمل زائد ہوگا تو

تشريحات مدايه

فَصُلَ فِي الْغَنَمِ

﴿ يفصل بكرى كى زكوة كے بيان ميں ہے ﴾

فعل بريول كنصاب ذكوة كى مناسبت كابيان:

علامه ابن مجمود البابرتي عليه الرحمه لكصة بين _ كرمصنف نے بكر يور والى قصل كو گھوڑوں والى قصل سے مقدم ذكركيا ہے _ كيونكمه بربوں کی کثرت ہوتی ہے البذاان کو بیان کرنا ضروری ہے۔اورید دلیل بھی ہے۔ بکر یوں کے نصاب پراتفاق کیا گیا ہے۔ یاان کی ز کو قبالا تفاق فرض ہے۔اورلفظ 'عظم' اسم جنس ہے جس کا اطلاق مذکر ومؤنث دونوں پر ہوتا ہے۔اور سے بیان کتاب میں طاہر ہے جسطرح ہم نے ذکر کیا ہے۔ (عنایشر حالبدایہ، جسم ۸۰ بیروت)

علامه بدرالدین مینی حقی علیه الرحمه لکھتے ہیں۔ کہ جو ہری نے کہا ہے کھنم اسم جنس ہے جو مذکر ومؤنث دونو ل کوشامل ہے۔اور اور جب اس کی تصغیرلائیں کے تو غلیمہ آئے گی۔اوراساء ایس جمع میں جن کی لفظوں میں کوئی واحد نہیں آئ۔

(البنايشرح الهداييج م م ٣٦٠ مكتبه حقانيه ملتان)

بريول كفساب ذكوة كابيان:

﴿ لَيْسَ فِي أَقَلَّ مِنْ أَرْبَعِينَ مِنْ الْغَنَمِ السَّائِمَةِ صَدَقَةٌ ، فَإِذَا كَانَتُ أَرْبَعِينَ سَائِمَةً وَحَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فَفِيهَا شَاةٌ إِلَى مِائَةٍ وَعِشْرِينَ ، فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فَفِيهَا شَاتَانِ إِلَى مِائَتَيْنِ ، فَإِذَا زَادَتُ وَاحِلَمَ فَفِيهَا ثَلاثُ شِيَاهٍ ، فَإِذَا بَلَغَتْ أَرْبَعَمِائَةٍ فَفِيهَا أَرْبُعُ شِيَاهٍ ، ثُمَّ فِي كُلِّ مِائَةِ شَاةٍ شَاةٌ) هَكَذَا وَرَدَ الْبَيّانُ فِي كِتَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَفِي كِتَابِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَعَلَيْهِ انْعَقَدَ الْإِجْمَاعُ

﴿ وَالضَّأَنُ وَالْمَعْزُ سَوَاءٌ ﴾ لِأَنَّ لَفُظَةَ الْغَنَمِ شَامِلَةٌ لِلْكُلِّ وَالنَّصُّ وَرَدَ بِهِ . وَيُؤخِّذُ الثَّنِيُّ فِي زَكَاتِهَا وَلَا يُؤْخَذُ الْجَذَعُ مِنُ الضَّأَنِ إِلَّا فِي رِوَايَةِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةً.

وَالثَّيْتِيُّ مِنْهَا مَا تَمَّتُ لَهُ سَنَةٌ ، وَالْجَذَعُ مَا أَتَى عَلَيْهِ أَكْثَرُهَا . وَعَن أبي حَنيفة وَهُو قَوْلُهُمَا أَنَّهُ يُؤْخَذُ عَنْ الْجَذَعِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (إِنَّمَا حَقَّنَا الْجَذَعُ وَالتَّبِيُّ) وَلَأَنَّهُ يَتَأَدَّى بِهِ الْأُضْحِيَّةُ فَكَذَا الزَّكَاةُ.

وَجْمُهُ الطَّاهِرِ حَدِيثُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَوْقُوفًا وَمَرْفُوعًا "(لَا يُؤْخَذُ فِي الزَّكاةِ إلَّا

منه كاچاليسوال حصه ياايك تبيعه كانتيسوال حصه يعني ان كي قيمت كاچاليسوال يا تيسوال حصه دينا ضروري مهو گااي طرح جومقدار بهي زائد ہوگی اس کا آی کے مطابق حساب کی جائے گا حنفیہ میں صاحب ہدایہ اور ان کے متبعین کی رائے میں حضرت امام صاحب کا یہی قول معتبر ہے۔

صديث كآخر جملے وليس على العوامل شنى (كامكاج كے جانورول من يكي جمي واجب تيس بے كامطلب ي ہے کہ جو جانور کام کائ کے ہول اور ضرور مات بیں استعمال سوتے ہوں جیسے بیل ال جو تنے یا کنویں سے یانی کھینچنے یا بار برداری کے کام لیے ہوں تو اگر چدان کی تعداد بفتدرنصاب ہی کوں نہ ہولیکن ان میں زکو ۃ واجب نہیں ہوگی۔ یہی تھم اونٹ وغیرہ کے بارے میں بھی ہے چنانچ حضرت امام اعظم حضرت امام شاقعی اور حضرت امام احمد بن صنبل حمیم ابتد کا یہی مسلک ہے۔ لیکن حضرت امام ما لك رحمة الله فرمات بين كماي جانورول يس بهي زكوة واجب بوكى-

انعام ثلانه كي زكوة مين مذابب اربعه:

علامه عبدالرحن جزیری لکھتے ہیں۔ مالکی مذہب کے علاوہ دیگرتمام مذاہب اس امر پر شفق ہیں کہ سائمہ (چرنے والے جانور) اورنصاب کی شرط کے ساتھ تین قتم کے حیوانات میں زکات واجب ہے وہ بیر بین (اونٹ ، گائے (بھینس بھی شامل ہے) پھیڑ (کمری بھی شامل ہے) گر ، لکی مذہب میں سائمہ (چےنے) کی شرطنہیں ہے، اس نظرید کے مطابق زکات ان تین قىمون يى داجب بى چا بى سائمە بول ياغىرسائمە

سبھی مذاہب اس بات پر منفق القول ہیں کہ گھوڑا، خچراور گدھے میں زکات واجب نہیں ہے، مگریہ کہ مال التجارة (تجارت کے مال) کا جزوقر ارپائیں۔ ہگر حنفی ند جب گھوڑے اور گھوڑی میں دوشرط کے ساتھ ذکات واجب جانتے ہیں شرط اول سائمہ ہو (چے نے والے) شرط دوم نسل بوھانے کے لئے گلہ کی دیکھ بھال کی جارہی ہو۔ (نداہب اربعہ مص ۱۹۱۸، بیروت)

الثَّنِيُّ فَصَاعِدًا) وَلِأَنَّ الْوَاجِبَ هُوَ الْوَسَطُ وَهَذَا مِنُ الصِّغَارِ ، وَلِهَذَا لَا يَجُوزُ فِيهَا الْجَذَعُ مِنْ الْمَعْزِ ، وَجَوَازُ النَّصْحِيَةِ بِهِ عُرِفَ نَصًّا.

وَالْمُوَادُ بِمَا رُوِى الْجَذَعَةُ مِنْ الْإِبِلِ (وَيُؤْخَذُ فِي زَكَاةِ الْغَنَمِ الذُّكُورُ وَالْإِنَاثُ) لِأَنَّ اسْمَ الشَّاةِ يَنْتَظِمُهُمَا ، وَقَدْ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ " (فِي أَرْبَعِينَ شَاةٍ شَاةٌ).

ع الیس سائمہ بکر یول ہے کم میں زکو ۃ واجب نہیں۔ جب وہ چالیس چنے والی ہوجا نمیں تو ایک سومیں (۱۲۰) تک ان پ ایک بکری ہے جبکہان پرایک سال گزر جائے۔ جب ان پرایک بکری زائد جوئی تو دوسو(۲۰۰) تک دو بکریاں ہیں۔ جب دوسوے ایک بکری زائد ہوئی تو چار سو(۴۰۰) تک تین بکریاں ہیں۔اور جب چار سوہو جا کیں توان میں چار بکریاں ہیں۔(اس کے بعد) ہم سویرایک بکری ہے۔ کیونکہ نبی کریم منطقیقہ اور حضرت ابو بکرصدیق رضی القدعنہ کے خطوط میں میں بیان ہواہے۔اوراس پراجماع کا العقاد مواہے۔(بخاری، ترندی)

ضاً ن اور معز دونوں برابر ہیں۔اس لئے کہ لفظ عنم دونوں کوشامل ہے۔اورنص لفظ عنم کے ساتھ وار دہوئی ہے۔اور اس کی ز کو ہیں تنئی کولیا جائے گا۔اورضاً ن میں جذع نہیں لیا جائے گا مگروہ روایت جوامام حسن نے امام اعظم سے روایت کی ہے۔اور مکنی اس بنج کو کہتے ہیں جوایک سال کا ہواور جز عدوہ بچہ جس پرسال کا کثر حصہ گزر چکا ہو۔اورسید نا مام اعظم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ضا ن کا جذ عدلیا ج ئے گا۔ اور صاحبین کا قول بھی یہی ہے۔ کیونکہ نبی کر ممالی نے فر مایا: بے شک جاراحق جذعداور منگی ہے اور بددلیل بھی ہے کہ جذعہ سے قرب نی ادا ہو جاتی ہے۔ البذا زکو ہ بھی جائز ہوئی اوراس کی دلیل حضرت علی المرتضی رضی اللہ عنہ ہے موقو فا اور مرفوعا صدیث وارد ہوئی ہے۔زکو ہنیں وصول کی جے گر منٹی میں یا اس سے زیادہ میں _ کیوتک واجب ورمیانے در ہے کا ہوتا ہے۔اور جذعہ چھوٹوں میں شار ہوتا ہے اور اس وجہ سے معز کا جذعه زکو ة میں جائز نہیں۔ جبکہ جذعه کی قربانی کا حکم نص ے ابت ہوا ہے۔ اور روایت کردہ جذعدے مراداونٹ کا جذعدے۔ (ابوداؤد،متدرک،منداحمدبن طنبل)

اور بکری کی زکوۃ میں نراور مادہ کا (بطورز کوۃ)لیٹا جائزہے۔اس لئے کہ لفظ شاۃ دونوں کوشامل ہے۔اور بے شک نمی کریم علی فی ارشادفرمایا: که چالیس بکریوں پرایک بکری ہے۔اوراللہ بی سب سے زیادہ جائے والا ہے۔

مختلف جانوروں کے نصاب زکوۃ کافقہی بیان:

حضرت انس کے بارے میں مروی ہے کہ جب امیر المونین حضرت ابو بکر صدیق نے آئییں بحرین جو بھرہ کے قریب ایک عكد كانام بي بيب تو أنبيل بيد بدايت نامة تحرير فرمايا - الله ك نام عيشروع كرتا بول جور حمن ورحيم بي بياس صدقه فرض (زكوة) ك بارك بين بدايت نامه جهر رسول كريم صلى القدعليدوآ بدوسكم في التدتي الى كي كام مسلمانون يرفرض كيااور التدقع الى في اس

(فيوضات رضويه (جلاءم) (۵۵) تشريحات هدايه كے نافذكرنے كے بارے ميں اپنے رسول النظافیة كو تكم فر مایا۔ لہذا جس تخص سے قاعدہ كے مطابق زكو ة كامطالبه كيا جائے تووہ ادائيگی كر اورجس تخص م ترى مقدار برياده مطالبه كياجائ وه زا كدمطالبه كي ادائيكي ندكر بي زكوة كانصاب ميه به جوجي اور چیں ہے کم اونوں کی زکو ہیں بحری ہے اس طرح کہ ہریا تج اونٹ پرایک بحری ہے یعنی پانچ اونوں ہے کم میں زکو ہنہیں ہے اور پانچ سے نو تک ایک بری وس سے چودہ تک دو بریال پندرہ سے انیس تک تین بریال اور بیل سے چوہیں تک جار مجریاں واجب ہوگی۔ پچیس سے پینینس تک میں ایک ایسی اوٹنی جوالیک سال کی ہوچیتیں سے پینتالیس تک ایک اوٹنی جو دوسال کی ہول۔ چھیالیس سے ساٹھ تک میں ایک ایسی اوٹنی جو حیار سال کی ہواور اونٹ سے جفتی کے قابل ہو، اکسٹھ سے پچھٹر تک میں ایک اونٹی جواپی عمر کے جارسال ختم کر کے پانچویں سال میں داخل ہوگئی اور چھہتر سے نوے تک میں دوایس اونٹنیاں جو دوسال کی ہوں اکیا نوے سے ایک سومیں تک میں دوالی اونٹنیاں جو تین تین سال کی ہوں اور اونٹ سے جفتی کے قابل ہوں اور جب تعداد ا كيسويس الد بوتواس كاطريقه يهوكاكمان ذائداوننيول من برجاليس كي زيادت يردوبرس كي اونني اور بريجاس كي زيادت پر پورے تین برس کی اومنی واجب ہوگی اور جس کے پاس صرف جارہی اونٹ ہوتو اس پر زکو ۃ واجب نہیں ہاں اگر وہ تخف جا ہے تو مدق فل محطور بر مجھ دے دے جب پانچ اونٹ ہول گے تو اس پرز کو ہ کے طور پر ایک بکری واجب ہو جائے گ اور جس مخف کے پاس اتنے اونٹ ہوں کہان میں زکو 5 کے طور پرالی اونتی واجب ہوتی ہوجو جار برس پورے کر کے پانچویں سال میں لگ گئ ہولینی اکسٹھ سے پچھتر تک کی تعداد میں اوراس کے پاس جاربرس کی اونٹی نہ ہوکہ جے وہ زکو ہے کے طور پروے سکے بلکہ تین برس کی اؤنٹنی موجود ہوں تو اس ہے تین ہی برس کی اونٹنی زکو ۃ میں قبول کی جائتی ہے مگر زکو ۃ دینے ولا ااس تین برس کی اونٹنی کے ساتھ ساتھ اگراس کے پاس موجود ہوں تو دو بکریاں ورنہ بصورت دیگرتمیں درہم اداکرے اور کسی شخص کے پاس اونٹوں کی ایسی تعداد ہو جس میں تین برس کی اونٹنی واجب ہوتی ہولیعنی چھیالیس سے ساٹھ تک کی تعداداوراس کے پاس تین برس کی کوئی اونٹنی زکو ہیں ویے کے لیے نہ ہو بلکہ جار برس کی اونٹنی ہوتو اس سے جار برس والی اونٹنی ہی لے لی جائے البتہ زکو ۃ دینے والا دوبکریاں یا ہمیں ورہم بھی اس کے ساتھ وے دے اور اگر کسی تحص کے پاس اتنی تعداد میں اونٹ ہوں کہ جن میں دو برس کی اونٹنی واجب ہوتی ہوجیے چھتیں سے پینتالیس تک کی تعداد اور اس کے پاس دو برس کی اونٹنی کے بجائے تین برس کی اونٹنی ہوتو اس سے تین برس کی اونٹنی ہی لے لی جائے مگرز کو قاوصول کرنے والا اسے بیس درہم یا دو بکریں واپس کر دے اور اگر کسی تخص کے پاس اتنی تعداد میں اونٹ ہوں جمیں دو برس کی افتنی داجب ہوتی ہواور وہ اس کے پاس نہ ہو بلکدایک برس کی اوٹنی ہوتو اس سے ایک برس کی اوٹنی بی لے لی جائے اور وہ زکو قدیعے والا اس کے ساتھ بیس درہم یا دو بحریاں بھی دے اور اگر کسی تخص کے پاس اتنی تعداد بیس اونٹ ہول کہ جن میں ایک برس کی اونمنی واجب ہوتی ہوجیسے ہیں ہے بچیس تک کی تعداد،اورایک برس کی اونمنی اس کے یاس نہ ہو بلکہ دو برس کی اونمنی اس کے پاس ہوتواس سے وہی دو برس والی اوٹنی لے لی جائے مگرز کو ہ وصول کرنے والا اس کو دو بر کیاں یا جیس درجم واپس کرد ۔ اور اگراس کے پاس دینے کے قابل ایک برس کی اوٹنی نہ ہواور نہ دو برس کی اوٹنی ہو بلکہ دو برس کا اونٹ ہوتو وہ اونث ہی لے اپ

تشريحات هدايه

(فيوضات رضويه (جدرم) جائے مگراس صورت میں کوئی اور چیز واجب نہیں نہ تو ز کو ۃ لینے والا یکھ واپس کرے گا اور نہ ز کو ۃ دینے والا یکھا جردے گا اور جےنے والى بمريوں كى زكوة كانصاب يہ كه جب بكريوں كى تعداد جاليس سے ايك سوئيں تك موتو ايك واجب موتى ہے اور ايك سوئيں

سے زائد ہوں تو دوسوتک کی تعداد پر دو بکریاں واجب ہوتی ہیں اور جب دوسوے زائد ہوں تو تین سوتک تین بکریاں واجب ہوتی میں اور جب بنین سوسے زائد ہوجا ^{می}ں تو بھر بیر صاب ہوگا کہ ہر سوبکر یوں میں ایک بکری واجب ہوگی۔

جس خص کے پاس چے نے والی بکریاں چالیس سے ایک بھی کم ہوں گی تو ان میں زکو ۃ واجب نہیں ہوگی ہاں اگر بکر یوں کامل **جا ہے تو صدقہ نفل کے طور پر پچھ دے سکتا ہے۔ اس بات کا خیال رکھا جائے کہ زکو ۃ میں خواہ اونٹ ہو یا گائے اور بکری بڑھیا اور** عیب دارنہ جائے اور نہ بوک (بکرا) دیا جائے ہاں اگر ز کو ۃ وصول کرنے والائسی مصلحت کے تحت بوک لینا جا ہے تو ورست ہے اور متفرق جانوروں کو یکجاند کیا جائے اور ندز کو ۃ کے خوف سے جانوروں کوعلیحدہ عیبحدہ کیا جائے نیز جس نصاب میں دوآ دمی شریک ہوں تو انہیں جا ہے کہ وہ دونوں برابر تقسیم کرلیں ادر جا ندی میں جالیہ وال حصہ زکو ق کے طور پر دینا فرض ہے اگر کسی کے پاس صرف ایک سونوے درہم ہوں (لیعنی نصاب شرعی کا مالک نہ ہو) تو اس پر کچھ فرض نہیں ہے ہاں اگر وہ صدقہ نفل کے طور پر کچھ دینا جا ہے

گزشتہ صفحات میں ایک حدیث گزرچکی ہے جس میں بیفر مایا گیا ہے جس میں بیفر مایا گیا ہے کہتم زکو ۃ وصول کرنے والو**ں کو** خوش کرواگر چہوہ تمہارے ساتھ ظلم ہی کامعاملہ کیوں نہ کریں۔ای طرح ایک حدیث اورگز رچکی ہے جس میں بیان کیا گیا تھا کہ **بچھ** لوگول نے آنخضرت صلی الله علیه وآله وسلم سے عرض کیا که زکو ة وصول کرنے والے زیادتی کرتے ہیں یعنی مقدار واجب سے زیادہ مال لیتے ہیں تو کیا ہم ان کی طرف سے زیادہ طلب کے جانے والے مال کو چھپادیں کینی وہ انہیں نہ دیں تو اس کے جواب میں أ تخضرت صلى الله عليه وآله وسلم في أنبيس الياكرفي عصفع كرديا تفا-

کیکن پہاں فرمایا گیا ہے کہ جس شخص سے زیادہ مطالبہ کیا جائے وہ ادائیگی نہ کرے۔لہذا بظاہران روایتوں میں تعار**ض اور** اختلاف معلوم ہوتا ہے؟ اس كاجواب يہ ہے كه اس وقت زكو ة وصول كرنے والے صحابہ تھے ظاہر ہے ندتو وہ ظالم تھے اور شرعي مقدار سے زیادہ کا مطالبہ کرتے تھے اور نہ محابہ کے بارے میں ایسا تصور کیا جا سکتا تھا لوگ اپنے گمان اور خیال کے مطابق یہ بچھتے تھے کہ ہمارے ساتھ ظلم وزیادت کا معاملہ ہوتا ہے اہذا آنخضرت صلی التدعلیہ وآلہ وسلم نے اس حقیقت کے پیش نظریبی عکم دیا کہ انہیں بہر صورت خوش کیا جائے اوروہ جو پچھ مانکس اسے دینے میں تامل نہ کیا جے اور یہاں حضرت ابو بکر کے ارشاد میں زکو قاوصول کرنے والول سے صحابہ مراد نہیں ہیں بلکہ دوسر بے لوگ مراد ہیں اور ظ ہر ہے کہ صحابہ کے علاوہ دوسر بے لوگوں سے الی باتوں کا صدور ممکن تفااس کیے حضرت ابو بکرنے میتح ریفر مایا کہ زائد مطالبہ کی ادائیگی نہ کی جائے۔اس وضاحت سے احادیث میں جو بظاہر تعارض نظر آ ر ہاتھاوہ حتم ہو گیا۔

فاذا زادت على عشرين وماة الغ (اورجب تعدادا كيسوبيس الديوال) قاضي رحمة الله فرماتي بيل كهيه

مدیث عدو نرکورسے متجاوز ہونے کی صورت میں استفر اراور حساب پر دلالت کرتی ہے یعنی جب اونٹ ایک سوہیں سے زائد ہول تو ان کی زکو ہ کا حساب از سرنوشروع ند کیا جائے بلکہ ایک صورت میں ہر جالیس ک زیادتی پردوبرس کی اونٹنی اور ہر بچاس کی زیادتی پر تین برس کی اونٹی کے صاب سے ذکو قادا کی جانی جا ہے۔

چانچاکش ائمكا ي مسلك بحكر معزت امام ابوضيف فرمات بي كداز سرنو حساب شرع كياجائ كاچنانچ جب اونول كى تعدادا کی سوبیں سے متجاوز ہوجائے تو اس وقت دو حقے لینی تین برس کی دداونٹنیاں اور ایک بکری واجب ہوگی اور ای طرح چوہیں **کی تعدادتک ہریا نجے برایک بکری واجب ہوتی چلی جائے گ**ی پھر پچیس اور پچیس کے بعد بنت مخاص ایک سال کی اونمنی واجب ہو جائے گی ای طرح آخرتک میلی ترتیب کے مطابق حساب کیاجائے گا ام مخعی اور امام توری کا یہی قول ہے ان حضرات کی دلیل یہ ارشادگرامی ہے کہ جب اونٹوں کی تعداد ایک سوے زائد ہوجائے تواس کا حساب از سرنوشروع کیا جائے ،حضرت علی کرم الله وجه ہے ہی ای طرح منقول ہے۔

اونوں کی زکو ہے بارے میں آئی بات اور جان لیجئے کدان کی زکو ہے طور پر مادہ یعنی اونٹی یا اس کی قیمت واجب ہوتی ہے جب کدگائے اور بمری کی زکو ق میں زاور مادہ کی کوئی تخصیص نہیں ہے بلکدان کی زکو ق کے طور پرنریاس کی قیمت اور مادہ یاس کی قیت دونول بی دیئے جاسکتے ہیں۔

مالم یکن عندہ بنت مخاص علی و جھا (اوراگراس کے پاس دینے کے قابل ایک برس کی اوٹنی نہو) ابن ما لک نے اس کی وضاحت کے سلسلے میں فرمایا ہے کہ اس کے تین نی ہو سکتے ہیں۔(۱) اس کے پاس سرے سے ایک برس کی اونکنی موجود ای ند(۲) ایک برس کی اوشی موجودتو ہو مگر ترو رست نہ ہو بلکہ بار ہواس صورت میں بھی گویا وہ نہ ہونے ہی کے درجہ میں ہوگی۔ (٣) ایک برس کی اونٹنی تو موجود مو گراوسط ورجه کی نه مو بلکه نهایت فیمتی اوراعلی درجے کی موخوظ رہے کہ زکو ہیں اوسط درجہ کا مال دین کاحکم ہے۔

ببر کیف ان میں ہے کوئی صورت ہواس کا حکم بیربیان کیا گیا ہے کہ ایس صورت میں ابن لبون لینی دو برس کا اونٹ زکو ق کے طور پردیاجائے گا چراس کی وضاحت بھی فرمادی کدابن لیون کے ساتھ مزید کھھ لینادینا واجب نہیں ہے جیس کداونٹیوں کے بارے میں علم دیا گیا ہے کہ اگر کسی محض پرز کو ق کے طور پردینے کے لیے دو برس کی اونٹی واجد ، جوادراس کے پاس دو برس کی اونٹی موجود نہ ہو بلکہ تین برس کی اؤنٹی ہوتو زکو ہ وصول کرنے والا اس سے وہی تین برس کی اؤنٹی لے گا مگر وہ زکو ہ دینے والے کو دو بکریاں میں درہم واپس کرے گاتا کہ زکو قاویے والے کو دوبرس کی اونٹن کی بجائے تین برس کی انٹنی دینے کی صورت میں نقصان گھاٹا نہ ہوجیے ال کے برعس صورت بھی بیان کی گئی ہے کہ اگرز کو ہ و بے والا تین برس کی اؤنٹی کی بجائے جواس پر واجب ہے مگر موجود تبیل ہے دوبرس کی اونٹنی دے تواس کے ساتھ دو بھریاں یا بیس درجم مزید دے تا کہ زکو ہ کے مال میں نقصان ندرہ جائے بہر حال اس سے معلوم ہوا كفيلت تانيد عمرى زيادتى كابدل بوجاتى ہے۔

اگرچہ چرنے والی کی قید صرف بکری کے نصاب میں زکو ہیں لگائی گئی ہے کیکن اس کا تعلق ہر جانورے ہے یعنی خواہ بکری ہو یا اونٹ اور یا گائے ان میں زکو ۃ اس وقت واجب ہو گی جب کہ وہ سال کے اکثر جھے بیٹی نصف سال سے زیادہ جنگ میں چریں اگران میں ہے کوئی بھی جانوراییا ہو جے سال کے اکثر جے میں گھرے چارہ کھلایا جاتا ہوتواس میں زکو ہواجب ہوگ۔

مجریوں کا نصاب حیالیس بیان کیا گیا ہے بعنی اگر حیالیس سے کم بجریاں ہوں گی تو ان میں زکو ۃ واجب نہیں ہوگی ج**ب** جالیس بمریاں ہوں گی توایک بمری زکو ق کے طور پرواجب ہو جائے گی اوراً سرچالیس ہے بھی زائد ہوں توایک سومیس تک ایک ہی بری واجب رہے گی ای طرح تین سوتک کی تعداد کے نصاب زکو ق^ہ کو بیان کرنے کے بعد فر مایا گیا ہے کہ جب تعداد تین سو**ے** تجاوز ہوجائے تو پھر بیرحساب ہوگا کہ ہرسو بکری پرایک بکری واجب ہوگی بعنی تین سوتک تو تین بکریاں ہول گی تین سوے بعد حیار سو **بمریاں اس وقت واجب ہوں گی جب کہ تعداد پورے جا رسال ہو جائے چنا نچدا کثر ائمہ دعلماء کا یہی مسلک ہے لیکن حسن بن صالح** كاقول اسبارے ميں بيہ كتين كے بعد اگراكي بكرى بھى زائد ہوگى تو چار بكرياں واجب ہوجائيں گى۔

ولا ذات عسوار (اورعيب دارندى جائے) زكرة ش عيب دار مال ندلين كاظم ال صورت مي ج جبك يورامال کھ ال ایسا ہوجس میں کوئی عیب وخرا بی نہ ہواگر پورا ہی مال عیب دار ہوتو پھراس میں سے اوسط در ہے کا د کھے کردیا جائے گا۔

ز کو ہیں بوک (بحرا) لینے سے اس لیے منع کیا گیا ہے کہ بحریوں کے ساتھ بوک افزائش نسل کے لیے رکھا جا تا ہے اگر بوک لے لیاجائے گاتو بھر یوں کے مالک کو نقصال ہوگایا وہ اس کی وجہ سے پریشانی میں مبتلا ہوجائے گایا پھر بوک لینے سے اس کیے منع فر مایا گیا ہے کہاس کا گوشت بدمز ہ اور بد بودار ہوتا ہے۔

مختلف مقامات بيموجود جانورول كي زكوة ميس فقه شافعي وحفي كااختلاف:

ولا يسجمع بين منفرق الخ (اورمتفرق جانورول كويكجانه كياجائة) ال جملي كامطلب يجهف يهلم مثله كل حقیقت جان لیجئے تا کہ مفہوم بوری طرح ذہن تثین ہو جائے مسئد یہ ہے کہ آیا زکو ق گلہ یعنی مجموعہ پر ہے یا اشخاص یعنی مال کے

حضرت امام شافعی تو فرماتے ہیں کرز کو ہ گلہ کے اعتبار ہے دینی ہوتی ہے ان کے ہاں مالک کا اعتبار نہیں ہوتا جب کہ حضرت امام اعظم ابوصنیفہ کے ہاں گلہ کا اعتبار نہیں ہوتا ما لک کا اعتبار ہوتا ہے۔اس مسئلہ کومثال کےطور پر یوں سمجھنے کہ ایک شخص کے پاس اسی بمریاں ہیں مگروہ بمریاں ایک جگہ لیعنی ایک گلہ رپوڑ میں نہیں ہیں بلکہ الگ الگ دوگلوں میں ہیں تو چونکہ امام شافعی کے نز دیک زکو ہ گلہ پر واجب ہوتی ہے اس لیے ان کے مسلک کے مطابق ان دونوں گلوں میں ہے دو بکریاں وصول کی جائیں گی لیکن حضرت امام اعظم ابوصیفہ کے مسلک کے مطابق دونوں گلول سے ایک ہی بھری وصول کی جائے گی کیونکہ اگر چہوہ اس بھریاں دو **گلوں میں تقیم ہیں گر ملیت میں چونکہ ایک تحض کی ہیں اس لیے اس حساب کے مطابق کہ جالیس سے ایک سوہیں تک کی تعداد میں** . ایک بی بکری واجب بوتی ہا اس محض ہے بھی ایک بی بکری وصول کی جائے گ۔

دوسری مثال بیہ ہے کہ دواشخاص کی ای بحریاں ہیں جوایک ہی گلہ میں ہیں تو امام شافعی کے مسلک کے مطابق اس گلہ میں ے ایک ہی بکری لی جائے گی اور اہام اعظم ابوحنیفہ کے مسلک کے مطابق اس گلہ میں سے دو بکریاں لی جا کیں گی کیونکہ وہ اس بریاں اگر چہ ایک ہی گلہ میں ہیں لیکن مالک اس کے دوالگ الگ اشخاص ہیں اور وہ دونوں اتنی اتنی بحریوں (یعنی حالیس والیس) کے مالک ہیں کہ ان کی الگ الگ تعداد پرایک بحری واجب ہوتی ہے۔

اسمسلكوذ أن يس ركة كراب بجهة كه حديث كاس جمله و لا يجمع بين متفوق النع كامطلب الم مثافع كم بال توبيد ہے کہ اس ممانعت کا تعلق مالک سے ہے کہ اگر مثال کے طور پر جالیس بحریاں اس کی ہوں اور جالیس بحریاں کسی دوسرے کی ہول اور بید دونوں تعدا دالگ الگ ہوں تو ان بکر یوں کو جوالگ الگ اور متفرق ہیں زکو ق کم کرنے کے لیے سیجانہ کیا جائے یعنی مالک بیہ سوچ كركداگريكريان الگ الگ دوڭلول بيس بول كى توان بيس سے دوكبريال ديني بول كى اوراگران دونول كلول كوملا كرايك كلم کردیاجائے تو پھرایک ہی بکری دین ہوگی ان کو یکجانہ کرے۔

ای طرح و الا یفوق بین مجتمع اورندجانورول کوعلیحدہ کیاجائے بین اسممانعت کا تعلق بھی مالک ہے ہے کہ مثلا اگراس کے پاس بیس بکریاں ہوں جو کسی دوسر شخص کی بکر ایوں کے گلے میں ملی ہوئی ہوں تو مالک اپنی ان بکر بوں کواس گلے ہے الگ ندكرے بيسوچ كركدا كريد بكرياں اس كلے ميں رہيں كى توزكو ة دينى ہوگى اورا كران بكريوں كواس كلے ہے الگ كرديا جائے تو

حضرت امام ابوصنیفہ کے نزدیک اس ممانعت کا تعلق ساعی یعنی زکو ۃ وصول کرنے والے سے بے کدوہ زکو ۃ لینے کے لیے منفق بکریوں کو یکجانہ کرے مثلاً دوالگ الگ اشخاص کے پاس آئی آئی بکریاں ہوں کے جوعلیحدہ علیحدہ تو حدنصاب کونہ پہنچتی ہوں اور ان پرز کو ہ واجب نہ ہوتی ہوجیے دونوں کے پاس ہیں ہیں بکریاں ہوں مگر جب دونوں کی بکریاں کیجا ہوجا کیں توان پرز کو ہ واجب موجائے لہذا زکو ہ وصول کرنے والے کے لیے بیدرست نہیں ہے کہ وہ زکو ہ لینے کی وجہ ان بکریوں کو یکجا کروے ای طرح دوسری ممانعت کاتعلق بھی زکوۃ وصول کرنے والے ہی ہے ہے کہ زکوۃ لینے کے لیے عیصدہ علیحدہ جانوروں کو سیجا نہ کرے مثلاً اگر کی تخص کے پاس اس جریاں اس طرح ہوں کہ جالیس تو ایک جگہ میں اور جالیس دوسری جگہ میں تو زکو ہ وصول کرنے والا ان دونوں جگہوں کی بکریوں کو دوالگ الگ نصاب قرار دے کراس شخص سے دو بکریاں وصول نہ کرے بلکہ دونوں جگہوں کی بکریوں کو ایک بی نصاب قراروے اور قاعدہ کے مطابق ایک ہی بحری وصول کرے کیونکہ بحریاں اگر چدا لگ الگ ہیں لیکن ملکیت میں ایک ی محف کے بیں البذادونوں جگہ کی مجموعہ بریوں پر کہ جن کی تعدادای ہے ایک بی بکری واجب ہوگ ۔۔۔

وماكان من خليطين (جس نصاب يس دوآ دى شريك مول) ال جملے كى وضاحت بھى ايك مسكلة مجھ لينے پرموتوف ہے مسلہ یہ ہے کہ مثلاً دوسو بکریاں ہیں جس میں دوآ دی شریک ہیں اس حساب سے کدایک آ دمی کی توان میں سے چالیس بکریال ہیں اور دوسرا آ دی ایک سوساٹھ بکر بول کا مالک ہے اب سوال سے کدان بکر بول پرز کو ق کے طور پرتو بکریاں واجب ہول مگروہ دو

الشعد"جوبالول والى موقوا كراس عبارت كالمرمطلب ندلياجائ كدبكرى بال والع جانورون ميس يعض بوتيل جمينس وغیرہ بھی بحری میں شامل ہوجا تمیں گے، پس اس مجبوری ہے جب بحری والی تعریف کو بالاعم قرار دیاج ئے تو ضان والی تعریف کو بھی تعريف بالاعمقر اردين (كيونكه دونون جملے ساتھ ساتھ ميں تد دونوں كاتھم كيسال ہونا چاہئے۔

ضأن كى بحث مين فقهي تصريحات كابيان:

انعام کی قربانی مسنون ہے،انعام چو یا بیکو کہتے تیں،اضحید کے معنی قربانی میں،مطلب یہ ہے کہضان کا چھ ماہد بچہ، یا سات ماہد بچہ کی قربانی مسنون ہے اور ایک سالہ بچہ کی بھی الیکن اس کے لئے کوئی پابندی نہیں ہے۔ ضان ہو کہ معز ، اور اونٹ اور بقر کا تنی بھی قربانی کے لئے جائز ہے۔اونٹ کاشی یا کچ سالداور بقر کا دوسالداورشاة کا ایک سالد۔اورجذعہ کے ضان کی قیداس لئے لگائی کہ کری چھ ماہد جائز نہیں ،اور ضان چکتی والے جانور کو کہتے ہیں او پر کی عبارت میں ایک جگہ مطلقہ کالفظ آیا ہے۔اس کا مطلب یہ ہے کہ فدكر بوكدمؤنث، اور جينس كائے ميں داخل ہے۔ اور شاة ميں افضل مادہ نبيل بكدنر ہے۔ دونوں نوعول كا يبي علم ہے۔ (مفاتَّ البِمَان شرح شرعة الاسلام)

() اورمصنف نے "جامع من الصان " کبر،اورضان و واون والا جانور ہے جس کے پکتی ہو،اییا بی منح الغفاروغير و ميں - (تعليق الممجد من عيني)

() اورزمينده ها اده الفضل إاوريضان كامؤنث م-قامول (ردالمحتار)

() مسند بى ذى كرو سينه طاتو ضان كا "جذع "اس حديث كى شرح مين تفصيلات بين ، بهم مد ب حفى كموافق بيان کرتے ہیں ، قربانی کے جانور کی تین نوعیں ہیں ، اونٹ ، بقر عنم _رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم نے اور اصحابہ سے ان کے علاوہ قربانی ٹابت نہیں ، عنم کی دوقتمیں ہوتی ہیں۔معزر کو قاری میں بز کہتے ہیں،اورضاں کومیش اور جاموں گاؤمیش کامعرب ہے یہ كائكى بى ايك قتم إدان سبكاتى جائز إد (اشعة اللمعات)

قرآن مين لفظ ضائن كااستعال:

ثَمَانِيَةً أَزْوَاج مِنَ الضَّأْنِ النَّيِّنِ وَمِنَ الْمَعْنِ النَّيْنِ

(بدبردے چھوٹے جاریائ) آٹھ قتم کے (بین) دو(دو) بھیرول میں سے اوردو (دو) مجریوں میں سے العنی ایک الك فرادراك ايك ماده) _ (الانعام ١٣٣٠)

انشأ شمانية ازواج (اى الله تعالى في تُعذوج پيداكية) ايك بى جنس كزاور ماده كوزوج (جوزا) كهاجا تا ب اوران دونوں کے ایک فردکو بھی زوج کہ لیاجاتا ہے کیاان کہ ہرایک دوسرے کے لئے زوج ہوتا ہے۔ قرآ ان میں اس مقام پر بھی ازواج، افراد ہی کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ یعنی افراداللہ نے بیدا کیے۔جوباہم ایک دوسرے کا جوڑا ہیں مینیس کرزوج کہ معنی

بکریاں ان دونوں سے وصول کس حساب ہے ہول گی ، ظاہر ہے کہ بیتو نہیں ہوسکتا کہ پہلے مخص پر تو اس کے جھے کے پیش نظرا یک بكرى كا دوخمس واجب بهواور باقى دوسر مصحض برواجب بهو بلكه بدبهوگا كه زكوة وصول كرنے والاتو قاعدہ كےمطابق دونو ل مخصوں ے ایک ایک بکری وصول کرے گا مگر اس صورت میں پہلے تحض کونقصان ہوگا کیونکہ ان مشترک بکریوں میں اس کا حصہ صرف عالیس بکریاں بیں اسے بھی ایک ہی بکری دین پڑی ۔ اور دوسر تے خص نے بھی ایک بکری دی جس کا حصہ ایک سوساٹھ بکریاں بیں (ای کے بارے میں فرمایا جار ہاہے کہ زکو ۃ وصول کرے والا تو دونوں ہے ایک ایک بکری وصول کرے گالیکن پھر بعد میں دونوں کو جاہے کہ وہ اپنے اپنے <u>ھے</u> کے مطابق حساب کرلیں یعنی پہلا تحض کہ جس کی جالیس بکریاں ہیں دوسرے تخص کہ جس کی ایک سو ساٹھ بکریاں ہیں۔ اپنی دی ہوئی بکری کے تین جمس وصول کرے اس حساب سے چالیس بکریوں کے مالک پر اس کے حصہ کے مطابق دوقمس پڑیں گے اور باتی ایک سوساٹھ بکریوں کے مالک پراس کے جھے کےمطابق پڑ جائیں گے۔ چنانچے ارشاد گرامی فانهما يتراجعان بالسوية، (أنيس جائح كدده دونول برابر برابرتسيم كرليس) كيمعني سي

ضاً ن كافقهي مفهوم:

ضان کا آنابزا بچہ جو چھ ماہ کا ہولیکن دور ہے و کیھنے میں سال بحر کامعلوم ہوتا ہو(درمختار مینی)

ضان جس کے چکتی ہو، یہ چکتی کی قیداس لئے لگائی کہری گائے اور اونت کے جذ عد کا اسٹنا ، مقصودتھا، بمری کا جذعہ چھاہ کا موتا ہےاورگائے کاسال بھر کااوراونٹ کا چارسال کا اور "من الشلاثة" کالفظ جس کا ذکر آگے آرباہے بیاونٹ اور بقران دونوں نوعوں كے ساتھ اورائ طرح اپنى دونوں تىمول كے ساتھ، (د دالمحتار من عينى)

لعض فقہاء نے بھی تو ضان کی تعریف "مال موف " (جس کے اون ہو) سے کی ہے۔ جس کے معنی صاف یہی ہوئے كه بهير بهي اس بين شامل هي-

جي بال تهتاني في يتعريف كي ب-"الضان ما كان من ذوات الصوف والمعز ما كان ذوات الشعر "ليكن اس کاجواب ہم پہلے ہی دے چکے ہیں کہ بیتعریف بالاعم ہے۔ بمری اور بیل سے دنبہ کومتاز کرنے کے لئے ہے۔ بھیڑے متاز کرنے ك كينبين (جب اس كي ضرورت بوئي توية عريف كيا"ماله الية "جس كي چكتى بوء تاكه بهيزنكل جائيـ

عبرالمجيد هكذا اوالعبارة في الاصل هكذا الضان ماكان من ذوات الصوف ولمعز من ذوات الشعر قهستانی مجیب نے یوں تعبیر کیا هے حالانکه اصل کتاب میں یوں هے، ضان وه هے جو اون والا هو اور معز جو بالور والاهو، قهستاني عبدالمنان الاعظمي

(جامع الرموز، كتاب الزكوة كمتبه اسلاميكنيد قاموس ايران)

ہماری اس بات برقرینہ یہ ہے کہ تعریف میں لفظ من استعال کیا گیا ہے جس کے معنی ہوتے ہیں ،تو تعریف کی عبارت کا ترجمہ يد مواضان اون والے جانوروں ميں يے بعض إور دوسراقرين يہ بكر كرى كتع نف ميں يكي كما كيا ہے۔ "ماكان ذوات ہوگیا ہے۔جس کے بعد متاخیر بن علاءنے بیکہاہے۔

جب فقہاء نے چکتی والا کہ کراس جانور کو تعین کر دیا تو اب ہم کواس بحث میں پڑنے کی ضرورت نہیں کہ وہ معنی مجازی میں یا حققي يابطوراشراك_(افعة اللمعات، باب الاضيه، ج ام ٢٠٨، نوربيرضوية كهر)

پس ان نصوص تقبید کی روشنی میں مارا فیصلہ تو یہی ہے کہ بھیڑ کی قربانی ناجائز ہے۔اگر دوسری کسی کتاب میں اس کے جواز کا علم ہو بھی تواضیاط اس سے بیتے میں ہی ہے کہ عدم جواز کے بیدولائل قاہرہ ہم نے طاہر کردئے۔

علامه غلام رسول سعيدي صاحب لكصته بيس كهضائن يس جيلتي كي قيرنبيس بالبذاخواه جيلتي بويانه بوقرباني جائز ب- كيونكه ان كنزد كيك بعض متقديين فقهاء كى قيدند لكان كاعتبار كيا كيا ب- (بهر حال اس مئله كي مكمل تحقيق بم ان شاء كتاب الاضاحي ميس بیان کریں مے)_(شرح می مسلم، ج۲ م ۱۲۸ فرید بک شال لا مور)

ضاً ك يراطلاق زكوة مين فقهي ندا هب اربعه:

حضرت حسن بن زیاد نے حضرت امام اعظم رضی القدعنہ سے روایت کی ہے کہ جذع کوضاً ن سے شار کیا جائے گا اور حضرت امام ابو بوسف، امام محمد ، امام شافعی اور امام احمد علیهم الرحمه كا قول بهی يم ب اور حضرت امام ما لك عليه الرحمه في كها ب جذع ضاً ن ے ہے۔ اور معزاس کو کہتے ہیں جس کوسال ممل ہوجائے۔ اطلاق نص کی وجہ سے وہ جائز ہے۔

حضرت امام ما لک علیه الرحمد نے کہا ہے کہ ضا ن تکنی لیا جائے گا خواہ وہ مذکر ہویا مؤنث ہو۔اور حضرت امام شافعی اور امام احمد نے کہا ہے جذعد عضاً ن جائز ہے۔ اور امام مالک کے نزد یک دونوں سے جائز ہے۔

(البنائيشرح الهدابية، ج٣٥،١٥،٥٥ ، هانيهان)

نفذى برحكم زكوة من فقهي ندابب اربعه:

مونے جاندی کا سکدا گر حدنصاب تک بھنے جائے اور ایک سال تک باقی رہ جائے تو تمام فداہب کے نزدیک اس میں زکات واجب ہے، چوں کہ اہل سنت کے جارو فداہب سکہ ہونا شرط نہیں سجھتے لہذا وہ سونے جاندی کے سکٹ اورظروف میں بھی ز کات کو واجب بجهي بيركيكن زيوروغيره مين صرف حفى زكات كوواجب جانة بين ومالكي ،شافعي اورهنبلي واجب نبين جائة -

فقہائے امامیہ چوں کہ سونے جاندی میں زکات کے واجب ہونے میں سکردائج الوقت کوشر طبیحے ہیں للذا سونے جاندی کے مکٹ بظروف اور زیوروغیرہ میں زکات کے وجوب کے قائل نہیں ہیں۔ (شرائع الاسلام، کتاب الزکوۃ)

کاغذی پییہ(نوٹ) اور دوسرے بیسے

اہل سنت کے چارو نداہب کے اکثر فقہارائج روپے اور پیے میں زکات کے وجوب کے قائل ہیں اس لئے کدان کی نظر میں روپیاورنوٹ نے معاملات میں سونے جاندی کی جگہ لے لی ہے، شافعی کی نگاہ میں نوٹ اور روپے کے ذریعہ معاملہ کرنا کو یا بینک جوڑے پیدا کے کیونکداس طرح تعداد ۸ کے بجائے ۱۲ ہوجائے گی جوآیت کے اگلے مصد کے مطابق نہیں ہے۔

ید قَمَا نِیدَ سے بدل ہے اور مراود وقتم نراور مادہ لینی بھیڑے نراور مادہ۔اور بکری سے نراور مادہ پیدا کیئے (بھیڑ میں بی دنبہ چھتراشامل ہے)۔

ضاً ن لغوى كيعين من فقهي تصريحات:

اورا گربطور تنزل ہم پیشلیم بھی کرلیں کہ اہل لغت کے نز دیکے میش کا اطلاق اون والے پر ہوتا ہے تب بھی ہم پیشلیم کرنے کے لئے تیار نہیں کہ اس سے ان کی مراد بھیڑ ہے۔اسکے بیان کے لئے ہم کوتھوڑی تفصیل میں جانا ہوگا۔

سمى چيز كى تعريف اس كے مساوى لفظ سے بھى كى جاتى ہے۔ جيسے انسان كى تعريف لفظ ناطق سے كى جائے (كہ جن جن افراد پرانسان دلالت کرتا ہے ناطق بنی اس اس پر دلالت کرتاہے) اور کبھی تعریف کے لئے معرف سے عام لفظ بھی استعمال کیاجاتا ہے جیسے السعدانة نبت (كرسعدانه ایك مخصوص گھاس كانام ہے) جبكه نبت برگاس كوكهاجاتا ہے۔اول الذكر تعريف کامل ہے اور ٹانی ناتص ، الغرض تحریف دونوں ہی ہے۔

اگرمع ف كوبعض امور ب متازكرنا ب توعام لفظ سے بھی تعریف جائز ہے۔

ویہاں بھی ضان کا ترجمہ لفظ میش سے کردیا جس کامفہوم اون والا ۔ لیکن اس سے اہل لغت کی غرض ضان میں بھیز کوشامل کرنے کی نہیں تھی بلکہ دنبہ کو گائے ، بھینس ادر بکری سے متاز کرنا ہے کہ وہ اون والے جانور نہیں ، اور دنیہ اون والا جانور ہے۔ اور جب صنان کو بھیڑے بھی متاز کرنا ہوا تو اس کی تعریف بھی والے جانورہے گی۔

اگر ہماری بات کا یہ جواب دیا جائے کہ اہل لغت کے اطلاق کو یہاں تعریف مساوی سے پھیر کرتعریف عام قرار دینا ایک بے ولیل اورادعائی بات ہے۔اس لئے قابل تقسیم نہیں طاہر ہے کہ ان کامنشاء ضاں کا ترجمہ پیش کر کے یہی ظاہر کرنا ہے کہ وہی جانور ہے جس کے اون ہوتا ہے چی ہویا نہ ہو،اس سے ان کوکوئی غرض نہیں توافعہ بھیڑ دنبہ مل شامل ہوئی،

اگر الل لغت كا مطلب واى ب جوآب كيت بين اليكن الاسك لئے جمت الل لغت كى بات نبيس بالل فقد كى بات ب جب وه ضان کے معن چکتی والا کہتے ہیں تو وہی مانا جائے گا ، اور بھیٹر دنبہ میں شامل نہ ہوگی۔

ره گئی به بات کداہل فقداوراہل لغت کے معانی میں اختلاف ہوتا ہے۔ تو اس کی نظیر قربانی کے جانور میں ہی لفظ جذع ہے کہ الل فقه چهماه کے بچے کو کہتے ہیں ، اہل لغت ایک سالہ بچہ کو ، اور مسئلہ کاحل اہل فقہ کے قول پر ہی دیا جاتا ہے۔ (چلى على شرح الوقايه بيني على الكنز)

ضاً ن كمعنى مين چكتى كى قدركانے والے فقہاء احناف:

شخ عبدالحق محدث د ہلوی، علامہ شامی ،علامہ طحطاوی اور صدر الشریعہ کی تصریحات کے مطابق ضاً ن اس قید کے ساتھ متعین

رحواله (Order) ہے اس حوالہ کی قیمت کے اعتبار سے انسان اس ورق کا مالک بن جاتا ہے جو بینک کے ذمہ قرض ہے اور بینک مدیون ہے اور جب بھی ان اوصاف کے ساتھ مدیون ہوگا تواس قرض کی زکات فور آاور حالا واجب ہے۔

حنفی فقہا کہتے ہیں کہ کاغذی روپے قوی قرض کی مانند ہیں اور انھیں فورا جاندی میں تبدیل کیا جاسکتا ہے پس اس کی زکات بھی فورا واجب ہے، مالکی فقہا کہتے ہر چند کاغذی روپے قرض کی سند ہے گرچوں کہاسے فورا چاندی میں تبدیل اپ جاسکتا ہے اور معاملات میں اس نے سونے کی جگہ لے لی ہے اہذا شرا کھ کے ہوتے ہوئے اس میں زکات واجب ہے۔

(یوسف قر ضاوی، ابن رشد، وعبدالرخمٰن جزیری ہمان مصرالنہایة)

ان لوگول کے نظریات کی بنیاد پر اسکناس (نوٹ) میں بیقابلیت ہے کہ بغیر کسی مشکل کے اس کا جاندی سے معاوضہ ہوسکتا بالبذابيام معقول نبيس م كدلوكول كے باس نوٹ ہواور صدنصاب كے برابر چاندى سے تبديل بھى كيا جاسكتا ہو مگراس ميں سے

متیجه میں اال سنت کے تین ندا ہب، شافعی ، مالکی اور حنی کے فقہا کا نوٹ اور چک میں وجوب زکات پر اجماع قائم ہے صرف صنبلی مذہب والے اس مسئلہ میں مخالف بیں ان کا کہنا ہے کہنوٹ اور کاغذی بول میں زکات واجب نہیں ہے مگر یہ کہ اے سونے چاندی میں تبدیل کردیا گیا مواورز کات کی دیگر شرطیس بھی اس سونے چاندی میں موجود مول۔

تُصَلِّ فِي الْحَيْلِ

بیصل گھوڑے کی زکو ہے بیان میں ہے

فصل محور ول كنصاب زكوة كمناسبت كابيان:

علامہ بدر الدین مینی حنی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔ یف گھوڑ ہے کی زکو ہے احکام میں ہے۔ لفظ " خیل " اسم جمع ہے۔ جس كوالل عرب نے مذكر ومؤنث دونوں كيلئے استعال كيا ہے۔جس طرح لفظا ''ركب'' ہے اور بيابيا لفظ ہے جس كی لفظوں میں واحد منیں ہے۔جبکہاس کی واحد فرس آتی ہے۔اور جو ہری نے کہا ہے کہ مذکر ومؤنث میں تصغیر کا بغیرتا کے آنا شاذ ہے۔اورخیل فرسان کو كمت ين - جس طرح التدتعالى كافر مان بي واجلب عليهم بخيلك "اورخيل كي طرح فيول بـ لهذادوسرااسم جمع بحس طرح لفظا "قوم" ہے۔ (البنائيشرح البدايه، ج٢، ص، ٥١، حقانيه ماتان)

محور ول كى زكوة كينساب كابيان:

(إِذَا كَانَتُ الْخَيْلُ سَائِمَةً ذُكُورًا وَإِنَاثًا فَصَاحِبُهَا بِالْخِيَارِ : إِنْ شَاء أَعْطَى عَنُ كُلّ فَرَسِ دِينَارًا ، وَإِنْ شَاء كَوَّمَهَا وَأَعْطَى عَنْ كُلِّ مِائْتَى دِرْهَمٍ خَمْسَةَ دَرَاهِمَ) وَهَذَا عِنْدَ

أَبِي حَنِيفَةَ ، وَهُوَ قَوْلُ زُفَرَ ، وَقَالًا : لَا زَكَاةَ فِي الْحَيْلِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ "(لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي عَبْدِهِ وَلَا فِي فَرَسِهِ صَدَقَةً) وَلَهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ "(فِي كُلِّ فَرَسٍ سَائِمَةٍ دِينَارٌ أَوْ عَشَرَةُ دَرَاهِمَ) وَتَأْوِيلُ مَا رَوَيَاهُ فَرَسُ الْغَاذِي ، وَهُو الْمَنْقُولُ عَنْ زَيْدِ بَنِ ثَابِتٍ . وَالتَّخييرُ بَيْنَ الدِّينَارِ وَالتَّقُويِمِ مَأْثُورٌ عَنْ عُمَرَ ﴿ وَلَيْسَ فِي ذُكُورِهَا مُنْفَرِدَةً زَكَاةٌ ﴾ لِأَنَّهَا لَا تَتَنَاسَلُ ﴿ وَكَذَا فِي الْإِنَاثِ الْمُنْفَرِدَاتِ فِي رِوَايَةٍ) وَعَنْهُ الْوُجُوبُ فِيهَا لِأَنَّهَا تَتَنَاسَلُ بِالْفَحْلِ الْمُسْتَعَارِ بِخِلَافِ الذَّكُورِ ، وَعَنْهُ أَنَّهَا تَجِبُ فِي الذُّكُورِ الْمُنْفَرِدَةِ أَيْضًا ﴿ وَلَا شَيْءَ فِي الْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ ﴾ لِقَولِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّكامُ " (لَـمُ يَنُزِلُ عَلِيَّ فِيهِمَا شَيْءٌ) وَالْمَقَادِيرُ تَثْبُتُ سَمَاعًا (إلَّا أَنْ تَكُونَ لِلتِّجَارَةِ ﴾ لِأَنَّ الزَّكَاةَ حِينَئِدٍ تَتَعَلَّقُ بِالْمَالِيَّةِ كَسَائِرِ أَمْوَالِ التِّجَارَةِ ، وَاللَّهُ أَعُلُمُ .

جب گھوڑ ہے سائمہ ہوں خواہ ند کر ہوں یا مؤنث ہوں توان کے ، لک کواختیارا گرجا ہے تو ہر گھوڑے کی زکو ۃ ایک وینار دے اوراگر جا ہے توان کی قیمت شار کرتے ہوئے ہر دوسودرہم پر یا فیج درہم دے۔ بدامام اعظم رضی اللہ عند کے نزد یک ہاورامام زفر علیدالرحمه کا بھی یہی قول ہے جبکہ صاحبین نے کہا ہے کہ گھوڑوں میں زکو ہ بی نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کر پھھا گھنٹے نے فر مایا: مسلمان پراس کے غلام اوراس کے محورے کی زکو قانہیں ہے۔ اور سیدنا اہام اعظم رضی اللہ عنہ کی دلیل یہ ہے کہ نبی کریم مسل نے فرمایا: ہرسائمہ مھوڑے میں ایک دیناریاوس دراہم ہیں۔اورصاحبین کی روایت کردہ حدیث کی تاویل بیہے کہاس سے غازی کھوڑ امراد ہے اور حضرت زید بن ثابت رضی الله عند ہے بھی یہی تقل کیا گیا ہے۔اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عند سے دینایا قیمت کے درمیان اختیار

ا كيلے ذكر كھوڑوں ميں زكوة واجب نبيں ہے ۔اس كے كه صرف ذكر كھوڑوں سے سل نبيس برهتى ۔اورايك روايت كے مطابق تنبا گھوڑیوں کے بارے میں بھی یہی تھم ہے۔حضرت سیدنا امام اعظم رضی اللہ عندسے دوسری روایت کےمطابق یہ بیان کیا گیاہے کہ صرف گھوڑیوں میں زکو ۃ واجب ہے۔ کیونکہ گھوڑ اادھار ما نگ کرنسل بڑھائی جاسکتی آہے۔جبکہ گھوڑوں میں ایسانہیں ہوتا اورامام اعظم رضی الله عندے ایک روایت صرف محور وں کے بارے میں وجوب زکو ہ کا ہے۔ اور خچروں اور گدھوں میں زکو ہنیں ہے۔ کیونکہ نبی کر میم اللہ فیر اللہ نوچروں اور گدھوں کی زکو ہ کے بارے میں مجھ پر کچھنا زل نہیں ہوا۔ اور مقادیر کا شہوت ساعی ہے کیکن جب خچراور گدھے تجارت کیلئے ہیں۔اس لئے کہاس صورت میں زکو ۃ مالیت سے متعلق ہوگی ۔جیسا کہ دوسرے تجارت کے

(فيوضات رضويه (جدروم)

مالوں ش ہوا کرتا ہے۔

گھوڑوں کی زکوۃ میں فقہی مذاہب اربعہ:

حصرت امام اعظم امام ابوصنیفہ کے نزدیک ان گھوڑوں میں زکو ۃ واجب ہوتی ہے جوجنگل میں چرتے ہیں پھر گھوڑے کا ما لک اس بارے میں مختار ہے کہ چاہے تو وہ ان کی زکو ۃ میں ہر گھوڑے چھچے ایک دینر روے چاہان کی قیمت متعین کرکے ہر دوسوور ہم میں سے پانچ درہم زکو ۃ اواکرے جیسا کہ زکو ۃ کا حساب ہے۔

اور اہام نخعی سے روایت کیا گیا ہے کہ جوروضہ میں ہے اور حضرت زید بن ثابت رضی القدعنہ کا قول بھی یہی ہے جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے ہیں۔اور ٹنس الائم، مرتھی نے اس کواپٹی کتاب میں ذکر کیا ہے۔

حضرت امام ابو یوسف، امام محر، امام شافعی، امام ما لک اور امام احریکیم الرحمہ کے نزویک گھوڑوں میں زکو ہ واجب نہیں ہے۔ اور انہوں نے حضرت عمر فاروق، حضرت علی الرتضلی سے روایت کیا ہے اور امام طحاوی نے اسی اختیار کیا ہے۔

علامہ خطائی نے کہا ہے کہ گھوڑوں کی زکو قامیں لوگوں کا اختلاف ہے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ گھوڑوں میں زکو قاواجب نہیں ہے۔

علامها بن قدامه مقدى منبلى لكھتے ہیں۔ كەنقىهاء حنابله كہتے ہیں كەخلفاء راشدین ان سے صدقه لیتے تھے۔ (البنائيشرح البدايہ ، ۴۵، حقانيه ملتان)

اعمل الفصلان والحسلان والعجاجيل تسدقة

﴿ يُصل جانوروں كے بيوں ميں زكوة كے بيان ميں ہے ﴾

فصلان جملان وعاجيل واليفسل كي مطابقت كابيان:

مصنف جنب بڑے جانوروں کی زکو ہے جمتعلق احکام بیان کرنے سے فارغ ہوئے ہیں تو اب انہوں نے چھوئے جانوروں سے متعلق احکام بیان کرنا شروع کیا ہے۔ابواب زکو ہیں اس فصل کومؤخر کرنے کی دلیل واضح ہے۔ کہ پہلے جانوروں سے متعلق احکام زکو ہ کو بیان کرنا شروع کیا ہے۔ابواب زکو ہیں اس فصل کومؤخر کرنے کی دلیل واضح ہے۔ کہ پہلے برے ہوتے ہیں۔

دوسری دلیل بیہ کہ پہلے ان جانوروں کی زکو ہ کابیان کی ہے جن پروجوب زکو ہیں ائر وفقہاءاورفقہی نداہب کا اتفاق ہادراس کے بعداختلافی مسائل پرمشمثل جانوروں مے متعلق احکام زکو ہ کو بیان کریں گے۔

فسلان جملان اورعاجيل كامعنى:

علامہ ابن ہمام خنی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔ کہ فصلان یہ فصیل کی جمع ہے۔ فصیل اونٹنی کے اس کو بیچے کو کہتے ہیں جوابھی تک ابن مخاص نہ ہو۔ اور بچا جیل ہی بچو ہے اس کامعنی ہے گائے کا بچہ یعنی بچھڑ اہے۔ اور حملان یہ حمل کی جمع ہے۔ بکری کے بیچے کوحمل گھوڑوں کی زکوۃ میں فقہی اختلاف کابیان؟

دراصل اس عبارت کے مفہوم کے تعین میں میافتلاف اس لیے واقع ہوا ہے کہ حضرت امام ابوصنیفہ کے نزدیک ان گھوڑوں میں زکو ہ واجب ہوتی ہے جو جنگل میں چرتے ہیں پھر گھوڑے کا مالک اس بارے میں مختار ہے کہ چاہے تو وہ ان کی زکو ہ میں ہر گھوڑے پیچھے ایک دینار دے چاہے ان کی قیمت متعین کر کے ہر دوسو درہم میں سے پانچ درہم زکو ہ ادا کرے جیسا کہ زکو ہ کا حساب ہے۔

€AY}

حضرت امام شافعی اورصاحبین کے ہال گھوڑوں میں زکو ۃ واجب نہیں ہوتی۔ان حضرات کی دلیل آنخضرت **سلی اللہ علیہ و** آلدوسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ سلمانوں پران کے گھوڑے اور غلام میں صدقہ واجب نہیں ہے۔حضرت امام ابوصنیفہ **کی طرف سے،** دلیل کے طور پر بیحد ہے پیش کی جاتی ہے کہ ہر گھوڑے 'پیچھے کہ جوجنگل میں چرے ایک دینارہے۔

جہاں تک تعین قیمت پرز کو ہ کاتعلق ہے اس کے بارے میں کہ جاتا ہے کہ بید حفزت عمر فاروق ہے منقول ہے ح**عزت شائعی**بطور دلیل جو حدیث پیش کرتے ہیں اس کے بارے میں حضزت امام اعظم کی طرف سے کہا جو تا ہے کہ اس کا تعلق غازی و **جاہد ک**گورٹرے سے ہے اس طرح غلام سے مراد غلام ہے جو خدمت کے لیے رکھ چھوڑ اہو۔

وہ گھوڑے جواپنے مالک کے لیے تواب کا ذریعہ بنتے ہیں اس کی تشریح آپ نے بیفر مائی کہ اس سے وہ گھوڑے مراد ہیں جسے اس کے مار جہاں ہے مار جہاد ہی ہے یعنی اس نے اس مقصد کے بیاں راہ خدا ہے مار جہاد ہی ہے یعنی اس نے اس مقصد کے لیے گھوڑے پال رکھے ہیں تا کہ جب جہاد کا وقت آئے تو اس پرسوار ہوکر دشمنان اسلام سے نبر د آز ماہو یا بوفت ضرورت دوسرے مسلمانوں کودے تا کہ وہ اس پرسوار ہوکر جہاد کریں۔

علامدابن ہمام حفی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کہ فرآوی قاضی خان میں ہے کہ گھوڑوں کی زکو ہ والے مسئد میں فتوی صاحبین کے قول کر ہے۔ اور صاحب ''الاسراء'' نے بھی اس کوراجع قرار دیا ہے۔ جبکہ شس الائمہ اور صاحب تحفہ نے امام اعظم علیہ الرحمہ کے قول کو ترجع دی ہے۔ اور اس بات پراجماع کیا ہے کہ امام صاحب گھوڑوں سے جبراز کو ہ وصول کرنے کا تھم نہیں دیتے۔ اور کتب ستہ میں میصدیث موجود ہے کہ مسلمان کے غلام اور گھوڑے پر زکو ہ نہیں ہے۔ البتہ امام مسلم نے بیزیادہ کیا ہے۔ کہ سوائے فطرانے کے بیرون ہیں ہے۔ البتہ امام مسلم نے بیزیادہ کیا ہے۔ کہ سوائے فطرانے کے ذکو ہ نہیں ہے۔ (فتح القدیم، جسم میں میں میں میں میں میں میں کہ بیروت)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان پراس کے گھوڑے اور غلام کی زکو ہ واجب نہیں۔ (صبحے بخاری، رقم الحدیث ۱۳۶۳)

تشريحات هدايه

كهاج تاب - (فتح القدريه، ص٣٢، بيروت)

جانوروں کے بچوں کی زکو ۃ میں فقہی تصریحات:

(وَلَيْسَ فِي الْفُصَلَانِ وَالْحُمُلَانِ وَالْعَجَاجِيلِ صَدَقَةٌ) عِنْدَ أَبِي خَنِيفَةَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَعَهَا كِبَارٌ ، وَهَذَا آخِرُ أَقُوالِهِ وَهُوَ قُولُ مُحَمَّدٍ ، وَكَانَ يَقُولُ أَوَّلًا يَجِبُ فِيهَا مَا يَجِبُ فِي الْمَسَانُ ، وَهُوَ قُولُ زُفَرَ وَمَالِكٍ ، ثُمَّ رَجَعَ وَقَالَ فِيهَا وَاحِدَةٌ مِنْهَا . وَهُو قَولُ أبي يُوسُفَ وَالشَّافِعِيِّ رَحِمَهُمَا اللَّهُ . وَجُهُ قَوْلِهِ الْأَوَّلِ أَنَّ الِاسْمَ الْمَذْكُورَ فِي الْخِطَابِ يَنْتَظِمُ الصُّغَارَ وَالْكِبَارَ .

وَوَجْهُ الشَّالِي تَحْقِيقُ النَّظُرِ مِنْ الْجَانِيَيْنِ كَمَا يَجِبُ فِي الْمَهَازِيلِ وَاحِدٌ مِنْهَا وَوَجُهُ الْأَخِيرِ أَنَّ الْمَقَادِيرَ لَا يَدُخُلُهَا الْقِيَاسُ فَإِذَا امْتَنَعَ إِيجَابُ مَا وَرَدَ بِهِ الشَّرْعُ امْتَنَعَ أَصْلًا ، وَإِذَا كَانَ فِيهَا وَاحِدٌ مِنْ الْمَسَانُ جَعَلَ الْكُلُّ تَبَعًا لَهُ فِي انْعِقَادِهَا نِصَابًا دُونَ تَأْدِيَةِ الزَّكَادةِ ، ثُمَّ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ لَا يَجِبُ فِيمَا دُونَ الْأَرْبَعِينَ مِنُ الْحُمُلانِ وَفِيمَا دُونَ التَّلَاثِينَ مِنْ الْعَجَاجِيلِ ، وَيَجِبُ فِي خَمْسِ وَعِشْرِينَ مِنْ الْفُصْلَانِ وَاحِدٌ ثُمَّ لا يَجِبُ شَسَىءٌ حَتَّى تَبُلُغَ مَبْلُغًا لَوْ كَانَتُ مَسَانً يُثْنِي الْوَاجِبَ ، ثُمَّ لَا يَجِبُ شَيءٌ حَتَّى تَبُلُغَ مَبْلَعًا لُو كَانَتُ مَسَانً يُثَلُّثُ الْوَاجِبَ ، وَلَا يَجِبُ فِيمَا دُونَ خَمْسٍ وَعِشْرِينَ فِي رِوَايَةٍ . وَعَنْهُ أَنَّهُ يَسِجِبُ فِي الْخَمْسِ خُمْسُ فَصِيلٍ ، وَفِي الْعَشَرِ خُمْسَا فَصِيلٍ عَلَى هَذَا الاغتِبَارُ ، وَعَنْهُ أَنَّهُ يَنظُرُ إِلَى قِيمَةِ خُمْسِ فَصِيلٍ وَسَطٍ وَإِلَى قِيمَةِ شَاةٍ فِي الْخَمْسِ فَيَجِبُ أَقَلُّهُ مَا ، وَفِي الْعَشَرِ إِلَى قِيمَةِ شَاتَيْنِ وَإِلَى قِيمَةِ خُمْسَى فَصِيلٍ عَلَى هَذَا اِلاغْتِبَارُ .

اورسیدناامام اعظم رضی اللہ عنہ کے نز دیک اونٹ کے بچوں اور گائے کے بچوں میں زکو ۃ نہیں ہے۔لیکن جب ان کے ساتھ بڑے بھی ہوں۔اوراہ ماعظم علیہ الرحمہ کا آخری قول یہی ہے اوراہ محمد علیہ الرحمہ کا قول بھی یہی ہے۔جبکہ امام اعظم کا پیبلاقول میقعا كدان بچوں ميں وي زكو ة موكى جوايك من ميں واجب موتى بے۔اور يهي حضرت امام زفر اورامام مالك عليها الرحمه كا قول ب-

اس کے بعدامام اعظم نے رجوع کیا اور فرمایا کہ انہیں جانوروں میں ایک واجب ہوگا۔اوریو تول حضرت امام شافعی اور حضرت امام اعظم علیماالرحمہ کا ہے۔اورامام صاحب کے پہلے قول کی دلیل میہ کنص میں ذکر کیا گیا لفظ چھوٹے اور بڑے سب کوشامل ہے۔ اور دوسرے قول کی دلیل دونوں کو د مکھنے کی تحقیق ہے۔جس طرح کمزور جانوروں میں ای طرح کا ایک واجب ہے۔اور دوسرے قول کی بیددلیل بھی ہے کہ نصاب میں بیان کروہ مقادرین قیاس داخل نہ ہوگا۔لہٰذا جب وجوب اس طرح متنع ہواجس پرشر بعت کا علم وار د ہوا ہے تو وجوب اصلی متنع ہوگا۔اور جب کوئی ایک بچے مسنہ ہوا تو یہ تمام بچے نصاب زکو ہے انعقاد میں اس کے تابع ہو کر شاركر ليے جائيں گے۔جبكه ادائيكي زكوة مين نبيس ہوں گے۔

حضرت امام ابو بوسف عليه الرحمد كے نزويك حاليس بكرى كے بچوں سے كم پراورتيس كائے كے بچوں سے كم پرزكو ة واجب نہیں ہے۔اوراونٹ کے پچیس بچوں پرایک واجب ہے۔ پھرزائد پر بچھ واجب نہیں جتی کہان کی تعداد وہاں پہنچ جائے کہاگروہ منین ہوتے تو دو(۲) کا داجب ہوتے ۔ پھرزائد پر پچھ داجب نہیں ہے جتی کہان کی تعداداتنی ہو جائے کہا گرمسنین ہوتے تو تین واجب ہوجاتے ۔اور حضرت امام ابو پوسف علیہ کی ایک روایت میا بھی ہے کہ اونٹ کے بچوں میں پچپیں سے تم پر کوئی زکو ہ واجب نہیں ۔اور (اس کے سوا) دوسری روایت میہ کہ پانچ بچوں میں ایک قصیل کا پانچواں حصہ واجب ہے اور وس میں ایک فسل کے دویانچویں صواجب ہیں۔ای طرح قیاس کرتے جائیں گے۔

معرين زكوة كے خلاف جها دوالي روايت سے استدلال زكوة كاجواب:

حضرت ابو ہریرہ رضی القد عند کہتے ہیں کہ جب نبی کریم صلی القدعلیہ وآلدوسلم کا وصال ہوا اور آپ صلی الله علیہ وآلدوسلم کے بعد حفرت ابو بكرصديق رضى التدعنه خليفه قراري ع توابل عرب مين جوكا فربو كئے يعنى زكوة كمئكر بو كئے تو حضرت ابو بكر رضى الله عند فان سے جنگ کرنے کا فیصلہ کیا حضرت عمر فاروق رضی اللّہ عند نے یہ فیصلہ کن کر حضرت ابو بکرصدیق رضی اللّہ عند سے عرض کیا کہآپلوگوں بعنی اہل ایمان سے کیونکہ جنگ کریں گے۔ جب کہ رسول کریم صلی اللّٰہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرا**می ہی**ہ ہے کہ مجھے تکم دیا گیاہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک کڑوں جب تک کہوہ لا الدالا اللہ ند کہیں (یعنی اسلام لے آئیں) لہذا جس نے لا الدالا اللدكهدليالينى اسلام قبول كرلياس في مجمع الى جان اورا پنا مال محفوظ كرلياسوائ اسلام كحق اوراس كے باطن كاحساب الله ك ذمه ب حضرت ابو بمرصديق رضى الله عند في مايا خداك قتم مين ال تخص عضرور جنگ كرول جونماز اورروزه ك درميان فرق كرے كيونكه جس طرح جان كاحق نماز ہے اس طرح بلاشبه مال كاحق زكوة ہوا وراللد كی فتم اگروہ لوگ جومنكرز كوة ہورہے ہيں جھے بکری کا بچہ بھی نہ دیں گے جووہ رسول کریم صلی القدعلیہ وآلہ وسلم کودیتے تھے تو میں ان کے اس اٹکار کی وجہ ہے ان سے جنگ کروں گا۔ حضرت عمرضی اللہ عنہ بین کر کہنے لگے خدا کی تسم اس کے علاوہ اور کوئی بات نہیں کہ میں نے جان لیا ہے کہ اللہ تعالیٰ جنگ کرنے کے لیے الہام کے ذریعہ حضرت ابو بکررضی التدعنہ کا دل کھول دیا ہے یعنی پریقین کردیا ہے لہذا مجھے یقین ہو گیا کہ اب یمی لیعنی منکرین زکو ہے جنگ ہی حق اور درست ہے۔

كونكديداس كاخريدنا ہے جبكه دوسرى صورت ميں وہ جبركرنے والا ہے۔ بلندااس ميں مبع نہيں ہے بلك وہ قيمت ك ذريع زكوة

نساب میں کی یازیادتی کی صورت میں مصدق کے خیار کابیان:

علامه ابن ہمام حقی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔ کہ مصنف کے اس قول سے کہ مصدق اعلیٰ مال پکڑے اور زائد کو واپس لون دے۔ یہ كتركوليكراس مين زيادتى كرتے ہوئے وصول نصاب كو پوراكر ، اس مصدق كيليخ خيارة بت ہور ہا ہے ۔ اور اسكاميز خيار رب المال میں ثابت ہوگا۔صاحب نہا ہے خیار کا اطلاق اس طرح کیا ہے کہ مصدق کو خیار حاصل ہے کہ وہ ادنیٰ ، ل کی صورت میں جبر كرتے ہوئے اس ميں مال كى زيادتى كا تقاضه كرے اور اعلى كى صورت ميں زائد لوٹانے كے ساتھ وہ جبر نبيس كرے گا۔ (فتح القدير، ج٢، ٣٤، بيروت)

فقہاءاحناف کے نزد یک مصدق کواعلیٰ یا اونیٰ وصول کرنے کی اجازت اس لئے بھی ہے کدان کے نزد یک قیمت سے زکو ۃ ادا كرناجا تزب لبذاجب كل مين انتقال وصول نصاب جائز مواتو بعض مين بدرجداولي انتقال وصول نصاب جائز موا-

تيت ك دريع زكوة ديخ كابيان:

(وَيَسجُوزُ دَفْعُ الْقِيَمِ فِي الزَّكَاةِ) عِنْدَنَا وَكَذَا فِي الْكَفَّارَاتِ وَصَدَقَةِ الْفِطْرِ وَالْعُشْرِ وَالنَّذُرِ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : لَا يَجُوزُ اتُّبَاعًا لِلْمَنْصُوصِ كَمَا فِي الْهَدَايَا وَالضَّحَايَا . وَلَنَا أَنَّ الْأَمْسَ بِالْأَدَاءِ إِلَى اللَّهَ قِيرِ إِيصَالًا لِلرِّزْقِ الْمَوْعُودِ إِلَيْهِ فَيَكُونُ إِبْطَالًا لِقَيْدِ الشَّاةِ وَصَبِارَ كَالُمِحِزْيَةِ ، بِمِخِكَافِ الْهَدَايَا لِأَنَّ الْقُرْبَةَ فِيهَا إِرَاقَةُ الدَّمِ وَهُوَ لَا يُعْقَلُ . وَوَجْهُ الْقُرْبَةِ فِي الْمُتَنَازَعِ فِيهِ سَدُّ خُلَّةِ الْمُحْتَاجِ وَهُوَ مَعْقُولٌ.

اورز کو قیس قیت دینا جائز ہے۔ بیا ہمارے نزدیک ہے۔ اور ای طرح ہے جس طرح کفارات ،صدقہ فطر عشر اور نذر ہے اورامام شافعی علیہ الرحمد نے فرمایا: نصوص کی امتباع کرتے ہوئے جائز جیں ہے۔جس طرح ہدی اور قربانی میں ہے۔ اور ہماری دلیل سے کہامر بالا داء جوفقیر کی طرف ہے وہ اس کورز ق پہنچانا ہے جس کی طرف اس سے وعدہ کیا گیا ہے۔ پس وہ قید بکری سے وہ باطل موجائے گی۔ البذاب جزید کی طرح موگیا۔ بخلاف مدی کے کیونک اس میں قربت خون کا بہانا ہے اور وہ غیر معقول ہے اور قربت کی دلیل جھڑے میں اس کورو کنافتاج کی احتیاط کے پیش نظر ہے۔ اوروہ معقول ہے۔

عناق بکری کے اس بچہ کو کہتے ہیں جوایک برس ہے کم عمر کا ہو۔حضرت ابو بکر رضی القد عند نے اپنے ارشاد میں بکری کا بچے فرض اورواجب حق کے طلب کرنے کا سلسلہ میں بطور مبالغہ فر مایا ہے۔ یہاں میر حقیقت پرمحمول نہیں ہے کیونکہ نہ تو بکری کاوہ بچہ جوایک سال ہے کم ہوز کو ۃ بی میں لیہ جاتا ہے اور نہ بکری کے ایسے بچوں میں زکو ۃ بی واجب ہوتی ہے زکو ۃ میں لینے کے لیے اوٹی درجہ منہ ہے (یعنیٰ وہ بچہ جوایک سال کا ہو) اگر بچے بکر یوں کے ساتھ ہول گے تو پھران میں زکو ۃ واجب ہوگی کیکن بہر صور**ت زکوۃ** میں مسندہی دیا جائے گا یہی تھم گائے اور اونٹوں کا ہے کہ زکو ہ کے طور پر بھی مسندہی دیا جائے گا چھپلی قسط میں غالبًا بتایا جاچ کا ہے کہ بکریوں کامسنہ تو وہ ہے جس کی عمرا کیک سال ہواور گائے کامسنہ وہ ہے جس کی عمر دوسال ہواوراونٹ کامسنہ وہ ہے جوپانچ سال کا

قاعده فقهيه جب وجوب اس طرح ممتنع هواجس پرشريعت كاحكم وارد هوا ہے تو وجوب اصلى ممتنع هوگا: فَإِذَا امْتَنَعَ إِيجَابُ مَا وَرَدَ بِهِ الشُّوعَ امْتَنَعَ أَصْلًا.

جب وجوب اس طرح متنع بهواجس پرشر بعت كاتفكم وار د بهوا بيتو وجوب اصلىمتنع بهوگا_ (مدايه)

اس قاعدہ کی دضاحت یہ ہے کہ جب کسی ایسے تھم شرعی کی ممانعت کا تھم آئے جو پہلے کسی تھم شرعی سے ٹابت تھا۔ جو وجوب ے ممانعت وجوب اصلی کی ممانعت کہلائے گی۔اس کی مثال تھم نماز ہے جو دلیل شرعی سے ثابت ہے جبکہ حائض کواس حالت میں نماز پڑھنے سے منع کرویا۔ توبیدہ جوب اصلی کی ممانعت ہے۔

مزكل به كے معدوم ہونے مين علم زكوة كابيان:

قَالَ ﴿ وَمَنْ وَجَبَ عَلَيْهِ سِنَّ وَلَمْ تُوجَدُ أَخَذَ الْمُصَدِّقُ أَعْلَى مِنْهَا وَرَدَّ الْفَصْلَ أَوْ أَخَذَ دُونَهَا ﴾ وَأَخَـذَ الْـفَـضُلَ ، وَهَذَا يَبْتَنِي عَلَى أَنَّ أَخُذَ الْقِيمَةِ فِي بَابِ الزَّكَاةِ جَائِزْ عِنْدَنَا عَـلَى مَا نَذْكُرُ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، إِلَّا أَنَّ فِي الْوَجْهِ الْأَوَّلِ لَهُ أَنْ لَا يَأْخُذَ وَيُطَالِبَ بِعَيْنِ الْـوَاحِبِ أَوْ بِقِيمَتِهِ لِأَنَّهُ شِرَاءٌ . وَفِي الْوَجْهِ الثَّانِي يُجْبَرُ لِأَنَّهُ لَا بَيْعَ فِيهِ بَلُ هُوَ إِعْطَاءٌ

فر مایا: اورجس پرمسن واجب ہواا دروہ نہیں یا تا تو مصدق اس ہے اعلی حاصل کرے اور زیاد تی کوواپس پلٹادے۔ یا کمتر کولیکر اس میں اور زیادتی کردے۔اور بیاس دلیل پڑی ہے کہ جارے ہاں زکو ہ میں قیمت لینا جائز ہے۔ان شاءالقداس کوہم بیان کریں گے۔البنۃ پہلی صورت میں مصدق کیلئے اختیار ہے کہ وہ اعلی جانور نہ لے اور ما لک سے عین کا طالب ہویا اس کی قیمت طلب کر ہے مكريد بات بهي المحوظ رہے كديد صديت حضرت امام شافعي وغيره ك ذكوره مسلك كي دليل اسى وفت بوعتى ہے جب كداس معنی وصدیث کااصل مفہوم قرار دیا جائے جوحضرت امام بخاری کی طرف سے بیان کیے گئے ہیں۔

€9r}

حقی مسلک کی دلیلیں ملاعلی قاری نے مرقات میں اور حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اهمة المنمعات میں بڑی وضاحت اورتفصیل کے ساتھ بیان کی ہیں۔طوالت کی وجہ سے انہیں یہاں تقل نہیں کیا گیا ہے۔ اہل علم ان کتابوں سے مراجعت کر

عوامل وحوامل وغيره مين زكوة كابيان:

﴿ وَلَيْسَ فِي الْعَوَامِلِ وَالْحَوَامِلِ وَالْعَلُوفَةِ صَدَقَةٌ ﴾ خِلَافًا لِمَالِكٍ . لَهُ ظُوَاهِرُ النَّصُوص وَلَنَا قُولُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ " (لَيْسَ فِي الْحَوَامِلِ وَالْعَوَامِلِ وَلَا فِي الْبَقَرِ الْمُثِيرَةِ صَدَقَةٌ) ، وَلِأَنَّ السَّبَبَ هُوَ الْمَالُ النَّامِي وَدَلِيلُهُ الْإِسَامَةُ أَوْ الْإِعْدَادُ لِلتَّجَارَةِ وَلَمْ يُوجَدُ ، وَلَّانَّ فِي الْعَلُوفَةِ تَتَرَاكُمُ الْمُؤْنَةُ فَيَنْعَدِمُ النَّمَاءُ مَعْنًى أَنْمَّ السَّائِمَةُ هِي الَّتِي تَكْتَفِي بِالرَّعْي فِي أَكْثَوِ الْحَوْلِ حَتَّى لَوُ عَلَفَهَا نِصْفَ الْحَوْلِ أَوْ أَكْثَرَ كَانَتْ عَلُوفَةً لِأَنَّ الْقَلِيلَ

عوامل محوامل اورعلوف میں زکو ہ واجب نہیں ہے۔جبکہ امام مالک غلیہ الرحمہ نے اس میں اختلاف کیا ہے ان کے نزد یک نصوص کے ظواہر ہیں۔اور جماری دلیل نبی کریم الصحیح کا فرمان ہے۔حوامل عوامل اور بل چلانے والے بیل میں زلو ۃ واجب نہیں ہے۔اورز کو ق کاسبب وہ مال تامی ہے اور نامی کی دلیل سائمہ یا تجارت کیلئے استعال کرنا ہے۔جبکدان دونوں میں سے کوئی بھی صورت میں پائی جاتی ۔اورعلوف کو کھلانے کا بوجھ برواشت کرنا بہذامعنی نامیت معدوم ہے اورسائمدوہ ہے جوسال کے اکثر حصد میں چرنے کراکتفاء کرے یہاں تک کراگر جانورکونصف سال یا کشرسال باندھ کھلایا ہوتو وہ علوفہ ہے۔ اہذائیس اکثر کے تابع ہے ز کوئی جانوروں کے بچوں میں عدم زکو ہے دلائل:

علامه ابن محمود البابرتي حنفي عليه الرحمه لكھتے ہيں۔ اونٹ كے بچول اور گائے كے بچوں ميں عدم زكو ة كائلم نصوص سے ظاہر ہے کیونکہ حضرت علی المرتضی رضی اللہ عثہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلیفی نے فرمایا: اونٹ کے بچوں میں زکو ۃ نبیس ہے۔اور حضرت عبدالله بن عیاس رضی اللہ عنہ بیان کرتے میں کہ نبی کریم ﷺ نے فر مایا: گائے کے بچوں میں زکو ہ نہیں ہے۔اور حضرت جابر بن عبداللدرضي التدعنه بيان كرتے بيل كه نبى كريم الي في فر مايا بقرمشي الين زكوة نبيل بيداور بدند جب حضرت على المرتفظي عبدالتد

ادا يكى زكوة كالعلق عين مال سے مونے مين فقهي مدامب ثلاثه:

حضرت عائشه صدیقه رضی الله عنبها کهتی میں که میں نے رسول الله صلی الله علیه وآیه وسلم کوید فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس مال میں زکو ة رل ال جاتی ہے وہ مال ضائع ہوج تا ہے۔ (شافعی، بخاری، حمیدی) حمید نے بیمزیدنش کیا (یعنی صدیث کی وض حت بیان کی ہے کہ) بخاری نے فر مایا کہ جب تم پرز کو ۃ واجب ہوتی ہےاورتم ز کو ۃ نہیں نکا لیے تو وہ ز کو ۃ مال میں ر لی ملی ہوتی ہے ہذا حرام مال حلال مال کوضائع کردیتا ہے جوحضرات اس بات کے قائل ہیں کہ زکو ۃ عین مال ہے متعلق ہے نہ کہ ذیرہ سے تو انہوں نے اسی حدیث کو بخاری کی مٰدکورہ بالا وضاحت کے ساتھ اپنی دلیل قرار دیا ہے (متقی ہیجی نے شعب الایمان میں اس روایت کوامام احمد بن منبل سے حضرت عائشہ تک سلسلہ سند کے ساتھ تقل کیا ہے چنانچہ امام احمد نے حدیث کے لفظ خالطت کے معنی یا اس کی تاویل) کے سلیلے میں بیدوضاحت کی ہے کہ (مثلاً ایک شخص مالداراور باغنی ہے مگراس کے باوجود وہ زکو ۃ لیتا ہے حالانکہ زکو ۃ تو صرف فقراءاورمساكين اورمستحقين كے ليے جائز ہے۔

آ تخضرت صلی القدعلیدوآ لدومکم کے ارشادگرامی کے دومعتی بیان کیے گئے ہیں حضرت امام بخاری تو اس کا مطلب میہ بیان فرما رہے ہیں کہ مثلاً ایک مخص صاحب نصاب ہے اور اس پرز کو ۃ واجب ہے گروہ اپنے مال میں ہے وہ حصیتیں نکالیا جوبطور ز کو ۃ اس پر نگالنا واجب ہے اس طرح مال وہ حصہ جوز کو ۃ کے طور پر اے نکائن چ ہے تھا اور اب نہ نکا لنے کی صورت میں وہ اس کے حق میں حرام مال ہےاس کے اصل میں مال مخلوط رہے۔

ببرحال ان میں ہے کوئی بھی معنی متعین کر ہے جائیں دونوں اقوال کے پیش نظر حدیث کامفہوم ہیہ ہے کہ حرام مال خواہ وہ مال میں سے بقدر واجب ند نکالا جانے والا حصہ ہوخواہ صاحب نصاب کا کسی دوسرے سے زکوۃ میں حاصل کیا ہوا مال ہو،اصل اور حال مال کوشائع اور تباہ کرویتا ہے بایں طور کہ اس حرام ول کے ملنے کی وجہ سے بورا مال کسی نہ کسی طرح ضائع ہوجاتا ہے یا اس میں کوئی نقصان واقع ہوجا تاہے یا مال میں سے برکت اٹھ جاتی ہے اور یا مال نا قابل انتفاع جا تاہے کیونکہ حرام مال ہے نفع اٹھرنا شرعاً

اس روایت کے آخر میں ایک اختلافی مسلمی طرف اش رہ کیا گیا ہے کہ اوا کیگی زکو ق کاتعلق عین مال ہے ہے؟ اس کومثال کے طور پر یول مجھیے کہ مثلاً ایک شخص مالدار لیعنی صاحب نصاب ہے اس پرز کو ۃ واجب ہے اب سوال بیہے کہ آیا وہ زکو ۃ کے طور پر بقدرواجب مال ای مال میں سے نکال کرد ہے جواس کے پاس ہے یا بید کدا گروہ ای مال میں زکو ہے بقدر حصہ ندنگا ہے بلکہ اس کی قیمت ادا کرے تو اس مسکلہ میں حضرت امام شافعی اور دوسرے ائمہ کا مسلک توبیہ ہے کہ زکو ۃ کا تعلق عین مال ہے ہے بعنی جس مال پر ز کو قواجب ہے اس مال میں بقدرواجب مال زکال کرز کو قادا کرے اوریہ بات انہوں نے حدیث کے لفظ خالصت سے مستنبط کی بيكن حفرت امام اعظم ابوصنيف فر ، تع بي كرزكوة كالعلق ذمه بي بجس كامطلب يدب كدا كرصاحب نصاب اس مال ع كي جس پرزگوة وابسب ہے ذکوة کے طور پر بفقدر واجب ول نه نکا ہے بکساتنے بق مال کی قیمت زکوة میں اوا کرے تو زکو ۃ ادا ہوجائے

(فيوضات رضويه (جارسوم) هدايه عدايه

ای طرح حضرت عطاء ،حسن ،ابرا بیم مخفی ،سفیان توری ،سعید بن جبیر ،لیث بن سعد ،امام شافعی ،امام احمد ،ابوتور ،ابوعبید ،ابن منذر عليهم الرحمه كاقول ہے۔

حضرت عمر بن عبد العزيز عليه الرحمه سے روايت ہے اور قبادہ مکحول اور امام ما لک عليم الرحمہ نے کہا ہے کہ اس ميں زکو ة واجب ہے۔اوران کی دلیل نص کا ظاہری علم تعنی "ان کے اموال سے صدقہ پکڑیں "ہے۔

ہم احناف اور ہمارے مؤید فقہاء کی دلیل سنن ابوداؤد کی حدیث ہے۔ نبی کریم اللہ کا فرمان ہے۔ حوال عوال اور ال چلانے والے بیل میں زکو ہ واجب نہیں ہے۔ (البنا پیشرح البدایہ ، ۲۸ ، مقانیہ ماتان)

مصدق کے درمیانہ مال کینے کابیان:

(وَلَا يَأْخُدُ الْمُصَدِّقُ خِيَارَ الْمَالِ وَلَا رَذَالَتَهُ وَيَأْخُذُ الْوَسَطَ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّكَامُ "(لَا تَـأَخُـدُوا مِـنُ حَـزَرَاتِ أَمُوَالِ النَّاسِ) أَىٰ كَـرَاثِـمَهَا "(وَخُـدُوا مِنْ حَوَاشِي أَمْوَالِهِمْ) أَيْ أُوْسَاطَهَا وَلَأَنَّ فِيهِ نَظَرًا مِنْ الْجَالِبَيْنِ.

اورمصدق اعلیٰ مال نہ پکڑے اور نہ ہی کمتر مال پکڑے۔ بلکہ وہ درمیا نہ مال لے۔ کیونکہ نبی کریم آفظی نے فرمایا: لوگوں کے مالوں میں سے اعلیٰ اور بہتر مال نہلو۔ (ابوداؤر)اوران کے مالوں میں سے درمیانہ مال لو۔اوراس کئے بھی کہاس میں دونوں اطراف كاخيال --

مصدق کے درمیانه مال لینے میں دلیل شرعی کابیان:

حضرت افی کعب رضی المدعنہ سے روایت ہے کہ مجھ کورسول صلی المتدعليدة آلدوسلم في مصدق بنا كر بھيجاميں ايك مخص كے پاس پہنچاجب اس نے اپنا مال اکھٹا کیا تو اس پرایک بنت مخاص واجب ہوئی میں نے کہالا ایک بنت مخاص وے تھھ پرز کو قامیس میں واجب ہوا ہے وہ بولا بنت مخاص کس کام کی نہوہ دودھد بن ہے اور نہ اس برسواری کی جاستی ہے اس کے بجائے بیخوب فربداور جوان اونٹنی لے لومیں نے کہاوہ چیز میں نہیں لول گاجس کے لینے کا مجھے تھم نہیں ہوا البت رسول صلی الله علیہ وآلہ وسلم تیرے قریب ہی میں موجود ہیں ان ہے جا کرعرض کراگر وہ قبول فر ماکیس تو میں لےلوں گا ورنہ واپس کر دوں گا اس نے کہا احجھا میں جاتما ہوں اور وہ ای از ٹنی کومیرے ساتھ ساتھ لے کر چلا جب ہم رسول صلی اللہ علیہ وآ لہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو وہ محص بولا یا رسول صلی الله عليه وآله وسلم آپ صلى الله عليه وآله وسلم كا قاصد زكوة كى وصولياني كے ليے ميرے پاس آيا بخدااس ع فيل ميرے مال كون تو اللہ کے رسول نے ملاحظہ فر مایا اور نہ بی ان کے قاصد نے ویکھا تو میں نے اپنے مال کوا کھٹا کیا تو وہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قاصد بولا تجھ برایک بنت مخاض لا زم ہاور حال میکہ بنت مخاض نددود ھودیتی ہاور نہ سواری کے لائق ہاس لئے میں نے اس

بن عباس، جابر بن عبدالنداور حضرت معاذ رضی التدعنهم کاہے۔ کیونکہ وجوب کا سبب مال نامی ہے اور بیاموال نامی نہیں ہے۔ کیونکہ مموکی ولیل سائمہ ہوتا ہے۔ یا تنجارت کے لئے ان کا شار ہونا ہے اور ان دونوں میں انتفاء سبب پایا جار ہاہے اور جب انتفائے سبب پایاجائے تو تھم بھی منتفی ہوجائے گا۔ (عنابیشرح الہدایہ، جسوبص، ۷۹، بیروت)

جن سائمہ جانوروں میں زکو ۃ واجب ہے اگر ان کے صرف بے ہوں اور ان بچوں کے ساتھ بڑا جانور ایک بھی نہ ہوتو ان بچوں پرز کو ہ واجب نہیں ہے یہی تھیج قول ہے اور اگر ان کے ستھ ایک جانور بھی پوری عمر کا ہوگا تو وہ سب بچے نصاب پور اکرنے میں اس کے تابع ہوجا کمیں گے اور ان سب کی تعداد ملا کرنصاب پورا ہونے پر بالہ جماع زکو ۃ واجب ہوجائے گی مگرز کو ۃ میں بچے نہیں دیئے جائیں گے بلکہ پوری عمر کا بکری دیا جائے گا مثلاً کسی کے پاس بکر یوں کے انتایس بچے ایک سال ہے کم عمر کے ہیں ایک بکری ایک سال سے او پر کی ہے تو ان پرز کو ۃ واجب ہوگی پس اگر وہ ایک سال سے زیادہ عمر کی بکریاوسط درجہ کی ہے تو وہی لی جائے گی اوراول درجہ کی ہوتو صاحب ولا وسط درجہ کی بکری دے گا اور اگر وہ بکری اوسط درجہ ہے کم کی ہوتو پھر بہی واجب ہے ای طرح اونٹوں اور گائے بیلوں میں بھھ کیجئے ،اگر سیجئے جانو رواجب بوں تو اگر بڑوں سے زکو قاپوری ندہموتی ہوتو بڑے جانور جوموجود میں وبی واجب ہول گے اور باتی ساقط ہوجا ئیں گے، چھوٹے جانور ملا کر تعداد پوری نہیں کریں گے۔

جوجانور کام کرتے ہیں مثلاً ہل چلاتے اور زمین سیراب کرتے ہیں یاان پر بوجھ لا داجا تا ہو یاسواری کے لئے ہوں یا نصف سال سے زیادہ گھر پر جیارہ کھلا یا جاتا ہوان پرز کو ۃ نہیں ہے کیکن گھر پر چیرہ کھانے والے جانورا گر تبجارت کے لئے ہوں تو ان میں زکو ہ قیمت کے اعتبار سے واجب ہوگی بلکہ س تمہ بھی اگر تجارت کے لئے ہوں تب بھی اس کی زکو ہ قیمت لگا کر دی جائے گی۔ علوفه وسائمه كي تعريف:

اگر سال کا اکثر حصد مفت چرکرگز ارا کریں تو سائمہ کہلاتے ہیں۔ان پر مقرر شرح سے سال گزرنے پرز کو ق وصول کی جے **گی۔اگرسال کا کثر حصہ قیمتی چارہ ڈالا جائے تو علوفہ کہلائے بیں ان پرز کو 8 نہیں۔**

عوامل وحوامل كى ز كؤة مين مذابب اربعه:

جوجانور کام کاج کے ہوں اور ضروریات میں استعمال ہوتے ہوں جیسے بیل بال جو سے یا کنویں سے پانی تھینچنے یا بار برداری کے کام لیے ہوں تو اگر چیدان کی تعداد بفذر نصاب ہی کیوں نہ ہولیکن ان میں زکو ۃ واجب نہیں ہوگی۔ یہی تھم اونٹ وغیرہ کے ہارے میں بھی ہے چنانچید حضرت امام اعظم حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کا یہی مسلک ہے۔ کیکن حضرت امام ما لك رحمة التدفرمات بين كداي جانورون مين بهي زكوة واجب بوكي_

علوفه كي زكوة مين فقهي مداهب اربعه:

علامه بدرالدین مینی حنی علیه الرحمه لکھتے ہیں ۔علوفہ جانور میں زکو ۃ واجب نہیں ہے۔اوریہی فقبهاءاحناف کامذہب ہے۔اور

تشریحات مدایه

کوایک جوان اور فربہاؤنٹنی دینی جا ہی کیکن اس نے لینے ہے اٹکار کر دیا اور وہ اؤنٹی یہ ہےاب میں اس کوآ پ صلی القدعليہ وآ لہ وسلم کے پاس لے کرآیا ہوں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کو قبول فر مالیجئے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نے فر مایا تیرے اوپر واجب تو یمی بنت مخاص ہوئی ہے کیکن اگر تو اپنی خوشی ہے اس کو دے رہا ہے تو اللہ تعالی تجھے کو اس کا اجرعطا فریائے گا اور ہم قبول کرلیں گےوہ هخص بولاتو پھر پارسول صلی الله علیه وآله وسلم بیالے لیجئے بیون اونٹنی ہے آپ صلی الله علیه وآله وسلم نے اس کی وہ اونٹنی لے لینے کا تھم فرمایا اوراس کے مال میں خیروبرکت کی دعا کی _ (سنن ابوداؤد، کتاب الرکؤة)

اس حدیث میں دلیل ہے کہ مصدق اعلیٰ مال وصول نہ کرے بلکہ جس قدر کوئی چیز زکو ۃ میں واجب ہے وہی وصول کرے۔ اور نبی کر پیم میلانی نے اس تخص کی اونٹنی کو قبول اس کے اخلاص کی وجہ سے قبول فرمائی اور اس کے دینی جذیے کی قدر کرتے ہوئے قبول فرمایا ہے اور دوسری دلیل میر ہے کہ آپ میں شارع ہیں ۔ آپ مالیہ کا اختیار حاصل ہے۔ اور تیسری دلیل میر ہے کہ نبی كريم الله كايفرمانا كروجوب توبنت خاص ٢-

درمیان سال میں ملنے والے مال کونصاب ذکو قامین شامل کرنے کابیان:

قَالَ ﴿ وَمَنْ كَانَ لَـهُ نِصَابٌ فَاسْتَفَادَ فِي أَثْنَاء ِ الْحَوْلِ مِنْ جِنْسِهِ ضَمَّهُ إِلَيْهِ وَزَكَّاهُ بِهِ ﴾ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : لَا يَسْمُمُ لِأَنَّهُ أَصْلٌ فِي حَتِّ الْمِلْكِ فَكَذَا فِي وَظِيفَتِهِ ، بِخِكلافِ الأولادِ وَالْأَرْبَاحِ لِأَنَّهَا تَابِعَةٌ فِي الْمِلْكِ حَتَّى مُلِكَتْ بِمِلْكِ الْأَصْلِ. وَلَنَا أَنَّ الْمُجَانَسَةَ هِيَ الْمِلَّةُ فِي الْأُولَادِ وَالْأَرْبَاحِ لِأَنَّ عِنْدَهُمَا يَتَعَسَّرُ الْمَيْزُ فَيَعْسُرُ اعْتِبَارُ الْحَوْلِ لِكُلُّ مُسْتَفَادٍ ، وَمَا شَرْطُ الْحَوْلِ إِلَّا لِلسَّيْسِيرِ .

فر مایا: اور جس شخص کے پاس نصاب ہو پس اسے درمیان سال بیں اس جس سے مال حاصل ہوا تو وہ اس مال کو پہلے مال کے ساتھ ملائے اوراس کی بھی ز کو ۃ اوا کر ہے۔اورامام شافعی علیہ الرحمہ نے فرمایا: کہبیں ملایا جائے گا۔ کیونکہ وہ مال ما لک کے تق میں اصل بالنداميكم كاعتبار يمي اصل رب كار بخلاف اولا داور من فع كے كيونكداولا دملكيت كاعتبار سے اصل كتابع ب یہاں تک کہ اصل مملوک ہونے سے ران پر بھی ملکیت ٹابت ہوجائے گی۔جبکہ ہماری دلیل بیہے کہ مجانست ہی علت ہے جواولا و اور منافع میں ہے۔ کیونکہ ایک جنس ہونے کے وقت فرق کر نامشکل ہے۔ البذا ہر مال مستفاد کیلئے الگ سال کا شار کرنا مشکل ہے۔ اورسال کی شرط تو صرف آسانی کیلئے بیان کی تئی ہے۔

مال مستفادي زكوة مين مداهب اربعه:

حضرت ابن عمر رضی الله عندراوی بین کدرسول کریم صلی الله علیه وآله وسلم نے فرمایا جس کسی کو مال حاصل ہوا تو اس براس

وفت تک زکو ہ واجب نہیں ہوتی جب تک کہ ایک سال نہ گزر جائے امام ترندی نے اس روایت کوفق کیا ہے اور ایک جماعت کے بارے میں کہاہے کہ اس نے اس حدیث کوحضرت ابن عمر پر موقوف کیا ہے لینی میآ تخضرت صلی التدعلیہ وآلہ وسلم کا ارشادگرا می نہیں ہے بلکہ خود حضرت ابن عمر کا قول ہے۔

پہلے سیجھ لیجے کہ مال مستفاد کے کہتے ہیں؟ فرض سیجے کہ آپ کے پاس ای بکریاں موجود ہیں جن پراہمی سال پورانہیں ہے ای درمیان میں اکتالیس بکریاں اور آپ کو حاصل ہو جاتی ہیں خواہ وہ میراث میں حاصل ہوئی ہوں یا تجارت سے مناقع کی صورت میں اور خواہ کسی نے آپ کو مبدکر دی ہوں بہر حال اس طرح بکر یوں کی تعداد اس کی بجائے ایک سواکیس ہوگئی چنا نجے مید ا كَنْ لِيسِ بَكِرِياں جُوآ پ كو درميان سال حاصل ہوئى ہيں مال مستفاد كہلائيں گی۔ گويا مال مستفاد كی تعریف پيہوئی كہوہ مال كی جنس سے ہواور درمیان سال حاصل ہوا ہو۔

اب اس حدیث کی طرف آیے ابن مالک رحمة الله فرماتے ہیں کداس حدیث کا مطلب سے سے کہ سی تخص پر مال کی وجہ سے ز کو ہ فرض ہواور سال کے درمیان اسے بچھ مزید مال پہلے ہے موجود مال ہی کی جنس ہے (مثلًا پہلے سے بکریاں موجود ہول تو بکریاں ہی یا پہلے ہے گائیس موجود ہوں تو گائیں) ملے تو بعد میں حاصل ہونے والے اس مال پراس وقت تک زکو **ۃ واجب نہیں** ہوگی جب کداس مال پر بوراسال نہ گزر جائے چنانچ حضرت امام شافع کا یہی مسلک ہے۔ کین حضرت امام اعظم ابوصنیف فرماتے میں کہ اصل (پہلے سے موجود) مال ہی پر بورا سال گزر جانا کافی ہے بعد میں حاصل ہونے والے مال بورا سال گزر سے یا نہ كزرية كوة مجموعه مال يرواجب موجائي ك-

اس اختلاف کومثال کے طور پر یوں جھنے کہ مثلاً ایک مخص کے پاس اس بکریاں ہیں جن پر ابھی چیمپینے ہی گزرے تھے کہ پھر اسے اکتالیس بکریاں خاصل ہوگئیں جا ہے تو انہیں اس نے خریدا ہوجا ہے اسے ورافت میں ملی ہوں یا کسی اور طرح اس نے حاصل کی ہوں تو ان بعد میں ملنے والی اکتالیس بکریوں پرز کو ۃ واجب نہیں ہوگی۔ ہاں اگر ان بکریوں پر بھی ان کوخریدنے یا وراثت میں حاصل ہونے کے وقت سے ایک سال پورا ہوجائے گاتو زکو ہ واجب ہوگی حضرت امام شافعی اوران کے ساتھ ہی حضرت امام احمہ کا یم مسلک ہے گر حضرت امام ابوصنیفداوران کے ساتھ حضرت امام مالک کے نزدیک وہ مال مستفاد (جو بعد میں حاصل ہواہے) اصل (یعنی پہلے ہے موجود) مال کے تابع ہوگا، جب پہلے ہے موجودای بکر یوں پرایک سال گزرجائے گاتو مجموعہ بکریوں پرز کو ق میں دو بکریاں نکالناواجب ہوجائے گا کیونکہ بکریوں کی زکوۃ کانصاب حالیس ہے یعنی حالیس سے کم بکریوں پرزکوۃ واجب نہیں ہوتی۔ بلکہ عالیس سے ایک سوئیس کی تعداد پر ایک بمری داجب ہوتی ہے۔ جب تعداد ایک سواکیس ہوجاتی ہے تو دو بمریاں واجب موجاتى بين البذا فدكوره بالاضورت مين بهلے اور بعدى بكر يول كى مجموعى تعداد چونكدا يك سواكيس موگى اس ليے دو بكريال واجب مول

ابرہ گئی یہ بات کہ حدیث سے تو بظاہر حصرت امام شافعی ہی کے مسلک کی تائید ہور ہی ہے تو اس بارے میں حنفی علماء کی

جانب ہے کہا جاتا ہے کہ اس حدیث کے وہ معنی ہیں ہی نہیں جو شافعی حضرات بیان کرتے ہیں بلکداس کا تو مفہوم یہ ہے کہ جو محض ابتدائی طور پر مال پائے اور حاصل کرے تو اس پر زکو ۃ اس وقت واجب ہوگی جب کہ مال پرایک سال گزر جے للہذا حدیث میں مال ہے مستفادمراد کہیں ہے۔

مالمستفادى زكوة مين احناف وشوافع كاختلاف كابيان:

علامها بن محمود البابرتي عليه الرحمه لكصة بين _ مال مستفاد كي دواقسام بين _ (١) اس مال مستفاد كا درميان سال مين هونا ايك بي جنس سے ہو(۲) اس مال مستفاد کی جنس سے مختلف ہو۔

ووسری صورت میں بالا تفاق اس کو مال کے ساتھ نہیں ملایا جائے گا۔ اور اس کی صورت مستدید ہے کدایک مخص کے پاس اونث ہیں کہ درمیان سال اس کے پاس گائے یا بکریاں آگئیں تو کیا ان بکریوں یا گائے کواونٹوں کے نصاب کے ساتھ ملایا جائے تو جنس كاختلاف كى بالاتفاق نبيس ملاياجائ گا- بلكدان اشياء كيلية الكسال كوبطور نصاب شاركيا جائے گا-

اور جب مال متقادای کی چنس سے ہو۔ تو وہ بھی دوحال سے خالی نہیں ہے۔ کہوہ اصلی سبب سے حاصل ہوا ہے جس طرح اولا دیا منافع ہیں۔ یا اس کامقصود سبب بنا ہے۔ تو کہلی صورت میں بالا جماع ملایا جائے گا۔ اور دوسری صورت میں جب کسی خف کے پاس سائمہ میں سے اتنی مقدار ہوجس برز کو ہواجب ہاوراس میں درمیان سال پیچنے یا بہہ کے ذریعے اس کی جنس سے حاصل ہوایا ای جنس سے میراث کے ذریعے حاصل ہوا تو اس کوبھی ملایا جائے گا۔ اور احناف کے نز دیک سال کے مکمل ہونے پر زکو قادا

جبكه حضرت امام شافعی علیه الرحمد نے کہاہے مال متفاد كيلئے نئے سال كا حساب كيا جائے گا اوراس كے پورا ہونے براس ميں ز کو ہ ہوگی ۔خواہ وہ نصاب کے برابر ہویا نہ ہو۔ کیونکہ اصل اس میں یہ ہے کہ حق ملکیت حاصل ہوا ہے اگر چہ بیتق ملکیت غیر سبب ے حاصل ہوا ہے کیونکہ اگر نصاب کے مطابق حق ملکیت حاصل ہوتا تو پیسب کے مطابق تھ اور جب نصاب پر ، ل متفاد حاصل مواہے جونصاب کو چینچنے والانہیں ہے تو ریحق ملکیت سبب اصلی کے غیرے حاصل ہوا ہے۔ لہذا اتمام سال پر ال مستفادے زکو قادا كرناضروري بوگا_(عناميشرح البدايه، ج٣٩م، بيروت)

عفومين حكم زكوة كابيان:

قَالَ ﴿ وَالزَّكَاـةُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةً وَأَبِي يُوسُفَ فِي النَّصَابِ دُونَ الْعَفْوِ ﴾ وَقَالَ مُحَمَّدٌ وَزُفَرُ فِيهِمَا : حَتَّى لَوْ هَـلَكَ الْعَفُو وَبَقِى النَّصَابُ بَقِي كُلُّ الْوَاجِبِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِى يُوسُفَ ، وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ وَزُفَرَ يَسْقُطُ بِقَدْرِهِ لِلمُحَمَّدِ وَزُفَرَ أَنَّ الزَّكَاةَ وَجَبَتُ شُكُّرًا لِنِعْمَةِ الْمَالِ وَالْكُلُّ نِعْمَةً.

وَلَهُ مَا قُولُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (فِي خَمْسٍ مِنْ الْإِبِلِ السَّائِمَةِ شَاةٌ وَلَيْسَ فِي الزِّيَادَةِ شَيْءٌ حَتَّى تَبُلُغَ عَشُرًا) وَهَـكَـذَا قَالَ فِي كُلِّ نِصَابٍ ، وَنَفَى الْوُجُوبَ عَنُ الْعَفُو، وَلَّانَّ الْعَفُو تَبَعٌ لِلنَّصَابِ، فَيُصْرَفُ الْهَلاكُ أَوَّلًا إِلَى التَّبَع كَالرَّبْح فِي مَالِ الْمُضَارَبَةِ ، وَلِهَذَا قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : يُصُرَفُ الْهَلَاكُ بَعُدَ الْعَفُو إِلَى النَّصَابِ ٱلْآخِيرِ ثُمَّ إِلَى الَّذِي يَلِيهِ إِلَى أَنْ يَنتَهِى ، لِأَنَّ الْأَصْلَ هُوَ النَّصَابُ الْأَوَّلُ وَمَا زَادَ عَلَيْهِ تَابِعٌ. وَعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ يُصُرَفُ إِلَى الْعَفُو أَوَّلًا ثُمَّ إِلَى النَّصَابِ شَائِعًا .

فر مایا: امام اعظم اورا مام ابو بوسف علیماالرحمه کے نزویک نصاب میں زکو ہے عفومیں نہیں ہے جبکہ امام محمد اورا مام زفرعلیماالرحمہ نے کہا کہ نصاب اور عفود ونوں میں زکو ۃ ہے۔ اگر عفو ہلاک ہواور نصاب باتی رہاتو شیخین کے نزویک کل واجب باقی ہے۔جبکہ امام محروز فرعلیباالرحمہ کے زوریک ہلاک شدہ مقدار کے حساب سے ساقط ہوجائے گی۔اورامام محمروز فرعلیباالرحمہ کی دلیل سے کرز کو ق مال کی نعت کے شکر کے طور پرواجب ہوئی ہے اور سارا مال نعت ہے اور شیخین کی دلیل ہے ہے کہ نبی کر میں ایک نے سائمہ اونوں میں ایک اونٹ ہے اور زائد میں کچھیں میں دس تک پہنے جائیں۔(ابوداؤد مرز ندی)

اورنصاب میں اس طرح بیان فرمایا ہے۔ لہذاعفو کے وجوب کی فی ہوگی اور بیددلیل بھی ہے کہ عفونصاب کے تابع ہے۔ لہذا بلاک کو پہلے بی تابع کی طرف پھیرا جائے گا۔جس طرح مال مضار بت کے نفع کو پھیرا گیا ہے اوراس دلیل کی وجہ سے امام اعظم علیہ الرحمة فرمایا: بلاک كوعفو كے بعد دوسر ف نصاب كى طرف جھيرا جائے گا۔اس كے بعداس نصاب كى طرف جواس سے ملا ہوا ہے حتی کہ نصاب کمل ہوجائے۔اس لئے کہ اصل تو پہلانصاب ہے اور جواس پرزیادہ ہواوہ تابع ہے۔جبکہ امام ابو پوسف علیدالرحمہ کے زد کیاوال کی عفوطرف چھراجائے گا۔ پھرشائع کے طریق پر بورے نصاب کی طرف پھیراجائے گا۔

عنوى زكوة ميس ائمها حناف كاختلاف كابيان:

علامه ابن جام حنفی علیه الرحمه لکھتے ہیں ۔ که اگر کسی خص کاعفو ہلاک ہو گیا اور باتی نصاب رہ گیا تو اس کی صورت مسئلہ بیہ ہوگی کہ ا کی مخص کے پاس نو (۹) اونٹ بیں یااس کے پاس ایک موہیں (۱۲۰) مجریاں ہیں۔تو سال کے بعد جاراونٹ یا آٹھ مجریاں ہلاک ہو کئیں توان کی ہلاکت کے باوجود سخین کے زویک زکو ہ کچھ بھی ساقط نہ ہوگی۔ بلکہ پوری زکو ہادا کرنی پڑے گی۔

جبكه امام محمد اورامام زفرعليها الرحمه ك نزديك يهيع جإراونول مين اور دوسر فصاب مين بكريون كے دونك سے زكو ة ساقط

نصاب ذکو ہے بار بے نص کے بیان کی وجہ سے ان میں سے ذکو ہ ساقط نہ ہوگی۔ کیونکہ فقہاء کے ہاں بیاصول مسلمہ ہے کہ

احوط كافقهي مفهوم:

احوط کافقی منہوم ہے کہ دلیل کے پیش نظر جب کسی عظم شرع میں دوسری طرح عمل کرنے کی بہ جائے اس طرح عمل کرنے میں زیادہ آسانی ہوتواس کواحوط کہتے ہیں۔

قاعده فقهيد :حقوق الله ميس عطاكروه مهولت كوحقوق العباد برجمول كرويا جائے گا-

حقوق الله ميس عطاكروه مهولت كوحقوق العباد برجمول كرديا جائے گا۔ (اصول شاش)

اس کی وضاحت سے کہ اگر کمی خص کے پاس نصاب زکو ہے جو مختلف اجناس کی صورت ہیں ہے اور اس طرح مصارف زکو ہے بھی مختلف ہوں تو وہ اجناس جومصارف کیلئے زیادہ فا کدہ مند ہوں ان اجناس کو انہی کے قریبی فو اکدوالے مصارف تک پہنچا دیا جائے گاتا کہ جس مصرف کو جس جنس سے زیادہ فا کدہ حاصل ہوتا ہے وہ اسے حاصل کرے، کیونکہ جس طرح المتدتعالی کے احکام کے مطابق زکو ہ مختلف اجناس پر نصاب زکو ہ کے کمل ہونے پر فرض ہوئی ، اسی طرح بندوں کو بھی اسی سہولت کو محمول کرتے ہوئے مختلف مصارف میں اسے تقسیم کرویا جائے گا۔

واجب الاداء قرض كي ادائيكي مين احوط كابيان:

ا گرکسی شخص نے مختلف لوگوں کا قرض دینا ہواور قرض دینے والے کے پاس ادائیگی کیلئے مختلف اجناس ہوں تو الی صورت میں اُسے چاہیے کہ ہر قرض خواہ کواس جنس سے قرض اداکر ہے جواسکی قرض خواہ کیلئے زیادہ فائدہ مند ہو۔

بؤتفلب كے جزيے كابيان:

(وَلَيْسَ عَلَى الصَّبِيِّ مِنْ بَنِى تَغْلِبَ فِي سَائِمَتِهِ شَيْءٌ وَعَلَى الْمَرْأَةِ مِنْهُمْ مَا عَلَى الرَّجُلِ) لِكَنَّ الصَّلْمِينَ وَيُؤْخَذُ مِنْ الْمُسْلِمِينَ وَيُؤْخَذُ مِنْ الْمُسْلِمِينَ وَيُؤْخَذُ مِنْ لِسَاءِ الْمُسْلِمِينَ دُونَ صِبْيَانِهِمُ الْمُسْلِمِينَ دُونَ صِبْيَانِهِمُ

:27

شرح:

سرن. علامہ بدرالدین مینی حنفی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں مصنف کا بیقول کہ بنوتغلب کے بیچے پرز کو ہ واجب نہیں ہے۔اس میں سیقید (فيوضنات رضنويه (جارسوم) (۱۰۰)

جب کی نص کے معارض قیاس آ جائے تو اس کی طرف توجہ نہیں کی جاتی ۔اور نصاب زکو ۃ میں جانوروں کے تعین میں نصوص واضح ہیں۔اس بناء پر فقہاء نے کہا ہے۔

حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ کے نزدیک مسلہ ہے کہ جب کی خف کے پاس چالیس اونٹ ہوں اور سال کے بعد ان بیل سے بیں ہلاک ہوگئے تو امام صاحب علیہ الرحمہ کے نزدیک اس پرچار بکریوں کی زکو ۃ ہوگی۔ گویا آپ کے نزدیک سال ان بیس پر گزرا ہے۔ جبکہ امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک اس کی زکو ۃ ایک بنت لبون ہوگی۔ اور نصف اس سے ساقط ہوجائے گی۔ اور حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک بیس کے چھتیں جصے بنائے جو کیس گے اور پھر بنت لبون کے استے ہی جھے بنائے جو نیس اور پھر بنت لبون کے استے ہی جھے بنائے جو نیس اور پھر اس بیس سے جو دہ ہوں گے جو عنو ہیں جن کو ہا لک کی طرف پھیرا پھراس بیس سے سولہ حصے ساقط ہوجا کیں گی سے کے دی مقدار ہوگی جس بیں وہ باقی رہا ہے۔ واللہ اعلم۔

(فتح القدير، چه، ص۵۸، بيروت)

تشريحات هدايه

خارجیوں کے وصول زکو ہ کے باوجود زکو ہ وصول کرنے کا بیان:

(وَإِذَا أَخَذَ الْحَوَارِجُ الْحَرَاجَ وَصَدَقَةَ السَّوَائِمِ لَا يُثَنِّى عَلَيْهِمْ) لِأَنَّ الْإِمَامَ لَمْ يَحُمِهِمْ وَالْحَبَايَةُ بِالْحِمَايَةِ ، وَأَفْتُوا بِأَنْ يُعِيدُوهَا دُونَ الْخَرَاجِ فيما بينهم وبين الله تعالى وَالْحَبَايَةُ بِالْحِمَايَةِ ، وَأَفْتُوا بِأَنْ يُعِيدُوهَا دُونَ الْخَرَاجِ فيما بينهم وبين الله تعالى فِلْآنَهُمْ مَصَارِفُ الْخَرَاجِ لِكُونِهِمْ مُقَاتِلَةً ، وَالزَّكَاةُ مَصْرِفُهَا الْفُقَرَاء وَهُمْ لَا يَصُرِفُونَهَا فِلْآنَهُمْ مَصَارِفُ الْخَوَاجِ لِكُونِهِمْ مُقَاتِلَةً ، وَالزَّكَاةُ مَصْرِفُهَا الْفُقَرَاء وَهُمْ لَا يَصُرِفُونَهَا اللَّهُمْ مَصَارِفُ النَّوى بِاللَّفُعِ التَّصَدُّقَ عَلَيْهِمْ سَقَطَ عَنْهُ ، وَكَذَا الدَّفْعُ إِلَى كُلِّ جَائِزٌ لِللهِ اللَّهُمْ بِمَا عَلَيْهِمْ مِنْ التَّبِعَاتِ فُقَرَاء وَ وَالْأَوْلُ أَحُوطُ .

:27

اوراگر خارجیوں نے خراج اور سائمہ جانوروں کی زکو ۃ وصول کی تولوگوں سے دوبارہ زکو ۃ کی وصول کی جائے گی۔ کیونکہ اہام نے لوگوں کا شخفط نہیں کیا۔ جبکہ محصول مدوو حمایت پر ہے۔اور فتو کی مید دیا جائےگا کہ لوگ زکو ۃ کا اعادہ نہ کریں۔ کیونکہ وہ (خوارج) خراج کامصرف ہیں کیونکہ وہ لڑنے والے ہیں۔اور زکو ۃ کامصرف فقراء ہیں۔اوروہ (خوارج) ان پر (فقراء) خرچ نہ کریں گے۔

اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ جب کسی نے زکو ۃ دیتے ہوئے صدقے کی نیت تواس سے زکو ۃ ساقط ہوجائے گی۔اوراس طرح ہر مخفس کو دینا جائز ہے (جو ظالم ہے) کیونکہ بیلوگ اپنے ظلم کی وجہ سے ان کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں اور فقیر ہیں۔اوراحتیاط پہلے قول میں ہے۔ ہو کیونکہ جوسا قط ہے مال نہیں اور جو باقی ہے اس کا مال ہوناممکن ہے تو باقی سہ قط سے بہتر تھم الہٰ ذااس سے سقوط نہیں ہوگا۔ (تمبین الحقائق، کتاب الزکوة)

وقت سے سلے زكوة كى اواليكى كابيان:

(وَإِنْ قَدَّمَ الزَّكَاةَ عَلَى الْحَوْلِ وَهُو مَالِكُ لِلنَّصَابِ جَازَ) لِأَنَّهُ أَدَّى بَعُدَ سَبَبِ الْوُجُوبِ فَيَجُوزُ كَمَا إِذَا كَفَّرَ بَعُدَ الْجُرْحِ ، وَفِيهِ خِلَاثُ مَالِكِ (وَيَجُوزُ) (التَّعْجِيلُ الْوُجُوبِ فَيَجُوزُ كَمَا إِذَا كَفَّرَ بَعْدَ الْجُرْحِ ، وَفِيهِ خِلَاثُ مَالِكِ (وَيَجُوزُ) (التَّعْجِيلُ لَلَّ كُثَرَ مِنْ سَنَةٍ) لِو جُودِ السَّبَبِ ، وَيَحْوِزُ لِنُصُبِ إِذَا كَانَ فِي مِلْكِهِ نِصَابٌ وَاحِدٌ خِلَافًا لِللَّهُ اللَّهُ الْمُلْالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

:27

اوراگراس نے سال کمل ہونے سے پہلے زکوۃ اداکردی اور وہ نصاب کا ، لک بھی ہے تو جائز ہے۔ کیونکہ اس نے ادائیگی وجوب سبب کے بعد کی ہے نہ ہے جس طرح کی نے زخی کرنے کے بعد کفارہ دیا ہو۔ اور اس میں حضرت امام مالک علیہ الرحمہ کا اختلاف ہے۔ اور ایک سال سے زیادہ جمدی کرنا بھی جائز ہے کیونکہ وجود سبب پایا گیا ہے۔ جب اس کی ملکیت میں ایک نصاب ہوتو بھی کئی نصابوں کی زکوۃ وینا جائز ہے۔ جبداس میں حضرت امام زفر علیہ الرحمہ کا اختلاف ہے اس لئے کہ سبب ہونے میں پہلانصاب ہی اصل ہے۔ اور جواس سے زائد ہے وہ اس کے تابع ہے۔ اللہ بی سب سے بہتر جانے والا ہے۔ مال سے پہلے اوا بیگی زکوۃ میں فقہ مالکی وخفی کا اختلاف ۔

حضرت علی رضی الله عندفر ماتے بین که حضرت عباس نے رسول کر یم صلی الله ملیدوآ لدوسلم سے سال بورا ہونے سے پہلے ذکو ق جمدی اداکر وینے کے بارے میں بوچھا تو آپ صلی الله علیدوآ لدوسلم نے انہیں اس کی اجازت دے دی۔ (ابوداؤد، ترفدی، ابن ماجہ، داری)

حنفیداور اکثر اسمدے نزویک بیات جائز اور درست ہے کہ مال پرسال نورا ہونے سے پہلے ہی زکوۃ اواکروی جائے بشرطیک ذکوۃ وسینے والانصاب شرعی کاما لک ہو۔

علامہ ابن محمود البابر تی خفی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔ اگر کسی نے دوسال قبل ذکوۃ اداکر دی تو ہمار نے نزدیک اس کیلئے ایسا کرتا ہما کڑنے ہے۔ جبکہ صاحب ' اسرار'' نے ذکر کیا ہے کہ حضرت امام مالک علیہ الرحمہ کے نزدیک اس کیلئے ایسا کرنا جائز نہیں اور اس کی ذکوۃ قادانہ ہوگی۔ ان کی دلیل بیسے کہ حولان حول نصاب کیلئے ہے اور شرط مشروط سے مقدم ہوتی ہے۔ اور مشروط کوشرط پر مقدم کرنا جائز نہیں۔ جیسانصاب کومقدم کرنا ہے۔

ضروری ہے کہ وہ جانور جوسائمہ ہیں اوراس کے عشر کے وجوب کا بیان کرنا اس کیلئے ہے۔ کیونکہ بنوتغلب کے ساتھ جوسکے ہوئی ہے۔ وہ دوگناوصول کرنے پر ہے۔اوراس طرح حضرت فاروق اعظم رضی اللّدعنہ نے فر مایا تھا۔ کہتم اوا بہی کرواوراس کا نام خواہ تم جزیر رکھانو یا شرکھو۔

بلاكت مال سي سقوط زكوة كابيان:

(وَإِنْ هَـلَكَ الْـمَالُ بَعُدَ وُجُوبِ الزَّكَاةِ سَقَطَتُ الزَّكَاةُ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : يَضْمَنُ إذَا هَـلَكَ بَعْدَ التَّمَكُّنِ مِنْ الْأَدَاء لِلَّنَّ الْوَاجِبَ فِي الذِّمَّةِ فَصَارَ كَصَدَقَةِ الْفِطْرِ وَلِأَنَّهُ مَنَعَهُ بَعْدَ الطَّلَبِ فَصَارَ كَالِاسْتِهُ لاكِ.

وَلَنَا أَنَّ الْوَاجِبَ جُزْءٌ مِنَ النَّصَابِ تَحْقِيقًا لِلتَّيْسِيرِ فَيَسْقُطُ بِهَلَاكِ مَحَلِّهِ كَدَفْعِ الْعَبْدِ بِالْجِنَايَةِ يَسْقُطُ بِهَلَاكِ مَخَلِّهِ كَدَفْعِ الْعَبْدِ بِالْجِنَايَةِ يَسْقُطُ بِهَلَاكِهِ وَالْمُسْتَحِقُ فَقِيرٌ يُعِينُهُ الْمَالِكُ وَلَمْ يَتَحَقَّقُ مِنْهُ الطَّلَبُ ، وَبَعْدَ طَلَبِ السَّاعِي قِيلَ يَضْمَنُ وَقِيلَ لَا يَضْمَنُ لِانْعِدَامِ التَّفُويِتِ ، وَفِي الاسْتِهُ لَاكُ وُجِدَ طَلَبِ السَّاعِي قِيلَ يَضْمَنُ وَقِيلَ لَا يَضْمَنُ لِانْعِدَامِ التَّفُويِتِ ، وَفِي الاسْتِهُ لَاكُ وُجِدَ التَّعَدِي ، وَفِي هَلَاكِ البَّعْضِ يَسْقُطُ بِقَدْرِهِ اعْتِبَارًا لَهُ بِالْكُلِّ .

2.7

اورا گروجوب زکوۃ کے بعد مال ہلاک ہوگیا توزکوۃ ساقط ہوگئی۔اورامام شافعی علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ جب مال کی اورا گئی پہ قدرت پالینے کے بعد ہلاک ہوا ہے تو وہ زکوۃ کاضام من ہوگا۔ کیونکہ زکوۃ جب ذمہ میں آتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتا تھی دلیل ہے کہ اس نے طلب کے بعد زکوۃ کوروک ہے ۔لہذا تلف ہونا تلف کرنے کے مشابہ ہوگیا۔اور ہی رے تردیک واجب نصاب کے جزء سے ہے۔ جبوت آسانی کی بناء پر یہ جزء اپنے کل کے تلف ہونے کی وجہ سے ساقط ہوجائے گا۔ جس طرح واجب نصاب کے جزء سے ہے۔ جبوت آسانی کی بناء پر یہ جزء اپنے کی وجہ سے ساقط ہوجائے گا۔ جس طرح فلام کو جنایت کے بدلے میں دینا اس کی ہلاکت کوسا قط کر دیتا ہے۔اور سخت اس فقیر کو کہتے ہیں جس کی تعیین مالک کرے۔اورا یہ فقیر کا مانگنا ثابت ہی نہیں ہوا۔البتر ساعی کے مانگنے کے بعد بیا کہا گیا ہے کہ وہ ضامن ہوگا۔اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ ضامن نہ ہوگا۔
اس لئے کہ فوت کرنا ہی معدوم ہے اور تلف کرنے میں تعدی (زیادتی) پائی جاتی ہے۔اور کل پرقیس کرتے ہوئے بحض نصاب ۔اس لئے کہ فوت کرنا ہی معدوم ہے اور تلف کرنے میں تعدی (زیادتی) پائی جاتی ہے۔اور کل پرقیس کرتے ہوئے بعض نصاب ہلاک ہونے میں اس مقدار ساقط ہوگا۔

خرج:

علام عثمان بن علی زیلعی حنفی علیه الرحمہ لکھتے ہیں۔ اگر کسی کا فقیر پردین تھااس نے فقیر کو قرض سے بری کردیا تواس ہے زکو ق ساقط ہوجائے گی خواہ اس سے زکو قبل کی اس نے نیت کی ہویا نہ،اس لیے کہ یہ ہلاک ہونیوالے ،ل کی طرح ہے اور اگر بعض نے ساقط کہا تو سابقہ دلیل کی بنابر بعض سے ساقط ہوجا کیگی لیکن ، تی سے زکو قبساقط نہ ہوگی اگر حد ، تی سے اوا کیگی کی نہت کی گئی (فيوضات رضويه (جلد مِمُ) (١٠٥) تشريحات هدايه

(فيوضات رضويه (جدروم) (۱۰۴) تشريحات عدايه

بزرگون سے بیٹابت ہُوا کہ ذکو ہ کو ادائیگی فی الفورم لازم ہوتی ہے (فتح القدیر، کتاب الزکو ہ ، مکتبہ نور بیرضوبیہ سکھر) علامه حسن بن منصور قانى خال حنفى عليه الرحمه لكھتے ہيں۔ آ دمي قدرت كے بعد تا خيرز كو ةك وجه سے كنهار موكا يانهيں؟ امام کرخی نے فرمایا . گندگار ہوگا۔اس طرح حاکم شہید نے متقی میں ذکر کیا ہے۔امام محمدے مروی ہے کہ جس شخص نے بغیر عذر زکو ۃ کو مؤ تركياس كي شهادت قبول نبيس كي جائے گي۔ ہشام نے امام انو يُوسف الله كيا كدؤ و كنها رضاوي

گنبگار ہونا (امام ابو پوسف کے حوالے ہے) پہلے ذکر کیا ہے اور وہی قاضی خال کے ہاں رانج ، اظہر اور اشہر ہے، جیسا کہ اس پرخودانہوں نے تصریح کی ہے،اور یہی معتدہے،جبیا کہ اس پر طحصا وی،شامی اور دیگر لوگوں نے تصریح کی ہے،ای طرح بداید اور کافی میں اس کومقدم رکھاہے۔ (فاوی قاضی خان، کتاب الزکو ق،ج اجس، ۱۹۹، بیروت)

اتمام سال مع بل زكوة كي اواليكي ميس مداجب اربعه:

ہمارے بزد میک سال پورا ہونے سے پہلے زکو ة وینا جائز ہے اور وہ ادا ہوجائے گی۔حضرت اوم شافعی ،امام احمد ،امام اسحاق اورابونوركا قول بھى يبى ہے۔

حضرت حسن بصری نجغی ، زبری ، اوزاعی ، ثوری شعبی ،مجاہد ، حاکم ابن ابی یعلی ،سعید بن جبیر ،سن بن حی علیهم الرحمہ کا قول بھی ای طرح ہے۔حضرت امام مالک علیدالرحمہ کے زویک سال سے پہلے ذکو قاداکرناجائز نہیں ہے۔ (البنائیہ، ہم، مم،۸۲ حقانیہ)

باب زكوة المال

﴿ يه باب مال كى زكوة كے بيان ميں ہے ﴾

زكوة المال كامعنى اورباب كى مطابقت فقبى كابيان:

علامہ بدر الدین مینی حنفی علیه الرحمہ لکھتے ہیں۔ یہ باب مال کی زکو ہ کے بیان میں ہے مصنف جب ناطق مالوں کی زکو ہ ہے فارع ہوئے تواب انہوں نے صامت مالوں کی زکوۃ کے بیان کوشروع کیا ہے۔اور مصنف کا ناطق کومقدم کرنااس لئے ہے کیونکہ ناطق کی صامت پرفضیات ہے۔اور مال زکو ہ بھی کتاب الزکو ہ کی انواع میں سے ایک نوع ہے۔اور کتاب میں ابواب جمع ہوتے ہیں۔اور مال سے مراد مال تجارت ہے جس طرح نفذی ہوتی ہے۔سامان تجارت اورا سی طرح دیگر تجارت کے اموال ہیں۔اگر چہ ال ایداسم ہے جوسوائم وغیرسب کوشامل ہے۔ اور حضرت امام محمد علیہ الرحمہ سے روایت ہے۔ کہ بےشک مال ہروہ چیز ہے جس کی انسان ملکیت رکھتا ہو۔خواہ وہ دراہم سے ہویا دنانیر سے ہو، یا گندم ہویا بھویات یا کیڑے ہوں یاس زوسامان وغیرہ ہو۔اورثوری سے روایت ہے کہ مال سے مراد مال نصاب ہے۔ اور حضرت لیٹ سے روایت ہے کہ جے اہل علاقہ مال کہیں اور مطرزی سے بھی ال طرح روايت كيا كيا ب- كماصطلاح مين مال وه بجس كورتمن كے مقابله كيلئے جمع كيا جائے -اورصاحب مرايہ نے كہا ہے كم

جبکدائمداحناف کی دلیل یہ ہے کداس نے وجوب سبب کے بعدادا کی ہےاور یہاس طرح جیسے کسی نے اول وقت میں نماز پڑھ لی۔اورمسا فرروزے دار ہو گیا۔اوراس طرح یہاں حولان حول کی شرط وجوب ادا کیلئے ہے۔ جبکہ ہماری بحث جوازے متعلق ہے۔ وجوب سے متعلق ہی نہیں اور ای طرح ہو گیا جس طرح زخم کے بعداس کا کفارہ ادا کرنا ہے۔

(عن پیشرح البدایه، ج ۳ مص، بیروت)

علامدابن ہمام حنی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔احناف کی دلیل اس مسئلہ میں بیہے کہ سال سے قبل زکو ۃ ادا کرنے کا حکم منصوص ہے اورنص دہی ہے۔ (جسے ہم ابودا وُد ، تر مذی وغیرہ کتب احادیث کے حوالے سے او پر ذکر چکے ہیں۔ بہذانص کے ہوتے ہوئے کم قتم کے قیاس یا کسی نحوی ،صرفی ،لغوی قاعدے کا اعتبار مرگز نہ کیا جائے گا)۔اوراگر بیشلیم کرلیا جائے کہ حول صفت واقع ہے۔تویاو رہے کہ حول کا شروع بھی وہ جس پر حال گز رے للبذاوہ بھی حول ہے۔اور نیکی میں سبقت کا تھم بھی موجود ہے۔للبذا حول کا اسناد کے شروع کی جانب کیاجائے گا۔ (فتح القدیر، جمم، ص، بیروت)

نصاب واحديس تقدم زكوة بيس امام زفرعليه الرحمه كااختلاف:

علامه ابن جهام حفى عليه الرحمه لكصة بيل - كه امام زفر عليه الرحمه كزو يك جب نصاب ايك بي بوتواسي سال سے بہلے اداكرنا جائز نہیں ہے۔ان کی دلیل میہ ہے کہ سبب کا نقذم لازم آتا ہے جو جائز نہیں ہے۔ جبکہ دیگر فقبہاءاحناف کی طرف ان کی دلیل کا جواب بیہ ہے کہ وجوب زکو قا کا سبب سال کا پہلالھ ہے۔ باقی سال تواس کے تابع ہے۔ اور متبوع کے مقدم میں کونسااعتراض ہے جوکہ بیشہ مقدم می ہوا کرتا ہے۔ (فتح القدیر، جسم میں بیروت)

ز كوة كي مم تاخير مين ائمه احناف ك مقبى اختلاف كابيان:

فقید ابوجعفر نے امام اعظم سے روایت کیا، امام ابوبوسف نے اسے امالی میں ذکر کیا جبیما کہ خلاصہ میں ہے اور امام ابوعبدالتد محمد بن عبدالله الحاكم الشهيدر حمد الله تعانى كي منتقى مين ب جيسا كه قهتاني نے محيط سے لقل كيا ہے و و بيد ب كر يسحين كے نزد کیا ادائیگی زکو قاعلی الفورلازم ہوجاتی ہے،اورامام محمرے ہے کہ جس نے ادائیگی میں تاخیر کی اس کی شہادت قبول نہ ہوگی۔ پیر بات اس بارے میں واضح ہے کہ سیحین سے یہی ند بب طاهر الرویة میں مروی ہے۔

(جامع الرموز، كتاب الزكوة ، مكتبه اسلاميه گنبدقاموس ايران)

علامهابن ہمام حنفی علیه الرحمہ لکھتے ہیں کہ بغیر مجبوری کے تاخیرے گناہ لازم آتا ہے جبیبہ کہ امام کرخی اور حاکم شہید نے استعلی میں تصریح کی ہے۔ بیابعیندوہی بات ہے جس کا تذکرہ فقیدا بوجعفر نے امام ابوصیفہ رضی اللہ تعالیے عنہ سے کیا ہے کہ بغیر عذرا دائیگی کومؤخر کرنا مکروہ تحریمہ ہے کیونکہ جب کراہت کا ذکر مطلقاً ہوتو اس وقت وہ مکر واتحریمی پرمجمول ہوتی ہے۔امام ابویوسف سے بھی ای طرح مروی ہے۔امام محد فرماتے ہیں کہ تاخیرِ زکو ہ کی وجہ سے گواہی مرد ود ہوجا کیگی کیونکہ زکو ہ فقراء کاحق ہے، تو متیوں مقال سونے میں نصف مثقال وصول کریں۔

ووودراجم ك نصاب زكوة موفى كابيان:

حضرت علی کرم اللہ وجدراوی ہیں کدرسول کریم سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ ہیں نے گھوڑ وں اور غلاموں ہیں زکو ۃ معاف رکھی ہے بعنی اگر غلام تجارت کے لیے نہ ہوں تو ان میں نہیں ہے اور گھوڑ وں کی زکو ۃ کے بارے میں انمہ کا جواختلاف ہا سے بیان کیا جا چکا ہے تم چا ندی کی زکو ۃ ہر چالیس درہم میں سے ایک درہم کے حساب سے ادا کر وجب کہ چا ندی بقد دنصاب دوسودرہم ہوکیوں کیا جا پوکیوں کہ ایک میں زکو ۃ واجب نہیں ہے جب دوسودرہم چا ندی ہوتو اس میں سے پانچ ورہم زکو ۃ واجب نہیں ہے جب دوسودرہم چا ندی ہوتو اس میں سے پانچ ورہم زکو ۃ کے طور پر دینا واجب ہے۔ (تر ندی، ایوداؤد) ابوداؤد نے حارث اعور سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہیدوایت نقل کی ہے کہ زہیر نے جو حارث سے دوایت نقل کرتے ہیں کہا کہ میرا گمان ہے کہ حارث نے بیکہا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نبی کہ کر ہم سے ایک درہم بین ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نبی کہ کہ ہرسال ہر چالیس درہم میں سے ایک درہم بینی چالیہ وال حصدادا کروں اور تم پر اس وقت تک کچھواجب ہوں تو ان ہیں دوسودرہم پورے ہوں تو ان ہیں بطور زکو ۃ اس وقت تک کچھوا ہے دوسودرہم ہورے میں سے ایک درہم واجب ہوں گاور جب دوسودرہم ہورے میں اس حاب سے زکو ۃ واجب ہوگ۔

اواق او قیدی جمع ہے ایک اوقیہ جاگیس درہم لینی ساڑھے دس تولہ 122.47) گرام) کے برابر ہوتا ہے اس طرح پانچ اوقیہ دوسو درہم لینی ساڑھے باون تولید تقریباً 216,1/2 گرام کے برابر ہوئے جو چاندی کا نصاب زکو ۃ ہے اس مقدار سے کم چاندی میں زکو ۃ واجب نہیں ہے گویا جو شخص دوسو درہم کا مالک ہوگا وہ بطورز کو ۃ پانچ درہم اداکرے گا۔

یہ تو درجم کانصاب تھا جاندی اگر سکہ کے علاوہ کی دوسری صورت میں ہو مثلاً جاندی کے زیورات و برتن ہوں یا جاندی کے سکے ہوں تو اس کو بھی ہی پر قیاس کی جائے اور اسی طرح اس کی زکو ۃ اداکی جائے۔

كرنى نوث برحكم زكوة كابيان:

نوٹ برحكم زكوة میں نصاب سونے كا ہوگا يا جاندى كانصاب ہوگا۔ اگر چاندى كانصاب بنايا جائے تواس میں نقراء كا زيادہ فقع ہے۔ كيونكہ جائدى كى صورت میں نہايت تھوڑے نصاب كى صورت میں صاحب نصاب ہونا پايا جاتا ہے۔

اورا گرسونے کانصاب بنایا جائے تو بینصاب اتنازیادہ ہے کہ جاندی کی بنسبت بہت کم لوگ اس نصاب کے مطابق صاحب نصاب بن سکیں گے۔ نصاب بن سکیں گے۔

اس میں بین الاقوامی زر کی صورت میں دیکھا جائے تو سونا ہی ہے جس کی ضائت پرلین دین ہوتا ہے اور نصاب ہونے میں اصل اعتبار بھی اسی کا کیا جائے گا۔

تھوڑے مال میں زکو ہنیں ہے کیونکہ وہ کم ہے اور عرف میں اس پر مال اطلاق نبیں کیا جاسکتا۔اور اس کی جمع اموال آتی ہے۔ (البنائیشرح الہدایہ،ج ۲۲ میں ۸۵۰ متھانیہ ملتان)

فصل في الفضة

﴿ يصل جا ندى ك نصاب زكوة كے بيان ميں ہے ﴾

فصل في الفضه كي مطابقت فقهي كابيان:

علامہ ابن مجمود البابرتی حفی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔ کہ چاندی کو دوسری اشیاء پر مقدم کرنے کی وجہ ہیہ ہے کہ یہا کم لوگوں کے ہاتھوں میں دیکھی جاتی ہے۔ (اس طرح سونے وغیرہ کی نسبت سے اس کا استعال کثیر ہے کیونکہ سونے کا پہنونا مردوں کیلئے جائز نہیں ہے البتہ عورتیں اس کا استعال میں آتی ہے جی کہ لوگ ہے البتہ عورتیں اس کا استعال میں آتی ہے جی کہ لوگ قربانی کے جانوں میں استعال میں آتی ہے جی کہ لوگ قربانی کے جانوروں یا اپنے دیگر جانوروں کے گلے میں بھی بعض او قات جاندی کی اشیاء بنوا کر ڈالتے ہیں۔ اور ابی طرح جاندی کی تختیوں میں تعویز بھی لپیٹ کر گلے میں باندھے جاتے ہیں۔ آج کل کے دور میں قیمتی انعامات وشیلڈ زوغیرہ میں بھی جاندی کا استعال کیا جاتا ہے۔ لہذا اس وجہ سے اس کو مقدم ذکر کیا ہے تا کہ اس ہے متعلق شرع تھم بھی لوگوں پرواضح ہوجا ہے)۔

(عناميشرح البدايه،٣٩ص ١١١، بيروت)

تشريحات هدايه

عاندى كنصاب ذكوة كابيان:

(لَيْسَ فِيمَا دُونَ مِائَتَى دِرْهَمٍ صَدَقَةً) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ (لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسِ أَوَاقٍ صَدَقَةٌ) وَالْأُوقِيَّةُ أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا (فَإِذَا كَانَتْ مِائَتَيْنِ وَحَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فَفِيهَا خَمْسَةُ دَرَاهِمَ) (لِلَّانَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ كَتَبَ إلَى مُعَاذٍ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ الْحَوْلُ فَفِيهَا خَمْسَةُ دَرَاهِمَ) (لِلَّانَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ كَتَبَ إلَى مُعَاذٍ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ أَنْ خُدُ مِنْ كُلِّ عِشْرِينَ مِثْقَالًا مِنْ ذَهَبٍ عَنْهُ أَنْ خُدُ مِنْ كُلِّ عِشْرِينَ مِثْقَالًا مِنْ ذَهَبٍ نِصَفَ مِثْقَالِ)؛

:2.7

رفیق طاہر لکھت ہے ۔ کرنسی جو آ جکل رائج ہے بیا پنی کوئی وقعت نہیں رکھتی ۔ آ کیے پاس پانچ ہزار کا نوٹ بھی ہوکل کلال حکومت اعلان کردے کہ ہم نے بیزوٹ منسوخ کردیا ہے اسکی جگہ نیا نوٹ رائج کردیا گیا ہے آپ کے پانچے بزار کے نوٹ کی حیثیت ردی کاغذ کے الاے سے زیادہ تہیں! شریعت ایک کرنی کو مانتی ہے جوڈی ویلیونہیں ہوعتی , جواپی حیثیت اپنے اندر رکھتی ہے, کوئی خارجی امراس پراٹر انداز نہیں ہوسکتا۔اس لیےشرع نے سونے اور جاندی کےسکوں یعنی درہم ودینار کومعیار بنایا ہے۔اور سونے جا ندی کے سوادنیا کی تمام تر کرنسیاں خواہ وہ پیپر کرنسی ہو ، جپ کرنسی ہو ، یا الیکٹرا تک کرنسی ، سب اسی پر برکھی جا کیں گ ليعنى جس مخض كے پاس ساڑھے باون تولي جا ندى كى قيمت موجود ہوگى اس پرزكوة فرض ہے۔

دوسودرا ہم سے زائد میں نصاب زکوۃ کابیان:

قَالَ (وَلَا شَيْء كِفِي الزِّيَادَةِ حَتَّى تَبُلُغَ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا فَيَكُونُ فِيهَا دِرْهَمٌ ثُمَّ فِي كُلّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرُهَمٌ) وَهَـذَا عِـنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالًا :مَا زَادَ عَـلَـي الْمِاثَتَيُنِ فَزَكَاتُهُ بِحِسَابِهِ ، وَهُوَ قُولُ الشَّافِعِيِّ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي حَدِيثِ عَلِي ﴿ وَمَا زَادَ عَلَى الْمِانْتَيْنِ فَبِحِسَابِهِ) وَلِأَنَّ الزَّكَاةَ وَجَبَتْ شُكْرًا لِنِعْمَةِ الْمَالِ ، وَاشْتِرَاطُ النَّصَاب فِي الِالْيَتِدَاء ِ لَتَحَقَّق الْغِنَي وَبَعْدَ النَّصَابِ فِي السَّوَائِمِ تَحَرُّزًا عَنْ التَّشْقِيصِ. وَلَّابِي حَنِيفَةَ قُولُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ فِي حَدِيثِ مُعَاذٍ (لَا تَأْخُذُ مِنْ الْكُسُورِ شَيْئًا) وَقُولُهُ فِي حَدِيثِ عَمْرِو بُنِ حَزْمٍ (وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ الْأَرْبَعِينَ صَدَقَةٌ) وَلَأَنَّ الْحَرَجَ مَدْفُوعٌ ، وَفِي إِيجَابِ الْكُسُورِ ذَلِكَ لِتَعَذَّرِ الْوُقُوفِ ، وَالْمُعْتَبَرُ فِي الدَّرَاهِمِ وَزُنُ سَبْعَةٍ ، وَهُمُو أَنْ تَـكُونَ الْعَشَرَةُ مِنْهَا وَزْنَ سَبْعَةِ مَثَاقِيلَ ، بِلَالِكَ جَرَى التَّقَٰدِيرُ فِي دِيوَانِ عُمَرَ وَاسْتَقَرَّ الْأَمْرُ عَلَيْهِ .

امام قدوری عدیدالرحمد نے کہا ہے کہ زائد پر پچھ واجب نہیں حتی کہ چالیس تک پہنچ جائیں تو اس پر ایک ورہم ہوگا۔ پھر ہر چالیس دراہم پرایک درہم ہوگا۔ بیامام اعظم علیه الرحمہ کے نزدیک ہے جبکہ صاحبین نے کہاہے کہ دوسوے زائد پرز کؤ قاس حساب کے مطابق ہوگی۔اورامام شافعی علیہ الرحمہ کا قول بھی یہی ہے۔ کیونکہ حضرت علی المرتضی رضی اللہ عنہ والی روایت میں نبی کریم بیل کا فرمان ہے۔اور جودوسوسے زائد ہواس میں اس کے حساب سے زکو ہ ہے۔ (سنن ابوداؤد) کیونکہ زکو ہ نعمت مال کے شکرانے

كيلي واجب بوئى ہاورابتداء ميں نصاب كى شرط جوت غناء كيلئے ہے۔اورسوائم كاندرنصاب كے بعد حصول سے بيخے كيلئے ہے _اورسیدنا امام اعظم علیہ الرحمہ کی دلیل میہ ہے۔ کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ والی روایت میں نبی کریم ایک کا فرمان ہے۔ کسور سے کچھ نہ پکڑو۔ (سنن دارفطنی)اور حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ کی روایت میں نبی کریم آفی کے کا فرمان ہے۔ جاکیس سے کم پر صدقہ نہیں ہے۔ (سنن نسائی ،ابن حبان ،متدرک) کیونکہ شرعی طور پرحرج کودور کیا گیا ہے۔ حالانکہ کسور واجب کرنے کی وجہ سے وج ہوگا ۔ کیونکہ کسور سے واقف ہونا معقدر ہے۔ اور دراہم میں وزن سبعہ معتبر ہے۔ اور وزن سبعہ بیہ ہے کہ دس دراہم سات مثقال کے وزن کے برابر ہوں۔اس قیاس کے مطابق سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عند کے دفتر میں اجراء تھم تھا۔اوراسی تھم کو ہاقی

حضرت ابوسعید خدری رضی الله عندراوی بی کهرسول کریم صلی الله علیه وآله وسلم نے فرمایا پانچ وسق سے کم تھجوروں میں زکو ہ واجب نہیں پانچ اوقیہ ہے کم چاندی میں زکو ہ واجب نہیں اور پانچ راس ہے کم اونٹوں میں زکو ہ واجب نہیں۔ (بخاری وسلم) ایک وس آٹھ صاع کے برابر ایک صاع آٹھ رطل کے برابراورایک رطل چنتیس تولد ڈیڑھ ماشد کے برابر ہوتا ہے حساب سے پانچ وی انگریزی ای طولی کے سیر کے حساب چیس من ساڑھے بارے سیر (نوکونل چوالیس کلوگرام) کے برابر ہوتے ہیں کویا پھیں من1/2.1/2 سیریااس ہے زائد مجوروں میں دسواں حصہ زکو ہے کطور پر تکالا جائے گااس مقدار ہے کم اگر مجوری پیدا ہول تو اس حدیث کے بموجب اس میں زکو ہ کے طور پر دسوال حصہ واجب نہیں ہوگا چنا نچہ حضرت اہم شافعی اور حنفیہ میں سے حضرت امام ابو بوسف اور حضرت امام محمد حميم الله كايبي مسلك بحضرت امام ابوضيفه كزديك زمين كي پيداوار ميس كوئي نصاب مقررتہیں ہے جس قدر بھی پیداوار ہواس کا دسول حصد زکو قامین نکالناواجب ہے مثلاً اگر دس سیر پیداوار ہوتو اس میں سے ایک سیر ز کو ہے کے طور پر نکالا جائے اور اگر دس ہی چھٹا تک پیدا ہوتو اس ہے بھی ایک چھٹا تک نکالا جائے زمین کی دوسری پیداوار مثلاً گیہوں جو چناوغیرہ کامھی یہی تھم ہے۔ زمین کی پیداوار کے عشر کے بارے میں حنفیہ کافتوی امام اعظم ہی کے قول پرہے۔ بیحدیث چونک ا ہام اعظم رحمة اللہ كے مسلك كے بظاہر خلاف معلوم ہوتى ہے اس ليے ان كى طرف سے اس حديث كى توجيد بيان كى جاتى ہے ك حدیث میں تھجور سے مرادوہ تھجوریں ہیں جو تنجارت کے لیے ہول کیونکہ اس دقت عام طور پر تھجوروں کی خرید وفروخت وسل کے حماب سے ہوتی تھی اور ایک وس تھجور کی قیمت جالیس درہم ہوتی تھی اس حساب سے پانچے وسق کی قیمت دوسودرہم ہوئے جو مال

تجارت میں زکو ہے لیے تعین نصاب ہے۔ ایک درہم تین تین ماشدایک رتی اور پانچواں حصدرتی کے برابرہوتا ہےاس طرح دوسومیں چیسوئیس ماشہ یعنی ساڑھے باون تولەتولەتقر يېأسا ژھے دوسوسولەگرام چاندى ہوئى للبذا دوسودر ہم كى زكوة كى چالىسوىي حصە كےمطابق پانچے درہم مم ہوئے جو پندرہ ماشہ چھرتی لیعنی ایک تولد میں ماشہ چھرتی کے برابر ہوتے ہیں۔ای طرح درجم کے علاوہ چاندی کے زیورات یا برتن وغیرہ کی

ے مقصد ہے ہوں گے تو ان پرز کو ہ واجب ہوگی۔

سونے جا ندی کے سکوں کی زکوۃ کابیان:

﴿ وَإِذَا كَانَ الْغَالِبُ عَلَى الْوَرِقِ الْفِضَّةَ فَهُوَ فِي حُكْمِ الْفِضَّةِ ، وَإِذَا كَانَ الْغَالِبُ عَلَيْهَا الْفِيشُ فَهُوَ فِي حُكْمِ الْعُرُوضِ يُعْتَبُرُ أَنْ تَبَلَغَ قِيمَتُهُ نِصَابًا ﴾ لِأَنَّ الدَّرَاهِمَ لَا تَخُلُو عَنْ قَلِيلٍ غِشٍّ لِأَنَّهَا لَا تَنْطَبِعُ إِلَّا بِهِ وَتَخُلُو عَنُ الْكَثِيرِ ، فَجَعَلْنَا الْغَلَبَةَ فَاصِلَةً وَهُوَ أَنْ يَزِيدَ عَلَى النَّصْفِ اعْتِبَارًا لِلْحَقِيقَةِ ، وَسَنَذْكُرُهُ فِي الظَّرْفِ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، إلَّا أَنَّ فِي غَالِبِ الْغِشُ لَا بُدَّ مِنْ نِيَّةِ التَّجَارَةِ كَمَا فِي سَائِرِ الْعُرُوضِ ، إِلَّا إِذَا كَانَ تَخُلُصُ مِنْهَا فِضَّةٌ تَبُلُغُ نِصَابًا لِأَنَّهُ لَا يُعْتَبَرُ فِي عَيْنِ الْفِضَّةِ الْقِيمَةُ وَلَا نِيَّةُ التَّجَارَةِ.

اور جب سے میں جاندی غالب ہوتو وہ جاندی کے علم میں ہوگا۔اور جب اس میں کھوٹ غالب ہوتو وہ سامان کے علم میں ہوں گے۔اگران کی قیمت نصاب کو بہنچ جائے تو اس کا عتبار کیا جائے گا۔ کیونکہ درا ہم تھوڑی بہتی کھوٹ سے خالی ہیں ہوتے کیونکہ وہ کھوٹ کے بغیر ڈھلنے والا ہی نہیں ہے۔ البتہ درہم زیادہ کھوٹ سے خالی ہوتا ہے۔ البذاہم نے غلبے کو فاصل قرار دیا ہے۔ اور غلبے کی تعریف بیہے کہ اسکی حقیقت کا عتبار کرتے ہوئے وہ نصف سے زائد ہو۔اس کوہم ان شاء اللہ کتاب الصرف میں بیان کریں گے۔ لیکن کھوٹ کے غلبے کی صورت میں تجارت کی نیت لازی ہے۔جس طرح تمام اسباب میں ہے۔لیکن جب اس سے جاندی کی مقدارنساب نكالا جاسكا مو كيونك عين جا ندى ين قبت ونيت كاعتبارتيس ب-

سوف ادر جا ندى ميل كوث ملى بونى بوعم زكوة:

اگرسونا اور جائدي بيس كھوٹ ملا ہوا ہوتو اس كي تفصيل سي ہے كدا گر جائدى بيس كھوٹ ملا ہوا ہوا ور جائدى غالب ہوتو وہ جائدى کے علم میں ہا درسونے میں کھوٹ ملا ہوا ہوا ورسونا غالب ہوتو سونے کے علم میں ہا دراگران دونوں میں ملا ہوا کھوٹ غالب ہوتو یددونوں اسباب بنجارت کی مانند ہیں ہیں اگران میں تجارت کی نیت کی ہونو قیمت کے لحاظ سے زکوۃ واجب ہوگی اور اگر تجارت کی نيت نه كى موتوان مين زكوة واجب نبيس موكى _ در بهمول اور روپيول مين كھوٹ ملامواموتو اگر جاندى غالب يہتو وہ خالص در بهمول اورروپيوں يعني جاندي كے علم ميں ميں ،اورا كر كھوف اور جاندى برابر بول تب بھى مختار يہ ہے كرزكوة واجب بوكى اورا كر كھوف عالب بوتو وہ چاندی کے علم میں نہیں ہے اس اگر وہ سکدرائ الوقت ہیں یاسکہ تواب ندر ہے لیکن ان میں تجارت کی ہیت کی جوتو ان کی قیت کے اعتبارے زکوۃ دی جائے گی ،اور اگران درہموں کارواج نہیں رہا ہوتوان میں زکوۃ واجب نہیں لیکن اگر بہت ہول اور طادث سے جاندی الگ ہوسکتی ہواور ان میں اتن جاند یہو کہ دوسو درہم کی مقدار ہو جائے یا کسی ووسرے مال، جاندی سونا یا

صورت میں ساڑھے باون تولہ یعنی ساڑھے دوسوسولہ گرام ہوتو اس کی زکو ۃ کےطور پر چالیسواں حصہ ایک تولہ تین ماشہ چھرتی یعنی ساڑھے پندرہ گرام چاندی یا اتن ہی چاندی کی قیمت زکو ہے کے طور پراداکی جائے گی اور اگر چاندی سکے کی شکل میں ہواور ایک سکہ بارے ماشداور قیمت کے اعتبار سے ایک روپید کا ہوتو اس حساب سے ساڑھے بون تولہ جاپاندی کے ساڑھے باون روپے ہوئے لہذا ان کی زکو ہ کے طور پراسی چاندی کے روپے کے حساب سے یعنی وہی بارے ماشدوالا ایک روپید پانچ آنے واجب ہوں گے اور اگر سكەسا ژھے گیارہ ماشداور قیمت كے اعتبار سے ايك روپيه كا ہوتو اس حساب سے ساڑھے باون توليہ چاندى كى قیمت چون روپے بارہ آنے چھتھے چھ بٹائمیں پائی کے برابر ہوگی جس پرز کو ہواجب ہوگی لہذااس میں سے اس جا ندی کے روپے کے حساب سے لیمن و بی ساڑھے گیارہ ماشہ والا ایک روپیہ پانچ آنے دس پائی اور بتیس بٹائیس پائی بطور زکو ۃ نکالنا ہوگا۔ مذکورہ بالانفصيل كوحسب ذیل جدول سے جھئے۔

> تعین ز کو ة وزن چا ندی تعین ز کو ة تعداد درهم ٥ درجم ساز عده الله الك توليتين ماشه جدتي ٠٠١ وراكم سكه باره ماشه والا

فتبتى__قابل اصلاح سكدسا زهع كمياره ماشدوالا

نصاب کابیر ماراحساب بھنے کے لیے لکھا گیا ہے۔ اگر نصاب سے زیادہ روپے ہوں تو اس کاسیدھا حساب سے کہ ڈھائی روپين سيرالين برسوروپييش دُ هان روپ كے حساب سے زكو ة اواكى جائے گى۔

ا گرچہ حدیث میں سونے کا نصاب ذکر نہیں کیا گیالیکن اس کے بارے ہیں بھی جانتے چکئے کہ سونے کا نصاب ہیں مثقال یعنی ساڑھے ساتھ تولہ تقریباً ساڑھے ستائس گرام ہے اس ہے کم میں زکو ۃ واجب نہیں ہوتی اگر اس مقدار میں یااس ہے زائد مقدار ميس سونا موتو موجوده مقدار كاج اليسوال حصه ياس حصدكى قيمت زكوة كطور براداك جائي ك-

ا گرسونا اور جایدی دونوں مجموعی اعتبار نے بفدرنصاب ہوں تو ان میں زکو ۃ واجب ہوگی مثلاً کسی مخض کے پاس سوامچھبیں تولہ جاندی ہوادرای کے ساتھ سواچھیس تولہ جاندی کی قیت کے بقدرسونا بھی ہوتو و چھس صاحب نصاب کہلائے گااوراس پرز کو 5 واجب ہوگی میاس طرح اگر کسی شخص کے پاس سواچھ بیس تولہ جاندی کی قیمت کے بفتدر شجارت کا مال ہواور اس کے ساتھ سواچھ بیس توله جا ندى كى قيمت كے بقدرنفذروپيه بوتووه بھى صاحب نصاب كہلائے گااوراس پر بھى زكو ة واجب بوكى۔

سونا اور چاندی کسی بھی شکل وصورت میں ہول خواہ وہ گئی اور ڈیل کی صورت میں ہوں یا پتر ہے ہون خواہ زیورات کی شکل میں ہوں یا برتنوں کی صورت میں ہوں بہر صورت ان میں ز کو ۃ واجب ہو گی اس سے معدم ہوا کہ گوٹہ کن ری اور کخواب وغیرہ میں جو عاندی ہوتی ہےاس کی مقدار کا بھی انداز ہ کرایا جائے اگر وہ مقدار نصاب کو پہنچے تواس کی زکو ہ بھی ادا کی جائے موتی ،موزگا ، یا قوت اور دومرے جواہرات میں زکو ۃ واجب نہیں ہوتی خواہ لاکھوں روپیدی قیمت ہی کے کیوں ندموجود ہوں ہاں اگر جواہرات تجارت

پینشن پر پیداوار کی زکو ہ عائد نہیں ہوگی، کیونکہ بیرقم نداصلاً محنت سے حاصل ہوئی ہے، نداصلاً سرما ہے

Benefit' سے اور ندان دونوں کے تعامل سے، بلکہ یہ سابقہ خد مات کے صلے میں دیا جانے والا ایک 'Benefit'

ہے۔البتہ اگر کسی کے ہاں سال گزرنے کے بعد یہی پینشن حد نصاب تک پہنچ جاتی ہے تو پھر اس پر وحائی فی صد کے حساب سے مال کی زکو ہ لگے گی۔

اسبا بخارت کے ساتھ لل کرنصاب ہو جائے تب بھی زکوۃ واجب ہوگی ،اورا گرچا ندی اس سے جدانہ ہو علی ہوتو اس پرزکوۃ واجب نہیں ہے کھوٹے در ہموں میں جواس وقت سکہ رائج ہول ہر حال میں زکوۃ واجب ہوگی خواہ ان میں چا ندی مغلوب ہی ہواورالگ ہو علی ہواور خواہ ان میں تجارت کی نیت کی ہویا نہ کی ہو کیونکہ ان میں نیت تجارت کا ہونا شرطنہیں ہے ملاوٹ کے سونے کا بھی وی حکم ہے جوملادٹ کی چا ندی کا بیان ہواہے۔

اوراگرسونااور چاندی آپس میں طے ہوئے ہوں تواگر چاندی مغلوب ہواور سونا غالب ہوخواہ وزن کے اعتبارے غالب ہویا قدیت کے اعتبارے فالب ہویکن سونا اپنے نصاب کو پی جائے ہوئے وہ کس ونے کے حکم میں ہے اورا گر چاندی غالب ہویکن سونا اپنے نصاب کو پی جائے تو کل میں چاندی حکم میں ہے اوراس کل میں سونے کی زکو ہ واجب ہوگی اورا گر سونا نصاب کو بی بی بی دورندگل میں سونے کی زکو ہ واجب ہوگی ہانا کیز کو ہ واجب ہوگی ہانا کیز کو ہ واجب ہوگی ہانا کیز کو ہوا ہونے کی بارہ صور تیں مرتب ہوئیں لینی سونا غالب ہواور سونا اور چاندی بقد رنصاب ہوں یا چاندی خالب ہواور فقط سونا بقد رنصاب ہوں یا چاندی غالب ہواور فقط سونا بقد رنصاب ہویا عالی بھو اور فقط سونا بقد رنصاب ہو یا چاندی غالب ہواور فقط سونا بقد رنصاب ہویا ورونوں میں حکم سونے کا ہوگا اور چاندی کا بوگا اور چاندی کی زکو ہ واجب ہوگی) یا چاندی غالب ہواور فقط چاندی بقد رنصاب ہوران صورت میں حکم چاندی کا ہوگا اور چاندی کا بقد رنصاب ہورا ہوں ہیں تھو ہوں کی کا ہوگا اور چاندی کا بقد رنصاب ہورا ہوں اور فقط چاندی غالب ہواور فقط چاندی بقد رنصاب ہوران صورت میں حکم چاندی کا ہوگا اور چاندی کو ہوندی ہوگی ، یا سونا غالب ہواور وفقط چاندی بقد رنصاب ہورا ہیں زکو ہ واجب جیس ہوگی یا سونا غالب ہواور وفقط چاندی بھد رنصاب ہورا ہیں تو ہوں کی بقد رنصاب ہورا ہوں ہورہ ہوں کی کی ہوندی سے کوئی بقد رنصاب ہورا ہوں ہورہ ہوں کو ملاکر نصاب پورا ہو جاتا ہو تا ہوتا ہوتاں کا حکم صورت ہو تھی ہو جس کی ہورہ ہو جاتا ہوگی کی دکو ہو جب ہوگی۔ (زیدہ المفقہ)

كوث ملم ويسون حياندى كاحكم:

اگر سونے یا چاندی میں کھوٹ شامل ہوسونا چاندی خالص نہ ہو مشلاً سونے میں تانبایا پیتل ملا ہوا ہوا ور چاندی میں ابلومینیم ملا ہوا ہوتو اس کی تین صور تیں ہوسکتی ہیں: (۱) سونا اور چاندی زیادہ ہے اور کھوٹ کم ہے۔ (۲) سونا، چاندی اور کھوٹ برابر برا یہ ہیں۔ (۳) سونا اور چاندی کم ہے اور کھوٹ زیادہ ہے۔

ان صورتوں میں زکو ہ کا تھم ہے ہے کہ پہلی دونوں صورتوں میں جبکہ سونا چاندی کھوٹ سے زیادہ ہوں یا کھوٹ کے برابر ہوتو ہے کھوٹ بھی سونا چاندی کے تھم میں ہوگی۔ادرز کو ہ کی فرضیت میں سونے چاندی کے نصاب کودیکھا جائے گا۔

تیسری صورت میں جبکہ کھوٹ سونے چائدی پر غالب ہوتو وہ سونا جائدی بھی عروض بعنی سامان تجارت کے تھم میں ہوگا۔ سامان تجارت پرز کو ۃ واجب ہونے کا جونصاب ہے وہی نصاب اس صورت میں معتبر ہوگا۔

تشريحات هدايه

(فيوضات رضويه (جلاسوم)

فَصَلَ فِي الذَّهَبِ

4111)

﴿ يصل سونے كى زكوة كے بيان ميں ہے ﴾

فصل في زكوة ذجب كي مطابقت كابيان:

مصنف نے اس فصل میں سونے کی زکوۃ کو بیان کیا ہے۔ اور جائدی کی زکوۃ کو اس پر مقدم کیا ہے کیونکہ چائدی کو خرید نے میں لوگوں کی کثرت سے تعداد ہے جبکہ سونے چائدی کی نسبت مہنگا ہوتا ہے۔ اور اس کو خرید نے تک لوگوں کی رسائی بہت کم ہوئی ہے۔ لہذا جس فصاب سے لوگوں کا واسطہ تعداد میں زیادہ پڑتا ہے مصنف نے اس کو مقدم ذکر کیا ہے اور قبل تعلق والے کو اس سے مؤخر ذکر کیا ہے۔ البتہ اہمیت ماہیت میں بہر حال سونا چاندی سے افضل ہے۔ اور لوگوں کے ہاں بھی سونے کا معیار چاندی ہے کہیں زیادہ ہے۔

سونے كى زكوة ميس نصاب كابيان:

(لَيْسَ فِيمَا دُونَ عِشْرِينَ مِثْقَالًا مِنُ الذَّهَبِ صَدَقَةٌ . فَإِذَا كَانَتُ عِشْرِينَ مِثْقَالًا فَفِيهَا نِصَفُ مِثْقَالٍ) لِمَا رَوَيْنَا وَالْمِثْقَالُ مَا يَكُونُ كُلُّ سَبْعَةٍ مِنْهَا وَزْنَ عَشَرَةِ دَرَاهِمَ وَهُوَ الْمَعْرُوفُ (ثُمَّ فِي كُلِّ أَرْبَعَةِ مَثَاقِيلَ قِيرَاطَانِ) لِلَّنَّ الْوَاجِبَ رُبُعُ الْعُشْرِ وَذَلِكَ فِيمَا الْمَعْرُوفُ (ثُمَّ فِي كُلِّ أَرْبَعَةِ مَثَاقِيلَ قِيرَاطَانِ) لِلَّنَّ الْوَاجِبَ رُبُعُ الْعُشْرِ وَذَلِكَ فِيمَا قُلْنَا إِذْ كُلُّ مِثْقَالٍ عِشْرُونَ قِيرَاطًا (وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ أَرْبَعَةِ مَثَاقِيلَ صَدَقَةً) عِنْدَ أَبِي قُلْنَا إِذْ كُلُّ مِثْقَالٍ عِشْرُونَ قِيرَاطًا (وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ أَرْبَعَةِ مَثَاقِيلَ صَدَقَةً) عِنْدَ أَبِي قَلْنَا إِذْ كُلُّ مِثْقَالٍ عِشْرُونَ قِيرَاطًا (وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ أَرْبَعَةِ مَثَاقِيلَ عَشَرَةُ عَنَاقِيلَ عَشَرَةً عَنَاقِيلَ فِي هَذَا كَأَرْبَعِينَ دِرْهَمًا .

قَالَ (وَفِي نِبْرِ اللَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَحُلِيهِمَا وَأُوانِيهِمَا الزَّكَاةُ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : لا تَجِبُ فِي حُلِيِّ النَّسَاءِ وَخَاتَمِ الْفِضَّةِ لِلرِّجَالِ لِأَنَّهُ مُبْتَذَلَّ فِي مُبَاحٍ فَشَابَهُ ثِيَابَ الْبِدُلَةِ. فِي حُلِيِّ النَّسَاءِ وَخَاتَمِ الْفِضَّةِ لِلرِّجَالِ لِأَنَّهُ مُبْتَذَلَّ فِي مُبَاحٍ فَشَابَهُ ثِيَابَ الْبِدُلَةِ. وَلَى حُلِيلُ النَّمَاءِ مَوْجُودٌ وَهُوَ الْإِعْدَادُ لِلتِّجَارَةِ خِلْقَةً ، وَالدَّلِيلُ وَلَيْلُ النَّمَاءِ مَوْجُودٌ وَهُوَ الْإِعْدَادُ لِلتِّجَارَةِ خِلْقَةً ، وَالدَّلِيلُ هُو الْمُعْتَبُرُ بِخِلافِ النَّيَابِ.

:27

جوسونا میں مثقال ہے تھوڑا ہواس میں زکو ۃ نہیں ہے۔لہذا جب وہ ہیں مثقال ہوتو نصف مثقال اس میں زکو ۃ ہے۔ای

حدیث کی وجہ سے جے ہم نے بیان کیا ہے۔ اور مثقال کی تعریف یہ ہے کہ ہرسات مثقال دس دراہم کے برابر ہوں اور یہی عرف عام ہے۔ اس کے بعد ہر چار مثقال پر دو قیراط ہیں۔ کیونکہ چالیسواں حصہ ہی واجب ہے۔ اور بیای ہیں ہوگا جس طرح ہم نے کہا ہے۔ کیونکہ ہر مثقال ہیں قیراط کا ہوتا ہے۔ اور حضرت سیدنا امام اعظم علیہ الرحمہ نے زود یک چار مثقال سے تھوڑے پرکوئی ذکو ق نہیں ہے۔ جبکہ صاحبین کے زد کیک اسی حساب سے ذکو ق واجب ہے اور رہے مسئلہ کسور ہے۔ اوز شریعت کے مطابق ہر دینا دس وراہم کا ہے۔ لہذا اس میں چار مثقال چالیس وراہم کے کی طرح ہوں گے۔

فرمایا: ڈی والے سونے اور چاندی اور ان کے زیورات اور برتوں میں زکوۃ واجب ہے۔ جبکہ امام شافعی علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ عورتوں کے زیوراور مردوں کی چاندی کی انگوشی پرز کوۃ واجب نہیں ہے۔ کیونکہ وہ مباح چیز میں مصروف ہونے والا ہے۔ لہذا پرروز مرہ کپڑوں میں مصروف ہونے کی طرح ہوگا۔ اور ہماری دلیل ہے ہے کہ سبب زکوۃ مال تامی ہے اور اس میں نموکی دلیل پائی جاتی ہے۔ اور وہ تجارت کیلئے پیدائش طور پر پایا جانا ہے۔ اور دلیل یہی اعتبار کی جائے گی۔ کپڑوں والی دلیل کا اعتبار نہیں کیا جائے گا ز اور ات کی زکوۃ فقعی اختلاف کا بیان:

حفرت عبدالله بن مسعود رضی الله عنه کی زوجه محتر مدحفرت زینب کہتی ہیں کدرسول کریم صلی الله علیه وآله وسلم نے ہمارے مانے خطبه ارشاد کرتے ہوئے فرمایا کداے مورتوں کی جماعت بتم اپنے مال کی زکو ۃ اداکرواگر چدوہ زیوربی کیوں نہ ہواس لیے کہ قیامت کے دن تم میں اکثریت دوز خیوں کی ہوگی۔ (ترندی)

حضرت عمرو بن شعیب رضی الله عندا ہے والد عمرم ہے اور وہ اپنے جدمحتر مے آل کرتے ہیں کہ ایک دن دوعور تیں رسول کریم صلی الله علیہ وآلہ وسلم کی خدمت ہیں حاضر ہوئیں ان دونوں نے اپنے ہاتھوں میں اینے کڑے پہنے ہوئے تھے، آلئے علیہ وآلہ وسلم کی خدمت ہیں حاضر ہوئیں ان دونوں نے اپنے ہاتھوں میں ان دونوں نے کہا کہ نہیں ۔ آپ صلی آئے عضرت صلی الله علیہ وآلہ وسلم نے ان کڑوں کو دکڑے پہنا ہے۔ انہوں الله علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم میہ بات پہند کرتی ہو کہ کل قیامت کے دن الله تعالیٰ تہمیں آگ کے دوکڑے پہنا نے۔ انہوں نے عرض کیا کہ نہیں ! نو آپ صلی الله علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تو پھراس سونے کی ذکو قادا کیا کرو۔ ترفدی نے اس روایت کونال کیا

اکثریت دوز خیوں کی ہوگی کا مطلب ہے ہے کہ عورتوں کی اکثریت چونکہ دنیا اور دنیا کی چیز واں کی محبت میں گرفتار ہوتی ہے ہے جس کی وجہ سے نہ صرف ہے کہ ذکو ق کی اوائیگی نہیں ہوتی بلکہ خدا کی راہ میں اپنا مال خرج کرنے کا ان میں جذبہ بھی نہیں ہوتا اس لیے عورتوں کی اکثریت کو دوزخی فر مایا گیا ہے چنا نچے عورتوں کو آگاہ فر مایا گیا کہ اگرتم دوزخ کی ہولنا کیوں سے بچنا چاہتی ہوتو دنیا کی محبت اور دنیا وی عیش وعشرت کی طبع وحرص سے باز آؤ۔ خدانے تہ ہیں جس قدر مال دیا ہے اس پر قرعت کر واور اس میں سے ذکو قو محمد قد نکالتی رہوتا کہ قیامت کے دن خدا کی رحمت تمہارے ساتھ ہواور تم دوزخ میں جانے سے بچکا جاؤ۔

عورتوں کے زیور کی زکو ہے مارے میں ائر کا اختلاف ہے چتا نچے حضرت امام اعظم ابوصنیفہ کا تو مسلک بیہ ہے کہ مطلقازیور

تشريحات هدايه

(فيوضات رضويه (جدروم)

الله عليه وسلم في فرمايا: كياتم ال كلكتول كي زكوة واداكرتي جو؟اس في عرض كيا: نبيس حضور صلى الله عليه وسلم في فرمايا: تو كياتم اس بات برخوش ہوگی کہ اللہ تعالی (زکو ہ نہ دینے کی بناء پر) ان سنگنوں کے عوض قیامت کے دن مہیں آگ کے تکن پہنائے؟ یہ (وعید عذاب) سنتے ہی اس نے وہ کنگن اتار کررسول الله علیہ وسلم کودے دیے اور عرض کیا کہ بیالتد تعالی اور اس کے رسول صلى الله عليه وسلم كے ليے بي (ليعنى بيالله تعالى اوراس كرسول صلى القدعليه وسلم كى راه ميں صدقد بير)-

(سنن الي داؤد، جلد 2، قم الحديث 1558: مطبوعه موسسه الريان، بيروت)

عن ام سلمة قالت : كنت البس وضاحا من ذهب، فقلت : يا رسول الله، اكنز هو؟ فقال :ما بلغ ان تؤدى ذكاته فورتى فليس بكنز يتوجم و :حضرت المسلم رضى الله عنها بيان كرتى بين كهين سونے كاوضاح (أيك فاص زیور کانام ہے) میبنی تھی، میں نے اس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بوچھا : یارسول اللہ ! کیا میکھی اُس كزين شامل إلى الله الله الله على الله على عداب جنم كى وعيدة فى م السول الله على والله عليه والله عليه والم في فرمایا : جب سونے کے زبورات انن مقدار کو فی جائیں کدان پرز کو ہواجب جوجاتی ہے اور پھران کی زکو ہوا اکردی جائے توان پر كنز كااطلا قنبيل موتا_ (سنن اني دا ؤد، جلد 2، رقم الحديث 1559: مطبوعه موسسه الريان، بيروت، مؤطا امام مالك)_

ان احادیث مبارکہ ہے واضح طور پر ٹابت ہوتا ہے کہ استعمال کے زبورات پر بھی زکا ہ واجب ہے، کیونکہ وونو سخواتین نے مونے کے زاورات وہن دکھے تھے۔

اگرسونا یا جا ندی مخلوط Mixed)) ہواورکسی اور چیز کی ملاوٹ اس میں ہوتو غالب جز کا اعتبار ہوگا، یعنی اگر شے مخلوط میں غالب مقدار سونا ہے تواسے سونا قرار دے کران کی زکو ۃ ادا کرنی ہوگی ورنیبیں اور موجود بازاری قیمتِ فروخت کا عتبار ہوگا ، تیمتِ خرید کانبیں ۔ سونے کے زیورات کووزن کرتے وقت مینوں کاوزن منہا ہوجائے گا، البتہ ہیر ےDiamond)) اور دوسرے قیمتی پھر مثلاً زمرد عقیق، یا قوت وغیرہ اگر تجارت کے لیے ہیں تو ان پرز کو ۃ ہے، ذاتی استعال میں ہوں تو ان پرز کو ۃ نہیں ہے۔ ہاں اگر اولا دکو مالک بنا دیا ہے اور زبورات مقدار نصاب ہے کم ہیں اور بیٹا یا بٹی صاحب نصاب نہیں ہیں تو ان پرزکو ۃ عائد نہیں

فقه شافعي حنبلي كےمطابق زيورات والى عورت كاز كو ة لينا:

جب کوئی عورت زیور کی ما لکہ ہوتو اور اس کے علاوہ اس کے پاس کچھٹیس تو وہ اس سے غنی اور مالدار نہیں بن جاتی ، جاہے ہیہ زبورسونے یا جاندی کا ہواورز کا ق کے نصاب کو بھی پہنچا ہو، بلک یہ فقیراور محتاج ہی رہے گی ،اوراس وصف کی بناپروہ ز کا قلینے کی ستحق ب، شافعيد اور حنابلي اى كوييان كيا اور صراحت كى ب.

شافعی فقیدالرطی کا کہنا ہے کہ:

عورت کا وہ زیورجواس کے لائق ہےاور عادتا زیبائش کے لیے جس کی وہمتاج اور ضرور تمند ہوتی ہے وہ اس کے فقر میں مانع

میں زکو ۃ واجب ہے جب کہ وہ حدنصا ب کو پہنچتا ہوحضرت امام شافعی کا پہلاقول بھی یہی ہے حضرت امام ما لک اور حضرت امام احم فرماتے ہیں کہ عورتوں کے ان زیورات میں ذکو ہ واجب نہیں ہے جن کا استعال مباح بے لہذا جن زیورات کا استعال حرام ہواں حضرات کے نزد یک بھی ان میں ذکو ہواجب ہوتی ہے، حضرت امام شافعی کا آخری قول بھی یہی ہے حضرت امام اعظم کے مسلک کی ولیل بھی میں صدیث ہے جس سے مطلقاً زیورات میں زکو قاکا وجوب ثابت ہور ہاہے۔

کون سے زبورات مباح بیں اور کون سے زبورات غیر مباح وحرام بیں؟ اس کی تفصیل جائے کے لیے محرراور شافع مسلک کی دوسری کتابیں دیکھی جاسکتی ہیں۔

حضرت امسلمدرضی الله عنهاراوی ہیں کہ میں سونے کا وضح جوا یک زیور کا نام ہے پہنا کرتی تھی ایک دن میں نے عرض کیا کہ یا رسول التعليق كياس كاشار بهى جمع كرنے ميں ہے؟ آپ صلى الته عليه وآله وسلم نے فرمايا جو چيز اتنى مقدار ميں ہوكه اس كى زكو ةادا کی جائے لیعنی صدنصاب کو پہنچی ہوتوز کو قادا کرنے کے بعداس کا شارجح کرنے میں نہیں ہوتا۔ (سنن ابوداود،)

حضرت امسلمدرضی القدعتها کے سوال کا مطلب سیتھا کہ قر آن کریم نے مال جمع کرنے کے بارے میں یہ جووعید بیان فرمانی ہے كمآيت (واللين يكنزون الذهب والفضة الآيه) _جواوگ ونااور چاندى جمع كرتے جي اوراس مي عضراكى راه مى م کھ خرج نہیں کرتے تو انہیں دردناک عذاب ہے آگاہ کردیجے)۔تو کیا سونے کا میرا پیزیور بھی اس وعید میں داخل ہے اس کا جواب آ مخضرت صلی التدعلیه و آله وسلم نے بیو یا که جو مال بفتر رنصاب ہواوراس کی زکو ۃ ادا کی جائے تو وہ مال اس وعید میں داخل نہیں ہے کیونکہ قرآن کریم تو دروناک عذاب کی خبراس مال کے مالک کے بارے میں دے رہا ہے جے بغیرز کو ۃ دیئے جمع کیا

استعال کے زیورات پرزگوۃ کافقہی بیان:

سونا اور چاندی ازروئے شریعت خلقی طور پرIn Born)) مال ہیں، لہذا یہ کی جیئت Form, Shapa)) میں ہوں، ان پرز کو قاواجب ہے۔ مثلاً برتن، مالیاتی سے Coins)) سونے یا جائدی کی ڈ لیGold Bullion))، استعال کے

عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان امراة اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومعها ابنة لها، وفي يدِ ابنتها مسكتان غليظتان من ذهب، فقال لها : اتعطين زكاة هذا؟ قالت : لا، قال : ايسبرك ان يسودٍك الله بهما يوم القيمة سوارين من نار؟ قال :فخلعتهماف القتهما الي النبي صلى الله عليه وسلم وقالت : نقما

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والدعبداللہ بن عمرو بن العاص رضی الله عنهما ہے روایت ہے کہ ایک خاتون اپنی ایک لڑکی کو لے کر رسول التد صلى الله عليه وسلم كي خدمت ميں حاضر ہوئى ،اس اڑكى كے ہاتھوں ميں سونے كے موثے اور بھارى كنگن تھے۔رسول الله صلى

فَصْلٌ فِي الْعُرُوضِ

﴿ بیصل مال تجارت کی زکوۃ کے بیان میں ہے ﴾

ال تجارت والنصل كي مطابقت كابيان:

یفسل عروض لیمنی مال تجارت کی زکو ہ کے بیان میں ہے عروض کی عین کوخمہ کے ساتھ پڑھا جائے گا۔اورعرض کی جمع ہے۔
اوراس کامعنی قیمتی مال ہے۔اور ریبھی کہا گیا ہے کہ جونفذنہ ہو۔اورعرض کو جب دونوں لیمنی فتحہ کے ساتھ پڑھیں تو اس سے مراد حطام
دنیا ہے۔ای طرح صحاح اور مغرب میں ہے۔اوراگراس کے راءکوسکون کے ساتھ پڑھیں تو اس کامعنی متاع ہے۔اور ہروہ چیز جو
دراہم ودنا نیر کے بدلے میں ہوتی ہے۔الہٰ دااس کوسکون راء کے ساتھ پڑھنا اولی نہیں بلکہ واجب ہے۔کیونکہ اس میں ان اموال
کا حکام ہیں جودراہم و دنا نیراور حیوانات کے سواجیں۔(البنائیشرح الہدایہ جسم میں اسلامقانیہ ملتان)

مال تجارت كى زكوة كابيان:

(الزَّكَاةُ وَاجِبَةٌ فِي عُرُوضِ التِّجَارَةِ كَائِنَةً مَا كَانَتُ إِذَا بَلَغَتْ قِيمَتُهَا نِصَابًا مِنُ الْوَرِقِ أَوْ الذَّهَبِ) لِلقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِيهَا (يُلقَوْمُهَا فَيُؤَدِّى مِنْ كُلِّ مِائتَى دِرْهَمٍ خَمْسَةَ دَرَاهِمَ) ، وَلَأَنَهَا مُعَدَّةٌ لِلاسْتِنْمَاء بِإِعْدَادِ الْعَبْدِ فَأَشْبَةَ الْمُعَدَّ بِإِعْدَادِ الشَّرْعِ، وَتُشْتَرَطُ نِيَّةُ التِّجَارَةِ لِيَثْبُتَ الْإِعْدَادُ،

ثُمَّ قَالَ (يُقَوِّمُهَا بِمَا هُوَ أَنْفَعُ لِلْمَسَاكِينِ) الْحِتِيَاطًا لِحَقِّ الْفُقْرَاءِ قَالَ رَضِى اللَّهُ عَنهُ: وَهَـٰذَا رِوَايَةٌ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ وَفِى الْأَصْلِ حَيْرَهُ لِأَنَّ الشَّمَنيُّنِ فِى تَقْدِيرِ قِيمِ الْأَشْيَاءِ بِهِمَا سَوَاءٌ ، وَتَفْسِيرُ الْأَنْفَعِ أَنْ يُقَوِّمَهَا بِمَا تَبُلُغُ نِصَابًا . وَعَـنَ أَبِي يُوسُفَ أَنَّهُ يُقَوِّمُهَا بِمَا الشَّرَى إِنْ كَانَ الشَّمَنُ مِنْ النَّقُودِ لِأَنَّهُ أَبُلَعُ فِى مَعْرِفَةِ الْمَالِيَّةِ ، وَإِنَ الشَّرَاهَا بِغَيْرِ النَّقُودِ الشَّوَوِدِ النَّهُ فِي مَعْرِفَةِ الْمَالِيَّةِ ، وَإِنْ الشَّرَاهَا بِغَيْرِ النَّقُودِ قَوْمَهَا بِالنَّقَدِ الْعَالِبِ عَلَى كُلِّ حَالٍ كَمَا فِى الْمَعْصُوبِ وَالْمُسْتَهُلُكِ .

: 2.7

۔ مال تجارت کے سامان میں زکو ۃ واجب ہے ۔خواہ سامان کسی طرح کا بھی ہواس شرط کے ساتھ کداس کی قیمت سونے نبين" (نهاية المحتاج للرملي (6 / (150)

لعنی و وفقیر بی رہے گی اور فقر کے وصف کی بناپرز کا قلینے کی ستحق تفرے گی.

اورفقہ علیٰ کی کتاب "کشاف القناع "میں ہے: یااس کے پاس استعال کے لیے زیور ہوجس کی وہ ضرور تمند ہے تو یہ اور کا قلیے میں مانع نہیں (کشاف القناع (1 ر (587)

لینی وہ فقیرا در مثناج ہی رہے گی ،اور باوجوداس کے کہاس کی زیبائش کی ضرورت کے لیے اس کے پاس زیورہے وہ زکا ہ لینے کی ستح ہے،اوراس طرح اس سے فقر کاوصف زائل نہیں ہوتا ،

زيورات كى زكوة من مدابب اربعه:

علامه ابن قدامه مقدی حنبلی علیه الرحمه لکھتے ہیں۔حضرت امام ما لک ،امام احمد بن حنبل ،اور ایک قول کے مطابق حضرت امام شافعی علیم الرحمه کے نزدیک زیورات میں زکو ہ نہیں ہے۔ جبکہ حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ اور امام شافعی کے راجح قول کے مطابق زیورات میں زکو ہ واجب ہے۔

جن کے نزدیک زکو ۃ واجب ہے ان کی موافقت میں حضرت عبداللہ بن عباس ،عبداللہ بن عمر و بن عاص ،حضرت عبداللہ بن مسعودرضی اللہ عنہم اور تا بعین کرام میں ہے حضرت سعید بن میتب ،سعید بن جبیر ،عطاء ،مجاہد ،عبداللہ بن شداد ، جا بت بن زید ، ابن مسعودرضی اللہ عنہم اور تا بعین کرام میں ہے حضرت سعید بن میتب ہے کہ زیورات میں زکو ۃ واجب ہے۔
سیرین ، جمیمون بن مہران ، زہری ، اور اصحاب رائے کا نظر سے بہی ہے کہ زیورات میں زکو ۃ واجب ہے۔

(المغنى،٢،٩ ،٢٢٣، بيروت)

تشريحات مدايه

علامدابواسحاق شیرازی شافعی علیه الرحمه لکنتے ہیں۔حضرت امام شافعی علیه الرحمہ نے عورتوں کے زیورات میں زکو ہ کے مسئلہ پراستخارہ کیا تو انہوں نے وجوب زکو ہ کا تھم سمجھا ہے۔ لہٰذاان کا مؤقف احادیث کے موافق ہے کہ زیورات پرزکو ہ واجب ہے۔ (المہذب ج۲ ہم،۳۳۳، بیروت)

(فيوضات رضويه (جدرم) (۱۲۰) تشريحات مدايه

یا جا ندی کے نصاب کو پہنچنے والی ہو۔اس لئے کہ مال تجارت کے بارے میں نبی کریم ایک نے فرمایا۔ سامان کی قیمت لگائی جائے پھر مردوسودراہم میں سے پانچ درہم زکو ہ ادا کرے۔ (سنن ابوداؤد) کیونکہ بندہ جب تجارت کرتا ہے تو بہتجارت کرنا سامان کیلئے طلب نمو ہے ۔ البذا بيطلب نموشر بعت والے طلب نموكى طرح موكيا ۔ اور تنجارت كى نيت اس كے شرط ہے تاكدنا مى مونا ثابت مو

اس کے بعدصاحب قد وری نے کہا ہے۔ کہ سامان کی قیمت ایسی نفتری سے لگائی جائے جس سے سکینوں کو فائدہ ہو۔ فقراء کے حق میں اختیاط کی وجہ سے بی تھم ہے۔ مصنف علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ بی حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ سے روایت ہے جبکہ مبسوط میں ما لک کواختیار دیا گیا ہے۔اس لئے کہ چیزوں کی قبہت کا اندازہ کرنے میں دونوں نفذ برابر ہیں۔اورزیادہ نفع بخش تفسیریہ ہے کہ ایسی نقذی کے ساتھ قبت نگائے جس کے ساتھ اندازہ کرنے میں نصاب برابر ہوجائے۔اور حضرت امام ابو پوسف علیہ الرحمہ ے روایت ہے کہ وہ سان کی قیمت اس نفذی کے ساتھ لگائے جس نفذی ہے اس نے خریداری کی تھی ۔ لیکن شرط یہ کہ تمن نفذی سے دی ہو ۔ کیونکہ مالیت کو پہیانے میں بیسب سے زیادہ وسیع ہے۔اور اگر اس نے سامان نقدی کے سوائسی دوسری چیز سے خریداری کر کے لیا ہے تو پھراس طرح کی نفذی سے اندازہ کرے جوسب زیادہ چلنے والی ہو۔اور حضرت امام محمد علیہ الرحمد سے روایت ہے کہ ہر حالت میں غالب نفتری کے ساتھ قیمت کا اندازہ کیا جائے گا۔ جس طرح غصب شدہ اور ہلاک شدہ سامان میں کیا

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمیں تھم دیا کرتے تھے کہ ہم تجارت کے لیے جومال تياركريساس كى زكوة تكالاكريس_(ابوداؤد)

مال تجارت (عروض) مين زكوة:

سونے ، جاندی اور مویشیوں کے علاوہ جو مال جووہ سامان تجارت میں شامل ہے۔

مال تجارت سے کیامراد ہے:

مال تجارت (عروض) معمراد ہروہ مال ہے جواس نیت سے خریدا ہوکہ اسے تجارت میں لگا کمیں کے یا آ گے فروخت کریں کے۔اور پہنیت ابھی تک برقر ارہو۔

البذاه ه مال جوآ کے بیچنے کے ارادے سے نہیں خریدا بلکہ گھر بلوضروریات کے لیے خریدا ہے، (جیسے پہننے کے لیے کیڑا، گھر س پانے کے لیے جاولوں کا ٹرک ، یار ہائٹی مکان تعمر کرنے کے لیے بلاث خریدا) توبہ مال مال تجارت نہیں کہلا سے گا۔ الیامال جوآ کے بیچنے کی نیت ہے نہیں خریدا بلکہ گھریلوضرور مات کے لیے خریدا تھا بعد میں اسے بیچنے کا ارادہ کرلیا تب بھی

وه مال مال تجارت تبيس بے گا۔اس ليے كه جب اسے خربيدا تھااس ونت يہيے كاكوئي اراد ونہيس تھا۔

لکن یہ بات ملحوظ خاطرر ہے کہ ایسا مال محض بیچنے کے ارادے سے تو مال تجارت نہیں بنما لیکن اگر کو کی شخص (بالفعل) تجارت شروع كردي يعنى ارادے كے بعد كسى سے سودا وغيره طے كر لے اوراسے في دے توبيہ مال مال تجارت (عروض) بن جائے گا۔ چنانچەھاصل بونے والى رقم پرز كۈة واجب بوكى-

اس کے برعکس جو مال تجارت کی نیت سے خریدا تھا اور اس نیت کی وجہ سے مال تجارت (عروض) بن چکا تھا، کین اب اے آگے بیچنے کا ارادہ ترک کردیا۔مثلاً کوئی بلاٹ یا فلیٹ آگے بیچنے کی نیت سے خریدا تھا مگر اب اسے اپنی رہائش میں استعال کرنے کا ارادہ کرلیا تو وہ مال بھی مال تجارت نہیں رہے گا۔صرف ارادے ہے ہی اس کی مال تجارت ہونے کی حیثیت ختم ہوجاتی

مال تجارت مين نصاب زكوة:

مال تجارت (عروض) خواه سمی قتم کامو (کیٹر امویااناج، جزل اسٹور کا سامان مویا اسٹیشنری کا سامان ،مشینری مویا بجل کا سامان) اگرسونے کے نصاب (ساڑھے سات تولہ) یا چاندی کے نصاب (ساڑھے بون تولہ) میں سے سی ایک کی بازاری قیت کے برابر ہوتواس مال پرز کو ہ فرض ہوجاتی ہے۔

پھر حولان حول (سال گزرنے) کی شرط کے ساتھ اس کا اوا کرنا فرض ہوجا تا ہے۔نیت او تملیک پائی جائے تو اوا کیگی تھیج

مال تجارت کے نصاب پرسال بورا موجائے تواس کی زکوۃ نکالنے کا طریقہ یہ ہے کہ کل مال تج رت کی ہزاری قیمت مگالی جائے اوراس کل قیست کا ڈھائی فیصد (چالیسوال حصہ) رقم زکوۃ کے ستحق کودے دی جائے یاکل رقم کے اڑھائی فیصد کے برابر وى ال تجارت محق كوديديا جائـ

ضروری وضاحت مال تنجارت میں خود د کان کی قیمت اور اس میں موجو د فرنیچیر کی قیمت ، اس طرح کارخانے میں مشینری کی قیت کوشارنبیں کیا جائے گا۔

وجہ صاف ظاہر ہے کہ خود دکان اور اس میں فرنیچر اور فیکٹری کی مشین چونکہ آگے پیچنے کی نبیت سے نہیں خریدی بہذا وہ مال تجارت میں شامل تہیں ہوگی۔

بلکهاس نظرے دیکھا جائے کہ بید کان فرنیچراورمشینری وغیرہ روزگار کا آلداور ذریعہ میں توبیھا جت اصلیہ میں شامل ہو تکے اورز کو ۃ فرض ہونے کے لیے مال کا حاجت اصلیہ سے زائد ہونا ضروری ہے۔ لیکن اگر کسی نے فرنیچر کی دکان بنائی باالی دکان جس ٹس کارغانے کی مشینری فروخت ہوتی ہوتو اب میہ چیزیں مال تجارت میں شامل ہونگی۔ کیونکہ ایسی دکانوں میں فرنیچر یا مشینری بیچنے كاراد ي عفريدكرركمي جاتى ہے۔

مال تجارت كي زكوة من مداهب اربعه:

علامه بدرالدین مینی حنفی علیه الرحمه لکھتے ہیں کہ مال تجارت میں زکو ۃ واجب ہے۔اورا بن منذر نے کہا ہے کہ اس پراہل علم کا اجماع ہے۔اوراس کی روایت حضرت عمر بن خطاب،ابن عباس رضی الشعنیم ہے ہے۔

€ITT }

فقهاء سبعد سے بھی اس طرح روایت ہے اور وہ حضرت سعید بن میتب، قاسم بن محر، عروہ بن زبیر، الو بکر بن عبد الرحمٰن بن حرب،خارجه بن زید،عبیدالله بن عبدالله بن عتبه،سلمان بن بیار،طاؤس،حسن بصری،اورابراجیم مخعی،اوزاعی،توری،حضرت امام شافق،امام احمداورامام اسحاق وغيره تمام كے نزد كيك زكوة واجب ب-

حضرت امام ما لك اورربيد نے كہاہے كه مال تجارت ميں زكوة واجب نبين ہے۔

(البنائية شرح الهداية ٢٠٥٠، ١٠٠٠، حقانيه ملكان)

تشريحات هدايه

تمپنی اور مشترک کاروبار کے حصہ داروں کی زکو ۃ:

مشتر کہ تجارت اور کمپنی فیکٹری دغیرہ کے حصد داروں کی زکو ہ مجموعہ رقم اور مال پر داجب نہیں ہوتی ہے؛ بلکہ ہر حصہ دار کی زکو ہ اس كحصدك حساب سے اداكر نا واجب موكا ؛ للنزاجس كا حصد نصاب كو ينتي كا ؛ اس براي حصد كى زكوة اداكر نا واجب موكا اور جس کا حصہ نصاب کؤئیں پہنچتا ہے اور اسکے پاس اس کے علاوہ اتنا مال نہیں ہے جس کوملا کرنصاب مکمل ہوسکتا ہے تو ایسے حصہ دار پرز کو ق بی واجب جیس ہےاورجس کے پاس شرکت کے حصہ کے علاوہ اتنا مال ہے جس کو ملا کرنصا بھمل ہوجاتا ہے تو اس پرز کو ہ واجب ہوجاتی ہے؛ کیکن وہ اپنے حصہ کی زکو ۃ اپنے طور پر تکالا کریگا۔ (ایضاح النوادر: ر، ناشر: مکتبہ الاصلاح، مراد آباد) شیرز کی زکو ہے بارے میں فقہی دلائل:

مِلوں اور کمپنیوں کے شیئرز پر بھی زکوۃ فرض ہے؛ بشرطیکہ شیئرز کی قیمت بقدر نصاب ہویا اس کے علاوہ دیگر مال مِل کر شيئر ہولڈر ما لک نصاب بن جاتا ہو؛ البتہ کمپنیوں کے شیئرز کی قیمت میں؛ چونکہ مشینری اور مکان اور فرنیچروغیرہ کی لاگ بھی شامل ہوتی ہے جو در حقیقت زکو ہے سے مشتنی ہے ؛ اس لیے اگر کوئی حض ممپنی ہے دریافت کر کے جس قد ررقم اس کی مشینری اور مکان اور فرنیچروغیرہ میں گی ہوئی ہے، اُس کواینے جھے کے مطابق شیئرز کی قبت میں ہے کم کرکے باقی کی زکوۃ دے تو بیجھی جائز اور ورست ہے۔سال کے تم پر جب ز کو ہ دینے لگے اس وقت جوشیئر زکی قیت ہوگی وہی کگے گی۔ (ورمخاروشامی)

یراویڈنٹ فنڈ جوابھی وصول نہیں ہوا اُس پر بھی زکو ق فرض ہے؛ کیکن ملازمت چھوڑنے کے بعد جب اس فنڈ کاروپیہ وصول ہوگا،اس وقت اس روپید پرز کو ة فرض ہوگی،بشرطیکہ بیرقم بقد رِنصاب ہویا دیگر مال کے ساتھ مل کر بقد رنصاب ہو جاتی ہووصولیا بی ے بل کی زکو ہراویڈنٹ کی رقم پرواجب نہیں ، یعنی پھلے سالوں کی زکو ہ فرض نہیں ہوگی۔

صاحب نصاب اگر کسی سال کی ذکو قابیشگی دے دے تو یہ بھی جائز ہے؛ البت اگر بعد میں سال پورا ہونے کے اندر مال بروھ

کیا تواس بڑھے ہوئے مال کی زکو ہ علیحدہ دینا ہوگی۔(درمختاروشای)

شیرز کی زکو ق کے سلسلہ میں عام طور پر میہ بحث کی جاتی تھی کہ شیرز کی نوعیت صنعتی ہو یعنی اس کے ذریع مشنریز اور آلات خرید کئے جاتے ہوں اور چھران سے مال تیار کیا جاتا ہوتو اصولی طور پرمشنریز کی صورت میں جومر ماي محفوظ إس برزكوة واجب نبيس مونى جائية البته جوهم سجارت ميس مشغول كئ جائي ان برزكوة واجب مونى چاہیے؛ لیکن حقیقت میہ ہے کہ آج کل حصص بجائے خود ایک تجارت بن گئے ہیں اور بڑے پیانے پراس کی خرید وفر وخت عمل میں آتی ہے؛ ای لیے عصرِ حاضر کے محقق علاء نے شیرز کو مطلق ایک تجارت تسلیم کیا ہے اور یہی موجودہ ، ہرین اقتصادیات کی رائے ہے؛ لہذاشرز بجائے خودسامان تجارت ہے اوراس میں زکو ہواجب ہے، جن لوگوں نے اس نیت سے حصص خرید ہے ہوں کے حصص کوباتی رکھتے ہوئے مینی جو تفع دے اس سے استفادہ کرنا ہے، ان کوتو زکوۃ خصص کی اصل قیمت کے کاظ ہے ادا کرنی ہوگی، جوخوو کمپنی کوشکیم ہواور جن لوگوں نے حصص اس مقصد کے لیے خرید کیا ہو کہ قیمت بڑھنے کے بعد اسے فروحت کردیں گےان ہوگوں کوموجودہ مارکٹ کی قیمت کے لحاظ سے حصص کی زکوۃ اوا کرنی جاہیے،مثلاً کمپنی کے نز دیک اس کی قیمت بچیس روپیے ہے اور بازار میں اس وقت میصص ڈھائی سوروپٹے کے حساب سے فروخت کئے جارہے ہیں تو پہلی صورت میں بچپیں روپٹے کے حساب ا اوردوسری صورت میں ڈھائی سورو بے کے حساب سے قیمت لگا کرز کو ۃ اداکرنی ہوگی۔ (جدید فقہی مسائل)

باوتدرى زكوة كابيان:

باونڈ زاصل میں قرض کی سنداور اس کی دستاویز ہے؛ گوآج کل باونڈ ز کی بھی خرید وفروخت ہونے نگی ہے؛ مگر شرعا بیرنا جائز اور حرام ہے، فقد کی اصطلاح میں باونڈز کی حیثیت دین قوی کی ہے، اس لیے قرض کی وصولی کے بعد گذشتہ سالوں کی زکو ہ بھی ادا کرنی ہوگی ،سود کی شکل میں جورقم حاصل ہووہ تو حرام ہونے کی وجہ سے کل کی کل واجب التصدق ہے ؛لیکن اگر اس شخص نے صدقہ ندكيا موتو پھراس كاظم بھى زكوة كے باب يس دوسرے اموال حرام كاساموگا، مال حلال كےساتھ اس طرح مل جائے كه سودى رقم كا حساب بھی محفوظ ندر ہے تو امام ابوصنیفہ رحمہ القد کی رائے کے مطابق دوسرے اموال کے ساتھ ملاکراس پر بھی زکو ہ واجب ہوگ۔ (جديد فقهي مسائل)

انعامی باؤنڈز کی خرید وفر وخت کے عدم جواز کابیان:

برائز بویر خواہ بینک کے جاری کردہ ہول یا کسی اور سرکاری یا غیر سرکاری ادارہ کے بیدور حقیقت سود اور جوئے کی ایسی مرکب شکلیں ہیں جواسلامی شریعت کی رو سے قطعاً نا جائز ہیں۔ان پر ائز بونڈ زمیں سودتو اس لیے ہے کہ انعامی بونڈ زکی رقم ہینک یا کسی بھی متعلقه اداره کے ذمہ قرض ہے اور انعامی بونڈ زر کھنے والوں کوبصورت انعام جو کچھ ملتا ہے وہ اس قرض پر بلتا ہے جو کہ جملہ انعامی بالعظائد كمنے والوں مشروط بهاور قرض پر ہرقتم كامشر وطائع شریعت كى روسے سود ہے۔ نے اشتباہ سے بیخے کاظم دیا ہے۔

حضرت حسن بن علی رضی الله عنهما کہتے ہیں کہ میں نے رسول کر یم صلی الله علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی کوخو دستا ہے اور اسے یاو رکھا ہے کہ جو چیزتم کوشک میں ڈالے اس کوچھوڑ دواوراس چیز کی طرف میلان رکھو جوتم کوشک میں نہ ڈالے کیونکہ تل دل کے اطمینان کاباعث ہاور باطل شک وردد کاموجب ہے) (مشکلوة المصانيح)

ارشادگرامی کامطلب بیہ کشبہات میں پڑنے سے بچواور جو چیزیں شبہات میں بتلا کرنے والی ہوں ان سے اجتناب کرو بعض علاء کے نزد یک بیمطلب ہے کہ ازقتم اقوال واعمال جس چیز کی حلت وحرمت کے بارے میں تمہاراضمیر شک میں مبتلا ہو جائے تو اس چیز کوچھوڑ کراس چیز کو اختیار کرلوجس کے بارے میں تنہاراضمیر کسی شک میں مبتلاند ہو کیونکدان ان کاضمیر چونکد غلط راہنمائی نہیں کرتا اس لیے کسی چیز کے بارے میں ضمیر کا شک میں جتلا ہوتا اس چیز کے غلط اور باطل ہونے کی علامت ہاور کسی چیز کے بارے میں ضمیر کا مطمئن ہوجانا اس چیز کے سیح اور حق ہونے کی علامت ہے گویائس چیز کے سیح یا غلط ہونے اور اس کے حلال یا حرام ہونے کی پیچان کے لئے بیالی قاعدہ اور کسوئی ہے تاہم بیذ ہن نشین رہنا جائے کہ بیات ہر خص کوحلال نہیں ہوتی بلکہ بیہ وصف خاص ان صالح انسانوں کونصیب ہوتا ہے جن کے ذہن وفکر اور جن کے دل ور ماغ تقویل واہمان داری اور راستہازی وحق بندی کے جو ہرے معمور ہوئے ہیں۔

قرض برقیاس کرنے کی وجہ سے انعامی باؤنڈز کی ممانعت:

انعامی باؤنڈز کی صرف ایک بی صورت بن عتی ہے کہ اس کوقرض پر قیاس کیا جائے۔ اور یہ کہا جائے کہ حکومت او کول سے قرض كيكر مخلف كاروبار يرخرچ كرتى ب_اورتمام ك مالكوبعينه واليس كرتى ب_جبكه بعض كوبطور انعام اصل رقم سے زائدديت ب اور ين زياده ديناغلط ب_ كونكه بروة خف جوبا وَتَد زخريدتا بوهاس قوقع ياميد برخريدتا بكراس كواصل رقم س زائدر فم مع كى

علامسعیدی صاحب کی تحقیق ہے کہ سود کی تعریف اس پرصادق نہیں آتی ۔ یدابتدائی معاملہ ہے جبکدا نہائی معاملہ جومقام مسبب پر ہاورجس بر محم کا اطلاق ہوتا ہے اگراس دیکھا جائے تواس پرسود کی تعریف بھی صادق آجائے گی۔اوراس قاعدہ فتہ یہ بھی صادق آئے گا۔اور پیاعتراض بھی دور جو جائے گا کہ آپٹریدنے والے کی نیت تو نہیں جانتے کہ وہ زیادہ کی نیت کررہاہے یا نہیں تو اس کا جواب بڑا آسان ہے اگر حکومت اعلان کردے کہ کس باؤنڈ زخرید نے والے کواصل رقم سے زائدر قم نہ ملے گی۔ تواس وقت حال اس بات پر دادات کرےگا۔ کہ لوگوں کا باؤنڈ زکوخریدنا بیاصل ہے رقم ہے زائدوصول کرنے کے ساتھ بطور تھم متعین ہوگیا۔ اور تقبی قاعدے کے مطابق حال بھی اس طرح والات کرنے والا ہے جس طرح قول دلائت کرتا ہے۔اور قاعدہ جسب ذیل ہے۔ صاحب اصول كرخي لكھتے ہيں۔

اورا گراس نفع کوصرف انعام بھی تصور کرلیا جائے تو بھی اس کا حصول جائز نہیں ۔حضورا کرم بیلنے نے قرض دے کر ہدیہ تک سنے منع فرمایا ہے۔ای طرح پرائز بونڈ زے انعام میں بھی جواشائل ہے بایں معنیٰ کہ پرائز بونڈ زے حصد داران زائدرقم وصول کرنے کی غرض ہے رقم جمع کراتے ہیں لیکن بیزا ئدرقم قرعه اندازی اوراس میں نام آنے کے ساتھ مشروط ہے،اسلیے غیر پھینی طور پر تردد میں رہتے ہیں کہ نام آئے گا یانہیں کیونکہ زائدرقم کے ملنے اورنہ ملنے کے امکانات برابر ہیں اور اس کوشر کی اصطلاح میں

کار باری نقط نظر ہے جس کاروبار میں نفع نہ ہووہ نقصان ہے توجن انعامی بونڈ زر کھنے والوں کے نام نہیں آتے وہ گویا نقصان میں میں اور نفع نقصان کے درمیان معلق رہنے والا معاملہ شرعاً جوا کہلاتا ہے کہ یا تواصل رقم سے زائد رقم مل جائے گی اور یا اصل تومحفوظ رسیکی نمین جس تفع کی لا فی میں بونڈ زخریدے تھے کم از کم وہ تفع حاصل نہیں ہوا۔

اس لئے پرائز بونڈز کی خریدوفروخت کرنا اوراس سے ملنے والا انعام یا نفع ازروئے شریعت نا جائز اور حرام ہے۔فقل واللہ اعلم (جامعه العلوم الاسلامية كراجي)

پرائز بونڈ پر جورقم ملتی ہےوہ جوا ہےاور سود بھی ، جوااس طرح ہے کہ بونڈ خرید نے والول میں ہے کسی کومعلوم نہیں ہوتا کہ ا**س کو** اس بونڈ کے بدلے میں دس رویے ہی ملیس کے یا مثلاً بچیاس بزار۔اورسوداس طرح ہے کہ پرائز بونڈ خرید کراس مخص نے متعلقہ ادارے کودی روپے قرض دیے اور ادارے نے اس روپے کے بدلے اس کو بچاس بزار دی روپے واپس کئے ، اب بیزائر قم جو انعام کے نام براس کوئی ہے، خالص سود ہے۔ (یوسف الدصیانوی)

انعامی باؤنڈز کی خریدوفروخت کے جواز کابیان:

علامه غلام رسول سعیدی صاحب لکھتے ہیں۔ ہمارے نزدیک انعامی باؤنڈز کی بیج جائز ہے۔ اور حکومت کی طرف ہے اس کو خریدنے کی ترغیب کیلئے جوانعام جاری کیا جاتا ہے۔وہ بھی جائز ہے۔ کیونکداس انعام پرربویا قماری تعریف صادق نہیں آتی۔ مودودی اورمولوی مزال نے اس پرمصنوعی انداز قلر سے گفتگو کی ہے انہوں نے پہلے اس کونا جائز فرض کرلیا ہے۔ پھراس کے بعد زبروتی قمار کے معنی بہنا کرنا جائز بناویا ہے۔ (شرح سیج مسلم بہ بص۱۱۳ فرید بک شال لا ہور)

انعامی با وَندُز کی خرید و فروخت میں مصنف کا نظریہ:

ہمارے نز دیکے حکومتی انعامی باؤنڈ زکی خربید وفروخت جائز نہیں ہے۔ کیونکہ اس کے جواز میں سعیدی صاحب نے جتنے دلائل ذکر کیے ہیں۔ان سے جواز کی قطعیت یا اباحت ٹابت نہیں ہوتی ۔اور جہاں دیو بندی کمتب فکر کا نظریہ ہےوہ واقعی مصنوی انداز فکر ہے۔ کیکن دلاکل شرعیہ سے ہم اس کے عدم جواز کے قائل ہیں۔سب سے پہلی بات یہ ہے کہ اس بھے کواگر ہم اسلامی احکام میں بیان کردہ بیوع جوجائز ہیں ان میں کسی جزی پرمنطبق کریں تو اس کا اطلاق نہیں ہوتا۔جس کی دجہ ہے اس میں اشتیاہ پڑ گیا اورشریعت

تشريحات هدايه

ترجمہ: اپنی اولا دکوتنگی رزق کی وجہ ہے آل مت کرو۔ (بنی اسرائیل) اس آیت میں اپنی اولا دکورزق کی تنگی کی وجہ ہے آل كرنے كى ممانعت كابيان ہے، تو كيا كوئي تخص يہ كہر سكتا ہے كولل اولا دكى ممانعت توخوف رزق كى وجدسے ہے لہذاا كررزق كى تنگى كى وجدنہ ہوتو پھراولا دکوتل کر دیا جائے گا،تو اس کا جواب یہی ہے کہ یہاں مفہوم مخالف بالکل معتبر نہیں ہے کیونکہ بیص کےخلاف ہے۔ مفہوم خالف کے معتبر ہونے کی شرائط:

المغبوم خالف اس وقت جمت بوگاجب كوئى جمت جواس عصمعارض بومضبوط ياموافق ندبو-

۲_منطوق ہےاظہاراحسان یاامتنان مقصود نہ ہو،جس طرح قر آن میں آیا ہے۔ترجمہ: وہ ذات جس نے تمہارے لئے سمندر کومنخر كردياتا كرتم الست تازه كوشت كماؤ (فل١٠)

اس آیت میں گوشت کولفظ'' تازہ'' کے ساتھ مقید کیا گیا ہے ہوہ موقع ہے جہاں پرالند تعالی کے احسانات کا ذکر ہے اس لئے اُس گوشت کوتازہ کی صفت ہے موصوف کیا ہے لہذا یہاں پر مفہوم خالف کا اعتبار کرتے ہوئے مدمنی ہر گزنبیں ہوگا کہ باس گوشت کھانے کی ممانعت ہے کیونکہ یہاں سے مراداظماراحسان مقصود ہے۔

٣- وه مغهوم مخالف كسي حكم خاص يا واقعه خاصه ي متعلق سوال كاجواب نه موجس طرح قرآن ميس آيا ہے۔ ترجمہ: اے ايمان والو؛ دگناچوگنا كركے سودند كھاؤ_ (آل عران ١٣٠) اس حكم كامفيوم مخالف توبيه وگاكه اگر سود دگنا ياچوگنا ندكيا جائے تو پھراس كو كھانا چاہیے مالانکہ سودکس طرح بھی جائز نہیں ،اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں پڑھم ایک خاص واقعہ کی طرف منسوب ہے جواب جائز نہیں ا الرمنطوق میں صفت کا ذکر مبعا ہوتو مفہوم مخالف معتبر نہیں ہوگا، جیسا کہ قرآن میں آیا ہے۔ ترجمہ: تم اپنی بیو بول سے مباشرت نه کرو، جب تم مساجد میں معتکف ہو۔ (البقرہ، ۱۸۷) اس آیت میں مساجد کامفہوم مخالف معتبر نہیں ہے کیونکہ حالت اعتکاف میں علی الاطلاق جماع منع ہے۔

۵_سیاق کام ےعوم کا قصد ظاہر نہ ہواور اگر سیاق کلام ہے عموم ظاہر ہوتو پھرو ہال مفہوم مخالف معتبر نہیں ہوگا ،اس کی مثال سے ہے۔ ترجمہ: الله تعالی مرموجود پر قادر ہے۔ (حر ٢) اس كامفهوم خالف معتبر نہيں ہے ادريكها جائے كه الله تعالى معدوم پر قادر نہين ہے كيونك الله تعالى معدوم اورمكن نرجعي قاورب

٢_مفهوم خالف مراد ليني سياصل يعنى مطوق باطل ندمو-

2_جب منطوق سے می صفت سے تعظیم کا قصد وارادہ نہ ہوجیسے رسول اللہ علیہ کی حدیث مبار کہ ہے کہ جو کورت اللہ اور آخرت پر ایمان رکھتی ہے وہ خاوتد کے سواکسی اور پرتین دن سے زیادہ سوگ نہ کرے۔ حال اس طرح دلالت كرتا ب جس طرح قول دلالت كرتا ب_قاعده فقهيه:

ان للحالة من الدلالة كما للمقالة (الاصول)

بيشك حال اى طرح ولالت كرتا بجس طرح قول ولالت كرتا ب اس كا ثوت بيب

حضرت ابو ہریرہ رضی الله عنه بیان کرتے ہیں کدرسول الله عظیم نے فرمایا: غیرشادی شده الرکی ےمشورہ کے بغیراس کا تکاح نہ کیا جائے اور کنواری کا تکاح اسکی اجازت کے بغیر نہ کیا جائے ، سحابہ رضی الند عنہم نے عرض کیایا رسول الله علی کتواری کی اجازت كسطرح بع فرمايا: اسكى خاموشى _ (مسلم جاص ٥٥٥ قد يى كتب خاند كراچى)

اس صدیث سے معلوم ہوا کہ حال بھی ایس ہی دلالت کرتا ہے جس طرح قول دلائت کرتا ہے ،اس مجب سے کنواری لڑکی کے سکوت کواجازت کے قائم مقام کیا گیا ہے کہ دہ شادی بیاہ کے تمام معاملات کود بھتے ہوئے اور گھر میں اس بیاہ سے پہلے گھر والوں اوروالدین کے مشوروں کے سننے کے باوجوداس نے اٹکارٹبیس کیاحتی کدوہ تمام شادی کے ابتدائی معاملات کوخوش سے نمٹاتی رہی اور ابتدائی تمام مراحل ومراسم میں اس کا سکوت اس بات کی دلیل ہے کہ وہ تمام معاملات پر راضی ہے اور اسکی یہی حالت اس طرح دلیل ہے جس طرح کی سے نکاح کے بارے میں اس کا قول معتر ہوتا ہے۔

انعامی با وَتَدْ زَكُوخر يدن يم الوكوں كا حال يعنى اصل رقم ہے زائد وصول كرنے كا حال اس طرح ولالت كرنے والا ہے۔جس طرح دوكى ورقم قرض ديمراس يزاكدرقم كامطالبرك يس

جہاں تک لوگوں کے خریدنے کوہم انعام کی قیدے مقید کررہے ہیں تواس سلسلے میں بھی ہمارے یاس دلیل موجود ہے۔ کہ بہت سے مواقع بیں جہال فقہاء احتاف کے اصول کے مطابق بھی مفہوم خالف جائز ہے۔ اور یہال مفہوم خالف اعتبار کرنے سے لینی اصل رقم سے زائدرقم ند ملنے کا اعلان لوگوں کے عمل کولنعی کھو لئے والا ہے۔ اور لوگوں کے قعل کا بطور حقیقت اس طرح اظہار ہوگا کہ میہ بات روز روش کی طرح واضح ہوجائے گی کہ یقیناً ہر مخص انعامی باؤنڈ زانعام کی خاطر خریدنے والا ہے۔ اور جس کا نام انعام ہے جبکہ اصل میں وہ سود ہے۔

قاعده فقهیه مفهوم مخالف اگرچه جحت علی الاطلاق نبیس تا ہم اپنی شرا نط واقسام کے ساتھ میہ جحت ہوتا ہے: امام اعظم علیہ الرحمہ کے زدیک مفہوم مخالف کی کوئی قسم معتبر نبیس ۔ (شرح نو وی مسلم ، ج اہم ۴۸۵ ، قدیمی کتب خانہ کراچی)

مفهوم خالف كي تعريف:

مسکوت عنه کا تخکم نفی اورا ثبات میں ندکور کے خلاف ہواور وہ تحکم مسکوت عنه کیلئے منطوق کے خلاف ثابت ہوگا اس کو دلیل خطاب

وه مواقع جهال مفهوم مخالف بالكل معتبرنهين موتا:

قرآن میں ہے۔ ترجمہ: اپنے چہروں کو دھوؤ اور کہنوں تک ہاتھوں کودھوؤ۔ (ہائدہ) اس کامفہوم مخالف یہ ہے کہ کہنوں کے بعد كذهول تك باتحول كودهونا وضويل فرض نبيس ب-

٢_منهوم لقب:

جب کی عظم کو علم شخصی یاعلم نوعی پرمعلق کمیا جائے جیئے' زید کھڑا ہے' اس کامفہوم مخالف میہ ہے کہ کوئی اور محفی نہیں کھڑا۔اورا یسے ى ' كريوں ش زكوة ہے 'اس كامفهوم خالف يہ ہے كہ بكريوں كے علاوہ اور كسى جانور پرز كو قانبيں ہے۔

عدمتهوم خعر:

جب کی چیز کے معلم کو حصر کے ساتھ محصور کیا جائے جیئے "زید کے سواکوئی اور محض کھڑ انہیں ہوا"۔

٨_مغيوم زمال:

جب كى ظم كوز مانے كے ساتھ معلق كيا جائے جيسے قرآن ميں آيا ہے ترجمہ: فج معروف مبينوں ميں ہے۔ (البقره ١٩٧٥) اس کامفہوم خالف بیے کان مبینوں کے علاوہ جج تبیں ہے۔

جب كى حكم كومكال كے ساتھ معلق كيا جائے جيے "ميں زيد كے سامنے بيٹھا" ليني اس كے يتھے نہيں جيشا۔ (ارشادالفحول ص• كما بمطبوعه معر)

انعاى با وَعَدْ زَكُومُنْهُ وَمِ عَايت بِرِ الرَّمُنْطِيقَ كيا جائے تو اس كامعنى سەرگا كدابندانى طور براگر چداس برسود كى تعريف صادق نہيں آتی کین انتہائی اعتبارے اس پرسود کی تعریف صادق آتی ہے۔ اور یہی حکم ممانعت ہے۔

باؤندُر كَى اباحت برفتوى:

شيخ الحديث جامعه نعيميد علامه مفتى محمر عبد العليم سيالوى مرظله العالى لكصة بين - باؤتذ زكى بيج جائز ب- اور باؤتذ زكالين دين قرض نبیں تجارت ہے۔اس میں قماروسود نہیں ہے۔شریعت کے مطابق جائزہے۔ (فماوی دارالعلوم جامعہ نعیمیدا مورم ۲۱۵) سال کے ابتداء وانتہاء میں کامل نصاب والے مال کی زکو ہ کابیان:

﴿ وَإِذَا كَانَ النَّصَابُ كَامِلًا فِي طَرَفَى الْحَوْلِ فَنُقْصَانُهُ فِيمَا بَيْنَ ذَلِكَ لَا يُسْقِطُ الزَّكَاةَ ﴾ لِأَنَّـهُ يَشُــقُ اعْتِبَارُ الْكُمَالِ فِي أَثْنَائِهِ أَوْ مَا لَا بُدَّ مِنْهُ فِي ابْتِدَائِهِ لِلانْعِقَادِ وَتَحَقَّقِ الْغِنَي وَفِي انْتِهَائِيهِ لِللُّوجُوبِ ، وَلَا كَذَلِكَ فِيمَا بَيْنَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ حَالَهُ الْبَقَّاءِ ، بِخِكلافِ مَا لَوُ هَلَكَ الْكُلُّ حَيْثُ يَبْطُلُ حُكُمُ الْحَوْلِ ، وَلَا تَجِبُ الزَّكَاةُ لِانْعِدَامِ النَّصَابِ فِي الْجُمْلَةِ ،

(فيوضات رضويه (جدروم) هما) تشريحات مدايه

ال حديث بين الله اورآخرت برايمان كي قيد محض اس تقم كي تعظيم واحترام كيلئ بالبندااس كامفهوم خالف معتبرنبيس ٨_منطوق ميس جوقيدلگاني گني مهوده اكثر واغلب نه موه اورا گرمنطوق كي قيد اكثر واغلب مهوئي تومفهوم مخالف معتبرنهيس موكا اسكي مثال يه

ترجمہ: اور جن مورتوں سے تم مباشرت کر چکے ہوان کی پہلے والی لڑ کیاں جن کی تمہارے ہاں پر ورش ہوئی۔ (وہ بھی تم پرشرام ہیں)۔(النساء٣٣)اس کامنہوم خالف معتبر نہیں اور بینیں کہا جائے گا کہ وہ بیوی کی وہ پہلی لڑکیاں جو کسی دوسرے خاوند سے ہیں جن کی پرورش بھی سابقہ خاوند کے ہاں ہوئی وہ حلال ہوں۔

مفاجيم مخالفه كااعتبار:

جب ذات كى كى ايك صفت برتهم كومعلق كيا جائے جيے "خودر و گھاس كھانے والى بكر يوں پرز كو ق ب "اس كامفہوم خالف يہ ہے کہ جن بکر یوں کوکاٹ کریاخر بد کر گھاس کھلائی جائے ان پرز کو قنبیں ہے۔ بدوصف عام ہے علت ہویا ندہو۔

جب کی چیز کی علت پر تھم کومعلق کیا جائے جیے' شراب نشہ آور ہونے کی وجہ سے حرام کی گئی ہے' اس کامغہوم مخالف یہ ہے کہ شراب اپن اورومف مثلا محصوص رنگ یا بوک وجه سے حرام نیبن کی گی۔ بیدمف خاص بے۔

یهان شرط سے مرادشرط شری ہے جس کا وجود مشروط پر موتوف ہوتا ہے اور مشروط میں داخل اور موثر ند ہوجیے استقبال قبله نماز كيليح شرط ب-اس كامنهوم مخالف بيب كركس أورجانب نماز براهنا شرطنيس باوراى طرح شرط عرادشر طالغوى مرادنيس ے جس طرح کوئی مخص کے کہ اگرتم میری عزت کرد کے قدیمی تبیاری عزت کروں گا۔

جب علم كوكسى عدد برمعلق كياجائ اس كامنهوم خالف يه ب كداس سيم يازياده برحكم معلق نبيل موكاجية قرآن مي آيا ب-ترجمہ: اورطلاق دالی عورتیں اپنے آپ کوتین حیض روک رکھیں۔(البقر ۲۲۸)اس مفہوم مخالف بیہے کہ مطلقہ کی عدت نہ تو دویش ہے اورندہی جارچض ہے۔

۵ مقبوم عایت:

جب كى چيزى انتهاء پرتهم كومعلق كيا جائے اس كامفهوم خالف بيا ہے كداس بيان كرده غايت كے علاوه ميں بيتكم معتبر شهوكا جيسے

تشريحات هدايه

وَلَا كَذَلِكَ فِي الْمَسْأَلَةِ الْأُولَى لِأَنَّ بَعْضَ النَّصَابِ بَاقٍ فَيَنْقَى الانْعِقَادُ .

€11-}

اور جب سال کی دونوں اطراف میں نصاب کھل ہو جبکہ اس کے درمیان نصاب کم ہوتو وہ زکو ۃ کوساقط کرنے والانہیں ہے۔ کیونکہ دوران سال نصاب کو بورار کھنے میں مشقت ہے۔البتہ ابتدائے سال میں اس کا بورا ہونا ضروری ہے۔تا کہ (سبب) منعقر ہو جائے۔اور غناء ثابت ہو جائے۔اور انتہاء سال میں بھی اس لئے پورا ہونا ضروری ہے تا کہ وجوب ثابت رہے۔اور درمیان سے شرطنہیں ہے۔ کیونکہ بیاس کی حالت بقاء ہے۔ بخلاف اس حالت کہ جب کل مال ہی ہلاک ہوگیا ہو۔ تو سال کا علم بھی باطل ہوجائے گا۔اورز کو قابھی واجب نہ ہوگی۔ کیونکہ نصاب کلی طور پر معدوم ہے جبکہ پہلے مسئلہ میں تھم اس طرح نہیں ہے۔ **کیونکہ اس** صورت میں کھنصاب باق ہے۔ البداانعقاد بھی باقی رہےگا۔

حرفت میں استعال ہونے والی اشیاء برز کو ة

سمی خاص پیشے یا حرفت میں جواشیاءاستعال ہوتی ہیں وہ دوطرح کی ہوتی ہیں :ایک وہ جو ہلاک یا تلف ہوجاتی ہیں، جیسے واشک فیکٹری یا لانڈری میں صابن یا واشنگ پاؤڈروغیرہ،ان پرز کو ۃ نہیں ہے۔ دوسری وہ اشیاء جن کا مصنوع میں اثر قائم رہتا ہے یا وہ خودموجودرہتی ہیں، جیسے نن طب، حکمت اور دواسازی میں استعمال ہونے والی بوتلیں، شیشیاں وغیرہ اور تکریز کی دکان ی كير كور تكني كارتك وغيره،ان چيزول كياساك پرزكوة ب

وقص جانورون كى زكوة كامسئله:

حضرت طاؤس (تابعی) کہتے ہیں کہ حضرت معاذ بن جبل کے پاس قص گائیں لائی کئیں (تا کہ وہ اس میں سے زکوۃ وصول کریں) مگرانہوں نے فرمایا کررسول الدُصلي الله عليه وآله وسلم نے ان ميں سے مجھے کچھ لينے کا تھم نہيں فرمايا (يعني آپ صلى الله عليه وآله وسلم نے ان كى زكوة كور ير يحمدواجب نبيس فرمايا) دار قطنى اور امام شافعى رحبما الله ن فرمايا ي كه وقص وه جانوب کہلاتے ہیں جو (ابتدائی طور پر یا پہلے دوسر انساب کے بعد) حدنساب کونہ پہنچیں۔

علامه طبی شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ قص قاف کے زیر کے ساتھ جانوروں کی اس تعداد کو کہتے ہیں جوفرض حدنصاب کو نه چنج خواه ابتداء الي تحدار بوخواه دونصابون كررميان بو

اس بات کومٹال کے طور پر یوں بھے کہ گائے یا بتل اگرتیں سے کم تعداد میں ہوں تو ان میں زکو ہ واجب نہیں چنانچیہ تمی ہے کم وہ تعداد ہے جوابتدائی طور پر ہی حدنصاب کونہیں پہنچی تمیں سے کم بیاتعداد وقص کہلائے گی۔

دونسابوں کے درمیان وقص میہ کے مشاؤتیں گائے یا بیل پرز کو ہ واجب ہوتی ہے جب تعدادتیں سے بڑھ جائے کی مگر ع الیس تک ندینچ تواس درمیانی تعدادلینی اکتیس سے لے کرانیالیس تک میں زکو ق کے طور پر کچھ دینا واجب نہیں ہوتا ہاں جب

تعداد پوری چالیس موجاتی ہے تو زکو ہ کی مقدار بڑھ جاتی ہے لہذا اکتیں سے لے کرانتالیس تک کی تعداد بھی وقص کہلاتی ہے اس طرح جالیس کے بعد زکو ق کی مقدارای وقت برهتی ہے جب کہ تعداد پوری ساٹھ ہوجائے۔ان دونوں عدد کی درمیانی تعداد کووقع کہیں گے کیونکہاس تعداد میں زکو ۃ واجب نہیں ہوتی۔ پھر جب تعداد ساٹھ سے متجاوز ہوگی زکو ۃ کی مقدارا ہی وقت بڑھے گی جب تعدادستر ہوجائے ،ان دونوں عدد کی درمیانی تعداد بھی قص کہلائے گی کیونکہ اس تعداد میں بھی زکو ۃ واجب نہیں ہوتی ،ای طرح ہر د ہائی کے بعد حکم متغیر ہوتا چلا جاتا ہے باس طور زکو ق کی مقدار میں اضافہ ہوتا رہتا ہے، دو دہو کیں کے درمیان جتنے بیل اور گائے ہوں گی ان سب کو قص کہیں کے اور ان میں زکو قامعاف ہوگی۔

حدیث یں قص کا تذکرہ کیا گیا ہے اس سے ابتدائی قص لین تیں ہے کم تعدادم او ہے کیونکہ حضرت معاذر منی اللہ عنہ کے اس جوگا كي لائي كئي تيسان كاتعداديس سي كم تى-

دونصابوں کے درمیان کے وقص میں صاحبین کے نزد یک مطلقاً زکو ہواجب نہیں ہوتی کیکن حضرت امام اعظم ابوصیفہ کے زد كي جاليس سے ساٹھ تك كے درميان وقص مين زكوة واجب موتى بي مرباقى وقص مين واجب نہيں موتى -

قیت سامان کوسونے جاندی کی قیت سے ملا کرنصاب بنانے کابیان:

قَالَ ﴿ وَتُضَمُّ قِيمَةُ الْعُرُوضِ إِلَى الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ حَتَّى يَتِمَّ النَّصَابُ ﴾ لِأَنَّ الْوُجُوبَ فِي الْكُلِّ بِاعْتِبَارِ التِّجَارَةِ وَإِنْ افْتَرَقَتْ جِهَةُ الْإِعْدَادِ (وَيُنصَمُّ اللَّهَبُ إِلَى الْفِضّةِ) لِلْمُ جَانَسَةِ مِنْ حَيْثُ الثَّمَنِيَّةُ ، وَمِنْ هَذَا الْوَجْهِ صَارَ سَبَبًا ، ثُمَّ يُضَمُّ بِالْقِيمَةِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةً وَعِنْ لَهُ مَا بِالْإِجْزَاءِ وَهُو رِوَايَةٌ عَنْهُ ، حَتَّى إِنَّ مَنْ كَانَ لَهُ مِائَةُ دِرْهَم وَخَمْسَةُ مَشَاقِيلَ ذَهَبٍ تَبُلُغُ قِيمَتُهَا مِائَةَ دِرْهَمٍ فَعَلَيْهِ الزَّكَاةُ عِنْدَهُ خِلَاقًا لَهُمَا ، هُمَا يَقُولَان الْمُعْتَبَرُ فِيهِمَا الْقَدْرُ دُونَ الْقِيمَةِ حَتَّى لَا تَجِبَ الزَّكَاةُ فِي مَصُوعٍ وَزْنُهُ أَقَلَّ مِنْ مِاتَتَيْنِ وَقِيمَتُهُ فَوْقَهَا ، هُوَ يَقُولُ : إِنَّ الصَّمَّ لِلْمُجَانَسَةِ وَهِي تَتَحَقَّقُ بِاغْتِبَارِ الْقِيمَةِ دُونَ الصُّورَةِ فَيُضَّمُّ بِهَا .

اورسامان تجارت کی قیت کوسونے اور چاندی کے ساتھ ملائیں تا کہ نصاب ممل ہوجائے۔اس کئے کہ ان تمام میں وجوب ز کو ہ تجارت کے اعتبار کے ساتھ ہے۔ اگر چہ بڑھنے اور نمو کی جہت الگ ہے۔ اور سونے کو جا ندی کے طایا جائے گا اس لئے کہ تن میں بددونوں ایک جنس سے ہیں۔ای دلیل کی بناء پروہ سبب زکو قہے۔حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ کے نزدیک قیمت کے ساتھ (تيمين الحقائل باب ذكوة المال مطبعة كبرى اميرية بولاق مصر)

فلامرش ب:اصل هذا ان الذهب يضم الى فضة في تكميل النصاب عندنا و هذاا ستحسان جمارك نود يك يحيل نصاب كى خاطرسونے كوچا ندى كے ساتھ طانا بياصل إوريد بطور استحسان ب-

(خلاصة الفتاوى الفصل الحامس في زكوة المال ،مكتبه حبيبيه كوئثه)

فاييس ب: كاضم الذهب الى الفضة بالقيمة لاتمام النصاب إتمام نصاب كيسون وقيت ك اعتبار ے چائدی کے ماتھ ملایا چائے گا۔ (النقایہ ، کتاب الزکواۃ نور محمد کار خانہ تجارت کتب کراچی)

ان عبارات ائمه وتقرير فقيرت واضح بُو اكه يدملانا صرف بغرض يحيل نصاب بوتاب ،نصاب كه بنفسه كامل بعمان ضم نہیں کہ خود سبب مستعل ہے تو شرح مطہر اُس کے سبب ایک مقدار واجب فرمانچکی اب نصاب کو دوسری چیز سے ضم کرنے کا ایجاب سيحيل نصاب بين لعطيل نصاب م، ياريُون كبيَّ كدائ ضم مع مقصور تحصيل واجب به ند تبديل واجب وللإدا بهار عاماء تصريح فرمات بين كه ذهب وفضه كاكامل نصابون مين حكم ضم نبين بلكه نصاب ذهب پر جُداز كوة واجب موكى اورنصاب فضه پرجُدا- بان اگر کوئی پیچاہے کہ میں ایک ہی نوع زکو قامیں دوں اوروہ قیت نگا کرضم کرلے تو ہمارے نز دیک کوئی مضا نکتہ بھی نہیں ، مگراس وقت واجب ہوگا كەتقوىم الىي كرے جس ميں فقراء كا نفع زاكد مومثلا ايك نقد زياده رائح بدوسراكم ،توجورائح ترب أس تقويم

امام ملك العلاء الويكرمسعود كاساني قدس سرته والرباني بدائع مين فرمات يي-

اذا كان كل واحدمنه ما نصاباً تاماً ولم يكن زائداً عليه لا يجب الضم بل ينبغي ان يؤدي من كل واحمد منهمازكوته ولوضم احدهما الى الأخرحتي يؤدي كله من الفضة اومن الذهب فلا باس به عند نا ولكن يجب أن يكون التقويم بما هو انفع للفقراء رواجا والا فيؤدى من كل واحد منهما ربع عشرة _

اگر دونوں (سونا و جائدی) کانصاب بلا اضافہ کیے کامل ہے تو اب ایک دوسرے کے ساتھ ملانا واجب نہیں بلکہ ہر ایک کی ز کو قادا کی جائے اور اگر کسی نے ملا کرسونے چاندی میں سے ہرایک کی زکو قادا کردی تو بھی ہمارے ہال کوئی حرج نہیں کیکن سے لازم ہے کہ قیمت اس کے ساتھ لگائی جائے جو رواجاً فقراء کے لیے زیادہ نافع ہو، ورنہ برایک میں سے جالیسوال حصاوا کرویا عائ . (بدا ئع الصنا ثع ، فصل وامّا مقدار الواجب فيه ايج ايم سعيد كمهنى كراچي)

اس نفیس تقریرے بیفا کدے حاصل ہوئے کہ اگر ایک جانب نصاب تام بلاعفو ہے اور دوسری طرف نصاب ہے کم ، تو یہاں ين طريقة ضم متعين موكاكداس غيرنصاب كوأس نصاب تقويم كرك ملادين، يدند موكاكدنساب كوتقويم كرك غيرنصاب سے المائي مثلاً جائدي نصاب ہواور سونا غيرنصاب، تواس سونے كوچاندى كريں كے جاندى كوسوناندكريں كے، اورعس ہوتوعس -ای طرح! گرایک طرف نصاب تام بلاعفو ہے اور دوسری جانب نصاب مع عفو، تو صرف اس عفو کواس نصاب سے ملائیں گے نصاب

ملانا ہے۔جبکہ صاحبین علیم الرحمہ کے نز دیک اجزاء کے ساتھ ملانا ہے۔اور حضرت اہم اعظم ہے بھی ایک روایت ای طرح ہے۔ **یبان تک که جوخف** سودرا بم رکھتا ہو۔اور پانچ مثقال ایبا سونا ہو کہ جس کی قیمت سودرا بم کو پہنچتی ہو۔ تو حضرت امام اعظم علیه الرحمہ کے زویک اس پرز کو ہ واجب ہے۔جبکہ صاحبین کا اختلاف ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ سونے جاندی میں وزن کا اعتبار کیا جائے گا۔ قیمت معتبر ندہوگی۔ نیہاں تک کدایسے ڈھلے ہوئے برتن میں زکو ۃ واجب نہ ہوگی جس کاوزن دو(۲) سودرا ہم ہے تھوڑا ہو۔اور اس کی قیمت دوسودراہم سے زیادہ ہو۔حضرت امام اعظم فرماتے ہیں کدایک جنس ہونے کی وجہ سے ملانا ہے۔اور قیمت کے اعتبار سے ثابت ہوتا ہے۔ جبکہ صورت کے اعتبارے ثابت نہیں ہوتالبذااس کو قیمت کے ساتھ ملایا جائے گا۔اللہ ہی سب سے بہتر جانے

المام احدرضا بريلوي حنى عليه الرحمه لكسة بين

مال جب بشرا تط معلومه لصاب كو پنچ تو بنفسه وجوب زكوة كاسبب اورايراث علم مين متقل ب جياب علم مين دوسري شك کی حاجت نہیں اور نصاب کے بعد جو تمس نصاب ہوؤ ہ بھی نصاب وسبب ایجاب ہے، ہاں جو تمس سے کم ہے ؤ واپنے نوع میں مثلًا چاندى ياسونا،سونے ميں موجب زكوة نبيس بوسكا كرشرع مطبرنے اسے عفور كھاھے كسما قد منا في المسئلة الشانية (جيها كرةم مسلد اليه من يتي بيان كرة ع-ت) اى طرح جوراسانصاب كوبيل يني بني بندفسه سببيت وجوبى صلاحیت نہیں رکھتا سمر جب اس نوع کے ساتھ دوسری نوع بھی ہولینی زروسیم مخلط ہوں تو از انجا کدوجہ سبیت شمنیت تھی اور ؤہ دونوں میں مکسال اتواس حیثیت سے ذھب وفظہ جنسِ واحدالبذا ہمارے نزد میک جوالیک نوع میں موجب زکو ہ نہ ہوسکتا تھا خواہ اس کے کرنساب بی ندھایاس کے کرنساب کے بعد عفوتھااس مقدارکو دوسری نوع سے تقویم کر کے ملادی کے کرٹایداب اس كاموجب زكوة مونا ظاہر بهولیس اگراس ضم سے مجھ مقدار زكوة برجھے گی (بایس معنی كدنوع ثانی قبل ضم نصاب ندتھی اسكے ملنے سے نصاب ہوگئ یا آگلی نصاب خمس کی تحمیل ہوگئی) تو اس قدرز کو ۃ بڑھادیں گے اوراب اگر پھیعفو بچا تو وہ هلیقة عفوہو گا ورنہ پھینیں اور ا گرضم کے بعد بھی کوئی مقدارز کو ة زائد نه ہوتو ظا مرہوجائے گا کہ پیاصلاً موجب زکو ة نتھا۔ (فناوی رضوبیہ کتاب الزکوة) علامدين بهام حقى عليه الرحمد لكصفة بين-

المنقدان يضم احدهما الى الأخر في تكميل النصاب عند نا مار عزد يك يكيل نصاب ك ليدونون نقود (سونے وجاندی) کوایک دوسرے کے ساتھ ملایا جائے گا۔ (فتح القدیر بصل فی العروض، مکتبہ نوربید ضوبیہ کھر) علامه عثان بن على حقى زيلعي عليه الرحمه لكصة بي-

يضم الذهب الى الفقة بالقيمة فيكمل به النصاب لان الكل جنس واحد موغ كوچا تدى كراته قبت كاعتبار سلايا جائيًا تاك نصاب ممل موجائ كونكدية بس من مم جن بي-

(فيوضات رضويه (جدرم) (۱۳۲۰) تشريحات مدايه

مع العفو مجموع كوضم ندكريں كے كرچتاج بحكيل صرف وہى عفو ہے ند كەنصاب، مثلاً يا يا تولے سونا اور • تولے چاندى ہے جس ميں تولے جا ندی عفو ہے تو صرف اس تولے جا ندی کوسونا کریں گے نہ کہ مجموع • تولے کو۔ یونہی اگر دونوں جانب عفوہ تو صرف ان عفوول کوباہم ملائیں گے، دونوں طرف کے نصاب الگ نکال لیں گے۔ ہندید میں ہے:

لوفضل من النصابين اقل من اربعة مثاقيل واقل من اربعين درهما فانه تضم احدى الزيا دتين الى الاخرى حتى يتم اربعين درهما او اربعة مثاقيل ذهب كذافي المضمرات.

اگر دونوں نصابوں پرچار مثقال ہے کم اور چالیس • دراہم ہے کم اضافی ہُوتو ایک اضافہ کو دوسرے کے ساتھ ملایا جائے حتی کہ چالیس درہم کامل ہوجائیں یا جارمثقال سونامکمل ہوجائے،جیسا کہ مضمرات میں ہے۔ (فال کی ہندیہ انفصل الاول فی زکوۃ الذهب والغضه نوراني كتب خانه پيثاور)

پس ثابت ہوا کہ قابل ضم وی ہے جوخو دنصاب نہیں ، پھراگریہ قابلیت ایک ہی طرف ہے جب تو طریقہ ضم آپ ہی متعین ہوگا کماسب**ق (جیسا کہ پیچیے گزرا۔ت). اور دونوں جانب ہےتو البتہ بیام غور طلب ہوگا کہ اب ان میں کس کوکس ہے تقویم کریں کہ** دونوں صلاحیت ضم رکھتے ہیں ،اس میں کثرت وقلت کی وجہ نے ترجیح نہ ہوگی کہ خوابی نخوابی کو کیر سے ضم کریں کیر کوند کریں كه جب نعما بيت نبين توقليل وكثير دونون احتياج يحميل مين يكسال-

روالحتاريس ب: لا فوق بين ضم الاقل الى الاكثر و عكسه ، اقل كواكثر ساته طاناياس كے برعس كرنے يس كوئى فرق بيس- (ددالمعتار ،باب زكواة المال مصطفى البابي مصر)

بلکہ تھم میہ ہوگا جوتقو یم فقیروں کے لیے انفع ہوا ہے اختیار کریں،اگر سونے کو چاندی کرنے میں فقراء کا نفع زیادہ ہے تو وہی طریقه برتیں ،اور جائدی کوسوناتھ ہراتے ہیں تو یہی تھہرائیں ،اور دونوں صورتیں نفع میں یکساں تو مزکی کواختیار۔

ورمخارش ب: لو بلغ باحد هما نصاباً دون الاخر تعين مايبلغ به ولو بلغ باحدهما نصاباً و خمساً وبا لا خواق قومه بالا نفع للفقيو سواج ا گرايك وضم كرنے نصاب بنات دوسرى ينسى ، توجس سے بنا ، بوو هم كے ليمتعين بوكاءاورا كرايك كوضم كرنے سے نصاب اور تمس بنتا ہے اور دوسرے سے كم بنتا ہے تو فقير كے ليے زيادہ فاكدہ مند ہواس ے قمت اگے۔درمختار باب زکوۃ المال مطبع مجتبائی دھلی

وفي ردالمحتار عن النهر عن الفتح يتعين ما يبلغ نصاباً دون مالا يبلغ فان بلغ بكل منهما واحدهما

اروج تعین التقویم بالا روج - فتح سے منقول ہے کہ نصاب کو پہنچانے والے کی قیمت ضم کے لیے متعین ہوگی دوسرے کی نہیں،

ا گردونوں سے نصاب پورا ہو جبکہ ایک رواج سے زائد ہے تو جوزیادہ رائج ہواس کے ساتھ قیمت لگانامتعین ہوگا۔

وفي شوح النقايه للقهستاني و ان تسايا فالما لك مخير راور شوح نقايه للقهستاني ش ب: اگردونول ١٤ ير مول قوما لك كوافتيار ب- (جامع الرموز كماب الزكوة كمتبدا سلاميكنبدقامون ايران)

جب بيامور ممد مولي تمام صورتول كاحكام معلوم موكئ كهاختلاط زروتيم انبي تين حال ميس مخصر ب-(۱) پاکسی کی طرف کوئی مقدار قابلِ ضم نہ ہوگی اور پیر جب ہی ہوگا کہ دونوں نصاب ہوں اور دونوں بے عفوء اس کا تحکم ، اول ی گزرا کہ ہرایک کی زکو ہ جداواجب ہوگی اورایک ہی نوع سے دینا جا ہے تو تفع فقراء کا لحاظ واجب۔

(٢) يا صرف ايك طرف مقدار قابل ضم موكى مديونهي موكاكدا يك نصاب بلاعفو مواور دوسرارا سأغير نصاب يانصاب مع العفوء تواس کی دو صورتین تطیس ،ان کاضابطه(۳) مجمی معلوم بوچکا که خاص ای قابل ضم کود دسرے کے ساتھ تقویم کریں گے۔

(٣) يا دونوں طرف مقدار قابل ضم ہو بیاس طرح ہوگا كەدونوں نصاب ہے تم يا ایک تم اورایک ميں عفويا دونوں ميں عفوء اس کی تین صورتیں ہوئیں، ضابطہ(۵) مجھی ندکور ہُو ا کہ جومقداریں دونوں طرف قابلِ ضم ہیں انہی کوآلیں میں ملائمیں گےاور نفع فقراء کالحاظ رهیں مے یعنی جس تقویم میں زیادہ مالیت واجب الا دا ہو وہی اختیار کریں گے اور مالیت برابر ہوتو جس کا رواج زیادہ العالي كاورقدررواح سب يكمال بول توافتياروي ك-

سونے کو جا ندی سے ملانے میں تقبی فراہب:

فقہاءاحناف کے زدیک سونے کی قیت کو جاندی کی قیمت کے ساتھ ملایا جائے گا۔جبکہ امام شافعی علیہ الرحمہ نے اس میں اختلاف كياب اورائد الدفي الى كيفيت بال اختلاف كياب-

حضرت امام شافعی ،امام احمد اور ابودا و دخلا ہری نے کہا ہے کہ سونے کی قیمت کو جا ندی کے ساتیم نہیں ملایا جائے گا۔ کیونکہ علت جنست قبت إدروه براك قبت الك الكب

حضرت امام شافعی کی دلیل میہ کے دونوں مختلف جنس ہیں لہذاان میں سے کسی کوبھی دوسرے کے ساتھ نہیں ملایا جائے گا۔ فقہاءاحتاف کی دلیل وہ روایت ہے جس کو بکیر بن عبداللہ بن الجج نے روایت کیا ہے کہ سنت میں سے میہ ہے کہ سونے کو چاندی سے ملایا جائے۔ تا کہ زکو ہ کا وجوب ثابت ہو۔ اور جب سنت کا اطلاق اس کے ساتھ ہور ہا ہے تو اس بڑمل کرنا جا ہے جس طرح صاحب مسوط في ذكركيااور بدائع وغيره بين بحى اس طرح --

وراجم ودنانير ملاكرنصاب زكوة مين مداجب اربعه:

فقہاءاحتاف کے نزدیک اگروہ جا ہے تو دراہم کو دنا نیر کے ساتھ ملائے اور اگروہ جا ہے تو دنا نیر کو دراہم کے ساتھ ملائے اور نصاب زكوة عناكراس سے زكوة اواكر ، اى طرح امام اوزائى ، امام ورى اورامام احمد سے ايك روايت ب-

صاحبین نے کہاہان کے اجزاء کو ملایا جائے گا۔اوراس طرح امام مالک اورامام احمد علیہم الرحمہ سے ایک روایت ہے۔اور حفرت امام شافعی علیه الرحمه سے ضم کی روایت نہیں بیان کی گئی۔ اور امام احمد سے ایک روایت اس طرح بھی بیان کی گئی ہے۔ ابوثور البودا وُداوردوسر فقهاءاس جانب محتم بين كه قيمت كوملايا جائے گا۔ (البنائيشر ح الهداييه، ١٠٨، ص، ١٠٠٨، حقانيه ملتان) مجراس کا جھوٹ یقین کے ساتھ ظاہر ہو گیا۔

قرائن بھی دلیل شرعی بنتے ہیں

مداری عبارت میں بیر مسئلہ بیان ہوا ہے کہ تاجرال عشر وصول کرنے والے سے کہا کہ میں نے دوسرے عاشر کوعشر اوا کر دیا ہوار عاشر کومعلوم ہو کہ اس سال کوئی دوسر اعاشر مقرر نہیں ہوا تو دوسرے عشر کا مقرر نہ ہونا سے بطور قرینے شوت فراہم کرے گا کہ تاجر جھوٹ بول رہا ہے کیونکہ وہ خلاف قرینہ بات کہدر ہاہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قرائن کا شریعت اسلامیہ میں اعتبار کیا جا تا ہے اور سے بطور ججت بھی پیش کیے جاتے ہیں۔ (رضوی عفی عنہ) ہدا ہے میں بیان کردہ مسئلے کا استنباط اس فقہی اصول کے مطابق ہے۔

جب كى كاكذب يفين كے ساتھ ظاہر ہوجائے تواس كا قرار باطل ہوجائے گا قاعدہ:

اذا ظہر گذبہ بیقین فبطل الاقرار ، (ماخوذ من الهدایہ ج۲ ص ۱ ۳۱) جب کسی کا گذب یقین کے ساتھ ظاہر ہوجائے تو اس کا قرار باطل ہوجائے گا۔ بہت سے احکام ہیں جہال اقرار کوشرعا قبول کرلیا جاتا ہے لیکن جب کسی اقرار کا جموٹا ہوتا یقین کے ساتھ ظاہر ہوجائے تو اس وقت وہ سابقہ اقرار باطل ہوجاتا ہے کیونکہ

ظامر ہونے والا يقيني ثبوت اقرارے قوى ہوتا ہے۔ اس كاثبوت اس حكم سے مستبط ہے۔

ترجمہ جمل اور دود صحیر انے کی مت تمیں ماہ ہے۔ (الاحقاف ،۱۵)

اس آیت مبار که بیس حمل اور دوده چیزان کی مت کو بیان کیا گیا ہے جواڑ ھائی سال ہے جبکہ دوسری آیت میں دودھ پلانے کی مت' حولین کاملین' بیغی دوسال بیان کی گئی ہے۔ ترجمہ: اور مائیں اپنج بچوں کو پورے دوسال دودھ پلائیں۔ (البقرہ ۱۳۳۳)اس سے فقہا ونے بیات شباط کیا ہے کے حمل کی مت کم از کم چھ ماہ ہے۔

اگر کسی عدت والی عورت نے بیا قرار کیا کہ اس کی عدت ختم ہو چی ہے پھر چھ ماہ سے پہلے ہی اس نے بچے کوجنم دیا ، تونسب عا بت ہوگا (ہدا ہیں اس مسئلہ کی دلیل کی جہ سے کہ جب اس کا اقرار ظاہر کی یقین و دلیل کی وجہ سے باطل ہوا تو اثبات نسب کا عمر بھی ٹابت ہوجائے گا۔اس طرح ولا دت بچہ کی وجہ سے عورت پر حد بھی ٹابت ہوجائے گا کیونکہ بیاس قدر تو کی قرینہ ہے کہ دلیل نقل سے بھی بے نیاز کر دیتا ہے۔

تاجر كاقول كماس في عشر فقراء كوادا كرديا:

(وَكَذَا إِذَا قَالَ : أَذَّيْتُهَا أَنَا) يَعْنِى إِلَى الْفُقَرَاء فِى الْمِصْرِ ؛ لِأَنَّ الْآدَاء كَانَ مُفَوَّضًا النَّه فِيهِ ، وَوِلَايَةُ الْآخُه لِ بِالْمُرُورِ لِدُخُولِهِ تَحْتَ الْحِمَايَةِ ، وَكَذَا الْجَوَابُ فِى صَدَقَةِ السَّوَائِم فِى ثَلاثَةِ فُصُولٍ ، وَفِى الْفَصْلِ الرَّابِع وَهُو مَا إِذَا قَالَ : أَذَيْتُ بِنَفْسِى إِلَى الْفُقَرَاء فِى الْمِصْرِ لَا يُصَدَّقُ وَإِنْ حَلَفَ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : يُصَدَّقُ ؛ لِأَنَّهُ أَوْصَلَ الْحَقَّ الْمُقَوِّرَاء فِي الْمِصْرِ لَا يُصَدَّقُ وَإِنْ حَلَفَ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : يُصَدَّقُ ؛ لِأَنَّهُ أَوْصَلَ الْحَقَّ

باب ليس يمر عكى الغاشو

6177à

﴿ بیرباب عاشر کے پاس سے گزرنے والے کے بیان میں ہے ﴾

عاشر کے پاس سے گزرنے والے باب کی مطابقت کابیان:

یہ باب کتاب الزکوۃ کی اتباع میں ای طرح مصنف نے ذکر کیا ہے جس طرح مبسوط اور جامع صغیری شرح میں اس باب کو ذکر کیا ہے۔ حس طرح مبسوط اور جامع صغیری شرح میں اس باب کو ذکر کیا گیا ہے۔ اور مناسبت کی دلیل ظاہر ہے اور وہ ہے کہ عشر گزرنے والے مسلم سے لیاجا تا ہے اور ایں دونوں سے ذکوۃ وصول نہیں کرتا طرح عاشر مسلمان سے وصول کرتا ہے ای طرح عاشر مسلمان سے وصول کرتا ہے۔ اور ان دونوں سے ذکوۃ وصول نہیں کرتا اور اس کو کتاب الزکوۃ ہے۔ اس وجہ سے کتاب الزکوۃ ہے مؤخرذ کر کیا ہے۔

(البنائية شرح الهدابية به بص ١٠٠١ ، حقانيه مان)

ا تكاركرنے والے كا قول يمين كے ساتھ قبول كيا جائے گا:

(إِذَا مَرَّ عَلَى الْعَاشِرِ بِمَالٍ فَقَالَ أَصَبْتُهُ مُنذُ أَشْهُرٍ أَوْ عَلَى دَيْنٌ وَحَلَفَ صُدُق) وَالْعَاشِرُ مَنُ نَصَبَهُ الْإِمَامُ عَلَى الطَّرِيقِ لِيَأْخُذَ الصَّدَقَاتِ مِنْ التُّجَارِ ، فَمَنُ أَنَّكُرَ مِنْهُمُ وَالْعَاشِرُ مَنُ نَصَبَهُ الْإِمَامُ عَلَى الطَّرِيقِ لِيَأْخُذَ الصَّدَقَاتِ مِنْ التُّجَارِ ، فَمَنُ أَنَّكُرَ مِنْهُمُ تَمَامَ الْحَوْلِ أَوْ الْفَرَاغِ مِنَ اللَّيْنِ كَانَ مُنْكِرًا لِلُوجُوبِ وَالْقَوْلُ قَوْلُ الْمُنكِرِ مَعَ الْيَمِينِ تَمَامَ الْحَوْلِ أَوْ الْفَوْلُ قَوْلُ الْمُنكِرِ مَعَ الْيَمِينِ (وَكَذَا إِذَا قَالَ إِنَّا لَهُ اللَّيْ عَاشِرٌ آخَرَ) ، وَمُرَادُهُ إِذَا كَانَ فِي تِلْكَ السَّنَةِ عَاشِرٌ آخَوُ السَّنَةِ عَاشِرٌ آخَوُ فِي تِلْكَ السَّنَة ؟ ﴿ لِأَنَّهُ ظَهَرَ كَذِبُهُ بِيقِينِ

: 2.7

جب تاجراپنا مال کیکرعاشر کے پاس سے گزرا۔ پس اس نے کہا کہ میں نے چند ماہ سے اس کو پایا ہے یا جھھ پر قرض ہے۔ اور اس نے تشم کھائی تو اس کی بات تسلیم کر لی جائے گی۔ اور عاشر وہ آ دئی ہے جس کو امام نے راستوں پر مقرر کیا ہوتا کہ وہ تاجروں سے صدقات وصول کرے۔ پس ان میں سے جس نے سال پورا ہونے یا قرض سے فراغت کا انکار کیا تو وہ وجوب کا انکار کرنے والا ہوگا اورا نکار کرنے والے کا قول قتم کے ساتھ قبول کر لیا جا تا ہے۔ (قاعد و قدیمہے)

اورای طرح اگرای شخص نے کہا کہ میں نے عشر دو مرے عشر وصول کرنے والے کو دیا ہے۔ جبکہ اس سال کوئی دو مراعشر وصول کرنے والا ہو۔ تو اس کا یہ دعویٰ امانت کو اس جگہ پر رکھنے والا ہے۔ گر جب اس سال کوئی دو مراعشر وصول کرنے والا ہی نہیں ہے تو

تشريحات مدايه

(فيوضات رضويه (جدروم)

تعديق عشر وغيره مين مسلمان وذمي كيلئ ايك جيساتكم جوگا:

قَالَ ﴿ وَمَا صُدُقَ فِيهِ الْمُسْلِمُ صُدُقَ فِيهِ الذِّمِّيُّ ﴾ ؟ ِلَّأَنَّ مَا يُؤْخَذُ مِنْهُ ضِعْفُ مَا يُؤْخَذُ مِنُ الْمُسْلِمِ فَتُراعَى تِلْكَ الشَّرَائِطُ تَحَقِيقًا لِلتَّضِّعِيفِ (وَلَا يُصَدَّقُ الْحَرِّبِيُّ إلَّا فِي الْجَوَارِي يَقُولُ : هُنَّ أُمَّهَاتُ أُولَادِي ، أَوْ غِلْمَان مَعَهُ يَقُولُ : هُمْ أَوْلَادِي ، إِلَّانَ الْأَخُلَدَ مِنْهُ بِعُورِيقِ الْحِمَايَةِ وَمَا فِي يَذِهِ مِنْ الْمَالِ يَحْتَاجُ إِلَى الْحِمَايَةِ غَيْرَ أَنَّ إقْرَارَهُ بِنَسَبِ مَنْ فِي يَدِهِ مِنْهُ صَحِيحٌ ، فَكَذَا بِأَمُومِيَّةِ الْوَلَدِ ؛ ِلْأَنَّهَا تُبْتَنِي عَلَيْهِ فَانْعَدَمَتْ صِفَةُ الْمَالِيَّةِ فِيهِنَّ ، وَالْأَخُذُ لَا يَجِبُ إِلَّا مِنْ الْمَالِ.

اور جن صورتوں میں مسلمان کے قول تسلیم کیا جاتا ہے ان میں ذمی کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ جوذمی ہے لیا جاتا ہے وہ ال سے دوگنا ہوتا ہے جومسلمان سے لیا جاتا ہے۔ البغدازیادتی ٹابت کرنے کیلئے بھی شرا نطا کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور حربی کی تصدیق مرف باندیوں سے ہوگی ۔البتہ جب وہ کہتا ہے کہ بیمیری اولا دکی مائیں ہیں ۔ یاان لڑکوں سے تصدیق ہوگی جواس کے ساتھ ہیں اوروہ کہتا ہے کہ بیمیری اولا دے۔اس لئے کر بی سے عشر لینے کا سبب اسکی مددو حفاظت ہے۔اور جو پچھاس کے پاس ہاس کی مددوها علت كامحاج م بال البية جوعض اس ك قصد مي باس كنسب كااقراراي كى جانب سے موكا ـ اورام ولد كاقرار بھى ای طرح ہوگا۔ (قاعدہ فقہیہ)اس لئے کہام ولد ہونے کی بناء ولد کا ہونا ہے۔ البذاجب باند یوں میں مال ہونے کی صفت معدوم مونى توعشر واجب ندبوا- بالالبته مال سے موگا۔

عاشروعشركے بارے میں فقبی تصریحات:

ا. عاشراً س كو كہتے ہيں جے بادشاہ اسلام نے راستہ ير إس لئے مقرر كيا موكہ جوتا جراوك مال كيكر كزري ان سے صدقات ومول کرے اور وہ اس لئے مقرر کیا جاتا ہے تا کہ وہ اس کے عوض میں تا جروں کو چوروں اور ڈاکوں سے بچائے اور امن وے پس اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ ان کی حفاظت پر قادر ہواس لئے باوشاہ ان سے جو مال لیتا ہے وہ ان اموال کی حفاظت کے لئے لیتا

۲. عاشر کے لئے شرط بیہ ہے کدوہ آزادہ سلمان اور غیر ہاشی ہوپس عاشر کا غلام اور کا فرہوٹا درست نہیں ہے، اور ہاشی کے لئے آگر با دشاہ بیب المال سے کچھ مقرر کردے یا ہاشمی تیمرع کے طور پراس خدمت کوانجام دے ادراس کا معاوضہ عشر وز کو ۃ ہے نہ لے تو ال كومقرركرناجائز ب- إِلَى الْمُسْتَحِقِّ . وَلَنَا أَنَّ حَقَّ الْأَخُذِ لِلسُّلُطَانِ فَلا يَمْلِكُ إِبْطَالَهُ بِخِلافِ الْأَمُوالِ الْبَاطِنةِ . ثُمَّ قِيلَ الزَّكَاةُ هُوَ الْأَوَّلُ وَالثَّانِي سِيَاسَةٌ.

وَقِيلَ هُوَ الثَّانِي وَالْأَوَّلُ يَنْقَلِبُ نَفُّلا وَهُوَ الصَّحِيحُ ، ثُمَّ فِيمَا يُصَدَّقُ فِي السَّوَائِم وَأُمْوَالِ السِّجَارَةِ لَمْ يَشْتَرِطُ إِخْرَاجَ الْبَرَاءَةِ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ ، وَشَرَطَهُ فِي الْأَصْلِ وَهُوَ رِوَايَةُ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ ؛ لِأَنَّهُ ادَّعَى ، وَلِصِدْقِ دَعُواهُ عَلَامَةٌ فَيَجِبُ إِبْرَازُهَا . وَجُهُ الْأُوَّلِ أَنَّ الْخَطَّ يُشْبِهُ الْخَطَّ فَلَا يُعْتَبُرُ عَلَامَةً .

اورا لیے ہی جب وہ کے کہ میں خودصد قد ادا کر چکا ہول یعنی شہر کے فقیرول کوادا کر چکا ہوں۔اس لئے کہ شہر کے فقر اوکوادا کرنا اس کے ذمہ پر تھا اور عاشر کو جو گزرنے کی وجہ سے ولایت حاصل تھی بیتا جراس کی حمایت میں شامل ہو گیا ہے۔اور صدقہ سوائم کی تنیوں صورتوں میں یہی تھم ہے۔اور چوتھی صورت میں یہ ہے کہا ک شام کے فقراء کو میں نے خودادا کر دیا ہے۔ تو ہر گرتسلیم نہ کیا جائے گا خواہ اس نے تتم کھائی ہو۔ جبکہ امام ش فعی علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ تنظیم کرلیا جائے گا کیونکہ اس نے حقدار تک حق پہنچادیا ہے۔اور ہوری دلیل بیے کہ موائم کی زکو ہ لینے کاحق با دشاہ کو حاصل ہے لبذاتی خص اس حق کو باطل کرنے کی ملکیت نہیں ر کھتا۔ جبکہ باطنی اموال میں ایسانہیں ہے۔ پھر بیکھا گیا ہے کہ زکو ہ تو اولا ہے اور دوسری طریقہ تو بطور سیاست ہے۔ اور بی مھی کہا گیا ہے کہ ز کو قادا کرنا طریقہ ثانی ہے جبکہ اولاً تو نفل (زائد (زکو قاء مال) کو نتقل کرنا ہے۔ اور یہی سیح روایت ہے۔ اور جامع صغیر میں برأت ے اظہار کی شرطنہیں لگائی بلکہ سوائم کی صورتوں اور تجارت کے مالوں میں اس کے قول کو تسلیم کر جائے گا۔ اور مبسوط میں شرط بیان کی گئی ہے۔اور حفرت امام حس علیہ الرحمہ نے حفرت سیدنا امام اعظم علیہ الرحمہ سے یہی روایت کیا ہے۔اس لئے کہ اس نے جود موئ کیا ہے یہی اس کے دعویٰ کے سچا ہونے کی علامت ہے۔ لہذااس کو ظاہر کرنا واجب ہے۔ اور پہلے کی دلیل یہ ہے کہ ایک خط دوسرے خط کے ساتھ مشابہت رکھتا ہے لہذااس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

ظالم عاشر كى مدمت كابيان:

علامہ بدرالدین عینی حفی علیدالرحمہ لکھتے ہیں کہ نبی کر میں اللہ نے عاشرین براعنت کی ہے۔اس مدیث وظلم برمحمول کیاجاتے گ لیعنی وہ عاشرین جولوگوں سے ظلم کے ساتھ مال میں زیادتی کرتے ہیں اور عشر زیادہ وصول کرتے ہیں وہ لعنت کے مستحق ہیں۔ (البناية شرح الهداية ٢٠،٩٠، ١٠٠ المقانية ملتان)

فرمایا: اورمسلمان سے عشر کا چوتھائی حصہ وصول کیا جائے گا جبکہ ذمی سے نصف عشر اور حربی سے ممل عشر وصول کیا جائے گا۔ حضرت عمر فاروق اعظم رضى الله عندايي نمائنده كواس طرح تقم ديا تفا-اورا كرحر في بجاس دراجم كے ساتھ كزر بي واس سے بچھ ند ومول كياجائ إل البنة ال قليل مال سے وہ ہم سے ليت بيں - كيونكر بيوں سے وصول كرنا بدلے كے اعتبار سے ب، برخلاف ملان کے اور ذی کے کیونکہ جوان سے لیا جاتا ہے وہ زکو ہ ہے یا زکو ہ سے زیادہ ہے۔ کیونکہ نصاب کا ہونا ضروری ہے بیمسکلہ وامع مغركتاب الركوة من بكر في ك مال سي كرهمت او اكر چر الى بم ساى طرح مال سے ليت ميں - كونك فيل مال می بیشد معانی ہاور پردلیل بھی ہے کہ لیل مال تفاظت کا تحاج بھی نہیں ہوتا۔

(۱) كا فرحر بي كا قول كسى بات مين نبيل ما تا جائے گا اور اس سے عشر ليا جائے گاليكن اگروہ بانديوں كوأم ولدادر غلاموں كواپنى اولاد بتائے تواس كا قول مانا جائے گا كيونكدنسب جس طرح دارالسالم ميں ثابت ہوتا ہے دارالحرب ميں بھى ثابت ہوتا ہے اور بينے كى ال جونانب كتابع بال صورت من باندى اورغلام مال ندري ك

(۲) عاشرمسلمانوں سے مال کا جالیسواں حصہ لیگا اور ذمی کا فروں ہے مسلمانوں کی نسبت دوگناہ بینی ہیسواں حصہ لے گا اور حربی کا فروں سے دسواں حصہ ایگا بشرطیکہ ان تنیوں میں سے ہرا یک کا مال بفتد رنصاب ہوا ور کا فربھی مسلمانوں سے خراج لیتے ہیں ذی وحرنی کافروں سے جو پچھلیا جائے گاوہ جزیہ کے مصارف میں صرف کیا جائے گا ،اگر حرنی کافر ہمارے تاجروں سے کم وبیش لیتے موں تو ان ہے بھی اس قدرلیا جائے اور اگروہ کھے نہ لیتے ہوں تو ہم بھی پچھ نہ لیس کے، اگر مسلماں وں کا سارا مال لیتے ہوں تو ان کا مجى سارا مال ليا جائے گاليكن اس قدر چھوڑ ديا جائے گا كہ جس سے وہ اپنے ملک ميں واپس پہنچ جائيں ، اور اگر وہ ان كاليذيا ندلينا مطوم ند بوقوان سے عشر فد كوراليني دسوال حصد بى ليا جائے گا

 اگرکوئی تخص باغیوں کے عاشر کے پاس سے گزرااوراس نے عشر لے لیا پھروہ تخص باوشاہ کے عاشر کے پاس سے گزراتو اس سے دوبارہ عشر لیاجائے گا کیونکہ باغیوں کے عاشر کے پاس جانا اس کا تصور ہے لیکن بادشا کمے باغی لوگ سی شہر پر غالب موجاتس اوروہاں کے لوگوں سے چرنے والے جانوروں کی زکوۃ لیس لیس یا مال والاحض اُن کے پاس سے گزرنے پرمجبور ہواوروہ اس سے عشر وصول کرلیں تو اب اس مخص یا ان لوگوں پر پھواجب نہیں ہوگا کیونکہ بادشاہ نے ان کی حفاظت نہیں کی اور بادشاہ جو مال لیتا ہے ان کی حفاظت کی وجہ سے لیتا ہے پس قصوراً س کا ہے نہ کہ مالوالوں کا اہل حرب کے غالب آنے کی صورت میں بھی یہی تھم ہےجو یا غیول کا بیان ہواہے

ال المانت كے مال ميں سے عشر نہيں ليا جائے گا اور اس طرح مال مضاربت ميں بھی عشر نہيں ليا جائے گا، ماذون غلام كى كما كى م مجى يمي عم بكر مرتبيل لياجائے كاليكن ماذون غلام كا آقااس كے ساتھ موتواس سے عشر لياجائے گا

m. مال دو تتم كا بوتا ب اول ظاهر اور وه موليثي بي اوروه مال ب جس كوتا جرليكر عاشر ك ياس سي كرر ب دوم اموال باطن ہیں وہ سوتا جیا ندی اور تجارت کا وہ مال ہے جوآ با دی میں اپنی جگہوں میں ہوعاشر اموال ظاہر کاصدقہ لیتا اور ان اموالِ باطن کا صدقہ بھی لیتاہے جوتا جرکوساتھ ہوں۔

م. صدقه وصول کرنے کی ولایت کے لئے کچھ شرطیں ہیں اول بیک باوشابا سلام کی طرف سے چوروں اور ڈاکوں سے حفاظت پائی جائے ، دوم ہیکہاس پرزگو ۃ واجب ہو، سوم مال کا ظاہر ہونا اور ما لک کا موجود ہونا پس اگر ما لک موجود ہے اور مال کھر میں ہے تو عاشراس سے زکو ہمیں لےگا۔

۵. شرع میں عاشر کامقرر کرتا جائز و درست ہے حدیث شریف میں جوعاشر کی ندمت آئی ہے وہ اس عاشر کے متعلق ہے جو الوكول كے مال ظلم سے ليتا ہے۔

٢. اگركوئي خض يد كې كداس كے مال كوسال بورانيين بوا، يا يد كهيكداس ك ذ مدقر ضد ب يا يد كې كديس ف زكوة ديدى ہے، یا بیر کیے کہ میں نے دوسرے عاشر کودیدی ہے اور جس کووہ دینا بتاتا ہے وہ واقعی عاشر ہے، اگروہ ان تمام صورتوں میں اپنے بیان پر صلف اٹھائے تو اس کا قول مان لیا جائے گا اور اس میں بیشر طنہیں ہے کہ وہ دوسرے عاشر کی رسید دکھائے ،اگر سائمہ جانوروں کے متعلق بیان کرے کدان کی زکو ۃ اس نے اپنے شہر کے فقیروں کو دیدی ہے تو اس کا قول نہیں مانا جائے گا بلکہ اس سے دوبارہ وصول کی جائیکی خواہ بادشاہ اسلام کواس کی ادامکی کاعلم بھی ہو کیونکہ بیاموال ظاہرہ میں سے ہے جس کی زکو ہ لینے کاحق بادشاہ عل کو ہے اس کوخور تقسیم کردینے کا اختیار نہیں ہے آگر صاحب مال ہے کہ یہ مال تجارت کانہیں ہوتو اس کا قول مانا جائے گا۔

 جن امور میں مسلمانوں کا قول مانا جاتا ہے ذی کا فر کا قول بھی مانا جائیگا کیونکہ اس کے مال میں بھی وہ تمام شرطیس یائی جائی ضروری ہیں جوز کو قابل ہیں اور اس سے زکو قاکا ہی دو چندلیا جاتا ہے لیکن ذمی کا فراگر یہ کہے کہ میں نے فقر اکو دیدیا ہے قواس کا قول نہیں مانا جائے گااس لئے کہ اہل ذ مہے فقر ااس کامصرف نہیں ہیں اور مسلمانوں میں صرف کرنے کا اس کواختیار نہیں ہے۔

مسلم، ذمی اور حربی کے عشر کا بیان:

قَالَ (وَيُونُ حَلُّه مِنْ الْمُسْلِمِ رُبِّعُ الْعُشْرِ وَمِنْ الذِّمْيَ نِصْفُ الْعُشْرِ وَمِنْ الْحَرّبِي الْعُشْرُ) هَكَذَا أَمَرَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سُعَاتَهُ ﴿ وَإِنْ مَـرَّ حَرْبِيٌّ بِخَمْسِينَ دِرْهَمًا لَمُ يُؤْخَذُ مِنْهُ شَـىءٌ إِلَّا أَنْ يَـكُـونُوا يَأْخُذُونَ مِنَّا مِنْ مِثْلِهَا ﴾ ؛ لِأَنَّ الْأَخُـذَ مِـنُهُـمْ بِطرِيقِ الْمُجَازَاةِ ، بِخِكَافِ الْمُسْلِمِ وَالذُّمِّيُّ ؛ لِأَنَّ الْمَأْخُوذَ زَكَاةٌ أَوْ ضِعْفُهَا فَلَا بُدَّ مِنْ النَّصَابِ وَهَذَا فِي الْحَامِع الصَّغِيرِ ، وَفِي كِتَابِ الزَّكَاةِ لَا نَأْخُذُ مِنْ الْقَلِيلِ وَإِنْ كَانُوا يَأْخُذُونَ مِنَّا مِنْهُ ؟ لِأُنَّ الْقَلِيلَ لَمْ يَزَلْ عَفُوًا وَلَّأَنَّهُ لَا يَحْتَاجُ إِلَى الْحِمَايَةِ.

۱۲ . اگر کوئی مخص عاشر کے پاس نے ایسی چیز کیکر گز راجو بہت جلد خراب ہو جاتی ہے مثلاً سبزیاں ، دود ھے مجبوریں ، تازہ پھل وغیرہ تو امام ابوحنیفہ کے نزد یک اس سے عشر نہیں گیں گے اور صاحبین کے نزد کیے عشر کیں گے ،لیکن اگر عامل کے ساتھ فقراء ہوں یا اسيع عمله ك لئ كالياتوا مامصاحب كنز ديك ميجهي جائز ما وراكر ما لك عشر مين قيت ويد يتوجهي بالا تفاق لي اينا جائو

دوسودراجم والحربي عشرلياجات كا:

قَالَ ﴿ وَإِنْ مَسَّ حَرِّبِيٌّ بِمِائَتَى دِرُهَمِ وَلَا يُعْلَمُ كُمْ يَأْخُذُونَ مِنَّا نَأْخُذُ مِنْهُ الْعُشْرَ ﴾ لِقَوْلِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ﴿ فَإِنَّ أَغْيَاكُمْ فَالْعُشُرُ ﴿ وَإِنْ عُلِمَ أَنَّهُمْ يَأْخُذُونَ مِنَّا رُبُعَ الْعُشُرَ أَوْ نِصْفَ الْعُشْرِ نَا نُحُذُ بِقَدَرِهِ ، وَإِنْ كَانُوا يَأْحُذُونَ الْكُلُّ لَا نَأْخُذُ الْكُلُّ) ؛ لِأَنَّهُ غَدْرٌ (وَإِنْ كَانُوا لَا يَأْخُذُونَ أَصَّلَا لَا نَأْخُذُ ﴾ لِيَتُوكُوا الْأَخْذَ مِنْ تُجَّارِنَا وَلَأَنَّا أَحَقُّ بِمَكَارِمِ

اور جب حربی دوسودرا ہم کیکر گزرے اوراہے بیمعلوم نہیں کہوہ لوگ ہم سے کس قدروصول کرتے ہیں تو عاشراس سے عشر وصول کرے گا۔ کیونکہ حضرت فاروق اعظم رضی اللّٰدعنہ نے فر مایا اگر وہ تہبیں پریشان کریں تو ان سے عشر وصول کر و۔اورا**گراہے** معلوم ہوکہ ہم ےعشر کا چوتھائی یا اس کا نصف وصول کیا جاتا ہے تو ہمارا عاشرای قدران سے وصول کرے۔اورا گرمعلوم ہو کہ حربی لوگ ہم سے سارا مال لے لیتے ہیں تو ہمارا عاشر سارا مال وصول نہ کرے گا کیونکہ بیان سے عہد تھنی ہوگی۔اورا گرحر لی لوگ ہم **سے** کچھ نہ لیتے ہوں تو ہمارا عاشر بھی کچھ وصول نہ کرے تا کہ وہ ہمارے تا جروں سے لیما ترک کردیں اور بیدد کیل بھی ہے کہ ہم اچھے اخلاق کے زیادہ حقدار ہیں۔

اس مسئلہ کی دلیل حضرت سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے۔ کہآپ نے عاملین سے فرمایا : کہ جب جمہیں معلوم نہ موکہ وہ تہارے تا جروں سے کیا لیتے ہیں تو تم ان سے عشر وصول کرو۔اوراگراس بات کا تہبیں علم موکر تربی ہم سے میالیسوال حصہ وصول کرتے ہیں یاوہ بیسوال حصدوصول کرتے ہیں توتم بھی ان ہے اس مقدار وصول کرو۔البتداس صورت میں ہمارا فیصلہ مختلف ہے جب حربی پورامال لیتے ہوں تو تم ان سے پورامال وصول نہ کرو کیونکہ ہماراان سے معاہدہ ہو چکا ہے لبذااس میں ان سے خلاف ورزی نہ کی جائے گی عہد پورا کرنے کے بارے میں شرعی اصول بھی موجود ہیں ۔ کیونکدامان کے بعدان کے حقوق کا شخط أسلمانوں كے حقوق كى المرح موتا ہے۔ اس بار فقي اصول حسب ذيل ہے۔

امان کے بعد ذمیوں کے حقوق میں قاعدہ فقہیہ!

اً مَان کے بعد ذمیوں کے حقوق قصاص و دیت میں مسلمانوں کے برابر ہیں۔(ہدایہ۵۳۳)اس کا ثبوت یہ ہے ترجمہ: اور جب تک ينزيدوي اس وقت تک ان سے جنگ كرتے رمور (توبه٢ع) اس كى اصل يوريث مبارك جى ب-

امان کے بعد کل کرنا:

حضرت رفاعه بن شداد قتبانی حضرت عمرو بن انحمل خزاعی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول الله علی کوارشاد فرماتے ہوئے ساہے کہ جس مخص نے کسی آ دمی کواس کے خون کی امان دی ، پس پھرانے فل کردیا تو پس بے شک قیامت کے دن اسے عہد شكنول كے جينڈے تلے ركھا جائے گا۔ (سنن ابن ماجہ ج اس ١٩٣١، قد ي كتب خاند كرا جي)

ذی وہ فض ہے جس کامعامرہ مو، جبکہ جوہری نے کہا ہے کہ اہل ذمہ اہل عقد میں بیروہ شرکین میں جو جزیدادا کرتے میں اور ایک قول یہ ہے کہ جزید کامعنی امان ہے اور ذمی کوذمی اس لئے کہتے ہیں کدوہ مسلمانوں کی امان میں داخل ہوتا ہے کیونکہ ذمیوں سے جزید لینے کے بعد مسلمان ان کی جان اور مال کے ضامن ہوجاتے ہیں۔

جزیہ کے بدلے میں کفارکومسلمانوں کے ملک میں رکھنے کا التزام کرنا ،ان کی حفاظت کرنا اوران کی طرف سے مدافعت کرنا اور ان کامسلمانوں کی اطاعت کرنا، ذمی کاعقد صرف مسلمانوں کا امیریا نائب کرسکتا ہے کیونکہ ذمی وہ سیاسی مسلمیتن ہیں جن کی صرف الم ياناتب عي فكركرتا ب- (العد الاسلام وادلة ج٢ص ٢٩٩٩ ، وارافكر يروت)

جزيه كي مقدار:

جزید کی دواقسام ہیں ایک تتم یہ ہے کہ جس کی مقدار سلح کرنے کے بعد با جسی رضا مندی کے ساتھ مقرر کی جائے جیٹیا کہرسول اللہ عَلَيْكُ نِهِ اللّٰ نِجِرَان سے ایک ہزار دوسوحلوں برسلم کی اور دوسری تشم بیہے کہ امیرا پنی صوابدید کےمطابق جزید دینے والوں برمقرر کرتا ہے اس میں ان کی مرضی کا دُل نیں ہوتا۔

جزید کی دوسری متم کے تین مراتب ہیں کیونکہ الل فرمتین طرح کے ہوتے ہیں۔اغین۲۔متوسط۔۳۔فقیر۔للذاغنی پرایک سال مين اڑتاليس ورہم سالانہ ہيں۔اور متوسط پر چوہيں درہم سالانہ ہيں اور محنت ومزدوری کرنے والے غريب لوگوں پرسالانه بارودر ہم جزیہے_(بدائع الصنائع، جے، سااہ HMS کینی کرا کی)

قَالَ (وَإِنْ مَرَّ حَرْبِيٌّ عَلَى عَاشِرٍ فَعَشَرَهُ ثُمَّ مَرَّ مَرَّةً أُخُرَى لَمْ يَعْشُرُهُ حَتَّى يَحُولَ الْحَوْلُ) ؛ لِأَنَّ الْأَخْلَ فِي كُلِّ مَرَّةٍ اسْتِئْصَالُ الْمَالِ وَحَقُّ الْأَخْذِ لِحِفْظِهِ ، وَلَأَنَّ حُكُمَ الْأَمَانِ الْأَوَّلِ بَاقِ ، وَبَعْدَ الْحَوْلِ يَتَجَدَّدُ الْأَمَانُ ؛ لِأَنَّهُ لَا يُمَكَّنُ مِنْ الْإِقَامَةِ إلَّا حَوْلًا ، وَالْأَخُذُ بَعُدَهُ لَا يَسْتَأْصِلُ الْمَالَ (فَإِنْ عَشَرَهُ فَرَجَعَ إِلَى دَارِ الْحَرْبِ ثُمَّ خَرَجَ مِنْ يَوْمِهِ ذَلِكَ عَشَرَهُ أَيْطًا ﴾ ؛ لِأَنَّـهُ رَجَعَ بِأَمَانِ جَدِيدٍ . وَكَذَا الْأَخْـذُ بَعْدَهُ لَا يُفْضِي إلَى

فر مایا: اورا گرحر نی کا گز را یسے عاشر پر ہواجس نے اس ہے عشر وصول کرلیا۔ پھر وہ حربی دوبارہ ای مقام ہے گز را تواس ہے دوبارہ عشر ندلیا جائے گا جتی کے سال اس کی طرف لوٹ آئے ۔ کیونکہ ہر مرتبہ عشر وصول کرنا تو مال کو بنیاد سے ہی فتم کرنا ہے۔ حالانکہ وصول عشر حفاظت مال کی وجہ سے ہے۔اور بیدالیل بھی ہے کہ پہلے امان کا تھم باقی ہے۔اور امان سال گزرنے کے بعد فع تھم کے ساتھ ہوگی کیونکہ حربی کوٹھہرنے کاحق صرف ایک سال کیلئے دیا گیا ہے۔اور سال کے بعدعشر وصول کرٹا استیصال نہیں ہے۔ اوراگراس عشر وصول کرلیا پھروہ دارالحرب کی طرف واپس گیا پھروہ ای دن داپس آگیا تو بھی اس سے عشر وصول کیا جائے گا کیونک وہنٹ امان کے ساتھ آیا ہے اور ای طرح اس کے بعد عشر وصول کرنا استیصال کی طرف منسوب نہیں کیا جائے گا۔

علامدابن جام ففى عليه الرحمد لكصة بين كمصنف كاس قول " لَا يُمَكَّنُ مِنْ الْإِفَامَةِ إِلَّا حَوْلًا ، " بيل لفاظ" الا "كاتب كالمبوع-اوراس كے حذف كے بعداس كامعنى يهوكا كرحر بى كيليخ وارالاسلام ميں ايك سال ميں ايك سال كا قيام مكن نبيس ب اور سچے روایت ای طرح ہے۔ کیونکہ تر بی کو کمل ایک سال کی اجازت نہیں ہوتی بلکہ اس کی اجازت ایک سال ہے کم عرصے کیلئے ہوتی ہے۔ لہذا حربی جب دارالاسلام میں داخل ہوگیا تو امام اے کے گا کدا گرتونے پوراسال قیام کیا ہے تو تھھ پر جزیہ ہے۔اوراگر واقعی اس نے ایک سال قیام کیااورامام نے اس پرایک سال جزیہ مقرر کردیا تواب اس کیلئے دارالحرب میں جانا صحیح نہیں ہے۔ بلکہ دہ ذمى بن كردارالاسلام ميل بقيدندگى بسركركاف (فتح القدير، كتاب الزكوة)

شراب وسور کے عشر کے بارے میں فقہی بیان:

﴿ وَإِنْ مَـرَّ ذِمْنَّ بِخَمْرٍ أَوْ خِنْزِيرٍ عَشَرَ الْخَمْرَ دُونَ الْخِنْزِيرِ ﴾ وَقُولُهُ عَشَرَ الْخَمْرَ :أَى

مِنْ قِيمَتِهَا . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا يَعْشُرُهُمَا ؛ لِأَنَّهُ لَا قِيمَةَ لَهُمَا . وَقَالَ زُفَرُ : يَعْشُرُهُمَا لِاسْتِوَاثِهِمَا فِي الْمَالِيَّةِ عِنْدَهُمْ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ : يَعْشُرُهُمَا إِذَا مَرَّ بِهِمَا جُمْلَةً كَأَنَّهُ جَعَلَ الْبِحِنْزِيرَ تَبَعًا لِلْخَمْرِ ، فَإِنْ مَرَّ بِكُلِّ وَاحِدٍ عَلَى الْانْفِرَادِ عَشَرَ الْخَمْرَ دُونَ

وَوَجْهُ الْفَرْقِ عَلَى الظَّاهِرِ أَنَّ الْقِيمَةَ فِي ذَوَاتِ الْقِيَمِ لَهَا حُكُمُ الْعَيْنِ وَالْحِنْزِيرُ مِنْهَا ، وَفِي ذَوَاتِ الْأَمْشَالِ لَيْسَ لَهَا هَذَا الْحُكُمُ وَالْخَمْرُ مِنْهَا ، وَلِأَنَّ حَقَّ الْأَخْذِ لِلْحِمَايَةِ وَالْمُسْلِمُ يَحْمِى خَمْرَ نَفْسِهِ لِلتَّخْلِيلِ فَكَذَا يَحْمِيهَا عَلَى غَيْرِهِ وَلَا يَحْمِى خِنْزِيرَ نَفْسِهِ بَلُ يَجِبُ تَسْيِيبُهُ بِالْإِسُلامِ فَكَذَا لَا يَحْمِيهِ عَلَى غَيْرِهِ :

اورا گرذی شراب یا ورکیر گزراتو شراب سے عشر وصول کیا جائے گا۔ خزیرے وصول نہیں کیا جائے گا۔اورمصنف (صاحب متن) كول "عشر الخر" كامطاب يه كهاس كي قيت بوسوال حصدليا جائ كا جبكه حضرت امام شافعي عليه الرحمد فرمايا: ان دونوں سے عشر وصول ند کیا جائے گا۔ کیونکدان دونوں کی کوئی قیمت نہیں ہے۔اور حضرت امام زفر علیه الرحمہ نے فرمایا . کدان دونوں کاعشر وصول کیا جائے۔ کیونکہ بیدونوں مالیت میں کفار کے نزد کی برابر ہے۔ اور حضرت امام ابو بوسف علیہ الرحمد نے فرمایا: دونوں کاعشر لیاجائے گا مگر جب وہ ایک ساتھ لیکر جائے۔ بہذا انہوں نے خزر کوشر اب کے تابع کردیا ہے۔ اور اگر وہ دونوں کا علیحدہ علیمدہ لیکر گرز راتو صرف شراب (قیمت) کاعشروصول کیا جائے گا۔ فنز ریکاعشروصول ندکیا جائے گا۔ اور ظاہر الروایت کے مطابق اس فرق کی دلیل سے کہ ذوات القیم میں قیمت کا تھم عین ذات کے تھم کی طرح ہے۔اور خزیر بھی ذوات القیم میں سے ہے۔اور ذوات الامثال كيليم يتمنين إراب ذوات الامثال ميں نے ہے۔ كونكدوصول عشر كاحق حمايت وحفاظت كى بناء پر ہے اورمسلمان سركة كرنے كيليم اپن ذاتى شراب كومحفوظ كرتا ہے۔ لبذاا ى طرح اپنے غير كيليم اس كى حفاظت كرے اور وہ اپنے خزير كي حفاظت نہیں کرے گا بلکہ مسلمان ہونے کی وجہ سے اس کوچھوڑ دینالا زم ہے۔ اہذاایسے ہی وہ غیر کی حفاظت نہ کرے گا۔

علامه علا والدين تفي عليه الرحمد لكهة مين كدفاروق اعظم رضى الله تعالى عندني بيمقر رفر ما ياتفا كد برسم كيفله ميس في جريب ا کی درم اوراُس غلّہ کا ایک صاع اور خز بوزے ،تر بوز کی پالیز اور کھیرے ،کٹڑی ، بیکن وغیرہ تر کاریوں میں فی جریب پانچ درم انگورو

خر ما کے گھنے باغوں میں جن کے اندرز راعت نہ ہوسکے۔ دس درم پھرز مین کی حیثیت اور اس مخص کی قدرت کا عتبار ہے،اس کا اعتبار نہیں کہ اُس نے کیابویا لینی جوز مین جس چیز کے بونے کے لائق ہاور پیخس اس کے بونے پر قادر سے تواس کے اعتبار سے

فميون كحقوق مين اسلامي احكام:

سیمعامرہ کے مال، جان، زمین، ندہب، حاضر، غائب، تبیلہ، گرچاغرض برتھوڑی بہت چیز کی حفاظت پر جوان کے قیضہ میں ہے، شامل ہے، کی پادری کوکی راہب کوکی کائن کواس کے عہدے سے الگ ند کیا جائے گا۔

حصرت ابوبكر "ف اپنے عہد خلافت ميں اس معاہدہ كى تجديدكى اوراس كے ايك ايك حرف كو قائم ركھا۔ان كے زمانے ميں جرہ کے عیسائیوں کے ساتھ حضرت خالد نے ایک اور معاہدہ کیا جس میں سب ہے زیادہ قابل لحاظ شرط بی ہی۔ (کتاب الخراج

جو بوڑ ھاشخص بیکار ہوجائے گایا اس کاجسم ماوف ہوجائے گایا کوئی متمول شخص اس قد رمختاج ہوجائے گا کہ اس کے ہم نہ ہب لوگ اس پرصدقہ کرنے لگیس کے تو اس کا جزیہ معاف کر دیا جائے گا اور اس کی اور اس کے اہل وعیال کی کفالت بیت المال ہے گ

حضرت خالد یف ای سلسد میں اور بھی متعدد معاہدے کئے اوران معاہدوں کو حضرت ابو بکڑ، حضرت عمر، حضرت عثان اور حضرت علی نے قائم رکھا،ان معاہدوں میں اگر چہ ہاہم اختلاف ہے کیکن سب میں قدر مشترک بیہے۔ (کتاب الخراج) ان لوگول کے گر ہے نہ گرائے جائیں گے اور وہ رات دن میں بجز اوقات نماز کے ہروقت نا تو س بجا عیس گے اور اپنے تہوار كدن صليب نكاليس ك-

حضرت ابوبكراك بعد حضرت عمراك زماني مل بهكش معابد بوسك ،ان مل سب سي زياده مفصل ،سب سي زياده جامع اورسب سے زیادہ فیاضانہ وہ معاہدہ ہے جوحضرت ابوعبیدہؓ نے شام کے عیسائیوں کے ساتھ کیا اس معاہدے کے الفاظ سے إلى - (النحراج لابي يوسف، باب فصل في الكنائس والبيع)

جب وہ شام میں داخل ہوئے تو بیشرط کرلی کہ ان کے گرجوں سے پچھ تعرض نہ کریں گے بشر طیکہ نے گرجے نہ تعمیر کریں بھولے بھتے مسلمانوں کوراستہ دکھائیں اپنے مال سے نہروں پریل باندھیں، جومسلمان ان کے پاس سے ہوکر گذریں تین دن تک ان کی مہمانی کریں کسی مسلمان کوندگالی ویں ، نہ ماریں ، نہ مسلمانوں کی مجلس میں صلیب اور نہ مسلمانوں کے احاطہ میں سور نکالیں ، مجاہدین کے لئے راستوں میں آگ جلائیں مسلمانوں کی جاسوی نہ کریں ، اذان سے پہلے اور اذان کے اوقات میں ناقوس نہ بجائيں،اپنتہواروں كون جوندك ناليں، جھيارندلگائيں اوراس كواين كھروں ميں بھى ندر كھيں۔

ان اوگوں نے تمام شرطیں منظور کرلیں ،صرف بیدرخواست کی کہ سال میں ایک بار بغیر جھنڈیوں کے صلیب نکالنے کی اجازت دى جائے ،حفرت الوطبيدة في ان كى بيدرخواست منظوركى-

و قاضی ابو بوسف نے لکھا ہے کہ حضرت ابو عبیدہ نے بیزی اور بیفیاضی اس لئے اختیار کی تھی کہ اور لوگوں کوسکے کی ترغیب ہو : چنانچاس معاہدے کے بعد جب رومیوں سے جنگ ہوئی اور فتح کے بعد اطراف وحوالی کے تمام عیب ئیوں نے صلح کرلی تو ان لوگوں نے ایک شرط یہیش کی کہ جوروی مسلمانوں کی جنگ کے لئے آئے تصاوراب و وعیسائیوں کے پناہ گزین ہیں ان کوامن دیا جائے کداپنے اہل وعیال اور مال واسباب کے ساتھ واپس چلے جائیں اور ان سے سی تشم کا تعرض نہ کیا ج نے حضرت ابوعبیدہ نے بید شرط بھی منظور کرنی۔

اب ہم کوصرف بیدد کھنا ہے کدان معاہدوں کی پابندی کی گئی یا نہیں؟ اور کی گئی تو کیوکر؟ اسلام میں معاہدے کی پابندی فرض ہادران میں کی ذہب کی تحصیص نہیں بلکہ خودمعاہدہ کی اخلاقی عظمت کا یہی اقتضاء ہاس بنا پر صحابہ کرام نے ذمیوں کے ساتھ جومعامدہ کیا تھاان کا پورا کرنا ان کا فدہی فرض تھا، چنا نچیشام کی فتح کے بعد حضرت مجر انے حضرت ابوعبید گا وجوفر مان ککھااس میں میہ الفاظ تق (كتاب الخراج ، صفحه ٨)

مسلمانوں کوان کے ظلم ونقصان سے روکواوران کے مال کھانے سے منع کرو،اوران کو جوحقو ق تم نے جن شرا کطر پر دیتے ہیں ان کو بورا کرو_

وفات كوفت جووصيت كى اس من بيالفاظ فرمائ - (بخارى كتاب المناقب باقضية البيعة و الا فقاق على عثمان) اور میں اپنے جانشین کوخدا اورخدا کے رسول میں کے ذمہ کی وصیت کرتا ہوں کہ ذمیوں کے معاہدے کو پورا کرے اور ان کی حمایت میں اڑے اور ان کو تکلیف مالا بطاق ندو ہے۔

ذمیول کے معاہدے کی ما بندی کا جس قدر خیال رکھا جاتا تھا، اس کا انداز وصرف اس واقعہ سے جوسکتا ہے کہ ایک بارایک عیسانی رسول التُعلَقِظُ کو کالیاں وے رہاتھا حضرت شخرفہ نے سنا تو اس کے منہ پرایک طمانچہ مارا، اس نے حضرت عمرو بن العاص کی خدمت استغاث کیا تو انہوں نے غرفہ کو بلا کر کہا کہ ہم نے ان سے معاہدہ کیا ہے حضرت غرفت نے کہانعوذ بالتد کیا ہم نے ان سے میں معاہدہ کیا ہے کہرسول انٹنصلی اللہ علیہ وسلم کوعلانیہ گالیاں دیں، ہم نے صرف سیمعاہدہ کیا ہے کہ وہ اپنے گرجوں بیس جو جا ہیں کہیں صرت عروبن العاص في كمايي جي إسدالغابية كره حضرت غرف بن حارث الكندى)

خود ذمیوں کواس پابندی معاہدہ کااعتراف تھا، ایک بارحضرت عمر کی خدمت میں ذمیوں کا ایک وفد آیا تو انہوں نے بوجھا کہ عالباسلمان تم نوگوں کوستاتے ہوں مےسب نے ہمز بان ہوکر کہا۔ (طبری ص ۲۵۲)

ہم پابندی عبداورشر بفانداخلاق کے سوائی چیٹیس جانتے کیکن صرف اس قدر کافی نہیں ، یہ جو کھ ہے قول ہے ہم عملاً وکھانا عاب ال كرد ميول كوجوجوعوق دية محك ان كوعمالا بوراكيا كيا-

بولفلب کے بچے برعاشر گررے تو علم زکو ہ کابیان:

(وَلَوْ مَرَّ صَبِيٌّ أَوْ امْرَأَةٌ مِنْ يَنِي تَغُلِبَ بِمَالِ فَلَيْسَ عَلَى الصَّبِيُّ شَيْءٌ ، وَعَلَى الْمَرْأَةِ

مَا عَلَى الرَّجُلِ) لِمَا ذَكُرُنَا فِي السَّوَاثِمِ (وَمَنْ مَرَّ عَلَى عَاشِرٍ بِمِائَةِ دِرْهَمٍ وَأَخْبَرَهُ أَنَّ لَهُ فِي مَنْزِلِهِ مِائَةً أَخُرَى قَدْ حَالَ عَلَيْهَا الْحَوِّلُ لَمْ يُزَكُّ الَّتِي مَرَّ بِهَا ﴾ لِقِلْتِهَا وَمَا فِي بَيْتِهِ لَمْ يَدْخُلُ تَحْتَ حِمَايَتِهِ ﴿ وَلَوْ مَرَّ بِمِائَتَى دِرْهَمٍ بِضَاعَةً لَمْ يَعْشُرْهَا ﴾ ؛ لِأَنَّهُ غَيْرَ مَأْذُونٍ

\$117A}

اورا گر بنوتغلب کا بچیہ یاعورت مال کیکر گزری تونیج پر بچھواجب نہیں ہے اورعورت پراس طرح واجب ہے جس طرح مرد پر واجب ہوتا ہے۔اس کی دلیل وہی ہے جوسوائم کے باب میں گزر چک ہے۔اورا گر کوئی شخص ایک سوورا ہم کیکر عاشر کے پاس ہے گز رااوراس نے عاشرکو یہ بھی بتایا کہ میرے گھر میں اس کے سواا یک سو(۱۰۰)اور درا ہم بھی موجود ہیں۔اوراس پر بھی سال گز ر**گی**ا ہے۔ تو اس صورت میں عشر وصول کرنے اس دراہم کی ز کو ۃ نہ وصول کرےگا۔ کیونکہ قلیل ہےاور جواس کے گھر میں ہیں وہ حفاظت کے اعتبار سے عاشر کی مدد میں داخل نہیں ہوئے ہیں۔اورا گر کو کی شخص بضاعت (مال کا ایک حصہ)لیکر گزرا تو عاشراس کاعشروصول شكر السائد كالماس كل كالمواس كالمرافع المارف كا اجازت تبيس وي كل المار ا

بنوتغلب قبیلے سے تعلق رکھنے والا بچہ یاعورت مال کیکر گز رے بچ پرعدم وجوب اورعورت پر وجوب کا حکم ای طرح ہے جس طرح مردوں کیلئے تھم وجوب ہے۔اوراس کے دلائل سوائم کے باب میں گز ریکھے ہیں جن کی طرف صاحب ہدایہ نے بتایا ہے دہاں اس کی تفصیل پڑھ لی جائے۔

مضاربت کے حکم میں فقہی قیاس کابیان:

قَالَ ﴿ وَكَذَا الْمُضَارَبَةُ ﴾ يَعْنِي إِذَا مَرَّ الْمُضَارِبُ بِهِ عَلَى الْعَاشِرِ وَكَانَ أَبُو حَنِيفَةَ يَقُولُ أُوَّلًا يَعْشُرُهَا لِقُوَّةِ حَقِّ الْمُضَارِبِ حَتَّى لَا يَمْلِكَ رَبُّ الْمَالِ نَهْيَهُ عَنَ التَّصَرُّفِ فِيهِ بَعْدَ مَا صَارَ عُرُوضًا فَنُزِّلَ مَنْزِلَةَ الْمَالِكِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مَا ذَكَرْنَا فِي الْكِتَابِ وَهُوَ قُولُهُمَا ؟ لِلَّانَّهُ لَيْسَ بِمَالِكٍ وَلَا نَائِبٍ عَنْهُ فِي أَدَاءِ الزَّكَاةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي الْمَالِ رِبْحٌ يَبَلُغُ نَصِيبُهُ نِصَابًا فَيُؤُخَذُ مِنْهُ ؛ لِأَنَّهُ مَالِكٌ لَهُ .

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں۔ کہ مضاربت کا بھی یہی تھم ہے۔ بعنی جب مضارب مال کیکر کرعاشر کے پاس ہے گز را تو حضرت

(فيوضات رضويه (جدريم) (۱۳۹) سیدناامام اعظم علیدالرحمد فرماتے ہیں کہ عشر وصول کرنے والا اس سے زکو ہ وصول کرے گا۔اس کی دلیل حق مضاربت کا قوی ہونا ہے۔ یہاں تک اس کے تجارتی مال ہوجانے کے بعدرب المال اس کواس میں تضرف سے روکنے کا مالک نہیں ہوگا۔ لبذا مضارب مالک کے مرتبے میں ہوگیا پھرامام صاحب نے اس سے رجوع کرایا جے ہم نے کتاب میں ذکر کیا ہے۔ اور صاحبین کا قول یہی ہے كيونكه مضارب ندما لك بإورادائ زكوة من نداس كاخليف إلى البته مال من اس قدر فائده جوكداس كاحسد نصاب تك الله جائے تواس میں وصول کیا جائے گا کیونکہ اب مضارب اس کیلئے ملکیت رکھتا ہے۔

علامدابن عابدين شامي حقى عليد الرحمد لكصة بي -اگرمضارب نے مالك سے كوفديس مال وصول كيا جبكه مضارب بصره كارہنے والا ہے وہ كوفد ميں بطورمسافر آياتھ توجب تك وہ كوفد ميں قيام پذيرير ہے گااس وقت تك مال مضاربت براس كا نفقه نه آئے گاتو جب وہاں سے سفر کرتے ہوئے نکلے گاتو بھر ہ و پہنچنے تک اس کا نفقہ ہوگا کیونکہ اس کا اب کوفہ سے نکلنا مضارب کے طویر ہےاور پھر جب تک بھرہ میں رہے گاوہ خرچہ اپائے گا کیونکہ بھرہ اس کا وطن اصلی ہے تو یہاں اس کی اقامت وطن کی وجہ سے ہے مضار بت کے لئے نہیں۔ تواب اگروہ بھرہ سے نکل کر کوف آیا تو واپس بھرہ پہنچنے تک نفقداس کا حق ہے کیونکہ پہلے کوف میں اس کا قیام وطن اقامت کے طور پرتھا تو وہاں ہے سفر کرنے پروہ وطن باطل ہوگیا تو اب دوبارہ اس کا کوفہ آنا مضاربت کے لئے کیونکہ کوفیہ اس کاوطن جیس قوم باس کا قیام مرف ال کے لئے ہے۔ (روعتار، کتاب المضارب)

آگرمضارب نے اپنے ذاتی مال سے نفقہ لیایا اس نے مضاربت کے معاملہ میں قرض لیا تو وہ اسیمھاربت کے مال سے وصول كرے كايہ مجرائى اولا راس المال سے پھر ثانیا نفقہ سے اور پھر ثالثاً نفع سے موكى اور اگر مضاربت كا تمام مال ہلاك موجائے تو مفارب کی می رب المال سے وصول نہ کر سکے گا، ذخیرہ میں یوں ہے۔ (فاوی ہندیہ، کتاب المضارب)

عبد ماذون سے عشر وصول کرنے کا بیان:

(وَلَوْ مَرَّ عَبْدٌ مَأْذُونٌ لَهُ بِمِائَتَى دِرْهَمِ وَلَيْسَ عَلَيْهِ دَيْنٌ عَشَرَهُ) وَقَالَ أَبُو يُوسُف : لا أَدْرِي أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ رَجَعَ عَنْ هَلَا أَمْ لَا.

وَقِيَاسُ قَوْلِهِ الثَّانِي فِي الْمُضَارَبَةِ وَهُوَ قُولُهُمَا أَنَّهُ لَا يَعْشُرُهُ ؛ لِأَنَّ الْمِلْكَ فِيمَا فِي يَدِهِ لِلْمَوْلَى وَلَهُ التَّصَرُّ فَ فَصَارَ كَالْمُضَارِبِ . وَقِيلَ فِي الْفَرْقِ بَيْنَهُمَا أَنَّ الْعَبُدَ يَتَصَرَّفُ لِنَهْسِهِ حَتَّى لَا يَرْجِعَ بِالْعُهُلَةِ عَلَى الْمَوْلَى فَكَانَ هُوَ الْمُحْتَاجَ إِلَى الْحِمَايَةِ ، وَالْمُ ضَارِبُ يَسَصَرَّفَ بِمُحُكِمِ النَّيَابَةِ حَتَّى يَرُجِعَ بِالْعُهْدَةِ عَلَى رَبِّ الْمَالِ فَكَانَ رَبُّ المَّالِ هُوَ الْمُحْتَاجَ.

€10.}

فَلا يَكُونُ الرُّجُوعُ فِي الْمُضَارِبِ رُجُوعًا مِنْهُ فِي الْعَبْدِ وَإِنْ كَانَ مَوْلاهُ مَعَهُ يُؤْخَذُ مِنْهُ ؟ لِأَنَّ الْمِلْكَ لَهُ إِلَّا إِذَا كَانَ عَلَى الْعَبْدِ ذَيْنٌ يُحِيطُ بِمَالِهِ لِانْعِدَامِ الْمِلْكِ أَوْ لِلشَّغْلِ.

(فيوضات رضويه (جدرم)

اورا گر شجارت میں اذن شدہ غلام دوسو (۴۰۰) درا ہم لیکر عاشر کے ہاں ہے گز راادراس غلام پر قرض بھی نہیں ہے تو عاشراس ے عشر وصول کرے گا۔ جبکہ حضرت امام ابو بوسف علیہ الرحمد نے کہا ہے کہ ججھے معلوم نہیں ہے حضرت امام اعظم علیہ الرحمد نے اس رجوع كرليا تفايانبين كيا تفااورمضاربت كےمئله ميں حضرت امام اعظم عليه الرحمہ كے دوسر بے قول پر قياس اس طرح ہوگا - كه عاشر اس اعظر وصول ندكرے _اور صاحبين كا قول بھى يبى ہے۔اس لئے كه غلام كے پاس جتنا بھى ہے وہ سب مالك كا ہے۔اور ا جازت شدہ غلام صرف تجارتی مال میں تصرف کا حق رکھتا ہے۔لہذا عبد ماذون (تنجارتی غلام) مضارب کی طرح ہو گیا ۔اوران دونول کے درمیان فرق بیان کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ غلام اپنے لئے تصرف کرتا ہے یہاں تک کہ مالک پرکوئی فر مداری عا كمنبيں ہوتی ۔اس طرح ماذون غلام جمایت کامختاج ہے اور مضارب خلیفہ ہونے کی وجہ سے تصرف کرتا ہے۔ یہاں تک کہتمام ذمدداری رب المال برلازم آتی ہے۔ تو اس صورت میں رب المال جمایت کامختاج ہوا۔ للبذاحضرت امام اعظم علیہ الرحمہ کا مضارب کے مسکلہ میں رجوع کرنا ماذون غلام کے مسئلہ میں رجوع کرنے کو لازم نہیں ۔اور اگر ماذون غلام کے ساتھ اس کا مالک ہوتو اس ہے عشر وصول کیا جائے گا۔اس لئے کہ ملکیت تو اس کی ہے۔ ہاں البتہ غلام پراتنا قرض ہوکہ جواس کے تمام مال کو گھیرے ہوئے ہو۔ کیونکہ ما لك كى ملكيت يا معدوم بوڭ يا پچرمصروف بوگ-

علامه علا وَالدين كاساني حنى عليه الرحمه لكهي بين - جب تك اسيخ وطن مين موكا نفقه نه پائ كا اگر چيخريد وفروخت وكار مضاربت كرتار باگر چدرب المال دومرى جگه كاساكن مواورو بين اس سے عقد مضاربت كيا موه اسے سفرخر في ديا جا تا ہے اور سيد جب تک وطن میں ہے مسافر نہیں۔ اس طرح اگر اس کے غیروطن میں رب المال نے اسے روپیددیا بیدو ہاں بطور مسافرت گیا ہواتھا توفی الحال جب تک اس شہر میں ہے نفقہ نہ پائے گا اگر چہ کارمضار بت انجام دے کہ اس باراس کا پیسفرمضار بت کے لیے نہ تھا بلکہ قبل عقدمضار بت تفا، ہاں جب وہاں سے چلا جائے گا اور پھر بغرض مضاربت وہاں آئے گا تو سفرخرج یائے گا کہ اب بیسفر بغرض مضاربت ہے بخلاف وطن مضارب کہ اگر جائے مضاربت سے سفر ہی کرکے خاص کارمضاربت ہی کے لئے اپنے وطن کوآ کے جب تک وطن میں رہے گا نفقہ ند ملے گا کہ وطن میں آ دمی کسی طرح آئے مسافر نہیں رہ سکتا۔ (بدائع الصنائع، بتفرف و محیط برہانی) مال مضارب مين صانت كابيان:

ایک فخص نے کسی کومضاربہ پر مال دیا پھرمضارب نے دوسر فخص کواس کے پچھدراہم لے کرشر یک بنالیا جبکہ بدوراہم

مفاریة میں شامل نہیں کئے پھرمضارب اوراس کے ہم شریک نے اپنی شراکت کے مال سے جوں خریدا پھرمضارب مضاربت کے ال ے آٹالایا اور آئے اور جوس سے پیڑے بنائے تو فقہاء کرام نے فرمایا اگریہ پیڑے شریک کی اجازت سے بے تو پیڑے بنانے سے بل آئے کی قیمت کا اندازہ کیا جائے گا اور یوں جوس کی قمیت کا بھی اندازہ کیا جائے تو جتنا حصہ آئے کا بنے وہ مضارب اور المحال المحال المحارب اوراس كرش كيكا موكا اليكن بياس صورت ميس ب جب رب المال في مضارب كو"جوج ب كر " كها جواورا كراس في بينه كها بمواور مضارب في بيكاررواني اس كي اجازت كي بغيركي بوتواس صورت بيس بيز مضارب ے ہوں گے اور وہ آئے کی مثل رب المال کا ضامن ہوگا ، اور جوس کے حصہ کا شریک کوخوان دے گا اور اگر رب المال کی اج زت می اورشریک کی اجازت نگی تو پیڑے مضاربت میں شاربول کے اور جوس کے حصہ کے برابرشریک کوضان دے گا، اور اج زت کا معاملہ بالعكس بوتو پيڑےمضارب اوراس كے شركيك كے بول كے اور آئے برابررب المال كوضان ويگاا ھ، اور خانييش جوييه بيك مضارب جب مضاربة اورذاتي مال كے ممراه سفر كريكا تو نفقه دونوں مالوں پر منقسم ہوگا خواہ دونوں مالوں كوخلط كيايا ندكيا،رب المال نے اس کو "جوچاہے کر" کہا ہویانہ کہا ہو، حدسفر ہویا کم ہوجب وہ رات کوواپس گھر نہلوٹ سکتا ہو، الخے۔ یہ میری سمجھ سے بالا ہے کیونکہ رہے خم تو مضار بت کا ہے حالانکہ اگر رب الممال کی اجازت کے بغیر خلط کیا ہوتو ضامن ہوتا ہے جبکہ صفان اور مضار بت اپنے مال پر جمع نہیں ہو سکتے جیسا کہ برازیہ میں مضاربت کے مال کی ہلاکت کی نوعیت کے بیان میں ہے۔ (فراوی قاضی خان

فارجیول کے عشر وصول کرنے کا بیان:

(وَمَنْ مَرَّ عَلَى عَاشِرِ الْخَوَارِجِ فِي أَرْضٍ قَدْ غَلَبُوا عَلَيْهَا فَعَشَرَهُ يُثَنَّى عَلَيْهِ الصَّدَقَةُ) مَعْنَاهُ :إِذَا مَرَّ عَلَى عَاشِرِ أَهُلِ الْعَدْلِ ؛ لِأَنَّ التَّقْصِيرَ جَاء مِنْ قِبَلِهِ حَيْثُ إِنَّهُ مَرَّ عَلَيْهِ.

ادراگرکوئی ایس جگدر ہتاہے جہاں خارجی مسلط ہیں اور وہ خارجیوں کے عاشر کے پاس سے گزرا۔ اور خارجیوں کے عاشر نے ال سے عشر وصول کرلیا ہے۔ تو دوبارہ اس سے صدقہ وصول کیا جائے گا۔اس کا مطلب سے کہ وہ اہل عدل کے عاشر کے پاس ع كرد اورجب وه كى خارجى عاشرك باس سے كردا بواس ميں قصوراس كا ب-

فارجيول كى تعريف وبعناوت كابيان:

امام محمر بن عبد الكريم شهرستاني عليه الرحمه لكھتے ہيں۔ ہروہ تحص جوعوام كى متفقہ مسلمان حكومتِ وقت كے خلاف مسلح بغاوت كرا است خارجي كها جائے گا؛ خواه پيژوج و بغاوت مجابہ كرام رضي الله عنهم كے زمانه ميں خلفا براشدين كے خلاف ہويا تا بعين اورالاد كركمي مجى زماندى مسلمان حكومت كے خلاف ہو_ (أملل والحل بس ١٣٣١)

علامہ نووی شافعی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں ۔ کہ خوارج بدعتوں کا ایک گروہ ہے۔ بیلوگ گنا و کبیرہ کے مرتکب کے کافر اور دائی دوزخی ہونے کاعقیدہ رکھتے ہیں۔ای وجہ ہے مسلم اُمراءو حکام پرطعن زنی کرتے ہیں اوران کے ساتھ جمعہ اور عیدین وغیرہ کے اجتماعات میں شریک نہیں ہوتے۔ (نووی، روضة الطالبین، 51: 10)

علامه بدرالدین مینی حقی علیه الرحمه لکھتے ہیں۔وہ ایسے لوگ ہیں جودین ے خارج ہو گئے ہیں اور بدوہ لوگ ہیں جو بدعات كا ارتكاب كرتے تھ (يعني وه أمور جودين ميں شائل نہ تھان كودين ميں شامل كرتے تھے)۔ (دين إسلام سے نكل جانے اور) بہترین سلمانوں کے خلاف (مسلح بغاوت اور دہشت گردی کی) کارروائیاں کرنے کی وجہ سے اُنہیں خوارج کانام دیا گیا۔ (24: 84 كرة القارى 84: 24)

علامهابن جيم حفى ،خوارج كى تعريف يول كرتے بين :خوارج مرادوه لوگ بين جن كے پاس طاقت اور (نام نبادد عى) حمیت جواور وہ حکومت کے خلاف بغاوت کریں۔ بیٹیال کرتے ہوئے کہ وہ کفریا نافر مانی کے ایسے باطل طریق پرہے جوان کی فوو ساختة تاويل كى بناپر حكومت كے ساتھ قال كو واجب كرتى ہے۔ وہ سلمانوں كے آل اوران كے اموال كولو ثنا جائز بيجھتے ہيں۔ (الجرالرائق 234 : 2)

علامه ابن جرعسقلانی کھتے ہیں ۔خوارج ، خارجة کی جمع ہے جس کا مطلب ہے : گروہ ۔ وہ ایسے لوگ ہیں جو بدعات کا ارتکاب کرتے۔ان کو (اپنظریہ جمل اور إقدام كے باعث) دينِ اسلام ہے نكل جانے اور خيار اُمت كے خلاف (مسلح جنگ اوردہشت گردی کی کارروائیاں کرنے کی وجہ سے بنام دیا گیا۔ (فتح الباری 283: 12)

حافظا بن كثير نے بھى اس آيت كى تغييريس جوحديث بيان فرمائى ہے،اس يس صفور نى اكرم صلى الله عليه وآله وسلم نے فرمايا: الل زیغے۔جونشابہات کی پیروی کرتے ہیں۔ ہمرادخوارج ہیں (ابن کشر تفسیر القرآن العظیم، 347: 1)

مفسرشهیرا مام خازن رحمة التدعليه في الحي تفييرلباب الناويل بين ايل زَيْع كي تفيير فرمات مويج جن محمراه فرقو اكانام ليام ان يس خوارج كانام بكى شائل ب(فازن ،لباب النا ويل ، 217 : 1)

ابوحفص الحسنبلى نے اس آيت كي تفسير ميں حضرت ابوامامدرضي الله عندكي جومنصل روايت بيان فرمائي ہے، وہ برى بى الم انگیز ، حقیقت کشااور قابلی غور ہے۔ بیڈروایت اہل زیغ کی اصلیت اوران کے باطنی انجام کو پوری طرح بے نقاب کردیتی ہے۔ الا حفص الحسدبلي لدكوره آيت كي تفسير بيل بيان كرتي بيل-

حضرت حسن بقری فرمائے ہیں کہ (آیت فرکورہ میں اہل ذیغ ہے) مرادخوارج ہیں حضرت قمادہ رضی اللہ عنہ جب بھی آیت کریمہ تلاوت کرتے تو فرماتے : میں نہیں سمجھتا کہ اہل زیغ سے خوارج کے علاوہ کوئی اور گروہ بھی مراد ہوسکتا ہے۔ ابوغالب روایت کرتے ہیں : میں حضرت ابوا مامدرضی اللہ عند کے ساتھ دمشق کی جامع مجد کی طرف چل رہاتھا اور وہ دراز گوش پرسوار ہے۔ جب وہ معجد کے دروازے کے قریب پہنچاتو حضرت ابوا مامدرضی الله عند نے کہا: خوارج دوزخ کے کتے ہیں۔انہوں نے بیتین ا

فرمایا۔ پھرانہوں نے ان کی حقیقت سے پروہ اٹھایا اور بتایا: آسان کے نیچے بیدبرترین لوگ ہیں۔خوش نصیب ہیں وہ لوگ جنہوں نے انہیں قبل کیا اور وہ بھی خوش نصیب ہیں جوان کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔ یہ بتا کر ابوا مامہ رونے لگ گئے۔ان کی برصیبی پر بہت بی افسر دہ ہوئے اور بتایا: بیمسلمان تھے لیکن اپنی کرتو توں سے کا فرہو گئے۔ پھریہی آیت کریمہ تلاوت فر مائی جس میں اہل زیغ کا ذكرب- ابوغالب روايت كرتے بين إلى في ابوامامه سے پوچھا ؛ كيا يمي (خوارج) وه (ائل زيغ) لوگ بين؟ بولے: ہاں اہیں نے بوچھا: آپ اپن طرف سے کہدرہ ہیں یاان کے بارے میں آپ نے سب کچھ حضور نبی اکرم صلی الله عليه وآله وسلم سے سناہوا ہے؟ انہوں نے فرمایا : اگرایسی بات ہوتب تو میں بڑی جسارت کرنے والا کہلاؤں گا۔ میں نے ایک، دویا سات بار نہیں بلکہ بار ہابیضورصلی اللّٰدعلیہ وآلہ وسلم ہے سا ہے، اگریہ بات سچی نہ ہوتو میرے دونوں کان بہرے ہوجائیں۔ آپ رضی اللّٰہ عندنے دیکمات تین بارفر مائے۔ (اللباب فی علوم الکتاب،437 : 3)

حضرت ابوا مامد منی الله عند کی اس روایت کوا مام سیوطی نے بھی اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے اور بتایا ہے کہ حضور صلی الله علیه وآله وسلم في الل د الله في في واد لي ين (سيوطي الدرامية و 148 : 2)

النجاس في بهي حضرت عائشه صديقة رضي الله عنها سے مروى حديث ذكر كى ہے كه حضرت عبدالله بن عباس رضي الله عنه فرايا كالل والخ ، خوراج على إلى (النحاس، معانى القرآن، 349: 1)

خوارج رسوانی اور مسحق لعنت ہیں:

جس دن کی چرے سفید ہوں گے اور کی چرے ساہ ہوں گے ،توجن کے چرے ساہ ہوں گے (ان سے کہا جائے گا:) کی تم نے ایمان لانے کے بعد کفر کیا؟ توجو کفرتم کرتے رہے تھے سواس کے عذاب (کامزہ) چکھاوہ (آل عمران 106 : 3) المام ابن الى حاتم رحمة الله عليه في آيت مُدكوره كوفيل من حديث روايت كى ب: عَنْ أَبِي أَمَامَةَ عَنْ رَسُولِ اللهِ على الله عليه وآله وسلم : أَنَّهُمُ الْنَحَوَارِجُ.

(اين أبي حاتم بتفيير القرآن العظيم 594 : 2)

حضرت ابوامامد رضی الله عنه ہے مروی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی القه علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا :اس (آیت میں ایمان لانے كے بعد كافر موجانے والوں) سے خوارج مراديں۔

عافظ ابن کثیر نے بھی آیت ندکورہ کے تحت اس سے خوارج ہی مراد لیے ہیں. (ابن کثیر ، تغییر القرآن العظیم ، 347 : 1 سے قول ابن مردوبيا في حضرت ابوغالب اورحضرت ابوا مامرضى الله عنه كي طريق سے مرفوعاً روايت كيا ہے، امام احمد نے اسے اپنی مندمیں،امامطبرانی نے انتجم الکبیر میں اورامام ابن ابی حاتم نے اپنی تفسیر میں ابوغالب کے طریق سے روایت کیا ہے۔امام سیوطی کا مجى يى موقف ہے۔ انہوں نے بھی اس آيت بيل فدكورلوگوں سے خوارج بن مراد لتے ہيں۔

(سيوطى،الدرالمنثور،148 : 2)

(فيوضنات رضويه (جدرمُ) (هـ ١٥٥) تشريحات هدايه

بيآيت پڙهڏالي پس آپ مبر سيجنع ، مينگ الله اڪاوعده سچاہے، جوٺوگ يفين نہيں رکھتے کہيں آپ کو کمزور ہی نہ کرديں۔ (خوارج ان آيت قرآنی کوچن چن کرنماز میں پڑھتے تھے جن سے برعم خویش ان بدبختوں کے معاذ اللہ حضور صلی الله علیہ و کہ وسلم کی مفتص شان کا ول شائبه بدا اوتاتها - بدان کی گستا خاندسوچ اور بدیخی تی) -

(رَوَاهُ ابْنُ ابِي شَيْهَة الحديث رقم: 49 اخرج ابن الى شية في المصن، 7 / 554 ، الرقم. 37891 :) آج کل کے خارجی جھی آیات کے مفاہیم کوتبدیل کرتے ہوئے بھی رسول انتھائی کے علم پر بحث کرتے ہیں اور کہتے ہیں كهانبين غيب كاعم نبين ديا كميا يهم آب المنطقة كے حاضرونا ظر بونے پر بحث ، لهى حيات مصطفى عَنْ الله بر بحث ، لهى آب الله بر درود سیجنے پر بحث کرتے ہیں مختلف آیات ڈھونڈ کرمقام نبوت مصطفیٰ طیافیہ کو کم کرنے کی ناپاک جسارت کرنے کی کوشش میں رہتے ہیں اورلوگوں کو بلیغ اسلام کے نام ان کے دلول سے رسول التعلیق کی محبت نکالتے میں اپنی زندگیاں برباد کردیتے ہیں۔

خلفاءراشدین کےخلاف خارجیوں کافتویٰ:

خوارج حفرت علی رضی القدعنہ کے لئے بیش پیش پیش میں تھے۔ جونہی آپ رضی القدعنہ نے خون خراب سے بیخ کے لئے تھیم یعنی ٹالٹی کے راستے کواپنایا تو وہ پُر اُمن مصالحت اور ٹالٹی کے مل کور دکرتے ہوئے سیدنا علی رضی اللہ ونہ کے شکر ہے نکل گئے۔ آپ رضی القد عنہ کومعاذ القد کافر کہنے لگے اور واضح طور پر ہاغی اور دہشت گردگروہ تیار کر کے نام نہر د جہد کے نام پر حفرت علی رضی الله عنداورامت مسلمد کےخلاف برسمر پریکار ہوگئے۔اپنے منظم ظہور کے وقت انہوں نے بیفعرہ لگایا تھا کا مُسلکہ م إلا ففي الله كسواكوني حكم نبيس كرسكا_

خوارج کے اس مل سے جب حضرت علی رضی الله عند کو آگائی ہوئی تو آپ رضی الله عند فرمایا : كيال مَدُ حَقِق أُرِيْدَ بِهِ بَاطِلٌ. (مسلم، الصحيح، كتاب الزكاة، باب التحريض على قتل الخوارج،749 : 2، مُم1066) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے دشمن خارجی:

حضرت امام مسلم علیہ الرحمہ روایت کرتے ہیں۔ کہ وہ (حضرت زید بن وہب) اس کشکر میں بتھے جوحضرت علی رضی اللہ عنہ كماته خوارج سے جنگ كے لئے گيا تھا۔حضرت على رضي التدعنہ نے فرمايا: اے لوگو! ميں نے رسول الله صلى الله عبدوآ مه و کلم سے سنا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا : میری امت میں ایک گروہ ظاہر ہوگاوہ ایب (خوبصورت) قرآن پڑھے گا کران کے پڑھنے کے سامنے تمہارے قرآن پڑھنے کی کوئی حیثیت نہ ہوگی ،ان کی نمازوں کے سامنے تمہاری نمازوں کی پھے حیثیت نه ان كروزول كرمامنة تهار روزول كي كوني حيثيت نه اوكى وه يتجهر قرآن براهيس كي كدوه ان كوت يسب عالانکہ وہ ان کے خلاف جمت ہوگا۔ نماز ان کے طلق سے شیخ ہیں اترے گی اور وہ اسلام سے ایسے خارج ہوں گے جسے تیم شکارے فارج ہوجاتا ہے۔جولشکران کی سرکوبی کے لیے جارہا ہوگا اگروہ اس ثواب کو جان لے جس کاوعدہ القدیق لی نے ان کے نی صلی اللہ خارجیوں کے بارے حضرت عبداللہ بن عمرضی اللہ عنہما کافتوی:

حضرت عبدالله بن عمر رضی امتدعنهم فرماتے ہیں ۔ کہ خارجی تمام مخلوق خدا سے زیادہ شریر ہیں کیونکہ بیلوگ ان آیات کو جو كافرول كے متعلق نازل ہوتیں انہیں مومنول پر چسپال كرتے ہیں۔ (سیح بخاری، ج۲،ص۱۰۲۴،وزارت تعلیم اسلام آباد) حضرت عبداللد بن عمر رضی الله عنهمانے ان لوگوں کے احوال کو سیح طور پر بیان فر مادیا ہے کہ بیا لیے لوگ ہیں۔ کہ مشر کین اور ہ فروں کے عقائد کے متعلق جوآیہ ت بتوں کو خطاب کرتے نازل ہوئی ہیں ان لوگوں نے اللہ کی مقدی مخلوق انبیاء کرام علیم السلام ادراولیاء کرام پرانہی آیات کو چسپان کردیا اور بتوں کے متعلق شرک ہونے والے عناصر کارخ نیک لوگوں کی طرف کردیا اس طرح یوگ شرکین کوشرک کہنے کی بجائے مسلمانوں کوشرک بنانے میں لگ گئے۔ان لوگوں کا جب ایک گراہ امام چلا، بس پھر کیا تھا کہ المرالم نواد ای کی راہ لیتے ہوئے اس کے پیچھے ہولی ،اورای نقطہ پر جا پہنچا جہال گمراہوں کا امام شیطان پہنچا تھا۔ کیونکہ اللہ کے میوں عیبیم السلام اور ولیوں سے تخالفت کاسب سے پہلے قدم اٹھا کراس نے آ دم علیہ السلام کو تجدہ کرنے انکار کر کے غیر اللہ بھی ک وشنى كان الله يا تقارات كے يوئے ہوئے فئ كا اثر بدعقيد واوكوں كى مرشت بي بس چكا ہے۔

حضرت ابوامامد نے جب دمشق کے سرحد منصوبہ بران کے سر لنکے ہوئے و یکھا تو آپ نے فرمایا: بید برترین جبنمی کتے ہیں اسان کے نیچ تمام قلوں سے بہتران کائل ہے پھرآپ نے بیآیت پڑھی۔

" يُوْمَ لَبَيَضُ وُجُوْهٌ وَ تَسُودُ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسُوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكَفَرْتُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكُفُرُونَ .

جس دن کچھ منھ اونجا لے ہوں گے اور کچھ منھ کالے تو وہ جن کے منھ کالے ہوئے کیاتم ایمان لاکر کافر ہوئے تو اب عذاب چكموايخ كفركابدلد

رَامًا الَّذِيْنَ الْبَيْطَتْ وُجُوْهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيْهَا خَلِدُونَ .

اوردہ جن کے منصاونجا لے ہوئے وہ اللند کی رصت میں بیں وہ بمیشاس میں رہیں گے۔

حضرت الوامامدرضي القدعند على الله على ا يانه برياتين مرتبه ياچ رمرتبنيس بلكه يس ف سات مرتبه سنا م جويس في م كوحديث بيان كى ب- امام ترخدى فرمات بيس صدیث سن ہے۔ (جامع ترقدی، ج۲جس۱۲۸، فاروقی کتب فاندملتان)

نار جي آيات كے مفاہيم كوبد لتے ہيں:

حضرت الويچي عروى إنهول في بيان كيا كدايك خارجي في غمازيس بير آيت پرهي اور في الحقيقت آپ كي طرف (يه) وى ك كى جاوران (پيغيرول) كى طرف (بھى) جوآپ سے پہلے (مبعوث بوئ) تھے كد (اےانسان!) اگرؤ نے شرك كيا تو یقیناً میراعمل برباد بوجائے گا در توضرور نقصان اٹھانے والول میں سے بوگا مزید بیان کیا: پھراس سورت کوچھوڑ کراس نے دوسری سورت کی وَيُفْسِدُونَ فِي الْآرْضِ جِ أُولِيْكَ لَهُمُ اللَّغَنَّةُ وَلَهُمْ سُوَّءُ الدَّارِ ١٥ الرعد 25 : 13

اورز من من فسادانگیزی کرتے ہیں، انہی لوگوں کے لیے لعنت ہادران کے لیے برا گھرہے 0

یہ بت صراحاً بتاری ہے کے زمین میں فساد پھیلانے والے خارجی ہیں۔اس کی تائیدورج ذمل روایت سے ہوتی ہے، جے المقرطبي فيان كيام:

.1وقال سعد بن أبي وقاص : والله الذي لا إله إلا هو إانهم الحرورية . قرطبي ، الجامع لأحكام القرآن : 9

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی الله عنه فرماتے ہیں: اس ذات کی تتم جس کے سواکوئی معبود نہیں ،ف دانگیزی کرنے والوں ےمرادالحروریدینی خوارج ہیں۔

2_انسانی جان کی ہلاکت اوراموال واملاک کی تابی فسادفی الارض ہے،جیما کدابوحفض الحسمبنی کی درج ذیل روایت سے

قبال وَيُفْسِدُونَ فِي الَّارض إما بالمدعاء إلى غير دين الله، وإما بالظلم كما في النفوس والأموال وتخريب البلاد. (أبوه فص الحسنيل ، اللباب في علوم الكتاب عليه . ()

الله تعالى نے فرمایا: (اورزمین میں فساد انگیزی کرتے ہیں)۔ یا تواللہ کے دین کے علاوہ کسی اور طرف جر أدعوت دیے سے الوكون كى جان ومال برظلم سے اور ملك ميں تخريب كارى سے -

علامها بوحفص كى اس تصريح معلوم بواكه جان و مال لوشنے كے علاوہ اسلام سے ہث كراسيخ خود ساختہ عقا كدكى طرف جبر أ دور یا بھی فسادفی الارض کے زمرے میں آتا ہے۔

3-امامرازى ني بعى النعير الكبير 176 : 9) مين الاستفاق فرمايا --

6)) خوارج حسن عمل کے دھوکے میں رہتے ہیں خوار ج نماز ، روزے اور تلاوت قرآن جیسے اعمال کی اوالیکی میں بظاہر صحابہ کرام رضی الندعنہم ہے بھی آ کے نظر آتے تھے۔ (اس برآئندہ صفحات میں احادیث مبار کہ آئیں گی۔) یہی حالت دورحاضر كخوارج كى ہے۔ وہ بھى بظاہر شكل وصورت اور حسن عمل ميں بڑے نيك، پر بيز گار اور پايند شريعت نظر آتے ہيں مكر باطن ميں اعتقادی اورتشدد پینداندفتنوں کا شکار ہیں جن ہے امت مسلمہ کونقصان ہور ہا ہے اور باہمی خون خرابے ہے اس کی قوت وشوکت

1_مورة الكبف مي ارشاد بارى تعالى ب:

قُلُ هَلُ نُنَبِّئُكُمْ بِالْآخْسَرِينَ آعْمَالًا ٥ الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيْوةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ آنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ٥ الكيف 103 : 18 -104

عليدوآ لدوسكم كى زبان پركيا ہے تووہ باقى اعمال كوچھوڑ كراى بر بحروسه كركے بيٹھ جائيں۔ان كى نشانى يہ كدان يس ايك ايسا آدى جوگا جس کے شانہ میں ہڈی نہیں ہوگی اور اس کے شانہ کا سرعورت کے پیتان کی طرح ہوگا جس پرسفیدرنگ کے بال ہول **گے۔** حضرت علی رضی التدعنہ نے (اپنے کشکر سے) فرمایا : تم معاویہ اوراہلِ شام کی طرف جاتے ہومگران خوارج کوچھوڑ جاتے ہوتا کہ ية تبارك يتي تبارى اولا داورتمبار الموال كوايذادي، بخدا إجمهاميد كريدوى قوم بجس في ناحق خون بهايا اورلوكون كى چرا گامول يعنى أموال كولوث ليائم الله كانام كران عقال كے ليےروان موجاك

حضرت سلمہ بن کہیل کہتے ہیں : پھر مجھے اس کے راوی) زید بن وہب نے ایک ایک منزل کا تذکرہ کیا اور بیان کیا کہ جب ہم جا کران ہے ملے تو ہمارا ایک بل ہے گز رہواء اس دفت خوارج کاسپہ سالا رعبدائقد بن وہب را سبی تھا ، اس نے عظم دیا کہ ا پنے نیزے بھینک دواور تلواریں میان سے نکال لو کیونکہ جھے خدشہ ہے کہ بیتم پراس طرح حملہ کریں گے جس طرح یوم حروراء میں کیا تھا۔ چنانچےوہ پھرے،انہوں نے اپنے نیزے پھینک دیےاور تلواریں سونت کیں ،لوگوں نے ان پراپنے نیز وں ہے حملہ کیااور بعض نے بعض کو قتل کرنا شروع کردیا،اس روز حضرت علی رضی الله عند کے لشکر ہے صرف دوآ دمی شہید ہوئے۔حضرت علی رض الله عنہ نے فر مایا : ان میں اس ناقص آ دمی کو تلاش کرو، انہوں نے اسے ڈھونڈ انیکن وہ نہ ملا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ خود اعتصا وروہاں سن جہاں ان کی لاشیں ایک دوسرے پر پڑی تھیں، آپ نے فرمایا: ان لاشوں کو اٹھاؤ۔ تو اس (علامت والے مطلوب) تشخص کو زمین پرلگا ہوا پایا۔حضرت علی رضی القد عنہ نے فرمایا: القدا کبر، القد تعالیٰ نے سیج فرمایا اور اس کے رسول صلی القد علیہ وآلہ وسلم نے ہم تك مجيح احكام پہنچائے۔عبيده سلماني كھڑے ہوئے اوركها: امير المؤمنين إاس ذات كي متم جس كے سواكوئي معبورتبيں ہے۔كيا آپ نے خود حضور نبی اکرم صلی الله علیه وآله وسلم سے میرحدیث تی تھی؟ حضرت علی رضی الله عنه نے فر مایا : ہاں الله رب العزت کی فتم إجس كسواكوئي معبودنيين ب-اس في حضرت على رضى القدعند يتين مرتبه حلف ليااورآپ في تين مرتبه مائي-

بعض روایات میں اس ناقص باز ووالے تحض کی علامات بھی بیان کی گئی ہیں کہ وہ تحض سیاہ رنگ کا ہوگا اور اُس کا ہاتھ بکری کے تھن یاعورت کے بہتان کے سرکی طرح ہوگا۔ جب حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ گروہ خوارج کا قلع فیع کر بچے تو فرمایا :اس نشانی والے آ دمی کوتلاش کرو۔انہوں نے اسے ڈھونڈ امگروہ نہ ملاءفر مایا: اس کو پھر جا کرتلاش کرو، بخدانہ میں نے جھوٹ بولا ہے۔ مجھے جھوٹ بتایا گیا ہے، یہ بات انہوں نے دویا تین بارکہی ،حتیٰ کہلوگوں نے اے ایک کھنڈر میں ڈھونڈ کیا اور اس کی لاش لاکس حضرت علی کے سامنے رکھ دی۔ اِس واقعے کے راوی عبید اللہ کہتے ہیں : میں اس سارے معاملہ میں ان کے پاس موجود تھا اور حضرت على رضى الله عنه كا قول ان خوارج كے بارے ميں ہى تھا۔

(مسلم، كتاب الزكاة، باب التحريض على قتل الخوارج، 749 : 2، رقم 1066)

فارجیوں کے بارے میں احکام:

فارجیوں پرلعنت کی گئی ہے۔ سورة الرعديس ارشاد بارى تعالى ہے:

ے بجالانے پراجر دوثواب مرتب ہوتا ہے۔اس کو بھی بدعت کہددیتے ہیں۔حالانکد صلوق وسلام پڑھنے کا تھم نص قرآن سے ثابت ہے۔اوراس وقت میں عموم ہے۔جواپنی اصل پر بھی رہے گا۔

اور صلوة وسلام کی ممانعت پر قرآن کی نص اور حدیث صحیح ہے کوئی نص تو در کنار کسی ضعیف حدیث ہے بھی تھم مم نعت نہیں
دیکھا سکتے ۔ اور محض نفسانی خواہشات اور شیطان کی اتباع نے آئہیں مقام نبوت علیات کا دشمن بنار کھا ہے۔ اس طرح روضدر سول علیات کی حاضری کوخو دان خارجیوں میں بعض نے جائز کہا ہے اور بعض نے (نعوذ باللہ) حرام کہا ہے جیسے ابن تیمیدوغیرہ کی طرح غیر مستند
محقق بھی شامل ہیں۔

اللسنت كي علامات وحقانيت:

مشہور محدث و محقق امام سخاوی علیہ الرحمہ حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ کثرت سے صلوٰ ق وسلام پڑھنا اللسنت (لیعنی سی) ہونے کی علامت ہے۔ (القول البدیع، فضائل اعمال)

تعفرت عبدالله بن عمرض الله عنها اس آیت کی تغییریه به که قیامت کے بعض چهرے میکتے ہوں گے آپ رضی الله تعالی عند نے فرمایا کہ جن قیامت کے دن اہل سنت کے چهرے جیکتے ہول گے۔ (مندابو یعلی)

جہورمفسرین کے نزدیک سفیدی سے مرادنورائیا أن کی سفیدی ہے یعنی موشین کے چیرے نورائیان سے منور ہول گے اور سابی سے مرادکفر کی سیابی سے مرادکفر کی سیابی سے مرادکفر کی سیابی ہوگی، حضرت عبداللہ بن عباس رضی التد مختصمانے اس سے اہل سنت و جماعت مراد لئے ہیں۔

حفرت عوف بن ما لک رضی الله عند بیان کرتے ہیں کہ رسول الله علی کے فرمایا: یہودا کہتر فرقول بیں تقسیم ہو گئے کہل ایک فرقہ جنتی ہے ہاتی سر دوزخی ہیں اور نفر انی بہتر فرقول بیں تقلیم ہو گئے کہل ایک فرقہ جنتی ہے اس ذات کی جس کے جند اللہ میں تقلیم ہو جائے گئی ہیں ایک فرقہ جنتی ہے جبکہ ۲ کفر قے دوزخ بیں کی جس کے جبکہ ۲ کفر قے دوزخ بیں اول کے عرض کیا گیایا رسول اللہ علی ہو ایک فرقہ کون ساہوگا؟ فرمایا: وہ جماعت ہے۔

(سنن ابن ماجرج ۲مس ۲۸۵، قد ی کتب خانه کراچی)

اس سے پہلی حدیث بیل سور وادا کل سنت و جماعت ہے اور بیحدیث اہل سنت و جماعت والوں کیلئے معیار عظمت ہے نیز اس حدیث سائل سنت و جماعت مراد لین کسی دلیل کافتاج نہیں کیونکہ اہل سنت و جماعت کے سوا ہاتی بہتر فرقے اکسے کر لئے جا کیں تو وہ اس کا دسواں حصہ بھی نہیں بنتے ۔ امام المحد ثین امام جلال الدین علیہ الرحمہ'' اتمام الدرائی' میں فرماتے ہیں کہ جمارا بیاعتقاد ہے کہ امام مالک ، امام ابوعنیفہ اور امام احمد رضی اللہ تضم اور تمام انتہ اپنے رب کی طرف سے ہدایت پر ہیں ۔ عقا کہ اور دومرے مسائل میں بھی جمارا بیاعتقاد ہے کہ امام ابوالحن اشعری رضی اللہ عند الل سنت کے امام ہیں اور طریقت پر ہیں ۔ ورانجاح الحاجہ ، ۲۸۳ مقد کمی کتب خانہ کرا چی)

فيوضات رضويه (جارءم) (۱۵۸) تشريحات هدايه

فرماد یجے: کیا ہم تہمیں ایسے لوگوں سے خبر دار کردیں جواعمال کے حساب سے سخت خسارہ پانے والے ہیں 0 میدوہ لوگ ہیں جن کی ساری جدو جہدد نیا کی زندگی میں ہی برباد ہوگئی اوروہ میہ خیال کرتے ہیں کہ ہم بڑے اچھے کام انجام دے رہے ہیں 0 امام طبری نے ندکورہ آیت کی تغییر میں درج ذیل روایات نقل کی ہیں:

اس آیت میں ان اہلِ کتاب کا ذکر ہے جواپنا ساوی دین چھوڑ کر کفر کی راہ پر چل نگلے اور دین میں باطل بدعات کوشامل کر یا۔

دوسری روایت بیہ بے کہان خسارہ پانے والوں سے مرادخوارج ہیں کیونکہ جب این الکواءخار جی نے حضرت علی الرتھنی رضی اللّدعنہ سے یو چھا کہاں سے کون لوگ مراد ہیں تو آپ رضی اللّدعنہ نے فر مایا: اُنت واُصحا بک (تواور تیرے ساتھی)۔

ایک روایت میں ہے جے حضرت ابوطفیل بیان کرتے ہیں کہ عبداللہ بن الکواء نے سیدناعلی رضی اللہ عند سے بوچھا کہ بسالاً خُسَویُن اَعْمَالُ الاَعْمَالُ کے حساب سے تخت خسارہ پانے والوں) سے کون لوگ مراد ہیں تو آپ نے فرمایا: اسامل حروراء اتم مراد ہو۔ (طبری، جامع البیان، 33: 34،16)

خارجيول كى علامات:

1 - وہ کفار کے حق میں نازل ہونے والی آیات کا اطلاق مونیٹن پر کریں گے۔ (بخاری 2539: 6)
2 - سلمانوں کو قبل کریں گے اور بت پرستوں کو چھوڑ دیں گے۔ (بخاری، کتاب التو حید، 2702: 6، تم 6995)
3 - غیرمسلم افلیتوں کے قبل کو حلال سمجھیں گے۔ (المستدرک ، 166: 2، قم 2657)
4 - عباوت میں بہت متشد داورغلو کرنے والے ہوں گے۔ (ابو یعلی ،المسند، 90: 1، قم 90)
5 - گناہ کیرہ کے مرتکب کو دائمی جہنی اور اس کا خوان اور مال حلال قرار دیں گے۔

دورحاضر کے خارجی:

ہمارے دور میں بھی بعض وہم پرست لوگوں کا گروہ ہے جس کی تعدادیں اب کچھاضا فدبھی ہور ہاہے۔ بیلوگ مسلمانوں پر آئے دن شرک وبدعت کے فتو سے لگاتے رہتے ہیں۔اوروہم میں بیلوگ اس حد تک گرجاتے ہیں کہ ذرا ذرای باتوں کونشرک سمجھ بیٹھتے ہیں۔ حتیٰ کہ اگر کسی نے کوئی عام گھر بیلواستعال کی چیز بھی کسی نے کسی سے مانگی تو فورا ٹوک دیتے ہیں کہ خبر دار!اللہ کے سوانمی مت مانگوور نہ شرک ہوجائے گا۔

اور غالی تو ہم پرست وہ لوگ ہیں جوعبادات کو بھی شرک وبدعت کہنے ہے نہیں گھبراتے ان کے دلوں سے خوف خدا اس قدر دور ہو چکا ہے۔ کہ شرعی احکام کا لحاظ کیے بغیر مسلمانوں پر شرک کا فتو کی لگانے میں بہادر ہیں حتی ایسے لوگوں کے زدریک نماز جمعہ کے بعد کھڑے ہوکر صلوٰ قاوسلام پڑھنا ،اذان سے پہلے صلوٰ قاوسلام پڑھنا مجفل میلا دکے بعد صلوٰ قاوسلام پڑھنا وغیرہ وہ کام ہیں جن

بَابُ الْمَعْدِنِ وَالرِّكَازِ

﴿ بيرباب كانول اور دفينول كے بيان ميں ہے ﴾

باب المعدن كي مطابقت مقهى كابيان:

فيوضات رضويه (جلرسوم)

علامهابن جام حنفی علیه الرحمه لکھتے ہیں کہ معدن عدن سے بنا ہے۔اس کامعنی ہے۔اقامت ہے۔جس طرح کہا ہے کہ علق بِالْمَكَانِ إِذَا أَقَامَ بِهِ "وهمكان من جب قيام پذريهوا۔اوراى سے جنات عدن بكرية رجيز كامركز موتا ہے۔اوراال افت نے کہا ہے کہ معدن کا اصل میں معنی ہے ہے کہ سی مکان میں مقید ہو کر استفر ارپکڑنا ہے۔ پھر بیہ معدن کا لفظ ان چیزوں ہے متعلق مشہور ہو گیا ہے جوقر ارپکڑنے والی ہیں اور التد تعالی نے جن چیز وں کو زمین کی تخلیق کے دن بنایا تھا جتی کہ لفظ ابتدائی طور پر ہی بغیر کسی قرینے کے ان اشیاء کی طرف منتقل ہوگیا۔اور کنز اور ثابت شدہ مال کو کہتے ہیں جولوگوں کے فعل کی وجہ ہے ہوتا ہے۔اور رکاز عام ہےاور بیر' رکز'' سے بنا ہےاورمفہوم عام ہےخواہ اس کوانسان نے رکھا ہویا اللہ تعالی نے کواس کو پوشیدہ کیا ہو۔اوران کاحقیق معنی مشترک ہے جودفینوں کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ (فتح القدیر، جسم، ص ، ۱۲۵، ہیروت)

سونے جا ندی کے دفینوں میں حمس کا بیان:

قَالَ (مَعْدِنُ ذَهَبِ أَوْ فِضَّةٍ أَوْ حَدِيدٍ أَوْ رَصَاصٍ أَوْ صُفُرٍ وُجِدَ فِي أَرْضِ خَرَاجٍ أَوْ عُشْرٍ فَفِيهِ الْخُمُسُ) عِنْدَنَا وَقَالَ الشَّافِعِيُّ ؛ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ فِيهِ ؛ لِأَنَّهُ مُبَاحٌ سَبَقَتْ يَدُهُ إِلْيَهِ كَالصَّيْدِ إِلَّا إِذَا كَانَ الْمُسْتَخُرَجُ ذَهَبًا أَوْ فِضَّةً فَيَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ ، وَلَا يُشْتَرَطُ الْحَوْلُ فِي قَوْلِ ؛ لِأَنَّهُ نَمَاءٌ كُلَّهُ وَالْحَوْلُ لِلتَّنْمِيةِ وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (وَلِمِي الرِّكَازِ الْخُمُسُ ﴾ وَهُوَ مِنْ الرَّكْزِ فَأَطْلِقَ عَلَى الْمَعْدِنِ وَلَأَنَّهَا كَانَتْ فِي أَيْدِي الْكَفَرَةِ فَحَوَتُهَا أَيْدِينَا غَلَبَةً فَكَانَتُ غَنِيمَةً .

وَفِي الْغَنْائِمِ الْحُمُسُ بِخِلَافِ الصَّيْدِ ؛ لِلَّانَّهُ لَمْ يَكُنَّ فِي يَدِ أَحَدٍ إِلَّا أَنَّ لِلْغَانِمِينَ يَدًّا حُكْمِيَّةً لِثُبُ وتِهَا عَلَى الظَّاهِرِ ، وَأَمَّا الْحَقِيقِيَّةُ فَلِلْوَاجِدِ فَاعْتَبَرْنَا الْحُكْمِيَّةَ فِي حَقّ النُحُمُسِ وَالْحَقِيقَةَ فِي حَقَّ الْأَرْبَعَةِ الْأَخْمَاسِ حَتَّى كَانَتُ لِلْوَاجِدِ

۔ سونے یا جا ندی ،لوہے ،رنگ یا پیتل کی وہ کان جو خراتی یاعشری زیبن میں یائی گئی تو اس میں ہمارے نزو کیے خس ہے۔ جبکہ

الم ثافعي عليه الرحمة في كما كراس بر يجه بهي بيس ب- اس لئ كريه ايك مباح چيز بجويكي مرتبدا سع لى ب جس طرح شكار ب ہاں البتہ جب کان نکالی گئی چیز سونا یا جاندی ہوتو اس میں زکو ۃ واجب ہوجائے گی۔اور ایک قول کےمطابق سال گزرنا بھی ضروری نہیں ہے کیونکدید مال تو سارے کا سارانموہی ہاورسال گزرنے کی شرطنمو کی وجد سے تھی۔ جبکہ ہماری دلیل نبی کر میں اللہ کا فرمان ہے کہ رکاز میں تمس ہے (ائمستہ) اور رکاز ، رکز ہے شتق ہے لہذا معدن پر بھی اس کا اطلاق ہوا۔ کیونکہ سے کا نیس کفار کے قبضہ میں تھیں ۔اور جب ہماراغلبدان پر ہوگیا تو بیکا نمیں غلیمت میں آگئیں اورغنائم میں خس ہوتا ہے بہ خلاف شکار کے کیونکہ شکارکسی کے قضد میں نہیں ہوتا۔البتہ غازیوں کا قبضہ بطور حکم قبضہ تھا جواس کے ظاہری شبوت کی وجد سے تھا۔اور حقیقت میں قبضہ اس شخص کا ہوا جس نے اسے پایا ہے لہذا ہم نے تمس کے حق میں تھم قبضے کا عتبار کیا ہے۔ اور چارٹمس کے حق میں قبضہ حقیقی کا اعتبار کیا ہے حتی کہ جبوه اس كويانے والا ہو۔

ركاز كى زكوة:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عندراوی ہیں کدرسول کر میم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فر مایا اگر جانور کسی کوزخی کروے تو معاف ہے اگر کنوال کھدوانے میں کوئی مرجائے تو معاف ہے اگر کان کھدوانے میں کوئی مرجائے تو معاف ہے اور رکاز میں پانچوال حصد واجب ہوتا ہے۔(بخاری وسلم)

مدیث میں ذکورر کازے کیام ادے؟

حضرت امام اعظم ابوصنیفه فرماتے ہیں کہ صدیث میں جس رکاز کا ذکر کیا گیا ہے اس سے کان (معدن) مراد ہے لیکن اہل تجاز رکازے زمانہ جاہلیت کے دفینے (زمین دوز کیے ہوئے خزانے) مراد لیتے ہیں جہاں تک حدیث کا ظاہر مفہوم اوراس کا سیاق وسباق ہے اس کے پیش نظر وہی معنی زیاد و مناسب اور بہتر معلوم ہوتے ہیں جو حضرت امام اعظم نے مراد کیے ہیں پھرید کہ خود آتخضرت صلی الله علیه و آله وسلم کاایک ارشادگرامی بھی رکاز کے اس معنی کی وضاحت کرتا ہے چنانچیم منقول ہے کہ آنخضرت صلی الله علیہ وآلہ وسلم ہے جب دریافت کیا گیا کہ رکاز وہ سونا اور جاندی ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے زمین میں اس کی تخلیق کے وقت ہی پیدا

کان میں سے نکلنے والی چیزول کی قسمیں

اسموقع بريجى جان ليج كرجو چزي كان سے برآ مرموتى بين ان كى تين قسمين بين-

(1) وہ چیزیں جو مجمد موں اور آگ میں ڈالنے سے زم ہوجائیں نیز منقش کئے جانے کے قابل ہوں لیعنی جو سکے وغیرہ ڈھالنے کے کام آ سکتی ہوں جیسے سوتا، جاندی، لوہااور رانگا وغیرہ۔ (۲) وہ چیزیں جو مجمد نہیں ہوتیں جیسے بانی، تیل، رال اور مندهك وغيروب

اور اگر اس نے اپنے گھر میں معدن پایا تو حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ کے نز دیک اس میں کوئی چیز واجب نہیں ہے۔اور صاحبین نے کہا ہے کداس میں بھی تمس واجب ہاس صدیث کے مطلق ہونے کی وجہ سے جے ہم نے روایت کیا ہے اور حضرت الم اعظم عليه الرحمه كي دليل مد ب كه معدن زين كاجزاء ب زيين كاندرم كب م -جبكه زيين كاجزاء مل كوئي مؤنت اور بار (پیل) نہیں ہے انبذااس جز کے اندر بھی کسی بار کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔اس دلیل کی وجہ سے جز اپنے کل سے مخالف نہیں ہوا کرنا۔ باخلاف کنز کے کیونکہ زمین میں مرکب نہیں ہوتا۔ اور اگر اس نے اپنی مملو کہ زمین میں معدن پایا تو حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ کے نزد کیک اس بارے میں دوروایات میں اور فرق کی وجہ یہ ہے کہ ان میں ایک روایت جوج مع صغیر میں ہے وہ سے کروہ گھر اس طرح مملوک ہوا ہے کہ وہ تمام مشکلات واخراجات سے خالی ہے جبکہ زمین الی نہیں ہوتی اسی وجہ سے عشر اور خراج زمین الله واجب بجبكه كمرين واجب نبيس بيك كيونك محف خرج مواا-

كان اور د فينه كابيان:

ا. كان (مادن) اوردفينه مين شمل لياجائ كا

۲. کان سے جو چیزین نکلتی ہیں تیں فتم کی ہیں ؛ اول جو آ گ میں پلھل جاتی ہیں، دوم ما نعات یعنی بہنے والی چیزیں، سوم جو نه عصلتی میں اور ند بہنے والی میں پہلی قشم کی چیزوں میں خمس یعنی یا نبچوں حصدواجب ہے اور وہ چیزیں میہ میں : سونا، چاندی، افوہا، رانگ، تا نبااور کائس وغیرہ یارہ میں بھی تمس واجب ہے یہی سیج ہے دوسری اور تیسری قتم کی چیزوں میں تمس واجب نہیں ہے، بہنے والى چيزوں كى مثال يانى اور تيل وغيره ہيں اوروه چيزيں جونه پلھلتى ہيں نه بہتى ہيں ان كى مثال چونا ، كچى، جواہرات مثلاً يا قوت ، زمر د، فیروز ه بموتی مرمه اور په تعکري وغیره بین پس ان دونول قسمول مین کوئی حسن بین ایا جائے گا

٣. كان يا وفيز عشرى زمين من فط ياخرا جى زمين من مرحال من اس مي حس واجب مو گا

م. اگر کسی کے گھریااس کی دکان میں کان نگل آئی توحمس واجب ہونے میں اختلاف ہے امام ابوصنیفہ کے نز دیک اس میں جمس واجبنبيس باورصاحبين كزوكيتس واجب إورباقى جارحصه بالاتفاق مالكمكان كابوكامملوكه زمين كى كان ميس امام ابوصنیفہ سے دوروایتیں ہیں کتاب الاصل کی روایت میں مملو کہ زمین اور گھر میں کوئی فرق نہیں ہے یعنی امام صاحب کے نزدیک ان میں کچھوا جب نہیں ہےسب مالک کا ہےاور دوسری روایت میں جو جامع الصغیری ہے اس کے مطابق دونوں میں فرق ہے یعنی گھر (مکان ودکان) میں کچھالا زمنہیں ہے اور مملو کہ زمین میں تمس واجب ہے بعض کے نزدیک اصل کی روایت کوتر جیج ہے اور بعض کے نزدیک جامع الصغیری روایت کوتر جیج ہے اور قیاس بھی ای کامفتفی ہے۔

كنز كازكوة كوجوب كابيان:

(٣) وہ چیزیں جوآگ میں ڈالنے سے زم نہ ہوتی ہوں اور نہ سکے وغیرہ کے لیے ڈھالی جا محق ہوں جیسے پھر، چونا، ہڑتا اور يا قوت وغيره، چنانچدان تنيوں اقسام ميں سے صرف پهل فتم ميں زكو ة كے طور پرخس ليعني پانچواں حصه نكالنا واجب ہے اور اس كے لیے ایک سال گزرنا شرطنہیں ہے حضرت امام شافعی کے نزدیک معدنیات میں سے صرف سونے جاندی میں زکو ہوا جب ہوتی ہے دوسرى معدنيات مثلاً لوب، را مگ وغيره مين زكوة واجب نبيس موتى _

سونے چاندی کے معادن میں جس ور کع عشر ہونے میں فقہ شافعی دخفی کا اختلاف:

علامه علا والدين كاساني حفى عليه الرحمه لكصة مين - كهامام شافعي عليه الرحمه كيز ديك سونے جاندي كے معادن ميں عشر كا چوتھائی ہے۔جس طرح زکو ہیں ہوتا ہے البند نصاب کی شرط کا ہونا ضروری ہے۔اور دوسو دراہم سے کم میں نہیں ہے۔ جبکہ بعض اصحاب نے محمل حول کی شرط بھی بیان کی ہے۔

جبكه بهار يزويك سونے جائدى كے معادن يل خس واجب ہاور بياى طرح واجب بوگا جس طرح دوسرى غنائم ميں

حضرت امام شافعی علید الرحمه کی دلیل کا جواب به حدیث ہے که رسول التھ اللہ نے بلال بن حارث کے قبیلے سے ربع عشر وصول کرناختم کیااوروہ معدنیات والاقبیله تھا۔اور بید کیل بھی ہے کہ وہ زمین نمودالی تھی لہذااس کیلئے مناسب یہی تھا کہ اس میں عشر

ہماری دوسری دلیل بیہ کہ نبی کر پر مثالیہ ہے جب کنز معادن کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ ایس نے فرمایا. اوراس میں تم بے۔اس صدیث میں 'قبال فید وفسی السر تکازِ الْمُحُمُّسُ ''رکاز کاعطف کنز پرڈالا گیا ہے۔اوراصول بیہ کی چیز کا عطف اس کی ذات پڑئیں ڈالا جا تا ہے۔ (بدائع الصنائع، ج۵،ص ۲۹، بیروت)

ان كريس باع كد في كابيان:

(وَلَوْ وَجَدَ فِي دَارِهِ مَعُدِنًا فَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ) عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالًا فِيهِ الْحُمُسُ لِإِطْلَاقِ مَا رَوَيْنَا وَلَهُ أَنَّهُ مِنْ أَجْزَاءِ الْأَرْضِ مُرَكَّبٌ فِيهَا وَلَا مُؤْنَةً فِي سَائِرِ الْأَجْزَاءِ فَكَلَوا فِي هَلَوا الْمُجُزُء ؛ لِأَنَّ الْمُجُزِّء كَا يُخَالِفُ الْجُمْلَةَ ، بِخِلَافِ الْكَنْزِ ؛ لِأَنَّهُ غَيْرُ مُرَكِّبٍ فِيهَا ﴿ وَإِنْ وَجَـدَهُ فِـى أَرْضِهِ فَعَنْ أَبِى حَنِيفَةً فِيهِ رِوَايَتَانِ ﴾ وَوَجُــهُ الْفَرْقِ عَلَى إحْدَاهُ مَا وَهُوَ رِوَايَةُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ أَنَّ الدَّارَ مُلِكَّتُ خَالِيَةً عَنَّ الْمُؤَنِ دُونَ الْأَرْضِ وَلِهَذَا وَجَبَ الْعُشُرُ ، وَالْخَرَاجُ فِي الْأَرْضِ دُونَ الدَّارِ فَكَذَا هَذِهِ الْمُؤْنَةُ

اں چیز کاما لک ہونا ہے اور جوز مین میں ہے اس کا بھی مالک یہی ہوگا۔ اگر چیاس کا قبضہ ظاہر پر ہے جس طرح کسی نے مجھلی کا شکار کیا جس کے پیٹ میں موتی ہے پھر فروخت کرنے کی وجہ سے مید فینداس کی ملکیت سے خارج نہ ہوگا۔ کیونکہ زمین کے ودیعت کیا ہوتا ہے۔ بہ خلاف کان کے کیونکہ وہ زمین اجزاء میں سے ہاہذا معدن مشتری کی طرف منتقل ہوجائے گا۔ اور اگر مخط له معلوم نہ ہو تو دفینہ آخری مالک کی طرف پھیراجائے گا۔جواسلام میں پہنچانا جاتا ہے۔متاخرین مشائخ کا قول بھی یہی ہے اور اگر ٹھیکہ مشتبہ ہو جائے تو ظاہری فدہب کے مطابق اس کو کفر قرار دیا جائے گا کیونکہ اس میں اصل یہی ہے۔ اور میجی کہا گیا ہے کہ ہمارے زمانہ میں اسلامی قرار دیا جائے گا۔

كنزى تعريف ونبجيان كرفي كابيان:

ا مام ابو داؤ دا پی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں ۔حضرت ام سلمہ رضی اللّٰہ عنہا بیان کرتی ہیں ۔ کہ میں سونے کے اوض ع (ایک شم کازبور) بہنا کرتی تھی میں نے بوچھایار سول صلی الله علیه وآله وسلم کیا یہ بھی کنزی تعریف میں آتے ہیں؟ آپ صلی الله عليه وآله وسلم نے فرما يا جو مال اتنى مقدار كو پہنچ جائے جس پرز كو ة دينالا زم ہوجاتا ہے اور پھراس كى ز كو ة دى جائے تو وہ كنز ميں شار نہیں ہوگا۔(سنن ابوداؤد)

کنز اصطلاح شرع میں اس مال کو کہتے ہیں جس کی زکوۃ ادانہ کی جاتی ہو۔حضرت ابن عمر سے یہی مروی ہے بلکے فرماتے میں جس مال کی زکوۃ دے دی جاتی ہووہ اگر ساتویں زمین تلے بھی ہوتو وہ کنزنہیں اور جس کی زکوۃ نددی جاتی ہووہ گوزمین پرظا ہر پھیلا

حضرت ابن عباس رضى الله عنه،حضرت جابر رضى القد عنه اورحضرت ابو جريره رضى الله عنهم مع موقو فأ اور مرفوعاً يبي مروى ہے۔حضرت عمر بن خطاب بھی یمی فرماتے ہیں اور فرماتے ہیں بغیر زکوۃ کے مال سے اس مالدار کو داغا جائے گا۔ آپ کے صاحبزا وے حضرت عبداللہ سے مروی ہے کہ بیز کو ق کے اتر نے سے پہلے تھا زکو قا کا حکم نازل فر ما کراللہ نے اسے مال کی طہارت بنا ویا۔خلیفہ برحق حصرت عمر بن عبدالعزیز رحمتہ اللہ علیہ اور عراک بن مالک نے بھی یہی فرمایا ہے کہ اسے قول ربانی (آیست حسلہ من اموالهم الخ،) في منوخ كروياب-

حضرت ابوا مامہ فرماتے ہیں کہ تلواروں کا زیور بھی کنزلینی فزانہ ہے۔ یا در کھومیں تمہیں وہی سنا تا ہوں جومیں نے جناب پیغمبر حق صلی الله علیه وسلم سے سنا ہے۔حضرت علی رضی الله عند قرماتے ہیں کہ جپار ہزار اور اس سے کم تو نفقہ ہے اور اس سے زیاہ کنز ہے۔ لیکن بیقول غریب ہے۔ مال کی کثرت کی فدمت اور کی کی مدحت میں بہت ہی حدیثیں وار دہوئی ہیں بطور نمونے کے ہم بھی یہاں ان میں سے چندلفل کرتے ہیں۔

مندعبدالرزاق میں ہے دسول الله صلى الله عليه وسلم فرماتے ہیں سونے جاندي دالوں کے لئے ہلاكت ہے تين مرتبہ آ ب كا یجی فرمان سن کرصحاب پرشاق گذرااورانہوں نے سوال کیا کہ پھر ہم کس شم کا مال رکھیں؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ (وَإِنْ وَجَدَ رِكَازًا) أَى كَنْزًا (وَجَبَ فِيهِ الْخُمُسُ) عِنْدَهُمْ لِمَا رَوَيْنَا وَاسْمُ الرَّكَازِ يَنْ طَلِقُ عَلَى الْكُنْزِ لِمَعْنَى الرَّكْزِ وَهُوَ الْإِثْبَاتُ ثُمَّ إِنْ كَانَ عَلَى ضَرْبِ أَهْلِ الْإِسْلامِ كَالْمَكْتُوبِ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الشُّهَادَةِ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ اللَّقَطَةِ وَقَدْ عُرِفَ حُكُمُهَا فِي مَوْضِعِهِ ، وَإِنْ كَانَ عَلَى ضَرْبِ أَهُلِ الْجَاهِلِيَّةِ كَالْمَنْقُوشِ عَلَيْهِ الصَّنَمُ فَفِيهِ الْخُمُسُ عَلَى كُلُ حَالٍ لِمَا بَيَّنَّا ثُمَّ إِنْ وَجَدَهُ فِي أَرْضٍ مُبَاحَةٍ فَأَرْبَعَهُ أَخْمَاسِهِ لِلْوَاجِدِ ؛ لِأَنَّهُ تَمَّ الْإِخْرَازُ مِنْهُ إِذْ لَا عِلْمَ بِهِ لِللَّهَ النِّمِينَ فَيَخْتَصُّ هُو بِهِ ، وَإِنْ وَجَدَهُ فِي أَرْضِ مَمْلُوكَةٍ ، فَكَذَا الْحُكُمُ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ ؛ لِأَنَّ الاسْتِحْقَاقَ بِتَمَامِ الْحِيَازَةِ وَهِيَ مِنْهُ ، وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ هُوَ لِلْمُخْتَطُّ لَهُ وَهُوَ الَّذِي مَلَّكَهُ الْإِمَامُ هَذِهِ الْبُقْعَةَ أَوَّلَ الْفَتْح ؛ لِأَنَّهُ سَبَقَتْ يَدُهُ إِلَيْهِ وَهِيَ يَدُ الْخُصُوصِ فَيَمْلِكُ بِهَا مَا فِي الْبَاطِنِ وَإِنْ كَانَتْ عَلَى الظَّاهِرِ ، كَمَنْ اصْطَادَ سَمَكَةً فِي بَطْنِهَا دُرَّةٌ مَلَكَ الدُّرَّةَ ثُمَّ بِالْبَيْعِ لَمْ تَخُرُجُ عَنْ مِلْكِهِ ؛ لِأَنَّهُ مُودَعٌ فِيهَا بِخِلَافِ الْمَعْدِنِ ؛ لِأَنَّهُ مِنْ أَجْزَائِهَا فَيَنْتَقِلُ إِلَى الْمُشْتَرِي وَإِنْ لَمْ يُعْرَف الْمُخْتَطَّ لَنهُ يُنصُرَفُ إِلَى أَقْصَى مَالِكٍ يُعْرَفُ فِي الْإِسْلامِ عَلَى مَا قَالُوا وَلَوْ اشْتَبَهَ الضَّرُبُ يُجْعَلُ جَاهِلِيًّا فِي ظَاهِرِ الْمَذْهَبِ ؛ لِلْأَنَّهُ الْأَصْلُ وَقِيلَ يُجْعَلُ إِسْلَامِيًّا فِي زَمَانِنَا لِتَقَادُمِ الْعَهْدِ

اورجس نے کنز (دفن شدہ مال) پایا۔ تو احناف ائمہ ثلاثہ کے نز دیک اس میں خس واجب ہوگا۔ای حدیث کی بناء پر جس کوہم روایت کرچکے ہیں۔اور رکاز کا اطلاق کنز پر ہوتا ہے۔ کیونکہ رکز کامعنی اثبات ہے۔ پھرا گرید فن شدہ مال اہل اسلام کی تنم میں ہے ہے جس طرح اس پر کلمہ شہادت لکھا ہوا ہوتا ہے۔تو ہے لقطہ کے حکم میں ہوگا۔اور لقطہ کا حکم اس کے مقام پر پہچان لیا گیا ہے۔اوراگر وفن شدہ مال اہل جاہلیت کے طرز پر ہے جسیا کہ اس پر بت کی تصویر ہوتو اس میں ہر حال میں تمس واجب ہے۔اس دلیل کی خیاد پر جے ہم بیان کر چکے ہیں۔ اور اگراس نے زمین مباح میں پایا تو چار حس پانے والے کی طرح ہے۔ کیونکہ اپنی تفاظت میں لین اس کی جانب ہے۔ کیونکہ غازیوں کوتو اس کاعلم بھی نہ تھا۔ البذا میں آ دمی اس کے ساتھے خاص ہو گیا۔اورا گراس نے مملو کہ زمین میں پایا تو حضرت امام ابو ایوسف علیه الرحمه کے نزویک یمی علم ہے۔ کیونکہ بیحقد اراس وجہ سے ہواہے کہ اس کواپٹی حفاظت میں لایا ہے۔اور بیای آ دمی سے پایا گیا ہے۔اور سیخین کے نزدیک بیر مختط لہ (جس کیلئے خط کھینچا گیا ہو) کا ہے ۔اور مختط لہ وہ محص ہے جس کوامام نے فتح سے پہلے زمین کا مالک بنا دیا ہو۔ کیونکہ مختط لہ کا ہاتھ ای جانب بڑھ چکا ہے۔ اور پیرخاص قبضہ ہے لہٰذا اس قبضہ خاص کی وجہ سے

وسلم سے بیرحالت بیان کر کے یہی سوال کی تو آپ نے فر مایا کہ ذکر کرنے والی زبان شکر کرنے والا دل اور دین کے کاموں میں مدد دینے والی بیوی۔

منداجم میں ہے کہ سونے چوندی کی ندمت کی ہے آ یہ جب اتری اور صحاب نے آپس میں جرچا کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہالو میں حضور صلی اللہ علیہ و کلم ہے ور یافت کرآتا ہوں اپنی سواری تیز کر کے رسول صلی اللہ علیہ و کلم ہے جاسلے اور روایت میں ہے کہ صحاب رضی اللہ عنہ منے کہا پھر ہم اپنی اولا دوں کے لئے کیا چھوڑ جا کیں ؟ اس میں ہے کہ حضرت عمر کے پیچھے بی پیچھے حضرت و بان بھی تھے۔ آپ نے خضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سوال پر فر مایا کہ اللہ تعالی نے ذکوۃ ای لئے مقر رفر مائی ہے کہ بعد کا مال پاک ہو جائے۔ میراث کے مقر رکرنے کا ذکر کیا جارہا ہے کہ جمع کرنے میں کوئی حرح نہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیت کر مارے خوشی کے علی حورت جب اس کا خاوندا اس کی طرف نظر ڈالے تو وہ تکمیریں کہنے گئے۔ آپ نے فر مایا لواور سنو میں تمہیں بہترین خزانہ بتاؤں نیک عورت جب اس کا خاوندا اس کی طرف نظر ڈالے تو وہ اسے خوش کردے وہ ان بن عطیہ کہتے ہیں اس سے خوش کردے وہ ان بن عطیہ کہتے ہیں کہ جھری لاؤ کھیلیس جھے برا اسے خوش کردے اور جب تھم دی فور آ بجالا ہے اور جب وہ موجود نہ ہوتو اس کی ناموں کی حفاظت کرے حسان بن عطیہ کہتے ہیں کہ جھری لاؤ کھیلیس جھے برا اسے بعول جو دو اور جب فرا جائی اور خرب وہ اسلام کے بعد سے اب تک ایسی ہوتا ہی کی بات بھی نہیں کی تھی اب تم معلوم ہوآپ نے انہوں طاہر کیا اور فر مایا میں نے تو اسلام کے بعد سے اب تک ایسی ہوتا ہی کی جب لوگ سونا چاندی جمع معلوم ہوآپ نے اور ایک حد بیٹ بیان کرتا ہوں اسے یا در کھولور سول اللہ صلی اللہ علیہ و منٹم فرماتے ہیں کہ جب لوگ سونا چاندی جمع معلوم ہوآ وہ اور ایک حد بیٹ بیان کرتا ہوں اسے یا در کھولور سول اللہ صلی اللہ علیہ و منٹم فرماتے ہیں کہ جب لوگ سونا چاندی جمع کرنے لگیس تم ان کلمات کو بکٹر ت کہا کرو۔

اللهم انى استلك الثبات فى الامر والعزيمة على الرشد واستلك شكر نعمتك واستلك حسن عبادتك واستلك من شرماتعلم عبادتك واستلك قلبالسليماواستلك لساناصادقاواستلك من خير ماتعلم واعوذبك من شرماتعلم واستغفرك لما تعلم انك انت علام الغيوب.

یاالقد میں بچھ سے کام کی ثابت قدمی اور بھلا ئیوں کی پختگی اور تیری نفتوں کا شکر اور تیری عبادتوں کی اچھائی اور سلامتی والا دل اور تچی زبان اور تیرے علم میں جو بھلائی ہے وہ اور تیرے علم میں جو برائی ہے اس کی پناہ اور جن برائیوں کوتو جانت ہے ان سے استغفار طلب کرتا ہوں۔ میں مانتا ہوں کہ تو تمام غیب جانبے والا ہے۔ (منداحمہ بن حنبل)

آیت میں بیان ہے کہ اللہ کی راہ میں اپنی مال کوخرج نہ کرنے والے اور اسے بچا بچا کرر کھنے والے دروناک عذاب دیے جا نمیں گے۔ قیامت کے دن اس مال کوخوب تیا کرگرم آگ جیسا کر کے اس سے ان کی بیشا نیاں، پہلواور کمرواغی جائے گی اور بطورز جروتو بہتے کے ان سے فرمایا جائے گا کہ لواپنی جمع جھا کا مزہ چھو۔ جیسے اور آیت میں ہے کہ فرشتوں کو تھم ہوگا کہ گرم پانی کا ترین بطورز جروتو بہتے کے ان سے فرمایا جائے گا کہ لواپنی جمع جھا کا مزہ چھو۔ جیسے اور آیت میں ہے کہ فرشتوں کو تھم ہوگا کہ گرم پانی کا ترین ورز خیوں کے سرول پر بہاؤاور ان سے کہوکہ عذاب کا لطف اٹھ وئتم برے ذی عزت اور بزرگ سمجھے جاتے رہے ہو بدلہ اس کا سے حابت ہوا کہ جو تحف جس چیز کو محبوب بینا کر اللہ کی اطاعت سے اسے مقدم رکھے گا اس کے ساتھ اسے عذاب ہوگا۔ ان ہے۔ ثابت ہوا کہ جو تحف جس اللہ کے فرمان کو بھلا دیا تھا آج اس مال سے انہیں سزادی جارہی ہے جیسے کہ ابولہب تھام کھلا حضور صلی مالہ دوں نے مال کی مجت میں اللہ کے فرمان کو بھلا دیا تھا آج اسی مال سے انہیں سزادی جارہی ہے جیسے کہ ابولہب تھام کھلا حضور صلی مالہ دوں نے مال کی مجت میں اللہ کے فرمان کو بھلا دیا تھا آج اس مال سے انہیں سزادی جارہی ہے جیسے کہ ابولہب تھام کھلا حضور صلی مالہ دوں نے مال کی مجت میں اللہ کے فرمان کو بھلا دیا تھا آج اس مال سے انہیں سزادی جارہی ہے جیسے کہ ابولہب تھام کھلا حضور صلی میں الی سے انہیں سزادی جارہی ہے جیسے کہ ابولہ ب

الشعلية وسلم كى دشمنى كرتا تقااوراس كى بيوى اس كى مدوكرتى تقى قيامت كەن آگ كاور بجر كانے كے لئے وہ اپنے گلے بيس رى دال كركلارياں لالاكرائے سلگائے گى اور وہ اس بيس جاتارہ كا۔ بيد مال جو يہال سے سب سے زيادہ پسنديدہ بيس بهى مال قيامت كەن سب سے زيادہ مضرفا بت بهول گے۔ اس كوگرم كركے اس سے داغ دينے جائيں گے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضى التدعنہ فرماتے بيس ايسے مالداروں كے جمم التے ليے چوڑے كرديے جائيں گے كہ ايك ايك دينارو در جم اس پر آج يے بجركل مال آگ جيا بنا كر عليحدہ عليحدہ عليم مارے جمم بر بجھيلا ديا جائے گائيبيس ايك كے بعد ايك داغ لگے۔ بلكہ ايك ساتھ سب كے سب مرفع تا بھى بيدوايت آئى ہے كين اس كى سندى جمم بر بحقيلا ديا جائے گائيبيس ايك كے بعد ايك داغ لگے۔ بلكہ ايك ساتھ سب كے سب مرفوع الجمي بيدوايت آئى ہے كين اس كى سندى جمم بر بحقيلا ديا جائے گائيبيس ايك كے بعد ايك داغ لگے۔ بلكہ ايك ساتھ سب كے سب مرفوع الجمي بيدوايت آئى ہے كين اس كى سندى جمنيس واللہ اعلم ۔

(تفبيرابن كثير بهورة توبه ٣٣٠)

دارالحرب مين امان كساته داخل مون والے كركاز كاحكم:

(وَمَنْ دَحَلَ دَارَ الْحَرْبِ بِأَمَانٍ فَوَجَدَ فِي دَارِ بَعْضِهِمْ رِكَازًا رَدَّهُ عَلَيْهِمْ) تَحَرُّزًا عَنْ الْعَدْرِ ؛ لِأَنَّ مَا فِي التَّارِ فِي يَدِ صَاحِبِهَا خُصُوصًا (وَإِنْ وَجَدَهُ فِي الصَّحْرَاءِ فَهُو لَهُ) ؛ لِأَنَّهُ لِيَسَ فِي يَدِ أَحَدٍ عَلَى الْخُصُوصِ فَلا يُعَدُّ غَدْرًا وَلَا شَيْءَ فِيهِ ؛ لِأَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ ، لِأَنَّهُ لِيَسَ فِي الْفُيرُوزَجِ الذي يُوجَدُ فِي الْجَبَالِ خُمُسٌ) لِقَوْلِهِ مُتَلَمِّص غَيْرِ مُجَاهِرٍ (وَلَيْسَ فِي الْفَيْرُوزَجِ الذي يُوجَدُ فِي الْجَبَالِ خُمُسٌ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لَا خُمُسَ فِي الْحَجَرِ) (وَفِي الزِّنْبَقِ الْخُمُسُ) فِي قَوْلِ أَبِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لَا خُمُسَ فِي الْحَجَرِ) (وَفِي الزِّنْبَقِ الْخُمُسُ) فِي قَوْلِ أَبِي حَيْفَةَ آخِرًا وَهُو قَوْلُ مُحَمَّدٍ خِلَافًا لِلَّهِ فِي يُوسُفَ .

:2.1

اور جو شخص امان کے ساتھ دارالحرب میں داخل ہو پھراس نے کسی حربی کے ہاں رکاز پایا تو وہ اس رکاز کو مکان کے مالکول کی طرف واپس کردے۔ تاکدوہ عذراور عہد شکنی ہے نیچ جائے۔ کیونکہ جو چیز گھر میں موجود ہوتی ہے وہ مالک ہی کے قبضہ میں ہوتی ہے اور اس نے رکاز دارالحرب کے صحراء میں پایا تو رکاز اس یا نے وافل کا ہوگا کیونکہ میکی خاص کے قبضہ میں نہیں ہے۔ لہذا میں عذر شار نہ ہوگا۔ اور اس میں کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ کیونکہ میاس خوص کے درجے میں ہوگا جو خفیہ مال چوری کرتا ہے۔ اور وہ فیروز (فیمتی موتی) جو پہاڑوں میں پایا جاتا ہے اس میں ٹمس نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کر پھر ایک ہوئی جے فرمایا: پھر میں خس نہیں ہے۔ (کامل ابن عدی موتی) جو پہاڑوں میں پایا جاتا ہے اس میں ٹمس نہیں ہے۔ روسرے قول کے مطابق زیبق (الکمل، پارہ) میں خس نہیں ہے اور حضرت امام محمد معلیہ الرحمہ کے دوسرے قول کے مطابق زیبق (الکمل، پارہ) میں خس نہیں ہے اور حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ نے اس میں اختلاف کیا ہے۔

ترح

رب على مديدرالدين عيني حنى عليه الرحمه لكھتے ہيں كەمچەط بر مإنى بيس ہے كدامام مجمد عليه الرحمد نے اس مسئله كوج مع صغير ميں ركاز كے

طرفین کے نزدیک عزر اور موتی میں خمس نہیں ہے جبکہ امام ابو پوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک ان دونوں میں خمس ہے اور مروہ زیور جوسمندر سے نکلے ایں میں تمس ہے۔اس لئے سیدنا فاروق اعظم رضی القد تعالی عنہ نے تمس وصول کیا تھا۔اور طرفین کی دلیل میہ ہے کہ سمندر کے جوش وخروش پر غلبہ حاصل نہیں کیا جاسکتا ۔لہذا جو پچھاس سے حاصل ہو گا وہ غنیمت نہ ہو گا خواہ وہ سونا جا ندی ہی کیوں نہ ہواور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہے روایت ہے کہ وہ ایک صورت میں ہے جب سمندر نے اے کنارے پر نکال پھینکا مواور ہم بھی اس کے قائل ہیں ۔ البذا سامان بطور رکاز پایا گیا ہے اور ساس کا ہوگا جس نے اسے پایا ہے۔ اور اس میں حس واجب ہے لین ایس زمین سے حاصل کیا گیا ہے جس کا کوئی ما لک نہیں ہے۔ کیونکہ میہ مال سونے چاندی کے حساب سے غنیمت کے حکم میں

سمندرے نکلنے والی اشیاء میں زکو قامیں فقہی تصریحات:

وقال ابن عباس _ رضى الله عنهما _ ليس العنبر بركاز هو شيء دسره البحر.

اورعبدالله بن عباس رضی الله عندنے کہا کہ عنبرکور کا زنہیں کہدیکتے عنبرتو ایک چیز ہے جسے سندر کنارے پر پھینک دیتا ہے۔ وقبال المحسن في العنبو. واللؤلؤ الخمس، فإنما جعل النبي صلى الله عليه وسلم في الركاز الخمس، ليس في الذي يصاب في الماء.

اورامام بھری رحمداللہ نے کہا عزر اور موتی میں پانچوال حصد لازم ہے۔ حالانکد آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکاز میں پانچوال حصه مقرر فرمایا ہے۔ تورکاز اس کوئیس کہتے جو یائی میں طے۔ (سیحی بخاری، صدیث تبر 1498)

وقال الليث حدثني جعفو بن ربيعة، عن عبد الرحمن بن هرمز، عن أبي هريرة _ رضى الله عنه _ عن النبي صلى الله عليه وسلم "أن رجلا من بنسي إسرائيل سأل بعض بني إسرائيل بأن يسلفه ألف دينار، فدفعها إليه، فخرج في البحر، فلم يجد مركبا، فأخذ خشبة فنقرها فأدخل فيها ألف دينار، فرمي بها في البحر، فخرج الرجل الذي كان أسلفه، فإذا بالخشبة فأخذها لأهله حطبا ـ فذكر الحديث ـ فلما نشرها

اورلیٹ نے کہا کہ مجھے جعفر بن ربیعہ نے بیان کیا انہوں نے عبدالرطن بن ہرمزے انہوں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عند سے انہوں نے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ بنی اسرائیل میں ایک شخص تھا جس نے دوسرے بنی اسرائیل کے مخص سے ہزار الثرفیاں قرض مانکیں۔اس نے اللہ کے بھروہے پراس کووے دیں۔اب جس نے قرض لیا تھاوہ سمندر پر گیا۔ کہ سوار ہوجائے اور قرض خواہ کا قرض ادا کر لے کیکن سواری ندملی۔ آخر اس نے قرض خواہ تک چہنچنے سے نامید ہوکر ایک لکڑی لی اس کوخریدا اور ہزار

باب میں لکھا ہے۔ جبکہ شنخ الاسلام نے کہا ہے کہ رکاز سے مرادمعدن ہے۔اور امام قدوری نے اس کو کنز میں لکھا ہے۔لہذااس طرح سیمسکله کنز اور معدن ہونے میں برابرہے۔

علامه ترازی نے کہا ہے۔ کہ یہاں بیجاننا چاہیے کہ جب وہ خص کسی معدن یا کنزیار کا زکو پائے اوراگراس نے صحراء میں پایاتو بغیرٹس کے ای کا ہے۔خواہ وہ امان کے ساتھ ہویا غیرامان کے ساتھ ہو۔

میں (علامہ عینی) کہتا ہوں۔مصنف نے اس کوامان کی قید کے ساتھ مقید کیا ہے اور بیاس لئے ہے کہ جب اس نے ان کے گھروں میں میں سے کسی ایک گھر میں میں پایا۔اورالبتۃ اگراس نے صحرامیں پایا تو کسی کی بھی ملکیت نہیں ہے تو وہ اس کا ہوگا۔جس نے اس کو پایا ہے۔ اور اس میں حمل مبیں ہے۔ خواہ وہ امان کے ساتھ واخل ہوا ہے یا تہیں۔

فقد مالکی کے مطابق فقیدا بن ماجستون نے کہا ہے ہے قنیہ میں ہے کہ جب وہ امان کے ساتھ داخل ہوا ہے تو وہ اس کیلئے پاک نہیں نے۔(البنائيشرخ الهدايه،ج٣،٩٠٥ ١٣١، حقانيد ملتان)

حمس کے فرض ہونے کی کیفیت کابیان

() ۔ سیدناعمر بن خطاب کہتے ہیں کہ رسول اللہ وقت نے فر مایا: ہم را کوئی وارث نہیں ہوتا، جو کچھ (مال) ہم چھوڑ جا کیں وہ صدقہ ہے۔ اور رسول التعلق ای مال میں سے اپنے گھر والول کے لیے سال بحر کا خرج کے لیتے تھے،اس کے بعد جو کچھ پچا، اس کواس مصرف میں خرچ کردیتے تھے جہاں اللہ کا مال یعنی صدقہ خرچ کیاجا تا ہے۔ پھر (سیدنا عمرؓ نے) اپنے پاس بیٹھے ہوئے صحابہ سے کہا کہ میں تمہیں اس اللہ کی قتم دلاتا ہوں جس کے علم سے آسان وزمین قائم ہیں (بتاؤ!) کیاتم جانتے ہو کدرسول التعلق نے بیفر مایا تھا؟ انھوں نے کہا کہ بےشک آ پیلیٹ نے بیفر مایا تھا اور اس مجلس میں سیدناعلی ،عباس ،عثمان ،عبدالرحن بن عوف، زبيراورسعد بن الى وقاص في في (بنخارى ، ١٣١٨ إ)

عنرومونتول میں حس ندہونے کابیان:

(وَلَا خُمْسَ فِي اللَّوْلُؤِ وَالْعَنْبَرِ) عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ . وَقَالَ أَبُو يُوسُفُ : فِيهِمَا وَفِي كُلِّ حِلْيَةٍ تَخُرُجُ مِنَ الْبَحْرِ خُمُسٌ ؛ لِأَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَخَذَ الْخُمُسَ مِنْ

وَلَهُمَا أَنَّ قَعْرَ الْبَحْرِ لَمْ يَرِدْ عَلَيْهِ الْقَهْرُ فَلَا يَكُونُ الْمَأْخُوذُ مِنْهُ غَنِيمَةً وَإِنْ كَانَ ذَهْبًا أَوْ فِطَّةً ، وَالْمَرُوِيُّ عَنْ عُمَرَ فِيمَا دَسَرَهُ الْبَحْرُ وَبِهِ نَقُولُ ﴿ مَتَاعٌ وُجِدَ رِكَازًا فَهُوَ لِلَّذِي وَجَدَهُ وَفِيهِ الْنُحُمُسُ) مَعْنَاهُ : إِذَا وُجِدَ فِي أَرْضٍ لَا مَالِكَ لَهَا ؛ لِأَنَّهُ غَنِيمَةٌ بِمَنْزِلَةِ الذَّهَب وَالْفِضَّةِ

فيوضات رضويه (جدروم) (۱۷۱) تشريحات هدايه

كاكثريت اموال فابره بير (القواعد النورانيد الفقهيد من 90-89 : طبع مصر)

معدن کی ز کو ة میں مذاہب اربعہ:

امام احمد بن طنبل کے نزویک جو پچھز مین سے نکلا ہے اس میں زکوۃ واجب ہے یہاں تک اس میں سال کے گزرنے کی شعط بھی نہیں ہے۔ اور امام شافعی کا صحیح فد جب بھی ای طرح ہے اور ای طرح امام مالک نے کہا ہے جبکہ انہوں نے اس میں سال کے گزنے کی شرط کا اعتبار کیا ہے۔ جبکہ ہمارے نزدیک وہی روایت ہے جس کو امام بخاری سمیت انکہ ستہ نے بیان کیا ہے جورکاز کی ذکرۃ کے بیان میں ہے۔ (البنائی شرح البدایہ، ج میں ۱۲۵ء تھائی ملتان)

(فيوضات رضويه (جاريوم) ﴿٤٤١﴾ تشريحات مدايه

اشر فیاں اس میں بھر کروہ لکڑی سمندر میں بھینک دی۔انقاق سے قرض خواہ کام کاج کو باہر نکلا سمندر پر پہنچا تو ایک لکڑی دیکھی اور اس کو گھر میں جلائے کے خیال سے لے آتا یا۔ پھر پوری حدیث بیان کی۔ جب لکڑی کو چیرا تو اس میں اشر فیاں یا کیں۔

حضرت امام بخاری رحمته الله علیه بیرثابت فرمانا چاہتے ہیں کہ دریا میں سے جو چیزیں ملیں عزم موتی وغیرہ ان میں زکو **ہنیں ہے** اور جن حضرات نے ایک چیز ول کورکا زمیں شامل کیا ہے ان کا قول صحیح نہیں۔

حضرت الم ال ويل شي بياسرائي واقد لل جسك بار عش حافظ ابن مجر رحم الدورات بيل قال الاسماعيلي ليس في هذا الحديث شئى يناسب الترجمة رجل اقترض قرضاً فارتجع قرضه وكذا قال الداودي حديث المخشبة ليس من هذا الباب في شئى واجاب عبد الملك بانه اشار به الى ان كل ماالقاه البحر جاز اخذه ولا خمس فيه الخ (فتح البارى)

یعنی اس عیلی نے کہا کہ اس حدیث میں باب ہے کوئی وجہ مناسبت نہیں ہے ایسا ہی داؤدی نے بھی کہا کہ حدیث خبہ کو(
کری جس میں روپیدملا) اس سے کوئی مناسبت نہیں عبدالملک نے ان حضرات کویہ جواب دیا ہے کہ اس کے ذریعہ سے المام
بی ری رحمہ امتد نے بیا شارہ فر مایا ہے کہ ہروہ چیز جے دریا ہر کھینگ دے اس کا لیمنا جائز ہے اور اس میں خس نہیں ہے اس لحاظے
حدیث اور باب میں مناسبت موجود ہے۔

حافظ ائن تجر رحمه القدفر و تت بين و ذهب المجمهور الى انه لا يجب فيه شنى لين جمهورا سطرف كئ بين كدريا

اسرائی حضرات کا بیدا قعد قابل عبرت ہے کہ دینے والے نے محض اللہ کی صانت پراس کوایک بزاراشرفیاں دے والیں اور اسکی امانت و دیانت کواللہ نے اس طرح ثابت رکھا کہ لکڑی کو معداشر فیوں کے قرض دینے والے تک پہنچا دیا۔ اور اس نے بایں صورت اپنی اشرفیوں کو وصول کرلیا۔ فیا لواقع اگر قرض لینے والا وقت پرادا کرنے کی صحیح نیت دل میں رکھتا ہوتو اللہ پاک ضرور ضرور کسی نہ کسی ذریعہ سے ایسے سامان مہیا کرا دیتا ہے کہ وہ اپنے ارادے میں کامیاب ہوجاتا ہے۔ یہ ضمون ایک حدیث میں بھی آیا ہے۔ گرآج کل ایسے دیانت دار عمقا ہیں۔

اموال باطنه كي زكوة مين مذابب اربعه:

ائم۔اربعہ اورساری امت کا (سوائے چندشاذ لوگوں کے) اس بات پر اتفاق ہے کہ سامانِ تجارت میں زکو ہ واجب ہے۔ خواہ نا جرمتیم ہوں یا مسافر،ارزائی کے وقت سامان خربید کر نرخوں کے گراں ہونے کا انظار کرنے والے تاجر ہوں تجارت کا مال نئے یا پرانے کپڑے ہوں، یا کھانے پینے کاس مان ۔ ہرتیم کاغد، پھل فروٹ ، سبزی، گوشت وغیرہ مٹی، چینی دھات وغیرہ کے برتن سئے یا پرانے کپڑے ہوں، یا کھانے پینے کاس مان ۔ ہرتیم کاغد، پھل فروٹ ، سبزی، گوشت وغیرہ مٹی ہوں یا جنگل میں چرنے والے رپوڑ، غرض ہوں یا جنگل میں چرنے والے رپوڑ، غرض تجارت کے برقتم کے مال میں زکو ہ فرض ہے۔علاوہ ازیں شہری اموالی تجارت بیشتر اموالی باطنہ ہیں، جبکہ (مولیثی) جانوروں

تشريحات هدايه

بَابُ زَكَاةِ الزُّرُوعِ وَالشَّمَارِ

€1×1>

﴿ یہ باب زمینی بیداواراور پھلوں کی زکو ہے بیان میں ہے ﴾

ز كوة زروع كى مطابقت كابيان:

یہ باب زراعت اور پھلوں کی زکو ہ کے بیان میں ہے۔ جب مصنف نے عبادت مالیہ مطلقہ کے احکام بیان کرنے ہے فار**ن** ہوئے ہیں تواب انہوں نے عبودت مالیہ مقیدہ کے احکام شروع کیے ہیں۔ (اور سیموی عرف بھی ہے کہ مطلق مقیدے مقدم ہوتاب لہٰذااس لئے اس کومؤخر ذکر کیا ہے)۔اورعشر کا مطلب بیہ ہے کہ وہ مدد جوعرف میں پہچانی جائے۔اور بیمقید ہے جبکہ زکو ق کااطلاق بھی اس پر ہوتا ہے اور زکو ہ کومصارف زکو ہ کی طرف پھیرا گیا ہے۔

علامه بدرالدين كردري عليه الرحمه كيت بين كرز كوة كي وجد تسميه بين ووشرا نظ بين اور نصاب اوراس كاباتي ربنا ب_ابذااس کی بقاس کی فرع ہے۔اور فطرانے کوعشر پراس لئے مقدم نہیں کیا کیونکہ عشر کی ماسبت بالز کو قاس کی برنسبت مضبوط ہے۔ کیونکہ ان دونوں میں سے ہرا کی کی بناء قدرت میسرہ ہے۔اوران کا سبب متحد ہےاور دہ مال ہے بہ خلاف فطرانے کے کیونکہ اس کا سب رأس بـ ـ (البنائيشرح الهدايه، من ١٣٢١، هانيمان)

زمینی پیداوارے عشر کابیان:

﴿ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ : فِي قَلِيلِ مَا أَخْرَجَتُهُ الْأَرْضُ وَكَثِيرِهِ الْعُشُرُ ، سَوَاءٌ سُقِى سَيْحًا أَوْ سَقَتْهُ السَّمَاءُ ، إلَّا الْحَطَبَ وَالْقَصَبَ وَالْحَشِيشَ . وَقَالَا : لا يَجِبُ الْعُشْرُ إِلَّا فِيهِمَا لَـهُ ثَـمَرَةٌ بَاقِيَةٌ إِذَا بَلَغَ حَمْسَةَ أُوسُقِ، وَالْوَسْقُ سِتُونَ صَاعًا بِصَاع رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَلَيْسَ فِي الْخَصْرَاوَاتِ عِنْدَهُمَا عُشُرٌ) فَالْخِلاث فِي مَوْضِعَيْنِ : فِي اشْتِرَاطِ النَّصَابِ ، وَفِي اشْتِرَاطِ الْبَقَاءِ .

لَهُ مَا فِي الْأَوَّلِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسَةِ أُوسُقٍ صَدَقَةٌ) وَلَّأَنَّهُ صَدَقَةٌ فَيُشْتَرَطُ فِيهِ النَّصَابُ لِيَتَحَقَّقَ الْغِنَى .

وَلَّابِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ﴿ مَا أَخْرَجَتُ الْأَرْضُ فَفِيهِ الْعُشْرُ مِنْ غَيْرِ فَصُلِ ﴾ وَتَأْوِيلُ مَا رَوَيَاهُ زَكَاةُ التِّجَارَةِ ؛ ِلْأَنَّهُمُ كَانُوا يَتَبَايَعُونَ بِالْأَوْسَاقِ وَقِيمَةُ الْوَسْتِ أَرْبَعُونَ دِرْهَمَا ، وَلَا مُعْتَبَرَ بِالْمَالِكِ فِيهِ فَكَيْفَ بِصِفَتِهِ وَهُوَ الْغِنى وَلِهَذَا لَا

يُشْتَرَطُ الْحَوْلُ ؛ لِلَّانَّهُ لِلاسْتِنْمَاءِ وَهُوَ كُلَّهُ نَمَاءٌ.

وَلَهُمَا فِي التَّانِي قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (لَيْسَ فِي الْنَحْضُرَاوَاتِ صَدَقَةٌ) وَالزَّكَاةُ غَيْرُ مَنْفِيَّةٍ فَتَعَيَّنَ الْعُشُرُ وَلَهُ مَا رَوَيْنَا ، وَمَرُوِيُّهُمَا مَحْمُولٌ عَلَى صَدَقَةٍ يَأْخُذُهَا الْعَاشِرُ ، وَبِهِ أَخَذَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِيهِ ؛ لِأَنَّ الْأَرْضَ قَدْ تُسْتَنْمَي بِمَا لَا يَبْقَى وَالسَّبَبُ هِيَ الْأَرْضُ النَّامِيَةُ وَلِهَذَا يَجِبُ فِيهَا الْخَرَاجُ أَمَّا الْحَطَبُ وَالْقَصُّبُ وَالْحَشِيشُ فَلا تُسْتَنَبَتُ فِي الْحِنَانِ عَادَةً بَلُ تُنَقِّي عَنْهَا حَتَّى لَوْ اتَّخَذَهَا مُقَصَّبَةً أَوْ مُشَجَّرَةً أَوْ مَنْبَتًا لِلْحَشِيشِ يَجِبُ فِيهَا الْعُشُرُ ، وَالْمُرَادُ بِالْمَذْكُورِ الْقَصَبُ الْفَارِسِيُّ أَمَّا قَصَبُ السُّكُرِ وَقَصَبُ الذَّرِيرَةِ فَفِيهِمَا الْعُشْرُ ؛ لِأَنَّهُ يَقْصِدُ بِهِمَا اسْتِغُلالَ الْأَرْضِ ، بِخِلافِ السَّعَفِ وَالتَّبَنِ ؛ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ الْحَبُّ وَالتَّمْرُ دُونَهُمَا مِ

حضرت امام اعظم عليه الرحمه نے فرمايا: كه زمين كى پيدا دار ميں عشر واجب ہے خواہ وہ كم جويازيا دہ ہو۔اوراس طرح خواہ اسے جاری پانی یا بارش کے پانی سے سیراب کیا گیا ہو۔ جبکہ نرکل ، ایندھن اور گھاس میں نہیں ۔ اور صاحبین نے کہا عشر صرف ان میں واجب بجن كالمچل باقى رہتا ہے۔اس شرط كے ساتھ كدوه يائج وس ہوجائے۔اوراكي وس ني كريم النظا كے صاع ساتھ صاع کا ہوتا ہے۔اورصاحبین کے زو کی سبزیوں میں عشر نہیں ہے۔ یہاں اختلاف دوجگہوں میں ہے۔(۱)نصاب کی شرط لگانے میں ہے۔ (۲) بقاء کی شرط نگانے میں ہے۔ پہلی صورت میں صاحبین کی دلیل ہے ہے کہ بی کریم اللہ نے فرمایا: پانچ ویت ہے کم پر صدقہ نہیں ہے۔ (بخاری) ابنداعشر بھی زکو ہی ہے۔ پس اس میں ثبوت غناء کیلئے نصاب شرط ہوگا۔اور حضرت سیدنا امام اعظم علیہ الرحمه كى دليل بيه به كه نبي كريم الله في في مايا: زمين في جو يجونكالا باس مين عشر بهد (مشكوة) اس مين كسي قتم كي كوني تفصيل تہیں ہے۔اور صاحبین کی بیان حدیث کی تا ویل یہ ہے کہ زکو ہ تجارت ہے۔اس کے کہلوگ اوساق کے ساتھ خرید وفروخت کرتے ہیں۔اورایک وس کی قیمت جالیس دراہم تھی اوراس میں مالک کا اعتبار نہیں ہے۔لہذا اس کی صف یعنی غناء کا اعتبار کس طرح کیا جائے؟اورای دلیل کی وجہ ہے سال گزرنے کی شرط بھی نہیں ہے۔اس لئے سال کا گزرنا نموحاصل کرنے کیلئے تھا۔ یہ تو سارے کا سارانمو (بڑھوتی) ہے۔اور صاحبین کی دلیل دوسری شرط میں نبی کر پہتائے کا بیفر مان کسبزیوں میں صدقہ نہیں ہے (سنن دارفطنی)اور جب زکوۃ کی فعی ہوئی توعشر ہی متعین ہو گیا۔اورامام اعظم علیہ الرحمد کی دلیل وہی حدیث ہے جے روایت کر بچکے ہیں۔اورصاحبین کی بیان کردہ حدیث اس صدقہ پرمحمول ہے جس کوعاشر وصول کرتا ہے۔اور روایت میں امام اعظم علیہ الرحمة محى اى سے استدلال فرماتے ہیں۔ اور اس دلیل کی وجہ ہے بھی زمین سے نموالی چیز سے حاصل ہوتا ہے جو باتی رہنے والی

(فيوضات رضويه (جدروتم) (۵۷۱) تشريحات مدايه

مطلب یہ ہے کہ جوز مین بارش سے سیراب کی جاتی ہو یا چشمول ، نهرول اور ندی نالول کے قرید میں بانی آت موتو الى زين سے جو بھى غلم وغيره بيدا ہوگااس مل سے دسوال حصہ بطورز كو ة ديناواجب ہوگا۔

عشری اس زمین کو کہتے ہیں جے عاتور سراب کیا جائے اور عاتوراس گڑھے کو کہتے ہیں جوز مین بر بطور تالاب کھوداجا تا ے اس میں سے کھیتوں وغیرہ میں پانی لے جاتے ہیں۔ بعض حصرات میہ کہتے ہیں کیعشری اس زمین کو کہتے ہیں جو یانی کے قریب ہونے کی دجہ سے بمیشر وتازه اور سر بروشاداب رہتی ہے۔

حضرت سالم بن عبدالله بن عمر نے انہیں ان کے والد نے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ وہ زمین جھے آسان (بارش کا یانی) یا چشمه سیراب کرتا ہو۔ یا وہ خود بخو دئی سے سیراب ہوجاتی ہوتواس کی پیدادار سے دسوال حصد لیا جائے اور وہ زمین جے کویں سے یانی مسینج کرسیراب کیاجاتا ہوتواس کی پیدادارہے بیسوال حصر لیاجائے۔ ابوعبداللہ (امام بخاری رحمداللہ) نے کہا كديرهديث يعنى عبدالله بن عمر كى حديث كرجس تصيق بيل آسان كا يانى وياجائ وسوال حصد بي يجلى حديث يعنى ابوسعيد كى حديث کی تغییر ہے۔اس میں زکو ق کی کوئی مقدار نہ کورنہیں ہے اور اس میں نہ کورہے۔اور زیادتی قبول کی جاتی ہے۔اور کول مول صدیث کا تحم صاف صاف حدیث مے موافق لیا جاتا ہے۔ جب اس کا راوی تقد ہو۔ جیے قضل بن عباس رضی اللہ عنہ نے روایت کیا کہ نبی كريم صلى الشعليه وسلم نے كعبير من أنهيں روهي ليكن بلال رضى التدعنه في تلايا كه آپ نے نماز (كعيدين) يوهي تقي اس موقع برجمي بالرضى الله عنه كى بات قبول كى تى اور تصل رضى الله عنه كا قول جهور ديا كيا-

اصول مدیث میں بی ثابت ہو چکا ہے کہ تقداور ضابط مخص کی زیادتی مقبول ہے۔اس بنا پر ابوسعید رضی اللہ عنہ کی مدیث ہے جس میں بیندکورنبیں ہے کہ زکو قامیں مال کا کون ساحصہ لیا جائے گا یعنی دسوال حصہ یا بیسوال حصہ اس حدیث یعنی ابن عمر کی حدیث مين زيادتي بيتويزيادتي واجب القبول موكى بعضول نے يول ترجم كيا بيصديث يعنى ابوسعيدكى حديث يبلى حديث يعني ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کی تفسیر کرتی ہے۔ کیونکہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں نصاب کی مقدار مذکور نہیں ہے۔ بلکہ ہرایک پیدادارہے دسوال حصد یا بیسوال حصہ لیے جانے کا اس میں ذکر ہے۔خواہ پانچ وسق ہویا اس سے کم ہو۔اور ابوسعیدرضی القدعند کی حدیث میں تفصیل ہے کہ پانچ وس سے کم میں زکو ہ تبیں ہے۔ تو ریزیا دتی ہے۔ اور زیا دتی ثفته اور معتبر راوی کی مقبول ہے۔

زيني بيداوار من قيدوس من مداهب اربعه:

غلہ اور پچلوں کے نصاب عشر میں ائمہ کا اختلاف ہے۔حضرت امام مالک ،امام شافعی ،اور امام احمد بن عنبل کے نز دیک یانچ وی کونساب قرار دیا گیا ہے۔ جبکہ حضرت امام اعظم کے نزویک وس کی کوئی قید نہیں ہے بلکے زمینی پیداوار میں جس بھی پھل اور سر یال بی ان کی مقدار کے مطابق ان میں عشر یا نصف عشر دینا واجب ہے۔ (اُمغنی ،ج۲، ص، ۲۹ ، بیروت) عشركس ميں واجب ہے اور بيسوان حصر كس مين؟

حضرت عبدالله بن عمر رضى الله عندے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی الله علیہ وآلہ وسلم سنے ارشاد فر مایا جوغلہ بارش نہر

(فيوضنات رضويه (جارسوم) (۱۷۳) تشريحات مدايه

ای نہیں ہے۔اورسبب بھی یہی لیعنی زمین کا تامی ہوتا ہے۔اور اس میں خراج بھی اس وجہ سے واجب ہے۔اور ایندھن مزکل (بانس) کیکٹری اورگھاس کا تھم تو عرف عام کے مطابق باغات میں نہیں لگائی جاتیں۔ بلکہ ان کو باغات ہے اکھاڑ اجاتا ہے یہاں تک کہاگر مالک اس کونزکل کا کھیت یا ایندھن کے درختوں کا باغ یا گھاس اگانے ہی جگہ بنالے یو اس میں عشر واجب ہوگا۔الا یہال نرکل سے مراد فاری نرکل ہے۔البتہ گنے اور چرائیۃ ان دونول میں عشر داجب ہے۔ کیونکہ ان دونوں سے زمین کی پیداوار مقصود ہوتی ہے۔ بہ خلاف تھجور کی شاخوں اور بھوسے کے کیونکہ ان میں مقصود چھوارہ اور دانہ ہوتا ہے۔ بھوسے اور شاخیس غیر مقصود ہوتی ہیں حضرت امام اعظم عليه الرحمه كيز ديك عشر كاحكم شرعي:

حضرت امام اعظم رضی الله عند کا اس مسئله میں ائمہ ثلاثہ ہے اختلاف ہے کیونکہ آپ کے نز دیکے علی الاطلاق عشر واجب ہے اورآپ كاستدلال اس آيت مباركه ي

يْنَايُّهَا الَّـٰلِيْنَ الْمَنْوَا ٱنْفِقُوا مِنْ طَيِّباتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّآ ٱخُرَجْنَا لَكُمْ مُنَ ٱلأرْضِ وَلَا تَيَــمُّــمُوا الْخَبِيْتَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِالْحِلِيْهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيْهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَينيٌّ حَمِيدٌ (البقره،٢٢٤)

اے ایمان والوا پی پاک کما ئیوں میں سے پچھ دو۔اوراس میں سے جوہم نے تمہارے لئے زمین سے نکالا۔ اور خاص ناقص کاارادہ نہ کروکہ دوتواس میں سے ۔اور مہیں ملے تو نہ لو مے جب تک اس میں چٹم پوشی نہ کرواور جان رکھو کہ اللنہ بے پرواہ سرایا كياب-كنزالايمان)

حفرت امام ابوصنیفہ کے ہاں ہراس چیز میں عشر لیعنی دسواں حصہ نکالنا واجب ہے جوز مین سے پیدا ہوخواہ پیداوار کم ہویا زیادہ ہولیکن بانس بکٹری اور کھاس میں عشر واجب نہیں ہے اس بارے میں حضرت امام صاحب کی دلیل آنخضرت سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا برارشادگرای بے کہ ما اخوجته الارض ففيه العشو _زين سے پيرا مونے والى مرچيز ش دسوال حصد تكالناواجب ب-ز بین کی پیداوار بیل عشر واجب ہونے کے لیے کسی مقدار معین کی شرطنہیں ہے ای طرح سال گزرنے کی بھی قیدنہیں بلکہ

جس قدراور واجب بھی پیداوار ہوگی ای وقت وسوال حصہ نیکالناواجب ہوجائے گا دوسرے مالول کے برخلاف کہ ان میں زکو قال وقت واجب ہوتی ہے جب کہوہ بقدرنصاب ہوں اور ان پرایک سال پورا گزرجائے۔

ز مین کی پیداوار پرعشر دینے میں فقہی بیان:

حضرت عبدالله بن عمر رضی الله عندراوی ہیں کدرسول کریم صلی الله علیه وؤلد وسلم نے فر مایا جس چیز کوؤ سان نے یا چشموں نے سیراب کیا ہو یا خودز مین سرسبر وشاداب ہوتو اس میں دسوال حصہ داجب ہوتا ہے اور جس زمین کو بیلوں یا اونٹوں کے ذریعے کویں سے سے اب کیا گیا ہوتواس کی پیدادار میں بیسوال حصد واجب ہے (بخاری)

تشريحات مدايه اورچشموں کے پانی سے بیدا ہو باز مین کی تری سے اس کی پیداوار ہوتو اس میں دسواں حصہ وصول کیا جائے گا اور جو کچھاو تنوں۔ سینچاجائے یا ڈول سے سنچائی کی جائے تواس میں بیسواں حصدوصول کیا جائے گا۔ (سنن نسائی، کِتاب الرکوۃ) غله وتعجور کی ز کو ة کاحکم شرعی:

حضرت ابوسعید خدری رضی التدعنه ہیں راوی ہیں کہ نبی کر بم صلی الشعلیہ وآلہ وسلم نے فرمایا علمہ اور تھجور میں اس وقت تک ز كوة واجب نبيس جب تك كدان كى مقداريا في وت (تجيير من ساز هے بارے سير) ندمو_ (نسائى) نصف عشر کے وجوب کابیان:

قَالَ : ﴿ وَمَا سُقِى بِعَرْبٍ أَوْ دَالِيَةٍ أَوْ سَانِيَةٍ فَفِيهِ نِصْفُ الْعُشْرِ عَلَى الْقَوْلَيْنِ ﴾ ؛ لِأَنَّ الْمُؤْنَةَ تَكُثُرُ فِيهِ وَتَقِلُّ فِيمَا يُسْقَى بِالسَّمَاءِ أَوْ سَيْحًا وَإِنْ سُقِيَ سَيْحًا وَبِدَالِيَةٍ فَالْمُعْتَبَرُ أَكْثَرُ السَّنَةِ كَمَا مَرَّ فِي السَّائِمَةِ . (وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ : فِي مَا لَا يُوسَقُ كَالزَّعْفَرَانِ ، وَالْقُطُنِ يَجِبُ فِيهِ الْعُشُرُ إِذَا بَلَغَتْ قِيمَتُهُ قِيمَةَ خَمْسَةِ أُوسُقِ مِنْ أَدْنَى مَا يُوسَقُ) كَاللَّذَرَ-ةِ فِي زَمَانِنَا ؛ لِأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ التَّقْدِيرُ الشَّرْعِيُّ فِيهِ فَاعْتُبِرَتْ قِيمَتُهُ كُمَا فِي عُرُوضِ التِّجَارَةِ ﴿ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ ۚ : يَجِبُ الْعُشْرُ إِذَا بَلَغَ الْحَارِجُ خَمْسَةً أَعْدَادٍ مِنْ أَعْلَى مَا يُقَدَّرُ بِهِ نَوْعُهُ . فَاعْتُبِرَ فِي انْفُطُنِ خَمْسَةُ أَحْمَالٍ كُلَّ حِمْلٍ ثَلاثُمِانَةٍ مَنَّ ، وَفِي الزَّعْفَرَانِ حَمْسَةُ أَمْنَاءٍ ﴾ ؛ لِأنَّ التَّقْدِيرَ بِالْوَسْقِ كَانَ بِاعْتِبَارِ أَنَّهُ أَعْلَى مَا

جوز مین ڈول ،رہٹ یا انٹنی سے سیراب کی گئی ہوتو اس میں نصف عشر ہے۔دونوں اقوال کے مطابق میمی تھم ہے کیونکہ اس میں مشقت زیادہ ہے۔اورجس کودریایا بارش کے پانی سے سیراب کیا گیا ہوتو اس میں مشقت تھوڑی ہے۔اور دریا کے پانی یا ک بڑے ڈول سے سیراب کیا گیا تواس میں سال کے اکثر جھے کا اعتبار کریں گے جس طرح سائمہ جانوروں میں سال کے اکثر کا اعتبار کیا جاتا ہے۔اور حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نز دیک ایسی چیز وں میں عشر واجب ہے۔جوایک وسی نہیں ہیں جس **طرما** زعفران اورروئی ہے۔جب وہ ایسے پانچ اوس کو بہنچ جائے تو ادنیٰ وسل ہے ہوں جس طرح ہمارے دور میں جوار ہے۔اس کے جب کوئی چیز غیروست سے ہوتواں میں شرعی نصاب کا انداز ہ کر ناممکن نہیں ہے۔تو پھراس کی قیمت کا انداز ہ کریں گے۔جس طرما تجارت کے سامان میں ہے جبکہ امام محمد علیہ الرحمہ نے فر مایا: کہ اس میں عشر واجب ہے۔ لیکن شرط بیہ ہے کہ اس کی پیداوارالی اور

ے ہوجس کا انداز ہ کرناممکن ہواوراعلی درج کے حساب سے پانچ عدد کو پہنچ جائے۔ لہٰذا امام محمد علیہ الرحمہ نے روئی کے اندر یا خچ حمل کا اعتبار کیا ہے اور ہرحمل (بڑی گانٹھ) تین سومن کی ہوتی ہے جبکہ زعفران میں پانچے من کا اعتبار کیا ہے کیونکہ وس کا اعتبار اس طرح ہوتا ہے۔ یہی سب سے اعلیٰ حساب ہے جس کے ساتھ اندازہ کیا جاتا ہے۔

جس میں عشر یا عشر کا نصف ہے اس کا بیان:

سیدتا جابر بن عبداللہ سے روایت ہے کہانہوں نے بی تفظیم سے ان کے سان آ پی اللہ فرماتے تھے کہ جس (کھیت) میں نہرول اور بارش (ك ذريع) سے پانى ديا جائے إس ميس عشر (يعنى دسوال حصد) زكوة ہاور جواونث نگا كرينجى جائے اس ميس نصف العشير (ليني بيسوال حصر زكوة) فرض بي العجيم ملم ، 503)

عشر لعني هيتي اور سجلول کي زکو ة کابيان:

مر اگر زمین ایسی ہوجس کو بارش کے پانی نے سیراب کیا ہو یا ندی، نالوں اور نہروں کے جاری پانی سے بغیر آ بات کے سیراب ہوئی ہوتو اس میں عشر یعنی وسوال حصہ واجب ہے، اور اگر چری یا رہٹ وغیرہ آلات کے ذریعہ یانیدیا ہو، یا یانی مول کیکر سراب کیا ہوتو اُس زمین کی پیدادار میں نصف عشریعنی بیسوال حصدواجب ہے اگرس ل کا کچھ حصد ندی نالول وغیرہ سے پانی دیا اور مجھ آلات یعن جس اور رہٹ وغیرہ سے دیاتو سال کے نصف سے زیادہ حصہ میں جس طرح یانی دیا جائے گااس کا اعتبار کیا جائے گااورا گردونوں طرحمر ابرپانی دیا ہوتو ہیںواں حصدوا جب ہے بھیتی کے اخراجات مثلاً کام کر نیوالوں کی مزدوری بیلوں وغیرہ کاخر چہ، نہروں کی کھدائی ،محافظ کی اجرتا ور جیج وغیرہ اس میں ہے وضع نہیں کئے جائیں گے بلکہ ان کومنہا کئے بغیر کا آیدنی میں ہے دسواں یا

۵. خراجی پانی وہ ہے جن پر پہلے کفار کا قبضہ تھا چرمسلمانوں نے ان سیز بردی لے لیا ہواس کے علاوہ سب پونی عشری ہیں، دریاؤں اور بارشوں کا پانی تو عشری ہے ہی کنوئیں اور چیشے وغیرہ جن کواسلام کے غلبے کے بعد مسلمانوں نے بنایا ہویا جن کا پچھ حال معلوم نه بوده سب اسلامی بول گیاوران کایانی عشری بوگا۔

۲. اگر کسی مخف نے عشری زمین اجارہ پر دی تو امام ابو حنیفہ کے نز دیکے عشر مالک پر واجب ہوگا اور صاحبین کے نز دیک متاجر پرواجب ہوگا بعض کے نزدیک صاحبین کے قول پرفتوی ہے اور متاخرین کی ایک جماعت نے امام صاحب کے قول پرفتوی دیا ہے لیں آگر ما لک زمین کی پوری اجرت لیتا ہواور مستاجر کے پاس بہت کم بچے تو امام صاحب کے قول پر فتوی دیا جائے گا اور عشر مالکِ زمین سے لیاجائے اور اگر مالک کم اجرت لے اور مستاجر کے پاسزیادہ بچے تو فتوی صاحبین کے قول پر دیاجائے اور عشر مستاجر سے لياجائ والثداعلم بالصواب

. اگر کسی مسلمان نے زمین ما تک کر زرائت کی تو زمین ما تک کر لینے والے پرعشر واجب ہوگا اور اگر کا فرکوز مین مانگی ہوئی دی

شدہ میں واجب نہیں، اگرسب پیداوار ہلاک ہوجائے تو کل کاعشر ساقط ہوجائے گا،اگر ما لک خود ہلاک کردے توعشر ضامن ہوگا اور وہ اس کے ذمہ قرض ہوجائے گا اور اگر مالک کے علاوہ کوئی اور مخص ہلاک کردی تو مالک اس سے صان لے گا اور اس میں سے * عشراداكريكا-

١١. مرة مونے عشرسا قط موجاتا ہے۔ (كيونكه مرتد واجب القتل ہے)۔

11. اگر مالک وصیت کئے بغیر مرجائے تب بھی عشر ساقط ہوجائے گا جبکہ اس نے پیداوار کوخو دتلف کر دیا ہواورا گرکو کی شخص جس يرعشرتها مركيااوراناج موجود بقواس ميس عشرليا جائے كا بخلاف ذكوة كے جيسا كه او يربيان موا۔

غلات اربعه كي زكوة من مراجب اربعه:

غلات اربعه (جو، مهو ں، تشمش اور خرما) پرز کات کے وجوب میں اہل سنت کے تمام ندا ہب متفق ہیں ان سمعوں کا نظریہ یے کہ اگر بارش کے پانی سے بھیتی ہوئی ہے وعشر اور اگر سنچائی ہے ہوئی ہے تو فصد معنی نصف عشر زکات واجب ہے۔

حنی خرب کے علاوہ اہل سنت کے سارے خراہب غلات اربعہ میں حدنصاب کومعتبر جاتے ہیں، حدنصاب ۵وس ہے اور ہروس مهماع ہے، جومجموعہ ۹۱ کلوگرام کےلگ بھگ ہوتا ہے اس ہے کم میں زکات واجب نہیں ہے گر حقی فد بہب میں اس مقدار ے کم ہویازیادہ زکات واجب ہے۔غلوں اور زراعت کی نوعیت میں ہر مذہب میں اختلاف ہے حنی کہتے ہیں ،سبزی ،نرکث اور كرى كے علاوہ زين سے نظنے والى تمام چيزوں يس زكات واجب ہے۔

مالکی اور شافعی کہتے ہیں زکات ان تمام چیزون میں واجب ہے جنھیں انسان سال بھر کے فرچہ کے لئے ذخیرہ کرتا ہے جیسے گیہوں، جوٹر مااور مشمش منبلی کہتے ہیں : ہروہ چیز جوتولی اوروزن کی جائے اس میں زکات واجب ہے۔

غلات كى زكوة مين الم كشيع كانظريه:

ا مامیہ کے نظریہ کے مطابق زکات صرف غلات اربعہ، گیہوں، جو،خر مااور مشمش میں حدنصاب تک پہنچنے کے بعد واجب ہے ال كعلاوه مين واجب تبين ب، بال مستحب ب- (وسائل شيعه)

جب سی نے زمین سے شہد حاصل کیا تو عشر کاظم:

﴿ وَفِي الْعَسَلِ الْعُشُرُ إِذَا أَخِذَ مِنْ أَرْضِ الْعُشْرِ ﴾ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَجِبُ ؟ لِأَنَّهُ مُتَوَلِّدٌ مِنْ الْحَيَوَانِ فَأَشْبَهَ الْإِبْرَيْسَمَ . وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (فِي الْعَسَلِ الْعُشُرُ) وَلَّانَّ النَّحُلَ يَتَنَاوَلُ مِنْ الْأَنُوارِ وَالثَّمَارِ وَفِيهِمَا الْعُشُرُ فَكَذَا فِيمَا يَتَوَلَّدُ مِنْهُمَا ببخِكَافِ دُودِ الْقَزِّ ؛ لِأَنَّهُ يَتَنَاوَلُ مِنْ الْأُورَاقِ وَلَا عُشْرَ فِيهَا .ثُمَّ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَجِبُ فِيهِ الْعُشُرُ قَلَّ أَوْ كَثُرَ ؛ لِأَنَّهُ لَا يَعْتَبُرُ النَّصَابَ . وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ

تو امام ابوصیفہ کے نزدیک مالک زمین پرعشر واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک اس کافر پرعشر واجب ہے امام صاحب سے بھی ا یک روایت میں ای طرح ہے لیکن امام محمد کے نز دیک ایک عشر واجب ہوگا اورا مام ابو یوسف کے نز دیک دوعشر واجب ہول گے ۸۔ اگرزمین مزارعت (سمحیتی کی شرکت) پر دی تو صاحبین کے قول کے بموجب کا شتکار اور زمیندار دونوں پراپنے اپنے حصد کے مطابق عشر واجب ہوگا ای پرفتوی ہے

9. اگرعشری زمین کوکو کی مختص غصب کر کے اس میں کھیتی کر ہے، پھراس میں زراعت سے پچھ نقصان نہ ہوتو زمین کے مالک پر عشرواجب ندہوگا بلکہ غاصب پرواجب ہوگااورا گرزراعت ہے اس میں نقصان ہوتوا مام ابوصنیفہ کے نز دیکے زمین کے مالک پرعش واجب موگاصاحین کے زو یک پیداوار س ہے

• . عشری زمین جس میں زراعت تھی اوروہ تیار ہو چکی تھی ،اگر اس کو ما لک نے مع زراعت کے فروخت یا فقط زراعت بچی تو يجيخ والے پرعشر واجب ہوگا خريدار پر نه ہوگا اورا گرز مين بيجي اور زراعت انجمي سنرتھي اگرخريدار نے اس کواس وقت جدا کر ديا توعش بیجنے والے پر ہوگا اورا گر پکنے تک اس کورکھا تو عشر خریدار پر واجب ہوگا لیعنی اگر صرف کھیتی بھی اور وہ یک چکی ہے یا ابھی نہیں کی کیکن خریدار نے ما لک زمین کی اجازت سیکینے تک بدستورر ہے دیا تو عشرخریدار پر ہےاورا گرز میں بھیتی کے بغیر بیچی اوراس کوخریدار کے سپر دکر دیا اور تصل کے لئے تین مہینے انجمی ہاتی ہیں توعشر خریدار پر ہے در نہ ہائع پر ہے، اور اگر زمین کو کھیتی کے ساتھ بیچا اور وہ کھیتی ابھی کچی (سبز) ہے تو ہر حال میں خریدار پرعشر ہے،اوراگر دانہ بن چکا تھا اور کھیتی پک چکی تھی تو عشر یا کئے پر ہےاورا گرخریدار نے کسی دوسرے کے ہاتھ چھ دیااوراس نے تیسرے کے ہاتھ چھ دیا یہاں تک کہ زراعت کا وقت جاتار ہاتو عشر کسی پرلا زم نہیں ہوگا اا. جس زمین کا کوئی ما لک نه ہولینی سر کاری زمین ہواور وہ حکومت کواس کامحصول دیتے ہوں تو ان پرعشر واجب نہیں ہے ١٢. اگر عشرى اناج كو بيچا تو صدقه وصول كرنے والے واختيار ب كه خريدار سے اس كاعشر لے يابا كع ہے لے

١٣. عشر كے داجب ہونے كا دفت امام ابوحنيف كے نز ديك وہ ہے كہ جب تيتى أگ جائے اور پھل ظاہر ہوجا تيس اور امام ابو یوسف کے نزد یک کھیتی یا کھل کینے کے وقت ہے اور اہام محمد کے نزد یک کاٹ کراورروند کر دانے نکالنکے وقت ہے (امداد الفتاو**ی** میں فتوی کے لئے امام ابو یوسف کا قول اختیار کیا گیا ہے) اگر اپنی زمین کاعشر زراعت کرنے سے پہلے یا ج بونے کے بعدا گئے سے پہلے ادا کر دیا تو جائز نہیں اور اگر بونے اور اگئے کے بعد ادا کیا تو جائز ہے اگر پھلوں کاعشر پھلوں کے فلاہر ہونے کے بعد ویا تو جائز ہادرا گر پھلوں کے ظاہر ہونے سے پہلے دیا تو جائز نہیں ہے۔

١٢ . اگر غشر اداكرنے سے پہلے اس كى پيدادار كھائے تو اس كے عشر كا صان ديگا عشر جداكرنے كے بعد باقى مال كا كھانا حلال ہے،اسی طرح اگرکل پیدادار کاعشر ادا کرنے کاارادہ ہے تب بھی کھانا حلال ہےادراگر دستور کے موافق تھوڑ اسے کھالے تو اس پر چھلازم ہیں ہے۔

۵اً. اگر نصل کٹنے کے بعداس کے فعل کے بغیر کھے پیداور تلف یا چوری ہوگئ تو جس قدر باقی ہے اس میں عشر واجب ہوگا ضا کع

تشريحات هدايه

اللَّهُ أَنَّهُ يُعْتَبُرُ فِيهِ قِيمَةُ خَمْسَةِ أُوسُقِ كَمَا هُوَ أَصْلُهُ.

وَعَنْهُ أَنَّهُ لَا شَيْءَ وَفِيهِ حَتَّى يَبْلُغَ عَشُرَ قِرَبٍ لِحَدِيثِ (بَنِي شَبَّابَةَ أَنَّهُمْ كَانُوا يُؤَذُونَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَلِكَ) وَعَنْهُ خَمْسَةُ أَمْنَاءٍ ، وَعَنْ مُحَمَّدٍ وَكَذَا رَحِمَهُ اللَّهُ خَمْسَةُ أَفْرَاقٍ كُلُّ فَرَقٍ سِتَّةٌ وَثَلاثُونَ رِطَّلا ؛ لِأَنَّهُ أَقْصَى مَا يُقَدَّرُ بِهِ . وَكَذَا رَحِمَهُ اللَّهُ خَمْسَةُ أَفْرَاقٍ كُلُّ فَرَقٍ سِتَّةٌ وَثَلاثُونَ رِطَّلا ؛ لِأَنَّهُ أَقْصَى مَا يُقَدَّرُ بِهِ . وَكَذَا فِي قَصَبِ السُّكُرِ وَمَا يُوجَدُ فِي الْجِبَالِ مِنْ الْعَسَلِ وَالشَّمَارِ فَفِيهِ الْعُشُرُ . وَعَنْ أَبِي فِي قَصَبِ السُّكَرِ وَمَا يُوجَدُ فِي الْجِبَالِ مِنْ الْعَسَلِ وَالشَّمَارِ فَفِيهِ الْعُشُرُ . وَعَنْ أَبِي فِي قَلْمُ وَنَا اللَّهُ أَنَّهُ لَا يَجِبُ لِانْعِدَامِ السَّبِ وَهُوَ الْأَرْضُ النَّامِيَةُ ، وَجُهُ الظَّاهِرِ أَنَّ يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ لَا يَجِبُ لِانْعِدَامِ السَّبِ وَهُوَ الْأَرْضُ النَّامِيَةُ ، وَجُهُ الظَّاهِرِ أَنَّ الْمَقْصُودَ حَاصِلٌ وَهُو الْخَارِجُ .

:27

اور شہر جب عشری زمین سے حاصل کی گیا تو اس میں عشر داجب ہے۔ اور حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ شہر میں
کچھ داجب نہیں ہے۔ کیونکہ وہ حیوان سے بنا ہے لہٰ اوہ ریشم کی طرح ہوگیا۔ اور ہماری دلیل بیہ ہے کہ نی کر پر ہوگیا۔
شہر میں عشر واجب ہے۔ کیونکہ شہر کی تھی چھٹوں اور شگوٹوں کو چوتی ہے اور ان دونوں میں عشر واجب ہے۔ پس اس میں بھی عشر ہوگا۔
جوان دونوں سے پیدا ہوا ہے۔ بہ خلاف ریشم کے کیڑوں کے کیونکہ بیتیاں کھاتے ہیں اور بیتیوں میں عشر نہیں ہوتا۔ پھر حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ کے نزد یک شہر میں ہے خواہ قبل ہو یا کثیر ہو۔ اس لئے حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ اس میں نصاب کا اعتبار کرتے ہیں۔ جس طرح وہ آئیس حاصل اعتبار تھی ہے۔ اور حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ سے بیٹی روایت کیا گیا ہے کہ شہر میں پچھڑے وہا ہے۔ اور حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ ہے۔ کیونکہ وہ لوگ اسی طرح کرتے تھے اور حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کو پہنے ہوں اسی میں عاصل کو پہنے وہا ہے۔ اور اسی کی دیل می شاب ہوائی حد ہے۔ کیونکہ وہ لوگ اسی طرح کرتے تھے اور حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ ہے۔ کیونکہ وہ لوگ اسی طرح کرتے تھے اور حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ ہے۔ کیونکہ وہ لوگ اسی طرح کرتے تھے اور حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ ہیں بی خی من ہو جائے تو اس میں عشر واجب ہے۔ اور حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ ہے دور ایک خرق میں چھتیں (۲۳) رطل ہوتے ہیں۔ کیونکہ فرق کا معیاری پیافہ ہے۔ گئے کے بارے میں بھی بھی بھی تھی ہے اور جو سے باور ایک فرق میں پیائے وہا کیں ان میں بھی عشر واجب ہے۔ اور حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ ہے اور دور ہیں بیان میں بھی عشر واجب ہے۔ اور حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ ہے اور دور ہیں۔ کیونکہ سب معدم ہے یعنی زمین نائی نہ بائی گئے۔ اور حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ ہے دور ایت ہے کہ ان میں عشر واجب ہے۔ اور حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ ہے دور ایک میں دور ہے۔ کیونکہ سب معدم ہے یعنی زمین نائی نہ بائی گئے۔ اور طار ہوارے کی دیل ہیں ہے کہ مقصود حاصل ہے اور دور میں وادر کھر سے کیونکہ دور کی میں نائی نہ بائی گئے۔ اور طار ہو ایک کی دیل ہیں ہے کہ مقصود حاصل ہے اور دور کی میں دور کی کی دور کی اسی کی دور کی دور کی کو کی دور کی دور کی کی دور کی کی دور کی کی دور کی دور کی کی دور کی کی دور کی دور کی کی د

شهدى ذكوة كے بارے من فقهي اختلاف كابيان:

حضرت ابن عمرضی القدعنہ کہتے ہیں کہ رسول کر یم سلی الشعلیہ وآلہ وسلم نے شہد کی زکو ق کے بارے میں فرمایا کہ ہردس مشک میں ایک مشک بطورز کو قواجب سے (ترفدی اور امام ترفدی نے فرمایا سے کہ اس حدیث کی اسناد میں کلام کہا گیا ہے نیز اس بارے

من تخضرت صلى الله عليه وآله وسلم كي اكثر احاديث جونقل كي حاتي مين وهي خبين -

شہدی زکو ق کے بارے میں ائمہ کا اختلاف ہے حضرت امام شافعی تو فرماتے ہیں کہ شہد میں زکو ق نہیں ہے مگر حضرت امام اعظم ابوصنیفہ کے زدیک شہد میں زکو قواجب ہے خواہ کم مقدار میں ہویا زیادہ مقدار میں ہوبشر طیکہ عشری زمین میں لکلا ہو۔ان کی دلیل بیار شادگرا می ہے کہ زمین کی ہر پیدادار میں عشر ہے۔

عبدالله بن عمروبن عاص رضی الله عند ہے روایت ہے کہ ایک ون حضرت بلال رضی الله عنه شہد کا دسوال حصہ لے کر خدمت بوی سلی الله علیہ وآلہ وسلم میں حاضر ہوئے اور انہوں نے درخواست کی کہ آپ سلی الله علیہ وآلہ وسلم ایک جنگل کہ جس کا نام سلہ تھا وہ عیرے واسطے مقرر فرمادیں (تاکہ کوئی دوسر اشخص وہاں سے شہد کا چھت نہ توڑ سکے) چنا نچیر سول کر بیم سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وہ جنگل ان کے واسطے مقرر فرمادیا جس وقت عمرضی الله عنہ خلیف مقرر ہوئے تو سفیان بن وصب نے ان کوتح بر فرمایا اور بذر بوتم تو ریافت فرمایا کہ وہ جنگل بلال رضی الله عنہ کے پاس رہے یا نہ رہے؟ حضرت عمرضی الله عنہ جواب میں لکھا اگر وہ جھے کوشہد کا وہواں حصہ اداکر تے تھے اگرتم کو بھی بلال اس قدر حصہ اداکر تے رہیں وہ جنگل بلال کے پاس ہی رہنے دواور اگر وہ اس قدر حصہ ادانہ کریں تو بارش کی کھیاں شہد دیتی ہیں جس شخص کا دل چاہوں اس کو وہ اس کو کھائے۔ (سنن نسائی ، کتاب الزکو ق)

مهركى زكوة من مدابب اربعه:

حنی اور صنبلی نداہب میں شہد میں • افیصد زکات واجب ہے ، مالکی اور شافعی ندہب شہد میں زکات کے قائل نہیں ہیں۔ قرضاوی تمام خداجب کے نظریوں کو بیان کرنے کے بعد کہتے ہیں شہد مال ہے اور اس کے ذریعے تجارت کی جاتی ہے لہذا اس میں زکات واجب ہے۔ (عبدالرحمٰن جزیری ، ابن رشد ، وجمہ جواد مغنیہ ، الفقه علی المذاهب المحمسه)

كام كرنے والوں اور بيلوں كے خربے كاحساب بيس لكا ياجائے گا:

قَالَ (وَكُلُّ شَىء أَخْرَجَتْهُ الْأَرْضُ مِمَّا فِيهِ الْعُشُرُ لَا يُحْتَسَبُ فِيهِ أَجْرُ الْعُمَّالِ وَنَفَقَةُ الْبَقَرِ) ؟ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَكَمَ بِتَفَاوُتِ الْوَاجِبِ لِتَفَاوُتِ الْمُؤْنَةِ فَلَا مَعْنَى لِرَفْعِهَا .

: 2.

حضرت امام محمد علیه الرحمہ نے فرمایا: ہروہ چیز جس کوزیین سے نکالا جائے اوراس میں عشر واجب ہوتو اس میں کام کرنے والوں کی مزدروی اور بیلوں کے چارے کا حساب نہیں نگایا جائے گا۔ کیونکہ نبی کریم الفیلی نے اختلاف مشقت کی وجہ سے مختلف واجبات کا حکم ارشاد فرمایا ہے۔ (بخاری ، ج اجس ،۲۰۱) لہٰذاخر ہے کے حساب کرنے کا کوئی مطلب نہ ہوگا۔

., 20-0

جانوروں کی ذکو ق میں سائمہ اور غیر سائمہ کے احکام بیان کردیئے گئے ہیں اور وہاں ان جانوروں کا بیان تفصیل مصنف نے ذکر کر دیا ہے کہ ان میں ذکو قواجب ہے۔ اور کام کاج کرنے والے بیلوں کے چارے کا حساب نہیں لگایا جائے گا۔ کیونکہ ان کا تھم بیان کردہ جانوروں کی اقسام میں سے کی میں بھی آنے والانہیں ہے۔

\$1AF}

تعلمی کی زمین ہے دوگناہ عشر کے وجوب کا بیان:

قَالَ (تَغْلِبِي لَهُ أَرْضُ عُشَرٍ عَلَيْهِ الْعُشُرُ مُضَاعَفًا) عُرِف ذَلِكَ بِإِجْمَاعِ الصَّحَابَةِ رِضُوانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ . وَعَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ : أَنَّ فِيمَا اشْتَرَاهُ التَّغْلِبِيُّ مِنُ الْمُسْلِمِ عُشُرًا وَاحِدًا ؛ لِأَنَّ الْوَظِيفَةَ عِنْدَهُ لَا تَتَغَيَّرُ بِتَغَيَّرِ الْمَالِكِ (فَإِنْ اشْتَرَاهَا مِنْهُ ذِمِّي فَهِي عُشُرًا وَاحِدًا ؛ لِأَنَّ الْوَظِيفَةَ عِنْدَهُ لَا تَتَغَيَّرُ بِتَغَيَّرِ الْمَالِكِ (فَإِنْ اشْتَرَاهَا مِنْهُ ذِمِّي فَهِي عَلَيْهِ فِي الْجُمْلَةِ كَمَا إِذَا مَرَّ عَلَى الْعَاشِدِ (عَلَى حَلِهَا عِنْدَهُمُ) لِحَوازِ التَّضُعِيفِ عَلَيْهِ فِي الْجُمْلَةِ كَمَا إِذَا مَرَّ عَلَى الْعَاشِدِ (وَكَذَا إِذَا اشْتَرَاهَا مِنْهُ مُسْلِمٌ أَوْ أَسُلَمَ التَّغُلِبِي عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ) سَوَاء كَانَ وَكَذَا إِذَا اشْتَرَاهَا مِنْهُ مُسْلِمٌ أَوْ أَسُلَمَ التَّغُلِبِي عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ) سَوَاء كَانَ التَّضُعِيفُ صَارَ وَظِيفَةً لَهَا .

فَتَنْتَقِلُ إِلَى الْمُسْلِمِ بِمَا فِيهَا كَالْخَرَاجِ (وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ : يَعُودُ إِلَى عُشْرٍ وَاحِدٍ) لِنزوَالِ النَّاعِي إلَى التَّضْعِيفِ قَالَ فِي الْكِتَابِ وَهُوَ قُولُ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِيمَا صَحَّ عَنْهُ :قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ : اخْتَلَفَتُ النَّسَخُ فِي بَيَانِ قَوْلِهِ وَالْأَصَحُ أَنَّهُ مَعَ أَبِي فِيمَا صَحَّ عَنْهُ : قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ : اخْتَلَفَتُ النَّسَخُ فِي بَيَانِ قَوْلِهِ وَالْأَصَحُ أَنَّهُ مَعَ أَبِي فِيمَا صَحَّ عَنْهُ : قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ : اخْتَلَفَتُ النَّسَخُ فِي بَيَانِ قَوْلِهِ وَالْأَصَحُ أَنَّهُ مَعَ أَبِي فَيمَا صَحَّ عَنْهُ : قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ : اخْتَلَفَتُ النَّسَخُ فِي بَيَانِ قَوْلِهِ وَالْأَصَحُ أَنَّهُ مَعَ أَبِي فَي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ ا

17.27

حضرت امام محمد علیہ الرحمہ نے فرماتے ہیں کہ تعلی شخص کی زمین سے دوگنا واجب ہوگا۔ کہ تھم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجماع معلوم ہوئی ہے۔ اورامام محمد علیہ الرحمہ سے ایک روایت بھی بیان کی گئے ہے کہ اگر تغلبی نے وہ زمین مسلمانوں سے خربیدی ہوتا۔ اورا گر کسی تو پھراس ہیں صرف عشر واجب ہوگا۔ اس لئے کہ امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک ملک کی تبدیلی سے تھم تبدیل نہیں ہوتا۔ اورا گر کسی تغلبی نے بیز مین کسی ذمی سے خربیدی تو بالا تفاق وہ اپنی حالت پر ہے گا۔ کیونکہ ذمی پر ہرحال میں دو گئے کا وجوب ہے۔ جس طرح کہ جب وہ عاشر کے پاس سے گزرا ہے۔ اور اس طرح اگر تعلبی سے کسی مسلمان نے بیز مین خربیدی یا وہ تعلبی ہی مسلمان ہوگیا تو حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ کے نزدیک ہر حال میں دو گئا وہ تو کہ وہ کو کیونکہ حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ کے نزدیک ہر حال میں دو گئا ہوگا۔ چا ہوہ دوگنا ہونا اصلی اعتبار سے ہوگئی حد تی اعتبار سے ہو۔ کیونکہ

اس زین کاعشر دو گناہی ہے۔

البذابیز بین مسلمان کی طرف خراج سمیت اپ تمام احکام کے ساتھ نتقل ہوجائے گی۔جبکہ امام ابو یوسف علیہ الرحمہ نے کہا

ہے کہ دون بین ایک عشر کی طرف لوشنے والی ہے۔ کیونکہ اس میں دوگنا ہونے کا تھم تھا وہ ختم ہوچکا ہے۔ اور کتاب (مبسوط) میں ہے

کہ امام مجموعلیہ الرحمہ کا تیجے قول بھی ہے۔ اور صاحب ہدا یہ نے کہا ہے۔ امام مجموعلیہ الرحمہ کے قول کے بارے میں مختلف ننے ہیں۔ اور سب سے زیادہ تیجے یہ دوایت ہے کہ دوگنا ہونے میں امام مجموعلیہ الرحمہ کے قول کے بارے میں مختلف ننے ہیں۔ اور سب سے زیادہ تیجے یہ دوایت ہے کہ دوگنا ہونے میں امام مجموعلیہ الرحمہ کے قول کے ساتھ ہے۔ البتہ امام مجموعلیہ الرحمہ کے قول سے اصلی دوگئیت عاصل نہ ہوگی۔ کیونکہ جودوگئیت حادثی ہو وہ ان کے نزدیک ٹا بت نہیں ہے۔ کہ ونکہ (ان کے نزدیک تا ہے شدہ اصول کے نزدیک سے طشدہ اصول ہے کہ تبدیلی ملکیت کی صورت میں تھم متنفر نہیں ہوتا جبکہ احتاف کے نزدیک سے طشدہ اصول ہے کہ تبدیلی ملکیت سے تھم بدل جاتا ہے (نور الانواروغیرہ)

بؤتغلب كے نصاري كے متعلق عبد صحاب ميں جاري شدہ علم فقبى:

عہد صحابہ میں بنوتغلب کے نصاری نے جب اصرار کیا کہ وہ اہل مجم کی طرح اجزیہ ادائیس کریں گے بلکہ ان سے صدقہ یا ذکو ۃ وصول کی جائے تو سیدنا عرف نے ابتذاءان کے اس مطالبے کوشلیم کرنے سے انکار کر دیا، تا ہم یدد کیھتے ہوئے کہ بنوتغلب شام کی سرحد کے قریب آباد ہیں اور دشمن کے مقابلے ہیں ان کے تعاون کی مسلمانوں کو اشد ضرورت ہے، انھوں نے مصلحت اور مجبور کی کے تحت ان کے رووں پر اجزیہ اعام کے تحت ان کے رووں پر اجزیہ اعام کے تحت ان کے رووں پر اجزیہ اعام کے تعاون کی مسلمانوں کو است جو چا ہونام دے اور ہم تم سے معالمے کی تھی نوعیت بالکل مختلف ہوگئ تھی، تا ہم انھوں نے ان سے رید کہنا مناسب سمجھا کہ تم اسے جو چا ہونام دے او، ہم تم سے وصول کی جانے والی رقم کو اجزیہ ایک ہیں گے۔ (بلاؤری، فتوح البلدان ۱۹۱۱)

اماملیف بن سعد نے اس کے کونوعیت یوں بیان کی ہے:

انه الصلح بيننا وبين النوبة على ان لا نقاتلهم ولا يقاتلوننا وانهم يعطوننا رقيقا ونعطيهم طعاما (ابو عبيد، الاموال، ٢٣٢)

"ہمارے اور اہل نوب کے مابین صلح اس بات بر ہموئی ہے کہ ندوہ ہم سے لڑیں گے اور ندہم ان سے ، اور بید کہ وہ ہمیں غلام مہیا کریں گے اور ہم اس کے عوض میں خصیں آٹا ویں گے۔"

ای طرح بعض گروہوں کواس شرط پر جزیہ ہے مشنی قرار دینے کی مثالیں بھی ملتی ہیں کہ وہ جنگوں میں مسلمانوں کا ساتھ دیں گے۔ (مجم البلدان،۲/۱۲۱)

جہاں تک بعد کی فقتی روایت کا تعلق ہے تو فقہا بالعموم اہل ذمہ کے لیے 'جزیہ' کی ادائیگی کولازم قرار دیتے ہیں۔ 'جزیہ ان کے کفر پر قائم رہنے کی سز ااور اسلام کے مقابلے میں ان کی ذلت ورسوائی کی علامت ہے اور اپنی اس علامتی اہمیت ہی کی وجہ سے مسلمانوں کے مقابلے میں اہل ذمہ کی محکومانہ حیثیت کو واضح کرتا ہے۔ فقہا اس کی حکمت سے بتاتے ہیں کہ جن کفار نے دین حق کو قبول تشريحات هدايه

اں پس منظر میں امام شافعی کے ہاں اس حوالے سے پایا جانے والا توسع کا روبیہ خاص طور پر قابل توجہ ہے، اس لیے کہ وہ مجوری کی کسی حالت کے بغیر عام حالات میں بھی خاص 'جزیہ' کے نام ہے کسی رقم کی وصولی کولا زم نہیں سمجھتے ، بلکہ ان کے نزویک اڑ غیر سلم کمی بھی شکل میں اتنی رقم کی اوائیگی پر آ مادہ ہوں جو جزید کے مساوی ہوتو ان کے ساتھ سلح جا تز ہے۔

حفرت امام شافعی علیدالرحمة فرمات بین:

فاذا غزا الامام قوما فلم يظهر عليهم حتى عرضوا عليه الصلح على شء من ارضهم او شء يودونه عن ارضهم فيه ما هو اكثر من الجزية او مثل الجزية فان كانوا ممن توخذ منهم الجزية واعطوه ذلك على ان يجرى عليهم الحكم فعليه ان يقبله منهم (الام، ١٨٢/٣)

"جبامام كى چيش كش كردي اوران برغالب آنے سے پہلے ہى وہ اس شرط پر سلى كى چيش كش كرديں كما بنى سرز مين يااس كى پداوار کا کچھ حصہ، جو قیمت میں جزید سے زیادہ یا اس کے مساوی ہو، مسلمانوں کودیں گے تو اس صورت میں اگروہ قوم ایس ہوجس ہے جزید لینا جائز ہے اور اس کے ساتھ وہ پیشر طبھی مان لیس کہ ان پرمسلمانوں کا تھم جاری ہوگا تو امام پر لازم ہے کہ ان کی میپیش مش قبول کرلے۔ "

واذا صالحوهم عملي ان الارض كلها للمشركين فلا باس ان يصالحهم على ذلك ويجعلوا عليهم خراجا معلوما اما شء مسمى يضمنونه في اموالهم كالجزية واما شء مسمى يودي عن كل زرع من الارض كذا من الحنطة او غيرها اذا كان ذلك اذا جمع مثل الجزية او اكثر (الام، ١٨٢/٣)

"اور کفاراس شرط پرصلح کرنا جا بیں کہ زمین ساری کی ساری ان کی ملکیت ہوگی توصلے کرنے میں کوئی حرج نہیں ۔اس صورت الله الله الكي متعين خراج عائد كرديا جائے ،خواہ وہ ان كے اموال ميں جزيد كي شكل ميں كوئي متعين رقم ہوياز مين كى بيداوار مثلاً گندم الكراور فعل كى كوئى متعين مقدار ، بشرطيكه اس كى مجموعى قيت جزيد كے مساوى يااس سے زيادہ موسا

اس صورت میں اصل مقصد محض ایک مخصوص رقم کی وصولی قرار پاتا ہے اور اس کی وہ علامتی اہمیت، جس کے پیش نظر قرآن بیریں اصلا اے منکرین حق پر عائد کرنے کا حکم دیا گیا، ٹانوی ہو جاتی ہے، کیونکہ جزیہ کے اصل تصور کی رو سے حقارت اور ذلت كبغيروصول كى جانے والى كى بھى رقم كو اجزيد انتيس كہا جاسكا _جصاص لكھتے ہيں:

ومتى اخذناها على غير هذا الوجه لم تكن جزية لان الجزية هي ما اخذ على وجه الصغار (احكام القوآن، ١٠١٠)

"اگر ہم ذلت اور عار کے بغیر وصول کریں گے تو وہ 'جزبیہ' نہیں ہوگا کیونکہ 'جزبیہ' کہتے ہی اس رقم کو ہیں جو ذلت اور تفارت كے ساتھ وصول كى جائے۔"

جزييك نفاذ كے سليلے ميں ہندوستان ميں قائم ہونے والى سلم سلطنوں ميں جوطريقداختيار كيا گيا، وہ بھى اس كى فقهى حيثيت

کرنے ہے انکارکر دیا ہے، وہ مسلمانوں کے زیر دست رہتے ہوئے بردم اپنی پستی اور محکومی کامشاہدہ کریں اور انھیں احساس ہو کہ ہے ان کے کفر پر ق نم رہنے کی سزا ہے۔اس طرح ان میں میداعیہ پیدا ہوگا کہ وہ اس ذلت سے بیخ کے لیے کفر ونٹرک کوچھوڑ کر دائزہ اسلام مين داخل موجاكين _ (الموسوعة الفقهيد ، جزيه ١٥٨/١٥٠ _ ابن العربي ، احكام القرآن ، ١٨١/٢) بيمقصد چونكه اجزيه اي كذريع ي عاصل بوسكتا ب،اس لي فقهايد كهت بين كدا گرغير مسلم اجزيد الى ادايكى كے بغير برامن تعلقات قائم كرنے كى پیر کش کریں تو قبول نہیں کی جائے گی۔ (جصاص ،احکام القرآن ،۳۲۸،۳) حتی کداگراس شرط پرصلے کے لیے آ مادہ ہوں کدان کو قیدی بنائے بغیر اور مسلمانوں کے ذمہ میں داخل کر کے ان سے جزیہ وصول کیے بغیر انھیں اپنے علاقے سے جلا وطن کر دیا جائے تو بھی مذکورہ شرط پرصلے کرنا جائز نہیں۔البتداگر مسلمان قال کر کےان ہے جزیہ وصول کرنے کی طاقت ندر کھتے ہوں تو مذکورہ شرط پر صلح کی جائتی ہے۔ (جصاص ، احکام القرآن ، ٣٢٨ / ٢٥) اسى بناپر فقہاسيد ناعمر كے اس فيصلے كوجوانھوں نے بنوتغلب كے نصار كل کے بارے میں کی ، ہوتغلب ہی کے ساتھ مخصوص مانتے ہیں اور ان کے علاوہ کسی اور غیرمسلم گروہ سے 'جزیہ 'کے بجائے صدقہ کی وصول کوجائز نہیں جھتے۔ (سرحسی، المهوو ۲۵۸/۳) جبکہ جصاص وغیرہ کی راے میں یہ بھی در حقیقت اجزیہ ابی تھا۔

(IAP)

(احكام القرآن لارد ١٨٨)

تا ہم ایک رائے بیمجی موجود ہے کدا گر عملی صورت حالات کسی غیرمسلم گروہ کے ساتھ ای شرط پر سلح کرنے پر مجبور کر رہی ہو كان عين يك بجائز كوة في جائز توايا كرناجا زب-

علامه ابن قد امه منبلی اس کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

ان بني تغلب كانوا ذوى قوة وشوكة لحقوا بالروم وخيف منهم الضرر ان لم يصالحوا ولم يوجد هذا في غيرهم فان وجد هذا في غيرهم فامتنعوا من اداء الجزية وخيف الضرر بترك مصالحتهم فراي الامام مصالحتهم على اداء الجزية باسم الصدقة جاز ذلك اذا كان الماخوذ منهم بقدر ما يجب عليهم من الجزية او زيادة (المغنى، ٢٧٧٧)

" بنوتغیب قوت وشوکت کے حامل تھے اور اہل روم کے ساتھ ال گئے تھے، اور اگر ان کے ساتھ مسلح نہ کی جاتی تو ان کی جانب ے نقصان بہنچنے کا خدشہ تھا۔ بدوجہ کسی اور گروہ میں نہیں یائی جاتی۔ ہاں ، اگر کسی اور میں بھی بدوجہ یائی جائے اوروہ جزید دیے ہے انکارکریں اور ان کے ساتھ سلے نہ کرنے کی صورت میں ضرر کا خدشہ ہواور حکمر ان صدقہ کے نام سے ان سے جزید وصول کرنے برطل كرنے كومناسب مجھے توابيا كرنااس كے ليے جائز ہے، بشرطيكه ان سے وصول كى جانے والى رقم جزيہ كے مساوى يااس سے زيادہ

ال همن ميں ايك فقبى رائے يہ بھى ہے كما كرغير مسلم جزيد كے بجائے صدقد كے نام سے رقم اداكر ناچا بين تو پھر بنوتخلب كى نظير كيمطابق ان عدد برى رقم وصول كى جانى جإبيد (ماوردى،الاحكام السلطانية ١٨٢٠)

مناب فراج ہے۔ جبکہ حصرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک اس پر دوعشر واجب ہوں گے۔ اور اے مصارف زکو قامیں ہی خ چ کیاجائے گا۔اور بیقلی پر قیاس کیا گیا ہے۔اور بندیلی سےاس میں آسانی ہے۔اورامام محدعلیہالرحمے نزو یک! پنی حالت ر عشری ہے۔ کیونکہ عشر اس زمین کیلئے (مؤنت) عظم طور پرمقرر ہو چکا ہے۔ لہذااب میفراج کی طرح تبدیل نہ ہوگی ۔اورامام محمد على الرحمه كنزديك ال كوبهى مصارف زكوة من خرج كياجائ كالجبكدايك روايت كمطابق اسے مصارف خراج مين خرج كيا

ملمان سے خریدی موئی زمین کے عشر میں مداہب فقہاء کی تصریحات:

علامه بدرالدین عینی حنفی علیه الرحمه لکھتے ہیں۔اگر کسی ذمی غیرتغلبی نے کسی مسلمان سے عشری زمین خربیدی اوراس نصرانی نے زمین پر بقند کرلیا ۔ توعشر باطل ہوجائے گا۔ لہذااس کےعشر باطل ہونے کے بعد فقہاء کی حسب فیل تصریحات ہیں۔

حضرت امام اعظم رضی الله عند قرمات میں کداس زمین میں خراج ہوگا کیونکہ وہ کفر کی حالت کو ملنے والا ہے۔اور بیاسی دیل بككفراداع عبادت كمنافى بب بفلاف خراج ك كيونكماسلام كى كراك ظلاف تبيس ب-

(٢) حضرت امام ابولوسف عليه الرحمة فرمات بين كهاس زمين برعشر ب كيونكه الل تضعف ع عشر لياج تا بي يعني دو كناعشر وصول کیا جاتا ہے ۔ البندا اسکو دو گناعشر کی طرف چھیرا جائے گا البتداس کا مصرف وہی ہوگا جوز کو قا کامصرف ہے اور بیرجنلی ازوسامان ككام آئكا-

(۳) حضرت امام شافعی علیه الرحمه فرماتے ہیں کہ اس پرخراج وعشر کچھ بھی واجب نہ ہوگا ۔خراج اس لیے نہیں ہے زمین کا وظیفد منجیں ہے۔ اور عدم اہلیت کی وجد سے عشر واجب نہ ہوگا۔

(4) حفرت امام ما لك عليه الرحمة فرمات بين كماس كى تي كرنابى درست نبيس ب-

(۵) حضرت امام محمرعلیدالرحمہ کے نزویک عشری زمین فروخت کے بعد بھی اپنی حالت عشری پررہے گی۔ کیونکہ زمین کا ٹیکس عشرے۔اوراس میںعباوت کا شبہ ہے جوابتدائی طور پر کافر پرواجب ندہوگا۔اور بقاء کے طور پر باطل بھی ندہوگا۔ (البنائية شرح البداية ٢٢،٩ ص١٢١، حقانية ملتان)

وم عشفعه مل لوٹائی گئی زمین کے عشر کابیان:

(فَإِنْ أَخَلَهَا مِنْهُ مُسْلِمٌ بِالشَّفْعَةِ أَوْ رُدَّتْ عَلَى الْبَائِعِ لِفَسَادِ الْبَيْعِ فَهِيَ عُشْرِيَّةٌ كَمَا كَانَتُ ﴾ أَمَّا الْأَوَّلُ فَلِتَحَوُّلِ الصَّفُقَةِ إِلَى الشَّفِيعِ كَأَنَّهُ اشْتَرَاهَا مِنْ الْمُسْلِمِ ، وَأَمَّا الثَّانِي فِلَّانَّهُ بِالرَّدِّ وَالْفَسْخِ بِحُكْمِ الْفَسَادِ جَعَلَ الْبَيْعَ كَأَنَّ لَمْ يَكُنُ ، وَإِلَّنَّ حَقَّ الْمُسَلِمِ لَمْ يَنُ قَطِعُ بِهَذَا الشُّرَاءِ لِكُونِهِ مُسْتَخِقَّ الرَّدِّ (وَإِذَا كَانَتُ لِـمُسْلِمٍ دَارُ خُطَّةٍ فَجَعَلَهَا

متعین کرنے کے شمن میں اہم نظیر کی حیثیت رکھتا ہے۔او پرہم نے سید ناعمر کے فقہی ربخان کی وضاحت کرتے ہوئے بیا خذ کیاہے کہ وہ قبل مشرکین اور نفاذ جزیبہ میں سے کسی بھی حکم کواصلاً قابل کعیم نہیں سمجھتے تھے، چنانچیانھوں نے مجوں ہے اس وقت تک **جزیہ** وصول نہیں کیا جب تک ان کے سامنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ نہیں آ گیا۔ بیر جھان کہ اہل کتاب اور مجوس کے علاوہ ووسر نے غیر مسلم گروہوں سے جزیبے لیماضروری نہیں ،اگر چ^{رفق}بی بحثوں کا با قاعدہ حصہ نہیں بن سکا، تا ہم کم از کم ہندوستان کی حد**تک بیاصول مملا** مان سا گیا۔ چنانچی عرب فاتحین کی طرف سے تو بعض علاقول کے باشندوں سے جزیہ وصول کیے جانے کی مثالیں ملتی ہیں، (اردو دائرَ ومعارف اسلامیه،مقاله "جزیه"، ۷۴۷/ کیکن هندوستان می**ن با قاعده قائمَ هونے والیمسلم حکومتوں میں ب**عض مخ**صوص ادوار** مثلاً فیروزش ^{و تغ}لق اور اورنگ زیب عالمگیر کے دورحکومت کے علاوہ عمومی طور پر اہل اقتد ارنے یہاں کے غیرمسلموں پر جزم**یافذ** كرفى كوشش فهيس كى اردودائر ومعارف اسلاميد كے مقاله نگار في كھا ب

" دیلی کی اسلامی سلطنت میں جزید عائد کرنے کا تذکرہ شاذ و تادر ہی ماتا ہے ، تا ہم جزیداور خراج کے الفاظ اس عہدے متعلق کتب تاریخ میں ملتے ہیں بھین شرعی لحاظ سے نہیں ، بلکہ عرفی لحاظ سے مالیے کامفہوم اوا کرنے کے لیے۔مثلاً امیر حسن ہجوی (م ۵۲۲ عادب فوائد الفواد (طبع دیلی ۱۸۲۵، ص ۷۷، طبع نولکشور ۸۰ ۱۹ء، ص ۸۱) کے بیان ہے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے عبد میں اسٹیکس کوبھی جزید کہا جاتا تھا جو ہندوراجہ مسلمانوں سے وصول کرتے تھے۔البتہ فیروز شاہ فلق نے اپنے عہد حکومت میں پیکم دیا تھا کہ بیت المال کی آمدنی کے ذرائع صرف وہی ہوں گے جوشرع محمصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں اور وین کتابیں ال رشامرين " (اردودائره معارف اسلاميه مقاله "جربية ماردودائره معارف

مسلمان سے خریدی ہوئی ذمی نصرائی کی زمین میں خراج کابیان:

(وَلَوْ كَانَتُ الْأَرْضُ لِمُسْلِمِ بَاعَهَا مِنْ نَصْرَانِيٌّ) يُرِيدُ بِهِ ذِمِّيًّا غَيْرَ تَغْلِبِيّ (وَقَبَضَهَا فَعَلَيْهِ الْخَرَاجُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ) ! لِأَنَّهُ أَلْيَقُ بِحَالِ الْكَافِر (وَعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ الْعُشُرُ مُضَاعَفًا) وَيُصْرَفُ مَصَارِفَ الْخَرَاجِ اعْتِبَارًا بِالتَّغْلِبِيّ وَهَذَا أَهْوَنُ مِنُ التَّبْدِيلِ (وَعِـنْـدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ .هِــىَ عُشْرِيَّةٌ عَلَى حَالِهَا) ؟ ِلأَنَّهُ صَارَ مُؤْنَةً لَهَا فَلا يَتَبَدَّلُ كَالْخَرَاجِ ، ثُمَّ فِي رِوَايَةٍ : يُصْرَفُ مَصَارِفَ الصَّدَقَاتِ ، وَفِي رِوَايَةٍ :يُصْرَفُ مَصَارِفَ الْخَرَاجِ .

اورا گروہ زمین کسی مسلمان کی تھی کہاس نے اس کونھرانی کوفروخت کردی۔ جبکہ نھرانی سے مراد تعلی کے علاوہ ذمی ہےاوراس ذی نے اس پر قبضہ بھی کرلیا۔ تو حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ کے نزدیک ایسے ذمی پرخزاج لازم ہوگا۔ کیونکہ کا فرکی حالت کے زیادہ

تشريحات مدايه

بُسْتَانًا فَعَلَيْهِ الْعُشُرُ) مَعْنَاهُ إِذَا سَقَاهُ بِمَاء ِ الْعُشْرِ ، وَأَمَّا إِذَا كَانَتُ تُسْقَى بِمَاء ِ الْخَوَاج فَفِيهَا الْخَرَاجُ ؛ لِلَّانَّ الْمُؤْنَةَ فِي مِثْلِ هَذَا تَدُورُ مَعَ الْمَاءِ

ا گر کسی مسلمان نے شفعہ یا بھے فاسد ہونے کی وجہ سے اس ذمی سے واپس لی تو وہ زمین عشری رہے گی جس طرح تھی۔ ہم حال پہلی دلیل سیب کدیہال صفت شفیع کی طرف ہوگئ جس طرح اس نے بیز مین مسلمان سے لی ہےاور دوسری دلیل میہ ہوگئ فساد کی وجہ سے باطل ہو گیا اور فتح کر دہ بھے معدوم ثار ہوگی ۔ کیونکہ مسلمان کاحق اس کے خریدنے کی وجہ سے ختم نہیں ہوتا۔اس لگے كهير التي رد مونے كاحق ركھتى ہے۔

حضرت امام محمرعلیه الرحمہ نے فرمایا: اگر کسی مسلم کیلئے کوئی گھر خاص (مختص) کردیا جائے پھراس نے اسے باغ بنالیا تواں پ عشرواجب ہوگا۔ ہاں البتہ جب اس کوعشری پانی ہے سیراب کیا گیا ہو۔اوراگراس کوخراجی پانی ہے سیراب کیا تو اس میں خراہ واجب بوگا۔ کیونکہ اس طرح کی زمین میں مؤنت (خرچہ بیس) پانی کے ساتھ پھرنے والا ہے۔

علامدابن عابدين شاى حنى عليه الرحمه لكصة بي-

ذی نے مسلمان سے عشری زمین خریدی چھر کسی مسلمان نے شفعہ میں وہ زمین لے لی پاکسی وجہ ہے بیج فاسد ہوگئ تھی اور ہالع کے پاس واپس ہوئی یا بائع کوخیار شرط تھا یا کسی کوخیار رویت تھا اس وجہ سے واپس ہوئی یامشتری کوخیار عیب تھا اور حکم قاضی ہے والی ہوئی ،ان سب صورتوں میں پھرعشری ہی ہاورا گر خیار عیب میں بغیر حکم قاضی واپس ہوئی توابخراجی ہی رہے گی۔

مسلمان نے اپنے گھر کو باغ بنالیاءاگراس میں عشری پانی دیتا ہے توعشری ہے اور خراجی پانی دیتا ہے تو خراجی اور دونوں مم کے پانی دیتا ہے، جب بھی عشری اور ذنمی نے اپنے گھر کو باغ بنایا تو مطلقاً خراج لیں گے۔ آسان اور کوئیں اور چشمہ اور دریا کا پانی عمر ک ہا در جونہر عجمیوں نے کھودی اس کا پانی خراجی ہے۔ کافروں نے کوآ س کھودا تھا اور اب مسلمانوں کے قبضہ میں آ گیا یا خراجی زمین میں کھودا گیاوہ بھی خراجی ہے۔ (ردفتار، کتاب الزكوة)

سبب فسادی بناء پر علم بیچ کے ددکا بیان:

مجوى ہو ياكوئى يبودونسارى ميں سے ہو۔فساد كےسبب كى بنياد پراس كى بيج فنخ ہوجائے گا۔

مجوی کے باغ میں وجوب عشر کا بیان:

(وَلَيْسَ عَلَى الْمَجُوسِيِّ فِي ذَارِهِ شَيْءٌ) لِأَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ جَعَلَ الْمَسَاكِنَ عَفُوًّا ﴿ وَإِنْ جَعَلَهَا بُسْتَانًا فَعَلَيْهِ الْخَرَاجُ ﴾ وَإِنْ سَقَاهَا بِمَاءِ الْعُشُو لِتَعَلُّو

إِيجَابِ الْعُشْرِ إِذْ فِيهِ مَعْنَى الْقُرْبَةِ فَيَتَعَيَّنُ الْخَرَاجُ وَهُوَ عُقُوبَةٌ تَلِيقُ بِحَالِهِ ، وَعَلَى قِيَاسِ قَوْلِهِ مَا يَجِبُ الْعُشُرُ فِي الْمَاءِ الْعُشْرِي ، إِلَّا أَنَّ عِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عُشْرًا وَاحِدًا ، وَعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ عُشُرَانِ وَقَدْ مَرَّ الْوَجْهُ فِيهِ ، ثُمَّ الْمَاءُ الْعُشُرِيُّ مَاءُ السَّمَاءِ وَالْمَآبَارِ وَالْعُيُمُونِ وَالْبِحَارِ الَّتِي لَا تَذْخُلُ تَحْتَ وِلَايَةِ أَحَدٍ ، وَالْمَاءُ الْخَرَاجِيُّ مَاءُ اللَّانُهَارِ الَّتِي شَقَّهَا الْأَعَاجِمُ ، وَمَاءُ جَيْحُونَ وَسَيَحُونَ وَدِجُلَةَ وَالْفُرَاتِ عُشْرِيٌّ عِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ ؛ لِأَنَّهُ لَا يَحْمِيهَا أَحَدٌ كَالْبِحَارِ ، وَخَرَاجِيٌّ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ ؛ لِأَنَّهُ يَتَّخِذُ عَلَيْهَا الْقَنَاطِرَ مِنْ السُّفُنِ وَهَذَا يَدٌ عَلَيْهَا .

تشريحات هدايه

اور مجوی کے گھر میں اس پر کچھ بھی واجب نہیں ہے۔ کیونکہ سیدنا فاروق اعظم رضی اللّہ عنہ نے ان کے گھروں کومعاف کر دیا تھ اورا گرمجوی نے اپنے گھر کو باغ بنالیا تو اس خراج واجب ہے۔اگر چداس کوعشری پانی سے سیراب کیا ہو۔ کیونکہ عشر کو واجب کرنے ے عذر لا زم آتا ہے کیونک عشر میں قربت وعبادت کے معانی ہیں البندااس کیلیے خراج کالعین ہو گیا۔اورخراج ایک مزاہے جو کا فرکی حالت پرمنطبق ہوتی ہے۔جبکہ صاحبین نے قیاس کرتے ہوئے کہاہے کی عشری یانی سے سیراب ہونے کی صورت میں عشر واجب ہو گا۔ادرامام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک ایک عشر واجب ہے جبکدامام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک دس عشر واجب ہیں۔اوراس کی ولیل گزر چکی ہے۔

(عشرى يانى كى تعريف) آسان كا يانى، كؤول كا يانى، چشمول كا يانى برائ درياؤل كاوه يانى جوكسى كى ولايت ميس داخل نه ہوعشری یائی کہلاتاہے۔

(خراجی پانی کی تعریف) خراجی پانی وہ ہے جومجمیوں کی گھودی گئی تہروں کا پانی ہے۔اور دریائے جیمون سیحون ، وجلہ اور فرات کا پانی امام محمدعلیدالرحمد کے نزدیک عشری ہے کیونکہ سمندروں کی طرف ان کی حفاظت کرنے والا کوئی تہیں ہے۔اورامام ابو یوسف علیدالرحمہ کے زو کی خراجی ہے کیونکدان دریاؤں پر کشتیوں کے پل بنائے گئے ہیں۔ادریمی ان پر قبضد بی ہے۔

علامه علا والدين في عليه الرحمه لكهي بي-

مسلمانوں کی آمدے پہلے غیرمسلمانوں نے جونہر کھودی اس کا یانی خراجی یا کافروں نے کنواں کھودا تھا اور اب مسلمانوں کے قضم ش آ گیایا خراجی زمین میں دکھودا گیاوہ بھی خراجی ہے ایسے یانی سے سیراب ہونے والی زمین میں جو بیداوار ہوگی اس میں عشر نہیں بلکہ خراج واجب ہوگا خواہ پیداوار کا کوئی حصہ آ دھا ، تہائی ، چوتھائی وغیرہ مقرر کر دیا جائے یا ایک مقدار لا زم کر دی جائے۔

تشريحات مدايه

(در مختار، كتاب الزكوة)

عشر لعن کھیتی اور پھلوں کی زکو ۃ

1. عشر لین کین یا مجلوں کی زائو ہ فرض ہے اوراس کی فرضیت کا تھم بھی زائو ہ کی طرح ہے لیعنی فرض ہونے کے بعد فور أادا کرنا واجب ہے اور تا خیر کرنے سے گنا ہگار ہوگا۔

2 پیدادار بی عشر داجب ہونے کے لئے کوئی مقدار نصاب مقرر نہیں ہے خواہ پیدادار کم ہویا زیادہ سب میں عشر داجب ہوتا ہے بشرطیکہ کم از کم ایک صاع ہوادر اس میں ہے بھی شرط نہیں ہے کہ دہ چیزیں تمام سال تک باقی رہیں پس سبزیات وغیرہ میں بھی عشر داجب ہے ادر عشر داجب ہونے کے لئے پوراسال گزار تا بھی شرط نہیں ہے کیونکہ یہ حقیقت میں زمین کی پیدادار میں ہیاوراس لئے پیدادارسال میں کئی ہار حاصل ہوتو ہر ہار عشر واجب ہوگا۔ 13س کے داجب ہونے کی شرطیں ہے ہیں

اول مسلمان ہونا۔ دوم اس کی فرضیت کاعلم ہونا، سوم وہ زمین عشری ہو پس جو پیداوار خراجی زمین سے حاصل ہوا**س میں عثر** واجب تہیں **ہوگا۔**

چہارم وہ پیداوارا سے کی ہوجس کی زراعت سے زمین کا فاکدہ وترتی مقصود ہوتی ہو، پس جس پیداوار سے زمین کی آمد فی لینا
یاز مین کو فاکدہ مند بنانا غالب مقصود شہواس میں عشر واجب نہیں ہے مثلاً لکوی (ایندھن) گھانس، زکل، چھاؤاور کھجور سے ہتا ، فریدہ
میں عشر واجب نہیں ہوگا گیہوں، چنا ، چاول، ہرتم کا غلاسا گ، ترکاریاں ، سبزیاں ، پھل، پھول ، کلای بخر بوزہ ، کھجور سے ، کتا ، فریدہ
کھیرا پہندو غیرہ پرعشر واجب ہوگا ، حشری این بنگل اور پہاڑوں سے جوشہد حاصل کیا جائے اس میں اختلاف ہا ام ابوصنیفاور
امام محمد کے زود یک اس میں عشر واجب ہوگا ای پرفتو کی ہیجیسا کہ کتب فاویل سے فاہر ہائی طرح جو پھل ایسے درختوں کی حکے
جا کیں جو کسی کی ملکیت نہیں جیں مثل اجر پہاڑوں کے درخت تو ان میں بھی یہی اختلاف ہے کہ طرفین کے زود کی عشر واجب
ہورختوں پرعشر واجب نہیں ہوگا ، جنول اور پہاڑوں کے درخت تو ان میں بھی یہی اختلاف ہے کہ طرفین کے زود کو ایس ہو ان میں کھی کے درختوں پرعشر واجب نہیں ہوتا کی اگر خین کو ایم ہورئی تو اس میں ان ان دوغیرہ اور دوا ہوں مثل المیل ، کشورہ اجوائن ، کلوخی ، خطی وغیرہ پر بھی عشر واجب نہیں ہوتا کی اگر خین کو ان میں عشر نہیں ہوتا کی دور ختوں میں گوئی تھی میں ان میں ہوگا کہ کی ان ان و میز یا تو اس میں واجب ہوگا ، ساک و میز یا تو اس میں عشر واجب نہیں ہوگا ، کو کہ بو یا تو اس میں عشر واجب نہیں ہوگا ، ساک و میز یا تو اس میں عشر واجب نہیں ہوگا ، کیونکہ وہ گھر کے تابع ہے۔
عشر واجب ہوگا ، ساک و میز یا تو اس گھر کے باغ یا کھیت کی پیدا وار میں عشر واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ گھر کے تابع ہے۔

عقل وبلوغ وجوبِ عشر کے لئے شرط نہیں ہے اس لئے لڑ کے اور مجنون کی زمین میں بھی عشر واجب ہوتا ہے، اس طرح جس مختص چخص پرعشر واجب ہو چکا ہے اگر وہ مرجائے اور اناج موجود ہوتو اس میں سیعشر لیا جائے گالیکن زگوۃ کا بیتکم نہیں ہے اس طرح زمین کا مالک ہونا بھی شرط نہیں کہیں وقف کی زمین اور غلام ِ ماذون و م کا تب کی زمین میں بھی عشر واجب ہے .

بوتغلب کے بچے اور عورت کی زمین دو گناعشر کا وجوب

(وَفِي أَرْضِ الصَّبِيِّ وَالْمَرَّأَةِ التَّغُلِبِيَّيْنِ مَا فِي أَرْضِ الرَّجُلِ التَّغُلِبِيِّ) يَعْنِي الْعُشُرَ الْمُضَاعَفَ فِي الْعُشُرِيَّةِ وَالْحَوَاجَ الْوَاحِدَ فِي الْحَوَاجِيَّةِ ، لِأَنَّ الصَّلْحَ قَدْ جَرَى عَلَى الْمُضَاعَفَ فِي الْعُشُرِيَّةِ وَالْحَوَاجَ الْوَاحِدَ فِي الْحَوَاجِيَّةِ ، لِأَنَّ الصَّلْحَ قَدْ جَرَى عَلَى الْمُصْعِيفِ الصَّدِيِّ الصَّدِيِّ وَالْمَرُأَةِ إِذَا كَانَا مِنْ الْمُسْلِمِينَ الْعُشْرُ فَيُضَعَفُ ذَلِكَ إِذَا كَانَا مِنْهُمْ .

2.1

چوپ کھٹالی مرد کی زمین پرواجب ہوتا ہے وہ تعلی عورت اور بچے کی زمین پرواجب ہوگا۔ یعنی اگروہ عشری زمین ہے اس میں دوعشر داجب ہیں۔ جبکہ خراجی زمین میں ایک خراج ہے۔ کیونکہ سمج صدقے کو دوگن کرنے کیلئے ہوئی ہے۔ نہ محض مدد کو دوگن کرنے کیلئے ہوئی ہے۔ نہ محض مدد کو دوگن کرنے کیلئے ہوئی تھی۔ اور اگر کوئی بچہ یا عورت مسلمان ہوں تو ان پرایک عشر واجب ہوگا اگر چہ بید دونوں بنوتغلب سے ہوں تو اس کو بھی دوگنا کردیا جائے گا،،

اشراك علت كي وجد اشراك عكم:

تغلبی مرد کیلئے جوسابقہ شرح میں بیان ہوا ہے اس علت کے اشتراک کی وجہ سے تھم بھی اس طرح ہوگا۔

عشری زمین میں قیرونفظ کے ہونے کابیان:

قَالَ (وَلَيْسَ فِي عَيْنِ الْقِيرِ وَالنَّفُطِ فِي أَرْضِ الْعُشْرِ شَيْءٌ) ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنُ أَنْزَالِ الْأَرْضِ وَإِنَّـمَا هُوَ عَيْنٌ فَوَّارَةٌ كَعَيْنِ الْمَاءِ (وَعَلَيْهِ فِي أَرْضِ الْخَرَاجِ خَرَاجٌ) وَهَذَا (إِذَا كَانَ حَرِيمُهُ صَالِحًا لِلزِّرَاعَةِ) ؛ لِأَنَّ الْخَرَاجَ يَتَعَلَّقُ بِالنَّمَكُنِ مِنْ الزِّرَاعَةِ.

2.7

تیر اور نفظ کا چشمہ اگر عشری زمین میں ہوں تو کچھ داجب نہیں ۔ کیونکہ قیر اور نفظ کسی بھی زمینی پیدادار سے نہیں ہیں ۔ وہ تو بھوٹے والا پانی ہے جسے چشمے کا پانی کہتے ہیں اور اس پرخراجی زمین میں خراج ہے۔ اور یہ بھی اس وقت ہے جب اس کا گر دونواح زراعت کے قابل ہو کیونکہ خراج زراعت کومکن بنانے سے متعلق ہوتا ہے۔

شرح

علامه علاؤالدين حفى عليه الرحمه لكصة بي-

زفت اور نفط کے چشے عشری زمین میں ہوں یا خراتی میں اُن میں کھی ہیں لیا جائے گا، البتدا گرخرا بی زمین میں ہوں اور آس

بَابُ مَنْ يَجُوزُ دَفَعُ الصَّدَقَةِ إِلَيْهِ وَمَنْ لَا يَجُوزُ ﴿

€19m}

﴿ یہ باب ان لوگوں کے بیان میں ہے جنہیں زکو ة دینا جائز اور جائز جہیں ہے ﴾

مصارف زكوة كابيان:

اس باب میں زکوۃ کےمصارف کو بیان کیا گیا ہے۔مصنف جب زکوۃ کی فرضیت ،شرائط ،اموال وغیرہ سے فارغ ہوئے ہیں تو اب انہوں نے اس چیز کا بیان شروع کیا ہے جن کو مذکورہ اموال دیئے جائیں گے۔اس باب کے مؤخر ہونے کی دلیل ظاہر ہے کہ جب عم زکو ة فابت موكا توزكو ة جس كودى جائے كى ده بعد يس بيان موكار

عبادات میں بمیشدای طرح کا اسلوب ہے کہ پہلے اشیاء کے احکام سے ان کا ثبوت اور اس کے بعدان کے عمل کیلئے اور بیر ای طرح جیے میلیکسی چرکوانت کیا جائے اور بعد میں اس رحمل کیا جائے۔

مصرف ذكوة كي فقهي تعريف كابيان:

امام احدرضا بریلوی حنفی علیه الرحمه لکھتے ہیں۔مصرف زکوۃ ہرمسلمان حاجتمند ہے جسے ابینے مال مملوک سے مقدار نصاب فارغ عن الحوائج الاصليه يردسترسنبيس بشرطيكه ندباشي موندا بناشو برندا بني عورت اگر چدطلاق مغلظه دے دى مو، جب تك عدّت ے باہرنے آئے ندؤ واپنی اولا دیس ہے جیسے بیٹا بٹی، پوتا ہوتی، نواسا نواس، ندؤ وجن کی اولا دیس ہے جیسے ماں باپ، دا دا دادی، نانانانی،اگر چه بیاصلی وفری رشتے عمیا ذ أبالله بذر بعیه زنا موں، ندا پنایاان پانچوان تنم میں سی کامملوک اگر چه مکاتب مو، نه سی غنی کا غلام غیرمکاتب، ندمردگی کا تا بالغ بچه، ند باهی کا آزاد بنده ، اورمسلمان حاجتمند کہنے سے کا فروغی پہلے ہی خارج ہو تھے۔ بیسولی خف ہیں جنمیں زکو ہور بی جائز جہیں وان کے سواسب کوروا ، مثلاً ہاشمیہ بلکہ فاطمیہ مورت کا بیٹا جبکہ باپ ہاشی نہ ہو کہ شرع میں نسب باپ ے ہے۔ بعض مشہورین کہ مال کے سید انی ہونے سے سیدین بیٹے ہیں اوروہ باوجود تفہیم اس پراصرار کرتے ہیں تھکم حدیث سیج مستحق لحب الني موتع بن والعياذ بالله-

(الله تعالى بيائے، ہم نے اپنے قاوي يس اس كى وضاحت كردى ہے۔ت)اى طرح غير باقى كا آزاد شده بندواكر چەخود ا نہائی ہو یاا ہے اور اسے اصول وفروع وزوج وزوجه و ہاتمی کے علاو اسی غنی کا مکا تب یا زن فیزید کا نا بالغ بچدا کر چہ پیتم ہو یا اپنے بن، بمائی، بیا، پیویسی، خاله، مامول، بلکه انعین دینے شن دُونا تواب ہے زکوۃ دصلدرم یا اپنی بہویا دامادیا مال کاشوہر ما باپ کی مورت یا این زوج یا زوجه کی اولا دان سوله کوجمی و بناروا جبکه به سوله اُن سوله سے ندمون از انجا که اُنھیں اُن سے مناسبت ہے جس کے باعث ممکن تھا کہ ان میں بھی عدم جواز کا وہم جاتا، البذافقير نے انہيں بالتخصيص شار كرديا، اور نصاب ندكوره بروسترس ند بونا چند مورت کوشائل :ایک بیکرسے مال بی ندر کھتا مواے معین کہتے ہیں۔ پاس کی زمین قابل زراعت ہوتو اس زمین کاخراج لیاجائے گا، چشمہ کانہیں اور عشری زمین میں ہوں تو جب تک آس پاس کی زمین يس زراعت نه بو پچھنين ليا جائے گا ، فقط قابلِ زراعت ، ونا کا في نہيں (درمخار ، کماب الز کؤ ۾)

قاعده فقهيه؛ جو چيز زيين كي تابع هو، جيسے درخت اور جو چيز درخت سے نكلے جيسے گونداس ميں عشرنبين: جوچيز زيين كى تابع موء جيد درخت اورجوچيز درخت سے فكے جيد گونداس ميں عشرنبيں _ (فال كا عالمكيرى)

اس قاعدہ کی دضاحت بیہ ہے کہ عشر الی چیز وں میں ہوگا جو چیزیں زمین تالع ہوں اور جو چیزیں زمین کے تالع نہ ہوں گی ان میں عشر واجب نہ ہوگا۔ ندکور ہ مسئلہ میں قیر اور نفط کا مسئلہ ہے اور اس طرح جینے بھی چیشے ہیں ان میں عشر نہ ہوگا کیونکہ زمین کے تالع نہیں ہیں البتداس قاعدے میں بعض اشیاء کا استثناء ہے۔

عشرى زين كے چندجديد جزئياتى مسائل:

علامه ابن عابدین حنفی علیه الرحمه لکھتے ہیں۔ کہ عشری زمین عارییۂ دی توعشر کا شتکار پوہے مالک پرنہیں اور کا فرکو عاریت دی تو ما لک پرعشر ہے۔عشری زمین بٹائی پردی توعشر دونوں پر ہے اور خراجی زمین بٹائی پردی تو خراج مالک پر ہے۔زمین جوز راعت کے لیے نفذی پر دی جاتی ہے، امام کے نزد یک اُس کاعشر زمیندار پر ہے اور صاحبین کے نزد یک کاشتکار پر اور علامہ شامی نے سے حقیق فرمائی که حالت زماند کے اعتبارے اب قول صاحبین پر عمل ہے۔

مورنمنٹ کو جو مالکذاری دی جاتی ہے،اس سے خراج شری نہیں ادا ہوتا بلکہ وہ مالک کے ذمہے اُس کا ادا کرنا ضروری اور خراج كامصرف صرف لشكراسلام نهيس، بلكه تمام مصالح عامه سلمين بين جن بين تغيير مبجد وخرج مبجد ووظيفه امام ومؤ ذن وتنخوا ومدرسين علم دين وخركيري طلبعلم دين وخدمه على المستعد حاميان دين جووعظ كهتم بين اورعلم دين كي تعليم كرت اورفق كام یں مشغول رہے ہوں اور بل وسرایانے بی بھی صرف کیا جاسکا ہے۔

عشر لینے سے پہلے غلد ﴿ وَالاتو مصدق كواختيار ب كوعشر مشترى سے ليابائع سے اور اگر جنتى قيت ہونى جا ہے اُس سے زیارہ پر پیچا تو مصدق کو اختیار ہے کہ غلّہ کاعشر لے یا حمن کاعشر اورا گر کم قیت پر پیچا اورا تنی کی ہے کہ لوگ اسنے نقصان پڑہیں بیچے تو غلّہ ہی کاعشر کے گااور وہ غلّہ ندر ہاتو اُس کاعشر قرار دے کر ہائع سے لیس یا اُس کی داجی قیمت۔انگور ﷺ ڈالے توشن کاعشر لے اور شره كركے بياتواكل قيت كامفركـ تشريحات هدايه

دوم مال ہو گرنصاب سے کم ، بیفقیر ہے۔ سوم نصاب بھی ہو گرحوائج اصلیہ میں منتفرق ، جیسے مدیون۔ چہارم حوائج ہے بھی فارغ ہو مگراہے دسترس نہیں، جیسے ابن السبیل لینی مسافر جس کے پاس خرج ندر ہا، تو بھتر رضر ورت ذکو ہے لے سکتا ہے، اس سے زیادہ اُسے لینا روانہیں ، یاؤ چھی جس کا مال دوسرے پر دین مؤجل ہے ہنوز میعاد نہ آئی اب اُسے کھانے بہننے کی تکلیف ہے تو میعاد آئے تک بقد رِ حاجت لے سکتا ہے یاؤ ہ جس کا مدیون غائب ہے یا لے کر مگر گیا اگر چہ بی ثبوت رکھتا ہو، کہ ان سب صورتوں میں دسترس نہیں۔بالجملہ عدمدار کارحاجتمند جمعنی فدکور پرہ ،توجونصاب مزیور پردسترس رکھتا ہے ہرگز زکو ہنیں پاسکتا اگرچہ عازی ہویا حاتی یا طالب علم یامفتی مگر عامل زکو ۃ جھے حاکم اسلام نے ارباب اموال سے تحصیل زکو ۃ پرمقرر کیادہ جب مخصیل کرے تو بحاب غنا بھی بقدرائے عمل کے لےسکتا ہے اگر ہاشمی نہ ہو۔ پھر دینے میں تملیک شرط ہے، جہاں پنہیں جیسے تتا جوں کوبطورا باحت اپنے دستر خوان پر بٹھا کر کھلا دینا یا میت کے کفن دفن میں لگانا یا مبجد، کنواں ، خانقاہ ، مدرسہ، میک ،سرائے وغیرہ بنوانا ان سے زکوٰ ہ ادا نہ ہوگی ،اگران میں صرف کیا جا ہے تو اس کے وہی حلے ہیں جود مگر مسائل میں بیان کیے گئے ہیں۔

619mg

(فَمَا وَيُ رَضُومِيهُ : ﴿ • ا ، كَمَّا بِ الرَّكُو ة ، رضا فا وَتَذْيَثُن ، لا مِور)

جنهين زكوة جائزيانا جائزے:

قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ الْأَصْلُ فِيهِ قَوْله تَعَالَى " (إنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ)") الْآيَةَ . فَهَ لِهِ ثَمَانِيَةُ أَصْنَافٍ ، وَقَدْ سَقَطَ مِنْهَا الْمُوَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعَزّ الْإِسْلَامَ وَأَغْنَى عَنْهُمْ وَعَلَى ذَلِكَ انْعَقَدَ الْإِجْمَاعُ

﴿ وَالْـفَقِيرُ مَنْ لَهُ أَدْنَى شَيْءٍ وَالْمِسْكِينُ مَنْ لَا شَيْءَ لَهُ ﴾ وَهَذَا مَرُوِيٌّ عَنْ أَبِي حَنِيفَةً رَحِـمَـهُ اللَّـهُ ، وَقَـدُ قِيـلَ عَـلَـي الْعَكْسِ وَلِكُلُّ وَجُهٌ ثُمَّ هُمَا صِنْفَانِ أَوْ صِنُفٌ وَاحِدٌ سَنَدُكُرُهُ فِي كِتَابِ الْوَصَايَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

(وَالْعَامِلُ يَدُفَعُ إِلَيْهِ الْإِمَامُ إِنْ عَمِلَ بِقَدْرِ عَمَلِهِ فَيُعْطِيهِ مَا يَسَعُهُ وَأَعْوَانُهُ غَيْرَ مُقَدّر بِالشَّمَنِ ﴾ خِلاقًا لِملشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ لِأَنَّ اسْتِحْقَاقَهُ بِطَرِيقِ الْكِفَايَةِ ، وَلِهَذَا يَأْخُذُ وَإِنْ كَانَ غَنِيًّا إِلَّا أَنَّ فِيهِ شُبْهَةَ الصَّدَقَةِ فَلا يَأْخُذُهَا الْعَامِلُ الْهَاشِمِيُّ تَنْزِيهًا لِقَرَابَةِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَنْ شُبْهَةِ الْوَسَخِ ، وَالْغَنِيُّ لَا يُوَازِيهِ فِي اسْتِحْقَاقِ الْكَرَامَةِ فَلَمْ تُعْتَبُرُ الشَّبْهَةُ فِي حَقِّهِ .

اس من دليل الله تعالى كافر مان بي "إنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ "الدابيآ تُعاقسام بير اوران مين تاليف قلب والوں كا حكم ساقط موكيا ہے۔ كيونكم الله تعالى نے اسلام كوغالب كرديا ہے۔ اورايسے لوگوں كى ضرورت ندر ہى۔ اور صحاب كرام رضی الله عنبم کاای پراجماع منعقد ہو چکاہے اور (۱) فقیروہ ہے جس کے ادنی چیز ہو۔ (۲) اور سکین وہ ہے جس کے پاس کچھ بھی نہ . ہو۔اوریبی روایت حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ سے ہے اور ای کے برعکس بھی بیان کیا گیا ہے۔اور ہرقول کی دلیل موجود ہے۔فقیر اور سکین کی دواقسام ہیں۔ یاصرف عی تم ہاں کوہم ان شاء اللہ کتاب الوصایا میں ذکر کریں گے۔

اورامام عامل کواتی مقدار میں مال دے جتنا اس نے کام کیا ہے۔اورامام عامل کواس قدر دیگا جس سے دہ اور اس کے جما تیوں کوکافی ہو۔جبکہ اسمواں حصہ مقررتبیں ہے۔حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ نے اختلاف کیا ہے کیونکہ عامل کاحق کفایت کے طریقے پر ا ابت ہوا ہے۔اس لئے عامل مال لے گا اگر چہوہ مالدار ہو ۔لیکن اس میں صدیقے کا شک ہے۔ کیونکہ نبی کریم الفظ سے قرابت کی وجہ ہے ہاشمی عامل اس مال کونہ لے گا۔اور مالدار کرامت کے مستحق ہونے میں ہاشمی کے برابر نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کے حق میں شک

مصارف زكوة كے بارے ميں فقبى تصريحات:

ا مام شافعی وغیرہ تو فرماتے ہیں کہ زکو ہ کے مال کی تقسیم ان آٹھوں قتم کے تمام لوگوں پر کرنی واجب ہے اورامام مالک وغیرہ کا قول ہے کہ واجب نہیں بلکہ ان میں ہے کسی ایک کوئی دے دینا کافی ہے گوا دوشم کے لوگ بھی ہوں۔ عام ابل علم کا قول بھی بہی ہے آیت یل بیان معرف بند کدان سب کودین کاوجوب کاذ کرہے۔

فقیروں کوسب سے پہلے اس لئے بیان فرمایا کہ ان کی حاجت بہت سخت ہے۔ گوامام ابوصنیفہ کے نزویک مکین فقیر سے بھی برے حال والا ہے حضرت عمر رمنی اللہ عند فرماتے ہیں کہ جس کے ہاتھ تلے مال نہ ہواس کوفقیر نہیں کہتے بلکہ فقیر وہ بھی ہے جومحتاج ہو گراپرا ہو گو کچھ کھا تا کما تا بھی ہو۔ ابن علیة کہتے ہیں اس روایت میں اخلق کالفظ ہے اخلق کہتے ہیں ہمارے نز دیک تجارت کولیکن جمہوراس کے برخلاف ہیں۔اور بہت سے حضرات فرماتے ہیں فقیروہ ہے جوسوال سے بیخے والا ہواور سکین وہ ہے جوسائل ہو اوكول كے بيتھ كنے والا اور كھرول اور كليول يس كھومنے والا۔

حضرت قادہ کہتے ہیں فقیروہ ہے جو بیاری والا ہواور مسکین وہ ہے جو سیح سالم جسم والا ہو۔ابراہیم کہتے ہیں مراواس سے مہاجر نقراء ہیں سفیان توری کہتے ہیں یعنی دیہا تیوں کواس میں سے پچھ نہ ملے عکرمہ کہتے ہیں مسلمانوں فقراء کومساکین نہ کہو۔ مسکین تو صرف اہل کتاب کے لوگ ہیں۔اب وہ حدیثیں سنئے جوان آٹھوں قسموں کے متعلق ہیں۔فقراء۔حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں صدقه مال داراور تندرست توانا پرحلال نہیں۔ کچھٹھ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے صدقے کا مال مانگا آپ بغور نیچے سے اوپر تک انہیں ہٹا کٹا قوی تندرست دیکھ کرفر مایا گرتم جا ہوتو تنہیں دے دوں گرامیر مخص کا اور قوی طاقت اور کما و مخص کا اس میں کوئی حصہ نہیں۔مساکین،حضورصلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں مسکین یہی گھوم گھوم کرایک لقمہ دو لقبے ایک تھجور دو تھجور لے کرٹل جانے والے ہی

نہیں ۔لوگوں نے دریافت کیا کہ بارسول انٹھائے پھرمسا کن کون لوگ ہیں؟ آپ نے فر مایا جو بے پرواہی کے برابرنہ یا ہے نہائی الي حالت ركھے كەكوئى دىكھ كر بېچان لے اور پھھ دے دے نہ كى سے خودكوئى سوال كرے۔

صدقہ وصول کرنے والے پتخصیل دار ہیں انہیں اجرت اس مال سے ملے گ - آنخضرت صلی اللہ علیہ وکلم کے قرابت وارجن پرصدقہ حرام ہاس عہدے پرنہیں آسکتے عبدالمطلب بن ربید بن حارث اورفضل بن عباس رسول الشصلي الله عليه وسلم كے ياس بددرخواست کے کر گئے کہ جمیں صدقہ وصولی کاعامل بنادیجئے۔آپ نے جواب دیا کہ جمصلی الله علیہ وسلم اورآل مجمصلی الله علیه وسلم پرصدقہ حرام ہے بیتو لوگوں کامیل کچیل ہے۔جن کے دل بہلائے جاتے ہیں۔ان کی کئی قسمیں ہیں بعض کوتو اس لئے دیا جا تاہے كەوە اسلام قبول كرلىس جىسے كەحضور صلى القدعليە وسلم نے صفوان بن اميە كۇغنىمت حتىن كامال ديا تھا حالانكەوەاس وقت كفي كى حالت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لکلاتھا اس کا اپنا بیان ہے کہ آپ کی اس دادو دہش نے میرے دل میں آپ کی سب سے زیادہ محبت پیدا کردی حالانکد پہلے سے براوٹمن آپ کامیں ہی تھا۔ بعض کواس لئے دیا جاتا ہے کدان کا اسلام مضبوط ہوجائے اوران كاول اسلام برلگ جائے ۔ جیسے كه حضورصلى الله عليه وسلم نے حنين والے دن مكه كے آزاد كرده لوگوں كے سرواروں كوسوسواونٹ عطا فرمائے اور ارشا وفر مایا کہ میں ایک کوریتا ہوں دوسرے کو جواس سے زیادہ میر امحبوب ہے نہیں دیتا اس لئے کہ ایسانہ ہو کہ بیاوند ہے منہ جہنم میں گریڑے۔

ا یک مرتبه حفزت علی رضی الله عند نے بین سے کچھاسونامٹی سمیت آپ کی خدمت میں بھیجاتو آپ نے صرف جا رفخصوں میں ہی تقسیم فر مایا۔ اقر اع بن حابس عینیہ بن بدر ،علقمہ بن علاشاور زید خیراور فر مایا میں ان کی دلجو کی کے لئے انہیں دے رہا ہوں۔ بعض کواس لئے بھی دیا جاتا ہے کہ وہ اپنے آس پاس والول سے صدقہ پہنچائے یا آس پاس کے دشمنوں کی عمبداشت رکھے اور انہیں اسلامیوں پر تمله کرنے کاموقعہ نہ دے۔حضرت عمراور عمار معنی اورا یک جماعت کا قول ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعداب بیمصرف باتی نہیں رہا کیونکہ اللہ تعالی نے اسلام کوعزت دے دی ہے مسلمان ملکوں کے مالک بن گئے ہیں اور بہت سے بندگان اللہ ان کے ماتحت ہیں۔

آ زادگی گردن کے بارے میں بہت سے بزرگ فرماتے ہیں کہ مراداس سے وہ غلام ہیں جنہوں نے رقم مقرر کر کےاپنے مالکوں سے اپنی آ زادگی کی شرف کرلی ہے انہیں مال زکو قاسے رقم دی جائے کہ وہ اداکر کے آ زاد ہوجا کیں اور بزرگ فرماتے ہیں کہ وه غلام جس نے بیشرط نیکھوائی ہواہے بھی مال زکو ہے خرید کرآ زاد کرنے میں کوئی ڈرخوف نہیں۔غرض مکا تب غلام اور محض غلام دونوں کی آزادگی زکو ق کا ایک معرف ہا حادیث میں بھی اس کی بہت کھے فضیلت وارد ہوئی ہے یہاں تک کرفر مایا ہے کہ آزاد كرده غلام كے ہر ہرعضو كے بدلے آزادكرنے والے كاہر ہرعضوجہم سے آزاد ہوجاتا ہے يہاں تك كه شرمگاه كے بدلے شرمگاه بھی۔اس لئے کہ ہرنیکی کی جزاای جیسی ہوتی ہے قرآن فرماتا ہے تہمیں وہی جزادی جائے گی وہتم نے کیا ہوگا۔ حدیث میں ہے تین قتم کے لوگوں کی مدد اللہ کے ذھے تن ہے وہ غازی جواللہ کی راہ میں جہاد کرتا ہووہ مکا تب غلام اور قرض

فيوضنات رضويه (جدرم) (۱۹۷۵) تشريحات مدايه

دار جوادا لیکی کی نبیت رکھتا ہووہ نکاح کرنے والا جس کا ارادہ بدکاری ہے تحفوظ رہنے کا ہوکسی نے حضور صلی القدعلیہ وسلم ہے کہا جھے کوئی ایساعمل بتایئے جو مجھے جنت سے قریب اور دوزخ ہے دور کر دے آپ نے فر مایانسمہ آزاد کراورگر دن خلاصی کر۔اس نے کہا کہ یہ دونوں ایک ہی چیز نہیں؟ آپ نے فر مایانہیں نسمہ کی آ زاد گی ہیہے کہ تو اکیلا ہی کسی غلام کو آ زاد کر دے۔اورگر دن خلاصی ہیہ ے کہ تو بھی اس میں جو تھے ہے ہوسکے مدد کرے۔ قرض دار کی بھی کئ قسمیں ہیں ایک شخص دوسرے کا بو جھا ہے اوپر لے لے کسی کے قرض کا اپناضامن بن جائے پھراس کا مال ختم ہوجائے یا وہ خود قرض دار بن جائے یا کسی نے برائی پر قرض اٹھایا ہوا دراب وہ تو بہ كر لے يس أنہيں في مال زكوة ديا جائے گا كرية رض اداكرديں۔اسمسلے كى اصل قبيصہ بن مخارق بلالى كى بيروايت ہے كديس نے دوسرے کا حوالہ اپنی طرف لیا تھا پھر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے فرمایاتم تھہر و ہمارے پاس ال صدقه آئے گاہم اس میں ہے مہیں دیں گے پھر فر مایا قبیصہ من تین قتم کے لوگوں کو بی سوال حلال ہے ایک تو وہ جوضامن پڑے یں اس رقم کے بورا ہونے تک اسے سوال جائز ہے چھر سوال نہ کرے۔ دوسراوہ جس کا مال کسی آفت نا گہانی سے ضابع ہو جائے ا ہے بھی سوال کرنا درست درست ہے یہاں تک کہ ضرورت پوری ہو جائے۔تیسرا دہ مخص جس پر فاقہ گزرنے لگے اوراس کی قتم کے تین ذی ہوش لوگ اس کی شہادت کے لئے کھڑے ہوجائں کہ ہاں بے شک فلاں شخص پر فاتے گزرنے لگے ہیں اسے بھی ما نگ لینا جائز ہے تا دفتنیکداس کاسہارا ہوجائے اور سامان زندگی مہیا ہوجائے۔اس کے سوااوروں کوسوال کرنا حرام ہے اگروہ ما نگ كر كالما من كورام كالي كرام الماس كرامسلم شريف -

ایک محض نے زمانہ نبوی ملک میں ایک باغ خریدا قدرت النبی سے آسانی آفت سے باغ کا کھل مارا گیا اس سے وہ بہت قرض دار ہو گیا حضور صلی الله علیہ وسلم نے اس کے قرض خواہوں سے فر مایا کہتمہیں جو ملے لے اواس کے سواتمہارے لئے اور پہجھ نہیں۔(مسلم) آپفر ماتے ہیں کہ ایک قرض دار کواللہ تعالی قیامت کے دن بلا کرائے سامنے کھڑا کرکے ہو چھے گا کہ تونے قرض كيول ليااوركيول رقم ضائع كردى؟ جس سےلوگول كے حقوق برباد ہوئے وہ جواب دے كاكداللد تجفي خوب علم ہے بيس نے نداس ك رقم كھائى نەپى نداڑائى بلكەمىر كالمثلاً چورى موڭى يا آگ لگ كى ياكوئى اور آفت آگئى اللەتغالى فرمائى گامىرابندە سيا ب آج تیرے قرض کے اداکرنے کاسب سے زیادہ ستحق میں ہی ہوں۔ پھر اللہ تعالی کوئی چیز منگواکر اس کی نیکیوں کے پلڑے میں رکھ دے گاجس سے نکیاں برائیوں سے بوھ جا کیں گی اور اللہ تبارک و تعالی اسے اپنے فضل ورحت سے جنت میں لے جائے گا

راه اللي ميں وه مجاہدين غازي داخل ہيں جن كا دفتر ميں كوئي حت نہيں ہوتا ۔ جج بھي راه اللي ميں داخل ہے۔مسافر جوسفر ميں بے سروسا مان رہ گیا ہوا ہے بھی مال زکو ہ ہے اپنی رقم دی جائے جس ہے وہ اپنے شہرے سفر کو جانے کا قصدر کھتے ہوں کیکن مال نہ ہوتو ا ہے بھی سفرخرچ مال ذکو ہے۔ دینا جائز ہے جواسے آمدورفت کے لئے کافی ہو۔ آیت کے اس لفظ کی دلیل کے علاوہ ابودا وَدوغیرہ کی بیرحدیث بھی اس کی دلیل ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا مالدار پر زکو ۃ حرام ہے بجزیا پچھتم کے مالداروں کے ایک تو وہ

تشريحات مدايه

(فيوضات رضويه (جادريم) (م

جوز کو ۃ وصول کرنے پرمقرر ہود دسراوہ جو مال زکو ۃ کی کسی چیز کواپنے مال سے خرید لے تیسرا قرض دار چوتھاراہ الہی کا غازی مجاہد، پانچواں وہ جے کوئی مسکین بطور تخفے کے اپنی کوئی چیز جوز کو ۃ میں اسے کی ہودے اور روایت ہے کہ زکو ۃ مالدار کے لئے حلال نہیں **گر** فی سبیل الله جوہویا سفر میں ہواور جھےاس کا کوئی مسکین پڑوی بطور تھنے ہرئے کے دے یا اپنے ہاں بلالے۔زکو ق کےان آٹھوں مصارف کوبیان فرما کر پھرارشاد موتاہے کہ بیاللہ کی طرف ہے فرض ہے۔ (تغییر این کثیر ، توبہ)

مكاتبين اورمقروضول كوزكوة وييخ كابيان:

قَالَ ﴿ وَفِي الرِّقَابِ يُعَانُ الْمُكَاتَبُونَ مِنْهَا فِي فَكِّ رِقَابِهِمٌ ﴾ وَهُوَ الْمَنْقُولُ ﴿ وَالْغَارِمُ مَنْ لَـزِمَـهُ دَيُـنٌ وَكَا يَمُلِكُ نِصَابًا فَاضِلًا عَنْ دَيْنِهِ ﴾ وَقَـالَ الشَّـافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ مَنْ تَحَمَّلَ غَرَامَةً فِي إصْلَاحِ ذَاتِ الْبَيْنِ وَإِطْفَاءِ النَّاثِرَةِ بَيْنَ الْقَبِيلَتِيْنِ ﴿ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مُنْقَطِعُ الْغُزَاةِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ) لِأَنَّهُ هُوَ الْمُتَفَاهَمُ عِنْدَ الْإِطْلَاقِ (وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ مُنْقَطِعُ الْحَاجُ) لِمَا رَوَى ﴿ أَنَّ رَجُلًا جَعَلَ بَعِيرًا لَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْهِ الْحَاجِّ). وَلَا يَـصُرِڤ إلَى أَغُنِيَاءِ الْغُزَاةِ عِنْدَنَا لِأَنَّ الْمَصْرِفَ هُوَ الْفُقَرَاءُ .

اورغلام آزاد کرنے میں زکو ۃ دینااوروہ اس طرح ہے کہ مکاتبین کی آزادی کیلئے ان کی مدد کی جائے۔ یہی تفسیر نقل کی گئی ہے اور غارم وہ تحف ہے جس پر قرض دینا ضروری ہواور وہ اپنے قرض کے سوائسی نصاب کا مالک نہ ہواور حفزت امام شاقعی علیہ الرحمہ نے فر مایا: جس نے مسلمانوں کے درمیان باہمی اختلاف کو دور کرنے کی خاطر اور اس نے دوقبیلوں کے درمیان دشمنی کی بحر کتی آگ كو بجهان كيلئ مالى طور نقصان الحمايا مو-

اور الله کی راہ میں زکو قاوی جائے حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نز دیک وہ غازی ہے جس کا مال ختم ہوگیا ہے۔علی الطلاق فی سبیل الله کا مطلب یہی ہے اور حصرت امام محمد علیہ الرحمہ کے نز دیک وہ حجاج جن کا مال ختم ہو گیا ہے۔اس لئے کہ ایک روایت بیان کی جاتی ہے کہ ایک شخص نے اپنااونٹ فی سبیل اللہ کیا تو نبی کریم اللہ نے اس شخص کو تکم دیا یکہ وہ اس تجاج کوسوار کرائے اور مارے نزدیک مالدارغازیوں پرزگوۃ خرج نہ کی جائے اس لئے کہمسرف زکوۃ فقراء ہیں۔

مصارف زكوة ارشاد بارى تعالى ب:

إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ

وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

ز کو ہ تو صرف ان لوگوں کے لئے جومتاج اور نرے نادار (مسکین) ہوں اور جواس کی تحصیل پرمقرر ہیں اور جن کے دلول کو اسلام سے الفت دی جائے (اسلام کی طرف مائل کرتا ہو) اور (مملوکوں کی) گردنیں آزاد کرنے میں اور قرض داروں کواور انتد كى دا واورمسا قركو، يرتفير ايا بوا (مقررشده) بالله كى طرف ساور الله علم وحكمت والاب-

ال آیت مبارکہ ش آ تھ مصارفین کاذکر موجود ہے۔

فقراء، مساكين عاملين زكوة (زكوة النصى كرنے والے) مؤلفة القلوب غلام كى آزادى مقروض فى سبيل الله مسافر قرآن کریم میں زکو والے بیآ ٹھ مصارف ذکر ہوئے ہیں احناف کے نزدیک ان میں سے کسی بھی مصرف میں زکو و دینے ے ادائی ہوجائے گی اور دینے والا دینی فریف سے سبکدوش ہوجائے گا۔خواہ ایک پرصرف کرےخواہ دو پرخواہ زیادہ پریاس کے

ز کو ہ کا پہلا اور دوسرامصرف بفقیروسکین فقیر اور سکین دونوں ہی مالی ضرور بات کے لئے دوسرول کے مالی تعاون کے حتاج ہیں دونوں کوز کو ق وی جاسکتی ہے فقیر سے بردھ کرمسکین خشہ حال ہوتا ہے فقیر تنگلدست ہوتا ہے تھی دست نہیں ہوتامسکین وہ ہے جس كے پاس كھ بھى نہ ہو، فقيروه ہے جس كے پاس كھ نہ كھ مال ہوتا ہے مرضرور يات زندگى اس سے پورى نہيں ہوتيں _ (بدائع الصنائع 43 : 2- فأوي عالكيرى 188 تغير كبير 107 طبح ايران- احكام القرآ للحصاص 122 : 3- روح المعانى 120 . 15- بدايد 163 :-الجام الا كام الترآن للزطبي (157: 7)

تیسر امصرف والعاملین علیها و ولوگ جوز کو قاوعشر جمع کرنے پر مامور ہوں ،ان سب کوز کو قافنڈ سے اجرت یا شخو اوری جائے گ خواه امير جول خواه غريب

ان مايستحقه العامل انما يستحقه بطريق العمالته لابطريق الزكاة بدليل ان يعطى وان كان غنيا بالا جماع ولو كان ذلك صدقته لما حلت للغني

عامل جوز كوة لين كاستحق بوه صرف ايخ كام كى بناء يراس كاحقدار بندكه زكوة كي حيثيت بديل سيب كدات تخواه طے گا گوغی وامیر ہواس پرامت کا اجماع ہے اگر میصدقد ہوتا تو امیر کے لئے جائزنہ ہوتا۔

(بدائع الصنائع 44 : 2- فُخْ القدير 204 : 2 تَغير كبير 115 : 16)

امااخذ طلمه زماننا من الصدقات والعشور والخراج والجبايات و المصادرات فالا صح انه يسقط جميع ذلك عن ارباب الاموال اذا نوواعند الدفع التصدق عليهم

ز کو قدینا جائز ہے خواہ وہ غریب ہوں خواہ مالداراس بات میں تو کسی کا اختلاف نہیں کہ قر آن کریم میں زکو ق وعشر کے جو آٹھ مصارف ذکر کئے گئے ہیں ان میں مؤلفتہ القلوب کا حصہ بھی شامل ہے اور یہ کہ رسول التدسلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مؤلفتہ القلوب کو اپنی حیات ظاہری میں مالی وطا نف دیا کرتے تھے۔مثلاً خاندان بنی امید میں سفیان بن حرب، نبی مخزوم میں حارث بن ہشام ،عبدالرحمٰن بن بر يوع، نبي بح مين صفوان بن اميه، بن عامر بن لو تي مين سبيل بن عمر واور حويطب بن عبد العزي، بني اسد بن عبد العزي مين حكيم بن حزام، بني ہاشم میں ابوسفیان بن الحارث بن عبدالمطلب ،فزارہ عینیہ بن حصن ، بن تمیم میں اقرع بن حابس ، بنی نصر میں ما لک بن عوف، بن سلیم میں عباس بن مرداس، ثقیف میں علاء بن حارثہ، بنی حارثہ، بن سہم میں عدی بن قیس، ان میں سے بعض کو 100 اونث اور بعض كو 50 ملے۔

کین جبخلافت صدیقی میں عینیہ بن حصن اپنا حصہ لینے آئے تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے قر آن کی بیرآیت پڑھی الْحَقُّ مِن رَّبِّكُمْ فَهَن شَاء كَلْيُؤْمِن وَهَن شَاء كَلْيَكُفُو 'حَلَّتْهارےدب كى طرف ہے ہے موجوجا ہے ايمان لائے اور جو ان کو تحریر لکھندی حضرت عمر رضی الله عندنے اسے جاک کر دیا ، اور فر مایا رسول الله صلی الله علیہ وآلہ وسلم تمہیں ہے کچھاس لئے دیتے تھے كتم اسلام سے مانوس ہوجاؤ۔اب اللہ نے اسلام كوغلبددے ديا ہے اوراسے تم لوگوں سے ستغنی كرديا ہے،اسلام پر قائم رہو كے تو تھیک، ورنہ ہمارے تمہارے درمیان تکوار فیصلہ کریکی وہ لوگ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس لوٹ کر آئے اور کہنے لگے آپ ظیفہ ہیں یا عمر رضی اللہ عنہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی موافقت کی اور کسی صحابی نے انکار نہیں

(الجامع لاحكام القرآن للقرطبي 114: 8___بدائع الصنائع 45: 2___في القدريا - 200__يقير كبير 16 (111 : كيامؤلفة القلوب كاحصه منسوخ بوچكائ امام رازى لكهة بير.

الصحيح ان هـذا الحكم غير منسوخ وان للامام ان يتألف قوما على هذا الوصف ويدفع اليهم سهم المؤلفة

صحیح بیہ ہے کہ تھم منسوخ نہیں اورا مام کاحق ہے کہ ایسے لوگوں کو اسی طرح مانوس کرتا رہے اور ان کومؤ تفعہ القلوب کا حصہ دیتا رى - (كبير 111 : 16)

جیہا کہ عرض کیا گیا ہے مصارف زکو ہیں اللہ تعالی نے ایک مصرف مؤلفتہ القلوب کا مقرر فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ واً الدوسلم نے اس مدمیں زکو ۃ وعشر کی آمدنی خرج فر مائی۔اور بھی اسے منسوخ نہ فر مایا۔حصرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ان تمام ففرات کے دہ وظا نف بند کر دیئے جو تالیف قلب کے طور پر دہ اس سے پہلے دصول کرتے تھے بھض ائمہ کرام (جیسے احناف) کا موقف بیہے کہ مؤلّفتہ القلوب کا حصہ چونکہ حضرت عمر رضی اللّہ عنہ نے روک لیا تھا اور تمام صحابہ کرام کے سامنے ابیا ہوا اور کسی نے ر ہا ہی رے دور کے ظالم حکمرانو ل کوز کو ۃ وعشر خراج جزیباورمحصولات لینا توسیح تربیہے کہ مالدارلوگ ان کو مال دی**ے وقت** ان پرصدقہ کی نیت کرلیں ،توان سے شرعی مالی واجبات ساقط موجا تیں گے۔ (فاوی عالمگیری (190: 1)

گویاان کودوبارہ ادائہیں کرنا پڑے گا جیسے آج کل حکومت زبردتی ز کو ق^و بینکوں سے کاٹ لیتی ہےاورافسر شاہی شیر مادر بچو کر اپنے عزیز دں اور دوستوں کے ہمراہ ڈ کار لئے بغیرسب کچھ ہڑپ کر جاتی ہے۔ای لئے حقیقت شناس لوگ بیٹکوں پر بھروس نیل كرتة البيطور برز كؤة كى رقم ال كمهارف بيل فرج كرتة بين - بيا احسن طريقه ب-

اموال طاہرہ واموال باطنہ مال دوطرح کا ہے ایک ظاہری جیسے مولیثی غلہ مال تجارت وغیرہ اس کی زکوۃ اسلامی حکومت وصول کرتی ہے۔دوسراباطنی یا پوشیدہ مال جیسے زیورات یا نفتری اس کی زکو قاہر مخص خودادا کرتا ہے۔

آج کل فی زمانہ چونکہ زکو ۃ وعشر کا نظام حکومت کی طرف ہے شرعی اصول کے مطابق نہیں اور چونکہ اس سے ضرورت مندوں ہمختاجوں ،مسکینوں کی کفالت عامہ کی ذمہ داری بھی حکومت نہیں لیتی نہاس کے شرعی مصارف میں صرف کرتی ہے۔ بکہ د وسر ہے شعبوں کی طرح اس شعبہ میں بھی لوٹ ماراور افسر شاہی کے اللوں تللوں کی بھر مار ہے۔ نہ وصولی میں شرعی ا**صولوں کی** پابندی ہے نہصرف کرنے میں اس لئے مختاط مسلمان اپنے طور پراپنے مالوں کی زکو ۃ مناسب مصارف میں خود صرف کرتے ہیں یہ بالکل جائز ہے۔ حالانکہ زکو ۃ امراء سے کیکرفقراء پرصرف کرنے کے لئے فرض کی گئی ہے تا کہ غریب ومسکین حاجت مندوں کی

بنی ہاشم پر زکو ۃ صرف کرنا جائز نہیں کہ ہیلوگوں کے مال کامیل کچیل ہیرسول الندصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ مجھی خودا پی ذات پر مال زکو ة صرف کیا نداینے خاندان بنی ہاشم پر بلکه آپ صلی القدعلیہ وآ لہ وسلم نے اپنی ذات اورا پنے خاندان بنی ہ<mark>اشم پ</mark> ز کو ۃ وعشر کا مال حرام فرمادیا ۔حضور بھی ز کو ۃ کی وصولی تقتیم کا کام بلامعاوضہ کرتے تھے اور اپنے خاندان کے لئے بھی بیتکم تھا کہ ان میں سے جوکوئی بلامعاوضہ بیضد مت کرنا جا ہے کرے الیکن زکو ہیں ہے معاوضہ لے کربیضد مت انجام نہیں وے سکتا۔ ہا**ں زکوۃ** کے محکمہ میں کام کرنے والا ہاتھی زکو ہ فنڈ کے علاوہ تنخواہ پائے توبیہ جائز ہے۔البیتہ زکو ہ کے علاوہ ان تنحا کف دیئے جاسکتے ہیں۔ (فآويٰ عالمگيري188 : 1)

چوتھامھرف، مؤلفتہ القلوب زکو ۃ وعشر کاچوتھامھرف مؤلفتہ القلوب ہیں لیعنی وہ لوگ جن کی تالیف قلب مقصود ہے تالیف تلب کا مطلب ہے دل موہ لینا، مائل کرنا، مانوس کرنا۔اس حکم خداوندی کا مقصدیہ ہے کہ جولوگ اسلام کے سخت مخالف ہیں اور مال · ہے کران کی مخالفت ختم کی جائتی ہے یا ایسے نادار کا فرجن کی مالی ایداد کر کے ان کواسلام کی طرف مائل کیا جاسکتا ہے جس مے بتیجہ میں پہلے ان کا جوش عدادت خصندا ہوگا اور بالاخر وہ اسلام میں داخل ہو سکتے ہیں۔ یا وہ لوگ جو شئے منے مسلمان ہوں اور ان کیا مناسب مالی مدونہ کی گئی تو امکان ہے کہ وہ اپنی سمپری اور کمزوری کی بناء پر پھر کفر کی طرف بلیٹ جا نمیں گے۔ایسےلوگوں **کو دفی** عطيات يامستقل وظائف مال زكوة سے دے كران كواسلام كامطيع وفر ماں برداريا كم ازكم بيضرر دشمن بناليا جائے ايسے لوگوں كومال

الخفتخ القديرشرح بدايدلابن الهمام إاكفايه (للخوارزى 201 : 2) ال وقت اسلام كمزورتها لبذاء كفنه القلوب كو ز كوة وينه كامقصداسلام كوقوت ويناتها - كيونكه كافرغالب تنه پس اعزاز اسلام ان كوز كوة وينه كامقصد اسلام كوقوت ويناتها -الل اسلام كے غلب سے جب صورت حال بدل عنى اب غلب الل اسلام ان كوزكوة نددينے ميں بوگيا پس اس (ابتدائى) زماندميس ان (ووُلفة القلوب) كودينا اوراس ويحط دوريس نددينا (جيسے عمرضى القدعند نے كيا) غلبدين كے بمز لدزر العدو وسيله بوا اصل مقعود غلبردین ہے اور وہ ای طرح اب بھی باقی ہے۔ پس شخ نہ ہوا۔ جیسے قیم (کہ مجبوری کے وقت جائز ہوگیا اور مجبوری ندر ہی تو فتم ہوگیانہ بمیشد کے لئے جائزنہ منسوخ) (شرح ہدامی البخوارزی فتح القديرشرح بداميلعلامدابن جام 201 : 2 طبع پاكستان) پانچوال مصرف۔۔۔وفی الرقا مگردنیں چھڑانے میں اسلام سے پہلے دنیا کے اکثر ممالک میں غلامی کا دور دورہ تھا، کمزور، ادار،اوريهما نده انسانون كوطا قتورلوگ اپناغلام بناليتے تھے۔ يونبي لا ائيوں اورجنگوں ميں غالب قوم،مغلوب قوم كوا بناغلام بناكر ان کے گھر بارز مین جائیداد یہاں تک کدان کی جانوں کی مالک بن جاتی تھی اسلام نے انسانی غلامی کوجرم قرارد یا جوصد نوں سے نسلاً بعد تسل غلام نے ان کو قانو ناواخلا قائم کی طریقوں ہے آزاد کرنے کا دروازہ کھول دیا۔جس کے نتیجہ میں تھوڑ ہے ہی عرصہ میں دنیا اللعنت بيك بوكى جوما لك اين غلامول لوتديول كوبلامعاوضد زادكرني يرآ ماده ند يقيدان كومالى معاوضد يركفلامول کوآزادی دلائی تی۔ مالک اپنے مملوک سے آزادی کے لئے جو مالی معاوضہ طلب کرے اسے بدل کتابت کہا جاتا ہے غلام مطلوب رفم ادا کرے آزادی ہے ہمکنار ہوسکتا ہاوروہ رقم مال زکوۃ ہےدی جاسکتی ہے۔ یونٹی جوسلمان آج کل طالم وغاصب کا فرول ے اپنی آئندہ نسلوں کی بقاءو آزادی کی جنگ اثر ہے ہیں وہ محکوم ومظلوم مسلمان بھی مال زکو ہ کے ستحق ہیں۔اوراس قرآنی معرف مين شامل يي _ چهشامصرف _ _ _ الغارمين : والغارمين اورقر ضدارول كويعني مال زكوة مسة قرض دارول ك قرض بهي ادا

في جانے والے كوز كو ة دينے ميں فقه حنى كابيان:

اور الله كراسة بين امام يوسف رحمة الله عليه في اس سے في سبيل الله جهادكر في والے مجابدين مراد لئے بين اورا، م محمد رقمة الله عليه كنز ديك وه عاز مين حج جورات من مالي مدو كفتاح بول مي هما عالي علم مراديس م

الم كاساني حَقى رحمة الله عليد في مايا - وه في سبيل الله عبارة عن جميع القرب فيد حل فيه كل من سعى في طاعة الله و سبيل الخيرات اذا كان محتاجا في سبيل الله عمراد الم الكي كام، ال مين بروة تخص شامل ب جوالله كي اطاعت اورنيك كامول مين تك ودوكر ، جب كه (زكوة كا) حاجت مند مور (بدائع الصناح 45 : 2) امام رازى فرماتے بيں ان ظاهر اللفظ لايو جب القصر على كل الغزاة ظامر افظ مجابدين يرحمراا زمنيس كرتا۔ تفصیل اس اجمال کی بیہ ہے کہ زکو ہ کاساتواں مصرف قرآن کریم میں فی سبیل الله بیان فر مایا گیا ہے۔ بعض فقہاء کرام نے ال سے مج اور جہادیر جانے والے وہ لوگ مراد لئے ہیں جوسفر اور متعلقہ ضرور بات کے سلسلہ میں مالی تعاون کے طالب ہیں ان پر

اس پراختلاف یا افکارند کیا پس معلوم ہوا کہ اس مصرف کے سقوط پراجماع صحابہ ہے اور چونکہ اجماع دلیل قطعی ہے۔ البذاقر ہون کا گڑ اس سے جائز ہے بعض ائمہ نے فر مایا پہلے تالیف قلب کی ضرورت تھی لہٰذا بیمصرف بحال رہا۔ جب اسلام کوقوت حاصل ہو<mark>گئی تو کم</mark> کی تالیف قلب کی ضرورت نہ رہی پس حکم جاتا رہا۔ ہمارے نز دیک تالیف قلب کی آج بھی اتن ہی بلکہ اس ہے کہیں زیادہ <mark>ضرورت</mark> ہے جنتی ابتدائے اسلام میں۔ آج بھی ضرورت اس امر کی ہے کہ اس فنڈ میں سے غریبوں کی مدد کر کے ان کے عقیدہ کو بچایا جائے۔ مسلمانوں کو مال کی لا چج میں مرتد ہونے سے اور غیر مسلم غریوں کی مالی اعانت کر کے انہیں مسلمان کیا جائے۔خصوص**ای** دور میں جبکہ غیرمسلم امیر مما لک اوران کی ایجنسیاں غریبوں کومر مذکرنے پرار بوں ڈالراور بعض پٹرول کی دولت ہے مالا مال شرق اوسط کے مما لک لوگوں کو بدعقیدہ کرنے پر یانی کی طرح بیب بہارہے ہیں۔ پختہ سیح العقیدہ صاحبانِ ٹروت مسلمانوں کوا جی دوات اورعشروز کو ۃ غریب وفا دارغیرمسلموں کی اصلاح پرخرچ کرنی چاہیے۔ بیروزگارو بیارلوگوں کی مالی اعانت کرنی چاہیے۔ یونمی ہلا ومفلس مسلم وغیرمسلموں کے بچوں کی تعلیم وتربیت پرز کو ۃ وعشر کی رقوم خرج کرنا چاہیے نیز ذمی شہر یوں سے جزییہ وخراج وصول کر کے ذمی طلباء وغربا کی ہرطرح کی مالی اعانت کی جائے اوران کوضروریات زندگی مہیا کی جائیں۔ بیسب اسلامی فلاحی حکومت کی قانونی ذمهداری ہے۔

امیروں اور ڈانو ال ڈول لوگوں پرخرچ کر کے ان کومخالفین اسلام کے ہاتھوں استعمال ہونے سے بیچایا جائے ۔نومسلم**وں ک**ا مالی ای نت کرکے ان کواسلام کی طرف مائل و مانوس کیا جائے۔ مال کے خواہش مندوں کو مالی مدو دیکر اسلام پر کاربند کیا جائے۔ دشمن قو توں کی مانی اعانت کر کے ان کے شر سے ملک وملت کو بچایا جائے غیرمسلم قو تیں مال دے کرمسلمانوں کے عقیدے **خراب** کرتی اوران کومرند کرتی ہیں۔اسلام بھی ان پر مال خرج کر کے ان کومسلمان ہونے کی ترغیب دیتا ہے۔صحابہ کرام کا جماع ال بات پر بوانھا کہ اس دور میں مؤلفتہ القلوب کو پچھ دینے کی ضرورت نہ رہی تھی۔

آج بھی ضرورت نہ ہوتو آپ کوکس نے مجبور نہیں کیا کہ ضرور مؤ گفتہ القلوب کامصرف پیدا کریں۔لیکن ضرورت ہو**تو پھرآپ** اس مدیش ز کو ة صرف کر سکتے ہیں ۔ جیسے دوسری مدات ہوں تو ز کو ة صرف کریں کوئی مدند ہوتو چھوڑ دیں بیت المال بیں مال جمع کما دیں۔ بیقر آنی حکم کا کنے نہیں بلکہ علت نہ رہنے سے حکم ختم ہو گیا ، جیسے تیم اس وقت تک کر سکتے ہیں جب تک یا نی استعمال کرنے کا قدرت نہ ہو۔ جو نہی یانی پر قدرت حاصل ہوئی قیم کا حکم ختم حکم علت کے ساتھ رہا۔ ہمیشہ کیلئے منسوخ ہوا نہ ہر صورت میں نافذا يهى معامله ب مؤلفته القلوب كاجهال جب ضرورت موصرف كرين ضرورت نه مومت كرين - جيسة تمه احناف في مايا

ان المقصود بالمدفع اليهم كان اعزاز الاسلام لضنعفه في ذلك الوقت لغلبه اهل الكفر فكان الاعزازيه في الدفع فلما تبدل الحال بغلبته اهل الاسلام صار الااعزاز هو المقصود وهو باق على جاله فلم يكن نسخا كالمتيم . . إِلَيْهِ مَرْوِيٌّ عَنْ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ .

اور وہ مخص جس کا مال اس کے وطن میں ہولیکن وہ خودالی جگہ پر ہے کہ یہاں اس کے پاس پھے بھی نہیں ہے۔مصنف نے کہا ے کے ذکو ۃ اداکرنے کے مصارف ہیں۔ لہٰذا ما لک کواختیار ہے کہ وہ ان میں ہے کسی ایک کودے۔اوراے اس بات کا بھی اختیار ب كدوه ايك بى تتم كودينا كافى سمجھ _اور حضرت امام شافعى عليه الرحمہ نے كہا ہے ان اقسام ميں تين تتم كے لوگوں ہے كم كوز كو ة وين مازنیں ہے۔ کیونکہ حرف لام کے ساتھ اضافت ٹابت ہوجاتی ہے۔

اور ہماری دلیل میہ ہے کہ یہاں اضافت اس علم کو بیان کرنے کیلئے ہے کہ مذکورہ تمام اقسام زکوۃ مصارف ہیں۔ جبکہ استحقاق ابت كرنے كيلے نبيس ہے۔ اور بير بات معلوم ہو يكى ہے كەزكوة الله تعالى كاحق ہاوراس كى علت فقر ہے لبذا مذكوره اقسام اس کے معارف تھبرے ۔ پس جہت فقر کے مختلف ہونے کی جانب التفات نہ کیا جائے گا۔ اور ہمارا بیان کردہ مذہب حضرت عمر فاروق اور معرت عبد الله بن عباس رضى الله عنهم سے روایت كيا كيا ہے۔

آ تھوال مصرف - - - ابن سبیل مسافر: ز کوة کا آتھوال مصرف مسافر ہے۔خواہ گھر میں مالدار ہو مگر سفر نیں تنگدست ادمال تعاون كاتحاج موء توزكوة ساس كى مالى مددكى جائے كى۔

علامدابن جام حنى عليه الرحمد لكصة بين-

المراد الذي انقطعت به الاسباب في سفره عن بلده ومستقره وماله فانه يعطى منها وان كان غنيا في بلده .

اس سے مرادوہ محض ہے جس کے دسائل داسباب گھرٹھ کا نداور مال سے دورسفر میں ہونے کی وجہ سے اس کی دسترس سے باہر الله اس كومال زكوة سے دياجائے گا اگر چها بے شہريس امير مور (الجامع لاحكام القرآن للقرطبي 119: 8 بدائع الصنائع كالله (46 : 2 بدايير في القدر لعلامه ابن العمام 204 : 2 روالحارث الى على (343 : 2)

جب جمع برلام تعریف ہوتواس کی جمعیت کے ساقط ہونے کا قاعدہ فقہیہ:

جب جمع برلام تعريف داخل بوتو أكل جعيت ساقط موجاتي ب- (المنارص ٨١مكتبه أكرميه بشاور) ال قائدہ کی وضاحت بیہہے کہ جمع کے افراد تین ہے شروع ہوتے ہیں لیکن جب کسی جمع پر لام تعریف داخل ہو جائے تو پھراسی جمع مافرادتین کی بجائے ایک سے شروع ہوتے ہیں۔اس قاعدہ کا ماخذ سیاصل ہے۔

انما الصدقات للفقراء والمساكين (التوبه ٢٠)

ز کو ۃ صرف کی جاسکتی ہے کیکن ظاہر ہے کہ کتاب وسنت میں براہ راست بیوضا حت نہیں کی گئی۔لہذا مجاہدین سے مرادا گرعام معی مرادلیا جائے تو زیادہ مناسب ہے بینی وہ لوگ جودین اسلام کی سر بلندی کے لئے جدوجہد میں مصروف ہیں خواہ وہ جہد**نو جی میدان** یں ہوخواہ تعلیمی میدان میں ،خواہ تبلیغی وتر بیتی میدان میں جہاد کامفہوم قال وغز اء سے عام ہے۔ پس جولوگ ان محاذ ول پرمعروف كاربين أكروه مالى تعاون كي عناج مول توزكوة سان كے وقتى يامستقل وظا كف مقرر كئے جاسكتے بيں۔

مكاتب كوز كوة ديخ مين مذابب اربعه:

فقباءاحتاف كنزويك زكوة ساس كى مدكرنا جائز ب-حضرت امام شافعي ،امام مالك اورامام احمد يجي ايك روايت اس طرح ب- (بنايشرح بدايه، ٢٠٥٠، ١٨٢، مقانيمان)

مح يرجان والكوزكوة ديي من نقطبلي كابيان:

علامه ابن قدامه مقدى حنبلى عليه الرحمه لكصة بين كه اكثر علاء كرام كاكبنا ب كه يه جماد كے ساتھ خاص بي يہ ج كوشال نيين، کیکن امام احمد رحمہ اللہ تعالی کہتے ہیں کہ اس میں حج بھی واخل ہے اور اس میں مندرجہ ذیل صدیث سے استدادال کیا ہے: ام معلل رضى الشقعالي صهابيان كرتى بين كدانهول في نبي كريم صلى القدعليه وسلم كوعرض كيا مجمه پرجج فرض ہے اور ابومعقل رضى الشاتعالى عند کے پاس ایک جوان اونٹ ہے، ابومعقل رضی اللہ تعالی عنہ کہنے میں نے اے فی سبیل اللہ صدقہ کرویا ہے تو رسول کریم <mark>ملی اللہ</mark> عليدوسكم فرمانے كي : بياے دے دوتا كدوه اس پر جج كرئے كونكديد في سبيل الله عى ب

سنن الوداور حديث نمبر (1988)

اورعبدالله بن عمروض الله تعانى عنه كا تول ہے كہ ج في سبيل الله بي ہے ، حافظ ابن مجر رحمه الله تعالى كہتے ہيں ا ابوعبيدر حمالله تعالى في مح سند كے ساتھ روايت كيا ہے۔ (المغنى ابن قدامه المقدى (9 م 328)

غريب الوطن مسافركوز كوة وييخ كابيان:

(وَابْسُ السَّبِيلِ مَنْ كَانَ لَهُ مَالٌ فِي وَطَنِهِ) وَهُوَ فِي مَكَّانَ لَا شَيْءَ لَهُ فِيهِ . قَالَ : (فَهَ ذِهِ جِهَاتُ الزَّكَارِةِ ، فَلِلْمَالِكِ أَنْ يَدْفَعَ إِلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ ، وَلَهُ أَنْ يَقُتَصِرَ عَلَى صِنْفٍ وَاحِدٍ ﴾ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَجِمَهُ اللَّهُ لَا يَجُوزُ إِلَّا أَنْ يَصْرِفَ إِلَى ثَلاثَةٍ مِنْ كُلُ صِنْفٍ ، لِأَنَّ الْإِضَافَةَ بِحَرُفِ اللَّامِ لِلاسْتِحْقَاقِ.

وَلَنَا أَنَّ الْإِضَافَةَ لِبَيَانِ أَنَّهُمْ مَصَارِفُ لَا لِإِلْبَاتِ الِاسْعِحْقَاقِ ، وَهَذَا لِمَا عُرِفَ أَنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ اللَّهِ تَعَالَى ، وَبِعِلَّةِ الْفَقْرِ صَارُوا مَصَارِفَ فَلَا يُبَالِي بِالْحِيلَافِ جِهَايِهِ ، وَٱلَّذِي ذَهَبْنَا

نقركيك زبردى ذكوة ليناجا زنبين:

علام على بن سلطان ملاعلى قارى حفى عليه الرحمه لكصة مين - كه علامه ابن مازه بخارى حفى عليه الرحمه في محيط بر مإني مين لكها ب ك کی نقیر کیلئے جائز نہیں کہ وہ ذکو ہ کا مال یا کسی غنی کا مال اس کے علم (اجازت) کے بغیر حاصل کرے۔اگر کسی فقیرنے مال لیا تو زکو ہ دیے والا اس کا ارادہ مستر وکرسکتا ہے یا اسے زکو ہ دیکر اس کے فیصلے کو قائم رکھ سکتا ہے۔ اور اسی طرح اگر فقیر نے غنی کا مال اس کی اجازت کے بغیرلیا اوروہ مال ہلاک ہوگیا تو فقیراس کا ضامن ہوگا۔ کیونکہ فقیرکواس مال کوز کو ہ کیلئے معین کرنے کا کوئی حق نہیں ہے۔ اورفقيرا گرچه طاقتور كمانے والا باس كيلے ذكو ةلينا جائز بسوال كرنا جائز جيس ب-

(شرح الوقامية في مسائل الهدامية، ج اجم المهم، بيروت)

الدارول كوز كوة ويغ من فقة شافعي وخفي كالختلاف:

علامدائن محمود البابرتي عليه الرحمد لكصة بين كه ماالدارول كوزكوة دينا جائز نبيس ب كيونكه نبي كريم الكاللة فرمايا: كهان (امراء) سے زکوۃ وصول کرواوران کے فقراء میں اس کوتشیم کرو۔ جبکہ امام شافعی علیہ الرحمہ کہتے ہیں ۔ کہ جائز ہے ۔ کیونکہ نبی كريم الله في الما يفي كيلي صورت يا في صورتون من صدقه جائز ب-اوران يا في مين سے غازيون كالمهى ذكر ب- (حضرت عطاء بن بیار رضی اللہ عند ہے روایت ہے کہ کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایاغنی کے لیے صدقہ لینا جائز نہیں ہے گھر یا کچے طرح کے لوگوں کے لیے (یعنی ان کے باوجود غنی ہونے کے صدقہ لینا جائز ہے) ایک راہ خدامیں جہاد کرنے والا ، دوسرے زکو 5 ک وصول یا بی پر مامور مخص، تیسر ے مقروض، چوتھا و المخص جوابے صدقہ کو مال کے ذریعے سے خرید لے، پانچواں و المخص جس کا مسام مسكين مواوراس في مسكين كوصدقد ديا اوراس مسكين في وهال كي عني كومدييس درديار) (سنن ابوداؤد، كتاب الزكوة) اس مدیث کامعنی یہ ہے کہ وہ مضبوط فی البدن ہے۔ اور وہ قوت بدنی کے باوجود کمائے ہے بے پرواہ ہے۔ البتداس کیلئے لَا وَاللَّهِ وَاللَّهِ مِن اللَّهِ مِن مِن مِن مِن وه عازى موركيونكدوه كمان كي به جائ جهاد من مصروف ب-

حضرت امام شافعی علیه الرحمه کی دلیل کا جواب مدہ و فقیر ہے۔ کیونکہ اس میں ایک دوسری چیز کا اضافہ ہواہے جوفقر ہے۔ کونکہ جہاد میں مصروفیت کی وجہ سے وہ اللہ کی عبادت کی طرف جدا ہو گیا ہے۔اوراس طرح جج میں بھی ہوتا ہے۔الہذااس مخف کا نقیر ہوتا مطلق فقیر ہونے کے متغامیہ اور بیاصول بیہ کے مقید مطلق کا ہمیشہ متغامیہ وتا ہے۔ البذا مغامیت کے اثر سے دوسرے علم كارر طامر موكيا_ (عناية شرح البداية، ج ٣ م ١٩٩٠ ، بيروت)

حضرت عطاء بن بیار رضی اللّٰہ عنہ بطریق ارسال روایت کرتے ہیں رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا عنی کے لیے ز لؤة كا مال حلال نبيس بال يائيج صورتول ميس غني كے ليے بھى ز كؤة كا مال حلال ہوتا ہے (1) خداكى راہ ميں جہادكرنے والے غنى کے لیے جب کداس کے پاس سامان جہاد نہ ہو۔ (۲) زکو ۃ وصول کرنے والے غنی کے لیے (۳) تاوان بھرنے والے غنی کے

ز کو ۃ کے مصارف صرف فقراءاورمسا کین ہیں (الخ)۔

فقیراورمسکین کی جمع:

اس آیت مبارکہ میں فقراء اور مساکین کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔جوکہ لفظ فقیر اور سکین کی جمع ہے تو کیا زکو ق کی اوا نگل کیلئے ضروری ہے کہ دنیا بھرکے تمام نقراءاورمسا کین تک مال زکو ۃ پہنچایا جائے۔یا مال زکو ۃ کی ادائیٹی کیلئے ضروری ہے کم از کم فقیرول کی تعدادیا مسکین کی تعداد جمع موقعنی تین ہے کم نہ ہو۔ ورنیز کو قادانہ ہوگی کیونکہ الفاظ کی جمعیت کا تقاضہ یہی ہے۔ تواس کا جواب اس قاعدہ ہے دیا گیا ہے کہ ان الفاظ پر لام تعریف کے دخول کی وجہ ہے اتکی جمعیت ساقط ہوگئی ہے۔ اور اتکی جمعیت کے ا فراد کی تعداد ایک ہے شروع ہوگی کداگر کسی نے ایک فقیر یا مسکین کو بھی زکو ق دے دی تو اسکی زکو ق ادا ہوج ئے گی۔اور نہ ہی یہ ضروری ہے کہ مال زکو ہ پوری دنیا کے افراد تک پہنچایا جائے۔

امام اعظم عليه الرحمه سے روايت ہے كرفقيرو شخص ہے جس كے پاس كوئي معمولي چيز ہو۔ مسكين كي تعريف:

وہ خض جس کے پاس پچھ بھی نہ ہو۔ جبکہ امام زہری علیہ الرحمہ کے سے روایت ہے کہ فقیروہ ہے جواپنے گھر میں رہتا ہواور لوگول سے سوال ند کرتا ہو جبکہ سکین وہ ہے جو گھر سے نظے اور لوگول سے سوال کرے۔ (قرالا تمارم ۱۸، مکتبدا کرمیہ بیثاور) دوسري تفريع:

الله تعالى كا قرمان ہے۔

لا يمحل لك النساء من بعد الح واحد من النساء من بعد التسع فهو في حقه عَلَيْكُ كلاربع في حقنا

آپ کیلئے حلال نہیں اس کے بعد عورتوں میں سے ۔ لیمنی نوبیو یوں کے بعد پیرسول اللہ عظیفے کے حق میں ایسے ہی ہے جیسے ہارے حق میں جارے بعدممانعت ہے۔

ال آیت شل لفظ منساء استعال مواہے جو کنسوۃ کی جمع ہے تو کیاایک مسلمان کیلئے چار بیو یوں کے بعداتی عورتوں ے نکات منتے ہے جن کی تعداد جمع یعنی کم از کم تین ہواس کا مطلب بھی اس قاعدہ کے مطابق ہے کہ یہاں بھی لفظ 'السنساء ''پلام تعریف داخل ہے اوراس کا مطلب ہے کہ اگر کسی نے جار ہو یوں کے بعد کسی ایک عورت سے بھی نکاح کیا تو اس ممانعت کے حکم کی خذاف ورزی ہوگی۔ می متفاریت ہوگی۔جس طرح نماز کا حکم ہے۔ کہ کمل نماز پڑھنااس کا حکم مطلق ہے۔ اور سفرشری کی صورت میں اس کا حکم مقید ہے اور تھم مطلق میں فرض چار رکعتوں کو پڑھنے والا تھم مقید کی حالت میں دور کعتیں پڑھتا ہے جوایک دوسرے کا متغایر ہیں۔ای طرح مطلق ومقید کے تمام احکام اس قاعدے کے مفہوم کو واضح کرتے ہیں اور ان باجمی فرق کی وجہ سے احکام کے سیجھنے ہیں آسانی بھی فراہم ہوتی ہے۔(رضوی عفی عنہ)

الم عاقبت بونے مل فقبی دلائل کابیان:

علامدان جام تفي عليدالرحمد لكهية بير-

" كونكدادا يكي زكوة كے ليے اصلى چيز يد بے كه آدى اسين مال كے پچي حصد كاكسى مسلمان جماح كو، جو ہاشى ياكسى ہاشى كا آزاد كرده غلام شرمو، ادائيكي زكوة كي نبيت كے ساتھ اس طرح مالك بنادے كه خودايني كوئي غرض اس اداكرده مال كے ساتھ وابستاند ر کھے۔ایک معرض اس پر بیکھ سکتا ہے کہ تمھارا یہ کہنا کہ تملیک ادائیگی زکوۃ کے لیے رکن کی حیثیت رکھتی ہے محض ایک خالی خولی دوئ ہے، كونكدز كوة كےسلسله ميں جونفلى دليليں وارد ميں،ان ميں كوئى چيز اليى نہيں ملتى جس سےاس دعوى كا ثبوت مهيا موتا مو ك د كراس باب مين جو چيز دليل ك حيثيت ركفتي به ووالله تعالى كاليقول بك السما المصدقات فلفقر آء المكن اس كا ا حال بھی ہے کہتم (یعنی حنفیہ) لِلْفُقَر آء اے "لام " کو"عاقبت " کے معنی میں لیتے ہو، تملیک کے معنی میں نہیں لیتے جواب ال اعتراض كايه ب كدام كوجوجم" عاقبت " ك معنى من ليت بين تواس كا مطلب يه ب كم مقبوضه مال آخر كاران كي ملك بن جات گا۔ پس اپن ابتدائی حیثیت میں تو یہاں فقر ااور مساکین کا ذکر مصارف زکو قبیان کرنے کے پہلو سے ہوا ہے، ستحقین کی حیثیت تے ہیں ہوا ہے الیکن لام اس بات پردلیل ہے کہ بالآ خران کو مکیت حاصل ہوجائے گی۔ پس تملیک کا دعویٰ محض دعویٰ ہی دعویٰ ہیں را ـ " (قح القدير،،ج ٢،٩٠٠، بيروت)

علامه علاؤالدين كاساني حنى عليه الرحمه لكهية إي-

"الله تعالى في اليحكم والتوا الزكوة التركوة التركوة الكين نصاب وزكوة كالحكم ديا ب اور ايتاء الممليك بي ب-اس واسط الله تعالى في زكوة كانام صدقد ركها م ارشاوع إنتما الصدقات لِلْفُقَر آء اورتقد ين وي تمليك ب "

دوسرى جكدب:

واما ركنه فهو التمليك لقوله تعالى واتوا حقه يوم حصاده والايتاء هو التمليك.

(بدائع الصنائع ۲/۲۲ ـ ۲۵)

"ر ماز كوة كاركن تووه تمليك ب، جبيها كه الله تعالى فرمايا ب: وَانْتُوا حَقَّه، يَوْمَ حَصَادِه ' (اوراس كى كانى كووتت ال كاحق دو) يهال ايتاء الص مقصودي تمليك ب-"

تمليك كى تائيدين جن نصوص كاحواله دياجا تاج، وهيين:

فيوضنات رضويه (جدروم) (۲۰۸) تشريعات مدايه لیے(۴) زکوۃ کامال اپنے مال کے بدلے میں خرید نے والے غنی کے لیے یعنی کی شخص نے ایک مفلس کوز کوۃ کا کوئی مال دمااور غنی اس مفلس سے زکو ہ کے مال کوخریدے اور اسے اس کا بدل دے دیتو اس صورت میں غنی کے لیے وہ مال جائز وحلال ہوگا۔ (۵) اوراس غنی کے لیے کہ جس کے پڑوں میں کوئی مفلس رہتا ہواور کی خص نے اسے زکو ق کا کوئی مال دیا اور وہ مفلس اپنے پڑوی مال دارغنی کواس میں سے کچھ حصہ تخفہ کے طور پر بھیج تو وہ غنی کے لیے جائز وحلال ہوگا۔ (مالک، ابوداؤد،) اور ابوداؤد کی ایک روابیت جوابوسعیدے منقول ہے لفظ اوابن السبنیل العنی اس غنی کے لیے بھی کہ جومسافر ہوز کو ہ کا مال حلال ہے مذکور ہے۔

تاوان بھرنے والے غنی سے وہ مال دار اورغنی مراد ہے جے کسی تاوان وجر مانے کے طور پر ایک بزی رقم یا کسی مال ایک بڑا حصدادا کرنا ہےا گرچہوہ مالدار ہے گراس کے ذمہ تاوان اور جر مانے کی جورقم یا جو مال ہےوہ اس کےموجودہ مال ورقم ہے بھی زیادہ ہے تواس کے لیے جائز اور حلال ہے کہ وہ زکو ۃ لے کراس ہے وہ تاوان پورا کر ہےاب وہ تاوان خواہ دیت کی صورت میں پایٹنگل ہو کہ کوئی خفص کسی دوسرے کا قرضدارتھااس نے طرفین کولڑائی جھگڑے ہے بچانے کے لیے یا کسی اور وجہ ہے اس مخف کا قرض اپنے ذمہ لے لیا کہ اس کی طرف ہے اس کا قرض میں ادا کروں گا اس کی وجہ ہے وہ قرض دار ہو گیا یا پھر بیشکل بھی مراد ہو کتی ہے کہ وہ خود تحسى كا قرض دار ہوا بنا قرض اداكرنے كے ليے اسے رقم و مال كى ضرورت ہوا مام شافعى كے مسلك كے مطابق وہ غازى جہاد كرنے والا جوغنی اور مالدار ہوز کو ۃ لےسکتا ہے اور اے ز کو ۃ لینی درست ہے۔لیکن حضرت امام اعظم ابوصنیفہ کے نز دیک اے ز کو ۃ دیل جائز نہیں ہے کیونکہ دوسری احادیث میں مطلقاً غنی کوز کو ۃ وینے سے منع فر مایا گیا ہے کئن کے لیے صد قات کا مال حلال نہیں ہے پھر بيكه آنخضرت صلى الله عليه وآله وسلم نے حضرت معاذ رضي التدعنه كو جو حكم تحرير فرما يا تقااس ميں آپ نے مطلقاً يمي ارشاد فرمايا تھا كه (جس قوم میں تم مکے ہو) اس قوم کے مالداروں ہے زکو ۃ وصول کروا ہے ان کے فقراءومساکین پرصرف کرو، چنانچہ وہ حدیث کہ جس میں حضرت معاذ کے بارے میں مذکورہ تھم منقول ہے بہاں ذکر کی گئی حدیث سے زیادہ تو ی ہے۔

ان کے علاوہ حدیث میں جوذ کر کی گئی ہیں وہ سب صورتیں متفقہ طور پرتمام ائمہ کے نزد یک درست میں کیونکہ زکوۃ وصول کرنے والے کوتو زکو ق کا مال لیٹااس لیے درست ہے کہ وہ اپنی محنت اور اپنے عمل کی اجرت لیتا ہے اس صورت میں اس کا فقر وغنا وونول برابر ہیں۔ تاوان بھرنے والا اگر چیٹی ہے لیکن اس پر جو قرض کا مطالبہ ہے وہ اس کے موجودہ مال سے زیادہ ہونے کی وجہ سے اس کا مال ندہونے کے برابر ہے اس طرح باتی دونوں صورتوں کا معاملہ بھی ظاہر ہی ہے کہ ذکو ۃ جب ستحق زکو ۃ کول کئی تو کویا وہ اپنجل اور اپنے مصرف میں پہنچ گئی اور وہ مستحق ز کو ۃ اس مال کا ما لک ہوگیا اب چاہے وہ اے فروخت کر دے چاہے کس کو تختہ كے طور يردےدے۔

قاعده فقهيه ،مقير مطلق كالهيشه متغاير موتاب:

مقید ہمیشہ مطلق کامتغار ہوتا ہے۔ (عنایہ)

اس قاعده کی وضاحت میہ ہے کہ جب کی تھم شرعی کا دیکھیں کہ اس کا مطلق تھم کیا ہے؛ ورپھرای تھم کو تقیید کو، عیسیں تو اس ونول

جا کمی تو پھراس کے بعد انہیں آگاہ کرنا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پرز کو ة فرض کی ہے جوان کے مالداروں سے (یعنی ان لوگوں سے جو مالك نصاب موں) كى جائے كى اوران كے فقراء كود يدى جائے كى۔ اگروہ اے مان جائيں تم يديا در كھنا كدان سے زكوة ميں اچھا مال لینے سے پر ہیز کرنا لینی چھانٹ کراچھا مال نہ لینا بلکہ ان کے مال کوئین حصوں میں تقسیم کرنا اچھا، برا، درمیا نہ لہذا ز کو ہ میں درمیانه مال لین نیزتم (زکوة لینے میں غیرقانونی تختی کر کے ماان سے ایسی چیزوں کا مطالبہ کر کے جوان پرواجب نہ ہوں اور یا آئیس زبان یا ہاتھ ہے ایڈ او پہنچاک ان کی بددعانہ لیٹا کیونکہ مظلوم کی دعا اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے اس دعا کی تبولیت کے درمیان کوئی ردوبیں ہے۔(بخاری وسلم)

زكوة كسوابرصدقد ذى كوندديي مين امام شافعي وامام ابويوسف عليهما الرحمد كي دليل كاجواب:

علامه ابن محمود البابرتي حنى عليه الرحمه لكحة بير حضرت امام شافعي اورامام ابويوسف عليهما الرحمه فرمات بيس كمدذى كوكوكي صدقه بھی دینا جا رَ نبیس ہے۔ کیونکدا گرانبیس صدقہ دینا جا تز ہوتا تو ز کو ہ بھی جا تز ہوتی ۔ جب ز کو ہ جوصدقات فرضيديس سے ہاس كى ممانعت نص يى بيان مونى توكونى صدقه بهى دينا جائز تبيس-

جبکہ دیگر ائر احناف فرماتے ہیں کہ نبی کر بھی این کے اپیفر مان کہ ہردین والوں کوصدقہ دو۔اس میں لفظ کل میں عموم شامل ہے اورا گر حضرت معاذرضی الله والی حدیث ند ہوتی تو ہم زکو ہوئے کے جواز بھی قائل ہوتے۔

اور جوممانعت وارد ہوئی ہے وہ حربیوں کے بارے میں ہےاورانبی کے ساتھ خاص رہے گی۔جس طرح قرآن مجید میں سے نص واردموني ب- "(إنسَمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنْ الَّذِينَ قَاتَلُو كُمْ فِي اللَّذِينِ " "لبدُويهال ممانعت خاص الل حرب كيليّ موكى اور بہال پر بیاصول بھی معلوم ہواہے۔

جوروایت میں کلمہ 'کل' استعال ہوا ہے بیادیان کی تاکید کیلئے آیا ہے۔ نہ کداہل ادیان کی تاکید کیلئے استعال ہوا ہے اگر ہمارے نزدیک یہاں منصصص مقارن ہے۔اور بات اس آیت سے ٹابت نیس ہوتی کدیماں نبی نیکی سے اعراض کرنے مل ب البذاه همدتے متعلق ند ہوگی - (عنامیشرح البدایہ ۲۰ میس ۲۰۳۰ میروت)

فقهي تضريحات كيمطابق المل حرب كوكجه دينااصلأ قربت نبيس تؤومال صدق تصدق ناممكن اورقطعاً حاصلِ حديث بيركه جن کودینا قربت ہےؤ وکسی دین کے ہوں ان برتقدق کرومیضرور سی جاور صرف اہلی ذمتہ کوشامل نصرانی ہوں خواہ بہودی خواہ مجوی خواہ وثنی بھی دین کے ہوں ،اگرؤ ،قول لیس کفی کودینا صدقہ نہیں ہوسکتا تو مسلمان غن بھی اس عموم اہل الا دیان کلہا میں نہیں آسکا کہ و محل صدقہ بی نہیں اور کلام تفدق میں ہے، یہی جواب اس حدیث سے ہے کہ ہر جا ندار سے بھلائی صدقہ ہے، ورنہ عجم مسلم شریف کی تھیج حدیث میں فرمایا کہ جووزغ (گرگٹ، چھپکلی) کوایک ضرب مارے مَونیکیاں پائے۔اسی دوسری حدیث میں ہے۔ جس نے سانپ کولل کیااس نے گویا ایک مشرک حلال الدم کولل کیا۔ (منداحد بن منبل،ج ا،م ،۳۹۵، بیروت) اما النص فقوله تعالى انما الصدقات للفقراء وقوله عزوجل في اموالهم حق معلوم للسائل والمحروم والاضافة بحرف اللام تقتضي الاختصاص بجهة الملك اذاكان المضاف اليه من اهل الملك.

(بدائع الصنائع ٢/٣)

"ر باتمليك ك بوت من نص توالله تعالى كاقول إنسما الصدقت لِلْفُقَواء الخيرات كامال توبس غريول كي ليه ب اور دوسرى آيت ہے ابنے آموالِهِم حَقّ مَعْلُومْ لِلسّآئِلِ وَالْمَحْرُومِ الدوان كِمالول بين سائل ادر محروم كے ليا كي متعین حق ہے) حرف لام کے ذریعہ سے جب اضافت ہوتو وہ ملکیت کے پہلو سے اختصاص کو چاہتی ہے بشر طیکہ مضاف الیہ اہل

ذمي كوز كوة دينے كے عدم جواز كابيان:

(وَلَا يَجُوزُ أَنَّهُ يَدُفَعُ الزَّكَاةَ إِلَى ذِمْنًى ﴾ ﴿ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِمُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مُحَذُّهَا مِنْ أَغْنِيَاتِهِمْ وَرُدَّهَا فِي فُقَرَائِهِمْ). " قَالَ ﴿ وَيَدْفَعُ مَا سِوَى ذَلِكَ مِنْ الصَّدَقَةِ ﴾ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : لَا يَدْفَعُ وَهُوَ رِوَايَةٌ عَنْ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ اعْتِبَارًا بِالزَّكَاةِ . وَلَنَا قُولُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ " (تَصَدَّقُوا عَلَى أَهْلِ الْأَدْيَانِ كُلُّهَا) 'ر مؤلا حَدِيثُ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَقُلْنَا بِالْجَوَازِ فِي الزَّكَاةِ.

اور ذمی کوز کو قادینا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کریم اللہ فی نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ زکو قان مسلمانوں کے مالداروں سے وصول کرواوران کے فقراء میں تقلیم کرو۔ ہاں البتہ اس کے سواذی کو برصد قد دینا جائز ہے۔اور حضرت امام شافعی علىيالرحمەنے فرمايا: كەنتېيل نەدىپ اورحضرت امام ابويوسف علىيالرحمە ہے بھى ايك روايت اى طرح روايت كى گئى ہے اورانہوں نے زکو ہر قیاس کیا ہے جبکہ ہماری دلیل ہے ہے کہ نبی کر پیمائیٹے نے فر مایا: تمام دین والوں کوصد قہ دو۔اگر حضرت معاذ رضی اللہ عنہ والى صديث شهوتى توجم زكوة دين كابحى كبتي

حضرت ابن عباس رمنی الله عنه فرماتے ہیں کہ رسول کریم صلی الله علیہ وآ لہ وسلم نے جب حضرت معاذ رمنی الله عنہ کو (امیریا قاضی بناکر) میمن بھیجا توان سے فرمایا کہتم اہل کتاب میں ہے ایک قوم (میہودونصاری) کے پاس جارہے ہوالہٰڈا (پہلے تو تم) انہیں اس بات کی گواہی دینے کی دعوت دینا کہ القد تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں ہےاور بلاشبہ محمصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم القد کے رسول ہیں۔اگروہ دعوت کوقبول کرلیں تو پھرتم انہیں بتانا کہاللہ تعالیٰ نے ان پردن رات میں یا پچ نمازیں فرض کی ہیں۔اگروہ اے مان

تشريحات مدايه

(فيوضات رضويه (جادريم) (۲۱۲)

مال زكوة سيم سجد بنانا اوركفن ميت كعدم جواز كابيان:

(وَلَا يُبْسَى بِهَا مَسْجِدٌ وَلَا يُكَفَّنُ بِهَا مَيِّتٌ) لِانْعِدَامِ التَّمْلِيكِ وَهُوَ الرُّكُنُ (وَلا يُقُضَى بِهَا دَيْنُ مَيِّتٍ) لِأَنَّ قَضَاء كَيْنِ الْغَيْرِ لَا يَقْتَضِى التَّمْلِيكَ مِنْهُ لَا سِيَّمَا مِنْ

اورز کو ہ کے مال سے معجد نہ بنائی جائے اور نہ ہی اس سے میت کو کفن دیا جائے۔ کیونکہ تملیک معدوم ہے۔ جبکہ وہی تورکن ہے۔اور نداس سے میت کا قرض ادا کیا جائے۔ کیونکہ غیر کا قرض ادا کرنااس کی (مزکی) ملکیت سے ادا کرنے کا تقاضہ نیس کرتا۔ اورخاص طور پر جب ميت كامسكد مو

ز كوة من تمليك كوركن قر اردين مين هم فقهي: .

علامه ابن محود البابرتي حنى عليه الرحمه لكصة بين كه صاحب مدايه كابيه كهنا كه زكوة اداكرنے على تمليك فقير وغيره ركن ب-اور مجدكوز كوة وييغ مين تمليك حاصل ند بوكى للمذاز كوة معجد كونددى جائه اورالله تعالى كفرمان إِسْمَا المصدّة قاتْ لِلفُقَرَاءِ" سى لام احناف كنزويك معاقبت كيك ب-جبديهان لامتمليك كيلي مونا جايد

اس کا جواب دیتے ہوئے علامہ بابرتی حنی لکھتے ہیں۔ کہ یہاں عاقبت بمعنی مقبوض ہے۔ اور مقبوض ہے ہی ملکیت ثابت ہوگی _ كيونكه ابتدائي طور پروه متحق نهيل كيكن جب ملكيت حاصل موني توان كيليخ تمليك ثابت موئي _

(عناية شرح الهداية ،ج٣،٩٥٨ ، بيروت)

ہمارے دور کے نام نہاد سکالرز اور مغربی روش خیالی کے دلدادہ لوگوں کوصاحب ہداید کی اس عبارت کی تملیک کورکن کول قرار دیا ہے۔ بہت تحفظات کرتے ہیں۔ انہیں شاید بھی معلوم نہیں کہ کہاں صاحب مراید کاعلمی مقام جوفقہ میں کوہ ہمالیہ ہے۔ اور کہاں بیمغربی چیونٹیاں جنہیں آج تک اپنی بل کانعین کرنا بھی نہیں آیا کیونکہ بیائنے آوارہ وآزاد خیال ہیں کہ ایک گھر کوبھی انتہاء پندی اور قید جانتے ہیں۔ دنیا کی ساری قیودان کو برداشت ہیں جبکہ مذہبی قیود پر جملہ کرتے ہوئے لوگوں میں آزاد خیالی کے نام سے حیوانیت کی طرف بڑی تیزی سے لیکر جارہے ہیں۔

علامه نظام الدين رحمه الله لكصة بين:

اورز کو ہ کی رقم سے مجد کی تغییر جائز نہیں اور ای طرح پلوں کی تغییر ، کنوؤں کی کھدائی ، راستوں کی ورستگی ، نہروں کی کھدائی اور ج اورجهاد کے لیے (زکوة کی رقم کابراوراست استعال) جائز نہیں ہے، (ای طرح) ہرأس کام کے لیے جس میں تملیک نہیں پائی جاتی (زکوة کی رقم کااستعال) جائز نہیں ہے، (زکوة کی رقم کو) میت کے تفن دفن اور اُس کے قرض کی ادائے گی کے لیے (براو

رات استعال كرنا) جائز نبيس بيسيين مي الى طرح ب-(فَأُولُ عَالْمُكِيرِي جِلد 1 مِن 188 ، مَكتب رشيديه ، كوئف)

علامه علا والدين صلفي حنفي عليه الرحمه لكصة بين - كمسجد كي تغيريا كفن ميت پرزكوة نهين لكتي اورحيله بيه ب كفقيركوزكوة وي جائے ، پھراسے ان کامول میں خرچ کرنے کا کہا جائے ، کیا اس فقیر کیلئے اس دینے والے کے حکم کی خلاف ورزی جائز ہے، میری نظر نہیں گزرا۔ بان ظاہر یمی ہے کفقیراس کےخلاف کرسکتا ہے۔ (در مخار،ج اجس ۱۳۱، باب المصر ف مجتبائی دبلی) علامدابن عابدین شامی حفی علیدالرحمد لکھتے ہیں۔ کہ صاحب نہر نے اس پر بحث کرتے ہوئے فرمایا کر مت تملیک کا تقاضہ

یں ہے کہ وہ خلاف ورزی کرسکتا ہے۔رحتی نے فرمایا: طاہریہ ہے کہ اس میں کوئی شک نہیں اس لیے کہ اس نے فقیر کواین مال کی

زلوة دے کراہے مالک بنادیا اور ساتھ شرط فاسد کا اضافہ کردیا حالاتکہ ہبداور صدقہ شرط فاسدے فاسد نہیں ہوتے۔ (ردالختار ،كتاب الزكوة ، باب المصرف، مصطفى البابيممر)

بجرجب صرتح شرط باوجودخلوص نتيت اداء زكوة مين خلل اندازنبين توابيها برتاؤجو بظاهرمعني شرط يردلالت كرے مثلاً جب يهال ربة و عاور شرب توشد عى بدرجداولى باعث ظل شهوكا

علامه على بن عثان زيلعي حنفي عليه الرحمه لكهية بين-

ا گرکسی کافقیر پر قرض تھا معاف کرے قرض سے اسے بری کردیا تو اس قرض کی زلوۃ ساقط ہوجائے گی کیونکہ ہلاک ہونے والے مال کی طرح ہے اور اگر بچھ معاف کیا تو خدکورہ دلیل کی بنا پرائے حصد کی زکو ہ ساقط ہوجائے گی کیکن باقی حصد کی زکو ہ ساقط ندموكى اگر چدؤ وساقط مونيوالے حصركو باقى كى زكوة يس شاركر ، كيونكدساقط مونے والا مال نبيس اور باقى رہنے والے كا مال موتا ممكن ہاور بقید حصداس سے بہتر ہالا ساسقاط جائز نہ ہوگا۔ (تبیمین الحقائق، کتاب الز کو ق ، الامیریة معر)

مساجدي تعيير ومصارف برزكوة خرج كرنا

مساجد کی تعمیراورمصارف جارب برز کو ة وفطره کی رقم خرج کرنا جائز نبیس ہے۔ بعض لوگ ان مقاصد کے لیے حیلہ کاسہارا لیت الله بيحيله كا غلط استعال إ اور اس منشاع شريعت كو باطل كرتا مقصود ب عافظ ابن جرعسقلاني فتح الباري ج 12 س 326 يرلكھتے ہيں:

كى خفيطريقد معصود حاصل كرنے كوحيله كہتے ہيں،علاكے زوريك اس كى كى اقسام ہيں:

1)) اگر جائز طریقے ہے کسی کاحق (خواہ الله کاحق ہوجیسے زکو قیا بندے کاحق) باطل کیا جائے یاکسی باطل (مثلاً سود، ر شوت، پڑی وغیرہ) کوحاصل کیا جائے تو پہ حلہ حرام ہے۔2)) اگر جائز طریقے ہے سی حق کو حاصل کیا جائے یا سی ظلم ماباطل کو وفع كيا جائية وحليه متحب يا واجب ہے۔ 3) اگر جائز طريقے سے كسى ضرر سے محفوظ رہا جائے توبي حيله مباح ہے۔ 4) اگر جائز طریقے ہے کس مستحب کوڑک کرنے کا حیار کیا جائے تو یہ کروہ ہے۔

رفائی ادارے جومریضوں کےعلاج کے لیے زکو ق کی رقم جمع کرتے ہیں، وہ اگر صدو دِشرع میں رہ کرز کو ق خرچ کرنا چاہتے میں تواس کی چند صورتیں یہ ہیں:

1)) جنتنی مالیت کی دوانا دار ستی زکوة کی ملک میں دے دی جائے گی وہ جائز ہے، اتنی زکو قادا بوجائے گے۔ 2)) واکٹر کی نیس، بیڈے کرائے ، ایکسرے،میڈیکل ٹیبٹ وغیرہ پر جوخرچ آئے ، وہ مریض خودادا کرے اور استحقاق کے تعین کے بعد شعبة ذكوة سے مریض كوان مصارف كے عوض كل يا كنجائش كے تناسب سے جتنى رقم دى جاسكتى ہے، دے دى جائے 3) زكوة و فطرہ یعنی صدقات واجب کی رقم صرف متحق مریضوں کوری جائے ،غیرمسلم نا دار مریضوں کے لیے الگ سے ویلفیئر فنڈ قائم کیا جائے جوعطیات پر شمل ہو۔ چندسال پیشتر جب مرکزی زکو ہ کونسل کے ایک رکن نے ایک رفاجی ادارے کا معائنہ کیا تھا تو انہوں نے ز کو ہے حوالے سے بہت سے ناقص پہلوؤں کی نشاندہی بھی کی تھی۔

حیلے سے ذکو ہ کوسا قط کرنے میں فقہی حنفی پرغیر مقلدین کے تو ہات:

غیرمقلدین احادیث کے طاہری مفہوم سے بھی عاجز ہیں اور قرآن وسنت کے احکام کو بالائے طاق رکھتے ہوئے فقہاء احناف اور دیگرفقهاء پراعتراض کرنا اپنامنشور سمجھتے ہیں ۔لہٰذا ذیل میں حیلہ سے متعلق مختلف پہلوؤں پر بغیر کسی تعصب وحسد بازی کے بحث کی گئی ہے۔قار ئین انصاف پیندی کامطالعہ کریں اورغیر مقلدین کی جہالتوں ہے بھی واقف ہوجا نیں۔

حضرت انس بن ما لک رضی الله عند نے بیان کیا کہ حضرت الو بکر رضی الله عند نے انہیں (زکوۃ) کا حکم نامہ لکے کر بھیجا جو رسول کریم صلی الله علیه وسلم نے فرض قرار دیاتھا کہ تنفرق صدقہ کوایک جگہ جمع نہ کیا جائے اور نہ مجتمع صدقہ کو تنفرق کیا جائے زکو ہے

اس ميس بيجمي تھا كەجومال جدا جدا دو مالكول كا مووه اكتھانه كريں اور جو مال اكتھا مود ايك بى مالك كا) وہ جدا جدانه كيا

بعض روایات میں عنم اور ابل کے لفظ بھی آتے ہیں یعنی بحری یا اونٹ میں سے زکو ہ لیتے وقت ان کی پرانی حالت کو باتی رکھا جائے اصل میں جس حساب سے زکو ہ لی جاتی ہے اس کے پیش نظر بعض اوقات اگر جانو رمختلف لوگوں کے ہیں اورا لگ الگ رہتے ہیں تو بعض صورتوں میں زکوۃ ان پر زیادہ ہوسکتی ہے اور انہیں اکٹھا کرنے سے زکوۃ میں کی ہوسکتی ہے۔اس کے برخلاف یکجاہونے میں زکو ہیں اضافہ ہوجا تا ہے اور متفرق کرنے میں کمی ہوسکتی ہے۔اس حدیث میں اس کمی اور زیادہ کی بناپر دوکا

طلحه بن عبیداللَّه رضی اللّه عنه نے کہ ایک دیہاتی (تمام بن نقلبہ) رسول کریم صلی اللّه علیه دسلم کی خدمت میں اس حال میں

عاضر موا كداس كے سرك بال پريشان تصاور عرض كيايار سول الله اجمح بتايئ كداللد تعالى في مجم ركتني نمازي فرض كى بير؟ آتخضرت صلی الله علیه وسلم نے فرمایا کہ پانچے وقت کی نمازیں۔سواان نمازوں کے جوتم نفلی پڑھو۔اس نے کہا مجھے ہتا ہے کہ اللہ تعالی نے کتنے روز نے فرض کئے ہیں؟ آنخضرت صلی الله علیه وسلم نے فرمایا که رمضان کے مہینے کے روز ہواان کے جوتم نفلی رکھو۔اس نے یو چھا مجھے بتاہیے کہ اللہ تعالی نے زکو قائتی فرض کی ہے؟ بیان کیا کہ اس پرآ تخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکو قائے مسائل بیان كا _ پراس ديباتي نے كہااس وات كي مسم جس نے آپ كوير عزت بخشى بجوالندتون لى نے جھ پرفرض كيا ہےاس ميس نديس كى فتم کی زیادتی کروں گا اور ندگی۔ آنخضرت صلی الله علیه وسلم نے فرمایا کہ اگراس نے سیح کہا ہے تو جنت میں جائے گا اور بعض لوگوں نے کہا کہ ایک سومیں اونوں میں دو جھے تین تین برس کی دواونٹنیاں جو چوتھے برس میں لکی ہوں زکو ۃ میں لازم آتی ہیں پس مگر کسی نان اونون كوعداً تلف كروالا مثلاً ذرى كرديا) اوركوني حيله كياتواس كاوير عيذ كوة ساقط موكا _

غیر مقلد کہتے ہیں کہ جوکوئی زکو ہ سے بینے کے لیے اس تم کے خیلے کرے گا تو زکو ہ اس پر سے ساقط نہ ہوگی۔ حنفیہ نے ایک اور عجیب حیار لکھا ہے بعنی اگر کسی عورت کواس کا خاوند نہ چھوڑتا ہواوروہ اس کے ہاتھ سے تنگ ہوتو خاوند کے بیٹے سے اگرزنا کرائے تو خاوند پرحرام ہوجائے گی۔امام شافعی کامناظرہ اس مسئلہ میں ام محمرے بہت مشہور ہے۔اہل حدیب کے زویک بیرحیار چل نہیں سكاكيون كران كزديك معاجرت كارشة زناسة قائم نبيس موسكا

غیرمقلد (جبکه خاتمه ال تشیع کے ساتھ جوا) مولوی وحید لکھتا ہے۔

حلد كہتے ہيں أيك پوشيده تدبير سے اپنامقصود حاصل كرنے كو۔ اگر حله كركے حتى كا ابطال يا باطل كا اثبات كيلئے كيا جائے تب تو سے ملہ جرام ہوگا۔اور اگر حق کا اثبات اور باطل کا ابطال کیا جائے تو وہ واجب یامستحب ہوگا اور اگر کسی آفت سے بیخ کے سے کیا جائے تو مباخ ہوگا اگر ترک مستحب کے لیے کیا جائے تو مکروہ ہوگا۔اب علماء میں اختلاف ہے کہ پہلی قتم کا حیار کر تاضیح ہے یا غیر سیح اورنا فذہ یا غیرنا فذاوراییا حیله کرنے سے آ دمی گنهگار ہوگا یانہیں۔جولوگ سیح اور جائز کہتے ہیں وہ حضرت ایوب علیه السلام کے تصدیے جت لیتے ہیں کہ انہوں نے سولکڑ یول کے بدل سوجھاڑوں کے تنکے لے کر ماردیے اورتشم پوری کرلی اوراس حدیث سے كة تخضرت صلى الله عليه وسلم نے أيك ناتوال مخف كے ليے جس نے زناكارى كي تقى بيكم ديا كہ مجورى ۋالى لے كرجس ميں سو شاخیں ہوں ایک ہی باراس کو ماردواوراس حدیث سے کہردی تھجور کے بدل ان کے کر چھررو پے کے بدل عمرہ تھجور لے لے۔جولوگ ناجائز کہتے ہیں وہ اصحب سبت اور یہود کی حدیث ہے کہ چر نی ان پر حرام کر دی گئی تھی تو پچ کراس کی قیمت کھائی اور بخش کی حدیث لعن الله المحلل والمحلل له عديل ليح بين اورحفيك يهال بهت عثرى حياء مقول بين بلك حضرت امام ابويوسف رحمة الله عليه نے ان حليوں ميں ايك خاص كتاب لكھى ہے۔ تا جم محققين انصاف پيند حفى علمائے كرام كہتے ہيں كرصرف وہي حيلے جائز ہیں جواحقاق حق کے قصدے کئے جایں۔مولانا وحیدالزمال مرحوم کہتے ہے ل کرقول محقق اس باب میں یہ ہے کہ ضرورت شری سے یاسی مسلمان کی جان اورعزت بچانے کے لیے حیار کرنا درست ہے، کین جہاں یہ بات نہ ہو بلکہ صرف اپنا فائدہ کرنا

سدرض الله عند کواس کے اوا کرنے کا حکم فر مایا۔ یہی حکم زکو قاش بھی ہونا جا ہے۔

حضرت عائشدرض الله عنهانے بیان کیا کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے فرمایا۔ کنواری لڑکی سے اجازت کی جائے گی۔ میں نے ہوچھا کہ کنواری کڑی شرمائے گی ، آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کی خاموشی ہی اجازت ہے اور بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ کوئی خف اگر کسی یقیم لڑکی یا کنواری لڑکی سے نکاح کا خواہش مند ہو لیکن لڑکی راضی نہ ہواس پراس نے حیلہ کیا اور دوجھو نے گواہوں کی گواہی اس کی دلائی کہاس نے لڑکی سے شادی کر لی ہے پھر جب وہ لڑکی جوان ہوئی اور اس نکاح ہے وہ بھی راضی ہوگئی اورقاضی نے اس جھوٹی شہادت کو قبول کرلیا حالا تکدوہ جانتا ہے کہ بیرسارا ہی جھوٹ اور فریب ہے۔ تب بھی اس سے جماع کرنا جائز

ان جملہ احادیث بالا سے حضرت امام بخاری نے بعض الناس کے ایک نہایت ہی کھلے ہوئے غلط فیصلے کی تردید فرمائی ہے۔جیسا کردایات کے ذیل میں تشریح ہے۔ فقہاء کی ایس ہی حیلہ بازیوں کی قلعی کھولنا یہاں کتاب الحیل کا مقصد ہے جیسا کہ بظرانصاف مطالعه كرف والول يرظا بر موكا

كتنے بى علائے احناف حق پىندا يسے بھى ہيں جوان حيله سازيوں كوشليم نبيس كرتے وہ ينييا ان مے مشتى ہيں۔ جزاہم الله احس الجزاء_

توہات غیرمقلدین کے اعتراضات کے جوابات:

سب سے پہلے ہم عرض کریں گے کہ غیر مقلدین کامبلغ علم کس قدر ہوتا ہے۔ یہ بات بڑی وضاحت سے معلوم ہو چکی ہے کہ یرلوگ ائمہ دفقہا ء کے مذاہب پڑھتے نہیں اوران کے دلائل کا انداز ہجی نہیں کرسکتے اور ندان کو بیمعلوم ہوتا ہے کہ فقہی جب دلائل جع کرتاہے واس میں فتویٰ اور جودلیل اس فتویٰ کے خلاف ہوتی ہے اسے بھی جمع کر کے بعداس کار دوابطال کرتاہے تا کہ احقاق حق روز روٹن کی طرح واضح ہوجائے۔جدت پیندغیرمقلدین نے حضرت امام ابو پوسف علیہ الرحمہ پراعتر اض کرتے ہوئے فقہ خفی کو دیکھے سمجے بغیر بی عداوت کے تیر چلانے شروع کردیتے ہیں۔ہم ذیل امام ابولیسف علیہ الرحمہ کا ندہب لکھ رہے تا کہ سی عام آدمی كال معاملي بين احتاف م متعلق غلاقبي نه بور

معی بخاری شریف میں اوّل تا آخر کہیں اس حکایت کا بیانہیں کدامام ابوبوسف اس کے عامل منے امام اعظم مصد ق ہوئے، الم بخاري نے صرف اس قدر الكھا كەبعض علاء كے نزديك اگركوئي شخص سال تمام سے پہلے مال كو ہلاك كردے يا دے والے يا ج كربدل كے كەزكۈ ة داجب نە بونے يائے تواس بر كچھدداجب نە بوگا، ادر ہلاك كرے مرجائے تواس كے مال سے بچھەندليا جائے كاءاورمال تمام سے يملح اگرزكوة اداكروية وائزوروابو

لبحض لوگوں نے اس محض کے بارے میں کہا جس کے پاس اونٹ ہوں ؤ وڈرتا ہے کہ کہیں اس پرصد قد لا زم نہ ہوجا کمیس ؤ ہ الله قام اراور حیله کرتے ہوئے ایک دن پہلے اس کی مثل اونوں سے نے دیتا ہے یا بکری یا گائے یا دراہم کے عوض نے ویتا ہے تو

منظور ہواور دوسرے مسلمان بھائی کا اس سے نقصان ہوتا ہوتو ایسا حیلہ کرنا نا جائز اور حرام ہے۔ جیسے ایک بخیل کی نقل ہے کہ وہ سال بھر کی زکو ۃ بہت ہے ردیے اشر فیال نکال کرایک مٹی کے گھڑے میں بھرتا اوراو پرے اٹاج دغیرہ ڈ ال کرایک فقیر کودے دیتا ب<mark>ھروہ</mark> گھڑا قیمت دے کراس نقیرے خرید لیتاوہ یہ بھتا کہ اس میں غلہ ہی غلہ ہے اور غلہ کے نرخ ہے تھوڑی ہی زائد قیمت پران ہی کے ہاتھ ﷺ ڈالتا ایسا حیلہ کرنا بالا تفاق حرام اور ناجا ئز ہے۔اس کتاب میں جائز اور نا جائز حیلوں پر بہت ہی لطیف اشارات ہیں جن کو بنظر غوروبنظر انصاف مطالع كرنے كى ضرورت ب اللهم ارنا الحق حقارة من

ترك حيله مين امام بخاري كامؤقف:

في ترك الحيل وأن لكل امرء ما نوى في الأيمان وغيرها

کیول کہ بیصدیث ہے کہ ہر مخفی کو وہی ملے گا جس کی وہ نبیت کر ہے تم وغیرہ میں بیصدیث عبادات اور معاملات سب کوشامل ہے۔ () ہم سے ابوالنعمان نے بیان کیا، کہا ہم سے جماد بن زید نے بیان کیا، ان سے یکی بن سعید انصاری نے ، ان سے محمد بن ابراہیم تیم نے ،ان سے ملقمہ بن وقاص کیٹی نے بیان کیا کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے خطبہ میں سناانہوں نے کہا کہ میں نے نبی کریم صلی القدعلیہ وسلم کو بیفر ماتے ہوئے سنا تھااے لوگو ااعمال کا دارومدار نیتوں پر ہےاور ہر محض کو وہی ملے گا جس کی وہ نیت کرے گا پس جس کی ہجرت اور اس کے رسول کی طرف ہواہے ہجرت (کا ثواب ملے گا) اور جس کی ہجرت کا مقصد دنیا ہوگی کہ جسے وہ حاصل کرلے یا کوئی عورت ہوگی جس سے وہ شادی کرلے تو اس کی ججرت ای کے لیے ہوگی جس کے لیے اس نے ہجرت کی ہے۔

اس مدیث سے امام بخاری نے حیلوں کے عدم جواز پردلیل لی ہے کیوں کہ حیلہ کرنے والوں کی نیت دوسری ہوتی ہے اس ليحيدان كے ليے كجي مفيد نہيں ہوسكار

سعد بن عبادہ انصاری رضی اللہ عنہ نے رسول التہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے ایک نذر کے بارے میں سوال کیا جوان کی والدہ پڑھی اوران کی وفات نذر پوری کرنے سے پہلے ہی ہوگئ تھی۔آنخضرت صلی اللہ علیہ دسلم نے فر مایا کہ توان کی طرف سے بوری کر۔اس کے باوجود بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ جب اونٹ کی تعداد میں ہوجائے تو اس میں چار بکریاں لازم ہیں۔پس اگر سال پورا ہونے ہے پہلے اونٹ کو ہبہ کردے یا اسے نچ دے۔ ز کو ۃ سے بچنے یا حیلہ کےطور پر تا کہ ز کو ۃ اس پرختم ہوجائے تو اس پر کوئی چیز واجب مہیں ہوگی۔ یہی حال اس صورت میں ہے اگر اس نے ضائع کر دیا اور پھر مرگیا تو اس کے مال پر کچھوا جب نہیں ہوگا۔

اس حدیث سے امام بخاری نے بیرنکالا کہ جب مرجانے سے سنت ساقط نہ ہوئی اور ولی کواس کے اوا کرنے کا حکم دیا گیا تو ز کو ۃ بطریق اولی مرنے سے یا حیلہ کرنے سے ساقط نہ ہوگی اور یہی بات درست ہے۔حنفیہ کا کہنا ہیہ کہ صاحب ز کو ۃ کے مرنے سے دارثوں پرلازم نہیں کہاس کے ذمہ جوز کو ہ واجب تھی وہ اس کے کل میں سے ادا کریں۔حنفیہ کا بیمسکا صریح حضرت سعد کی حدیث کےخلاف ہے کیوں کہ حضرت سعد کی مال مرکئ تھیں مگر جوان کے ذمہ نذررہ گئی تھیں آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت

اب اس پرکوئی شئے لازم نہیں ،اور ؤ ہ یہ بھی کہتے ہیں کہا گر ما لک نے اپنے اونٹ کی زکو ۃ سال گز رنے سے ایک دن یا سال پہلے ز کو ۃ دے دی تو ادا ہوجا تیں گی۔

تشريحات مدايه

کہلی دونوں کتب کی عبارت بیہ ہے (ثبوت شفعہ کے بعد اسقاط کے لیے حیلہ کرنا بالا تفاق مکروہ ہے) مثلاً شفیع کے لیے ہے ہا کہ ؤ ہ چیز آپ جھے سے خریدلیں ۔اسے ہزازی نے ذکر کیا (لیکن ابتداعدم ثبوت کے لیے حیلہ کرنا امام ابو پوسف کے نزدیک **کردہ** نہیں۔اورامام محدے ہاں مکروہ ہے۔شفعہ میں امام ابو یوسف کے قول پرفتوی ہے) سراجیہ میں اس قید کا نضافہ ہے کہ بشر طیکہ پردی اس کے تاج ندہو۔اشباہ نے اسے پند کیا ہے اور زکو ہ ، فج اور آ بت سجدہ میں (اس کی ضد) بھی کراہت پرفتوی ہے۔ (جو ہرہ) فق کی حیاسات طوز کو ق کے عدم جواز پر ہے اور یہی امام محدر حمد الله تعالی کا قول ہے، اوراس پراعماو ہے۔ (غمز عيون البصائر، الغن الخامس من الأشباه والنظائر)

ان دونوں کی عبارت میہ ہے: اسقاط شفعہ ز کو ۃ کے لیے حیلہ امام ابو پوسف کے نزد یک مکروہ نہیں کیکن امام محمر کواس میں اختلاف ہے پہلے (شفعہ) میں پہلے امام (ابویوسف) کے قول پراور دوسرے (زکوۃ) میں دوسرے امام (محمد) کے قول پر کوی ہے۔ (شرح الوقایة ۲۰۱۸ ص ۵۰ میروت)

حيلة شرى كافقهي مفهوم:

حليك الكمور "(الاشاه:) تربير من مهارت كي بين "الْحَدَقْ فِي مَذْبِيْرِ الْأَمُورِ "(الاشاه:) شريعت كي اصطلال میں حرمت ومعصیت سے بیچنے کے لیے الیی خلاصی کی راہ اختیار کرنے کا نام ہے جس کی شریعت نے اجازت دی ہو (المبوط: ١) حیلہ کے تعنق سے احناف کے نقط نظر کا انصاف اور حقیقت پندی کے ساتھ مطالعہ کیا جائے اور صرف حیلہ کی تعبیر پر توجہ مرکوز شدمی جائے تو معلوم ہوگا کہ بینن احناف کے یہال کمال ذکاوت،امت کوحرام سے بچانے کی سعی اور شریعت کی حدودار بعد میں رہے موے انسانیت کورج سے بچانے کے محود جذبات کا عکاس ہے،علامہ مرحی رحماللہ لکھتے ہیں:

"فَالْحَاصِلُ أَنَّ مَايَخْتَلِصُ بِهِ الرَّجُلُ مِنَ الْحَوَامِ ٱوْيَتَوَصَّلُ بِهِ إلىٰ الْحَكَالِ مِنَ الْحِيَلِ فَهُوَ حَسَنٌ وَإِنَّا يَكُرَه ذَلِكَ أَنْ يَحْتَالَ فِي حَقِّ لِرَجُلٍ حَتَّى يُبْطِلُه أَوْفِي بَاطِلٍ حَتَّى يَمُوه فَمَا كَانَ عَلىٰ هذَا السّبِيْلِ فَهُوَ مَكُرُوهُ وَمَاكَانَ عَلَى السّبِيلِ الَّذِي قُلْنَا أَوَّلًا فَلا بَأْسَ بِهِ" (الهبوط)

حاصل سے ہے کہ وہ خیل جن کے ذریعہ انسان حرام سے خلاصی یا حلال تک رسائی کا خواہاں ہو بہتر ہے، ہاں کسی کے فٹ کا ابطال یاباطل کی ملمع سازی مقصود ہوتو ناپندیدہ ہے؛ غرض یہ ہے کہ بیصورت درست نہیں ہے اور پہلے ذکر کی گئی صورت درست

اس وضاحت کے بعد کسی صاحب انصاف کے لیے احتاف کے نقط ُ نظر ہے ا تکار کی گنجائش باتی نہیں رہتی ،اس کا انداز ہا ا سے ہوتا ہے کہ ہمارے فقہاء کرام نے عام طور پرعبادات میں حیلہ ہے گر ہز کیا ہے، ابو بکر خصاف کی تالیف " کتاب المعدل

والمصخدارج "مين عبادات مين صرف چند حيله ذكر كئے گئے بين ؛ اگر كئ تخص برز كؤة واجب بوگى بواوركوكى مستحق زكوة اس مقروض کوائی زکو ہ وے دے اور پھراس ہے وہی رقم بطور اواء قرض کے وصول کرنے۔ (ہندید، کتاب اليل في مسائل الزكاۃ) ای طرح اگرمیت کی تدفین میں زکو ة خرج کرنے پرمجبور ہوتو بول کرے کہ متوفی کے ولی جوصاحب نصاب کوزکو ة دے دےاوردہ اسے کفن میں خرج کردے (ھندید، کتاب الحیل مسائل الزکاۃ : ۱۰۰) مسجد کی تعمیر کرنی ہوتو اس علاقد کے فقراء کوز کو ۃ دے دے کہ بطور خود مجتقیر کرلیں ، نیزیا حتیا طبھی برتے کہ خاص تقیر کے لیے نددے ، بلکہ کیے کہ بیتمہارے لیے صدقہ ب۔ (هنديه، كتاب الحيل في مسائل الزكاة)

غور سیجے کہ حیلہ کی ان صورتوں میں کہیں تحریم حلال اور فرائض وواجبات سے پہلوتھی کا کوئی جذب نظر آتا ہے؟ خودا، م ابوضیف ے طلاق وغیرہ کے مسائل میں جو حیلے منقول ہیں اور جوان کی حیرت انگیز اور تعجب خیز ذکاوت کا ثبوت ہیں وہ بالکل اس نوع کے الماورحيله كے ناقدين جيسے ابن تيميد نے بھى اس كى داددى ہے۔ (اعلام المؤقعين)

علامه ابن قیم جوحیلہ کے زبر دست تاقد ہیں؛ انہوں نے اعلام المؤقعین میں حیلہ کی تین قسمیں بیان کی ہیں، ایک وہ جس کا مقصدظلم وقبل از ونت رو كنابو، دوسرے بيك جوظلم بو چكا بواس كو دفع كيا جائے، تيسرے جس ظلم كو دفع كرناممكن نه بواس ك مقابله یں اس طرح عمل کیا جائے ، خود ابن قیم کا بیان ہے کہ پہلی دونوں صورتیں جائز ہیں اور تیسری صورت میں تفصیل ہے (اعدام الرقعين) يس حيله كااكر سيح مقاصد كے ليے استعمال كيا جائے توبيعين رحمت ہے اور دين كے مزاج "يسر "اور "رفع حرج "ك عین مطابق ہے اور اس باب میں فقہائے احناف کی ذکاوت وفطانت ایک نا قابل انکار حقیقت ہے۔

حلد کے باطل طریقے میں امام احمد رضا بریلوی علید الرحمہ کامؤقف:

بیصلدو وطور پر ہے : اوّل : بیک نمازروز ے وغیرہ جس قدر قسمیت ہوں سب کے کفارے میں خودقر آن مجید ہی مسکین کو دے دیا جائے لیعنی مصحف مبارک بی کو اُن فرائض کا معاوضہ و کفارہ بنالیا جائے ، یہاں جہاں اس طرح کرتے ہیں اُن کا خیال ہے كرة آن بي بها چيز الله على قيمت كاكون اندازه كرسكتا كية اگر لاكھوں كفارے موں ايكم صحف ميں سب ادا موجا كي كي والبذاانبين ميت كي عمر اوراس كي قضانمازون روزون كاحساب كرنے كى بھى حاجت نبين ہوتى كەحساب توجب سيجئے كه پجھ كى كا اخمال ہواور جہاں ہرطرح بقیناً زیادہ ہی چیز جارہی ہوہاں حساب کس لئے۔ بیطریقہ یقیناً قطعاً باطل ومہمل ہے شرع مطہر نے کفارے میں مال معین فرمایا ہے کہ ہر نماز ہرروزے کے عض نیم صاع گندم یا ایک صاع بھیا اُن کی قیمت۔اوراس سے مقصود شرع إدهر تقع رسانی مساكين ہے أدهرائي رحمب كالمدسے تركي فرائض پر مال جر ماند كے كر إن شاء الله بنده تارك كومطالبه سے سبكدوش فرمانا، وللبذا ہرنماز روز ہ کے ایک مقدارِ مال معیّن فر مائی کہ جرم کم وزائد میں امتیاز رہے، جس نے تھوڑ ہے چھوڑ ہے ہیں تھوڑ ا مال دے کریاک ہوجائے،جس نے زیادہ چھوڑے اس پراسی حساب سے جرماند بڑھتا جائے مصحف شریف میں دولحاظ ہیں: ایک کاغذوسیابی وجلد کا عتبار، اس لحاظ سے وہ ایک مال ہے اس لحاظ سے اس کی تیجے وشرا ہوتی ہے، بایں معنی اس کی قیمت وہی ہے جتنے

تشريحات هدايه

پر بازار میں ہدیہ ہو، روپیدوروپیہ یا دن بندرہ جوحیثیت ہوای لحاظ ہے وہ کفارے میں دیا جا عکما ہے تو بازار کے بھاؤے من دامول پر ہدیہ ہوائی قدر مال دینا تھہرے گاءاور کفارہ اداہوا تو صرف أتنے ہی نما زروز وں کا اداہو گا جوان داموں کے مقامل ہوں مثلًا روپے کے پانچ صاع گیہوں آتے ہیں اور بیمصحف شریف کے دیا گیا دوروپے جربیکا تھا تو گویا دی • صاع گیہوں دیے **گ**ے صرف ہیں • نماز وں یا ہیں • روز وں کاعوض ہُو ئے ، دو چا رروپے مالیت کی چیز سے عمر بھر کی نماز وں کا کفارہ کیونکرا دا ہوسکتا ہے۔ دوسرالحاظ أس كلام كريم كاعتبار ہے جوأس ميں لكھا ہے اصلاً مالنہيں بلكه ؤ واس احد صد جل وعلا كى صفت قديمه كريمه أس كى ذات پاک سے قائم اور اُس کے کرم ہے ہمارے ورقوں ، ہمارے سینوں ، ہماری زبانوں ، ہماری آ عموں ، ہمارے کانوں ، ہمارے دلوں ركابت وحفظ وتلاوت ونظروماعت وقبم ميل متجلى ب، فالموجهاه الكريام المحدماد كما ينبغي لجلاله وعظم جوده

عوام نے سی کہا کہ و بہاہے اور غلط تمجھا کہ اُس کہ قیمت حدسے سواہے بلکہ و و بہابایں معنی ہے کہ تقویم و مالیت ہے پاک دورا ہے بایں معنی وہ کفارہ نہیں ہوسکتا کہ کفارہ مال سے جوتا ہے اور وہ مال نہیں۔

(نَوْدَىٰ رَضُويهِ، ج٠١٩م، ١٥٣٥، رَضَا فَا وَعَرْ يَثِن لا مِور)

غيرمقلدين كي ندانصافي:

نہایت افسوں ہے کہ غیرمقلدین فقہاء کی تو بین و تنقیص صرف اس کئے کرتے بیں کہ انہوں نے حیلہ کی جائز ونا جائز صورتوں کو بیان کیا ہے۔جبکہاسی طرح ابن تیمیہ اور ابن قیم نے حیلہ کی جائز ونا جائز صورتوں کو بیان کیا تو وہ ان کے امام بن گئے ۔ تعصب اس چیز کا نام ہے۔ کہ جو چیز ابن تیمیہ وابن قیم کیلئے ایمان بن گئی وہی چیز فقہاء کیلئے گمراہی بن گئی۔اللہ تعالی اس قتم کی خرافات۔ امت مسلمه ومحفوظ فرمائے۔ آمین۔

مال زكوة سے غلام يا بائدى كوآزادكرنے كاعدم جواز:

(وَلَا تُشْتَرَى بِهَا رَقَبَةٌ تُعْتَقُ) خِلافًا لِمَالِكٍ ذَهَبَ إِلَيْهِ فِي تَأْوِيلِ قَوْله تَعَالَى (وَفِي الرِّقَابِ) وَلَنَا أَنَّ الْإِعْتَاقَ إِسْقَاطُ الْمِلْكِ وَلَيْسَ بِتَمْلِيكٍ . ﴿ وَلَا تُدْفَعُ إِلَى غَنِي ﴾ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " (لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِغَنِيٌّ) " وَهُوَ بِإِطَّلَاقٍ حُجَّةٌ عَلَى الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي غَنِي الْغُزَاةِ . وَكَذَا حَدِيثُ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى مَا رَوَيْنَا .

اور مال ذكوة سي سي غلام يابا ندى كوخريد كرآزاد نه كيا جأئ حضرت امام ما لك عليه الرحمه في اس من اختلاف كيا ب البغا ودالله تعالى كاس فرمان وفي السرقاب "كاتأول من اسمؤتف كاطرف كة بين اور جار يزويك وليل يديك

اعاق ملكيت كوساقط كرنا ہے اور تمليك نبيس ہے۔ اور وہ زكوة كسى مالداركونددے كيونكدنبي كريم الله في نے فرمايا: كسى غنى كيدي صدقه والنبيس ہے۔اوربيحديث مطلق ہونے وجدے حضرت امام شافعي عليه الرحمد پر جمت ہے۔اور أسى طرح حديث معاذر ضي الله عنه بھی ای کےمطابق ہے جےہم نے روایت کیا ہے۔

زكوة عفلام خريد في من مالكيه واحناف كااختلاف:

حصرت امام ما لک علیه الرحم کے نزویک مال زکو ہے کسی غلام یاباندی کوخرید کر آزاد کرنا جائز ہے۔ اور ان کی دلیل التد تعالی کے فرمان'' فی الرقاب'' ہے۔اوران کی دوسری دلیل میں سیحے بخاری کی حدیث ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنبہ مال زکو ق ے غلام خریدتے تھاوران کوآ زاد کرتے تھے۔حضرت اسحاق،ابوثور،عبداللد بن حسین عبری اورا،م بخاری کا بھی یہی موقف ہے فقہاءاحناف کی دلیل بہ ہےاعماق سے ملکیت ساقط ہوجاتی ہے حالانکدر کو قریسے تملیک رکن ہے۔اورابیا کرنے سے سقوط ركن لازم آئے گا۔جودرست بيس م كيونكم الله تعالى كفر مان الصدقات "ميں لام برائے تمليك م (البنائية شرح الهداية ٢٠،٩٥ م ١٩٥٠ مقانية ملتان)

باب، بيااور يوت كوزكوة دية مس عدم جواز كابيان:

قَالَ ﴿ وَلَا يَدْفَعُ الْمُزَكِّي زَكَاتَهُ إِلَى أَبِيهِ وَجَدِّهِ وَإِنْ عَلَا ، وَلَا إِلَى وَلَدِهِ وَوَلَدِ وَلَذِهِ وَإِنْ سَفَلَ) لِأَنَّ مَنَافِعَ الْأَمَلاكِ بَيْنَهُمْ مُتَّصِلَةٌ فَلا يَتَحَقَّقُ التَّمْلِيكُ عَلَى الْكَمَالِ (وَلا إلَى امْرَأْتِهِ ﴾ لِلاشْتِرَاكِ فِي الْمَنَافِع عَادَةً ﴿ وَلَا تَـدُفَعُ الْمَرْأَةُ إِلَى زَوْجِهَا ﴾ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ لِمَا ذَكُونَا ، وَقَالَا : تَدْفَعُ إلَيْهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (لَك أَجْرَانِ : أَجُرُ الصَّدَقَةِ ، وَأَجُرُ الصَّلَةِ) " قَالَـهُ لِامْرَأَةِ عَبُدِ اللَّهِ بُنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ سَأَلَتْهُ عَنُ التَّصَدُّقِ عَلَيْهِ ؛ قُلْنَا : هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى النَّافِلَةِ .

اورز کو ۃ اداکرنے والا اپنے باپ، دادا کوز کو ۃ ندوے اورای طرح او پرتک اوروہ نداینے بیٹے کواور ندبیٹے کے بیٹے کوز کو ۃ دے اس طرح نیج تک _ کیونکہ اموال کے منافع ان میں ملے ہوئے ہیں ۔ البذا ملکیت پوری طرح ثابت ندہوئی ۔ اور وہ اپنی بول کو ز كؤة ادانه كرے كيونكه عرف بيل نفع مشترك موتا ہے۔اور حضرت امام اعظم عليه الرحمہ كے مزد يك بيوى اپنے شو ہركوز كوة ندد __ ای دلیل کی بناء پر جے ہم نے ذکر کیا ہے۔ اور صاحبین نے کہا کہ ورت اپ شو مرکوز کو ہ دے سکتی ہے کیونکہ نی کر پیم اللے نے فر مایا كرتير الني واجرين ايك صدقه كرنے كا ثواب اور دوسرا ثواب صله كرنے كا ب يكلام آپ الله في حضرت عبدالله بن

مسعود رضی الله عنه کی بیوی نے فر مایا تھا حالا نکه انہوں نے حضرت عبد الله بن مسعود رضی الله عنه کوصد قد دینے ہے متعلق او جھا تھا۔ جبكه بم كمت بين كه سيقاف كايدا جازت دينانفي صدق رجمول -

بيوى كوشو بركواورشو بركابيوى كوز كوة ديناجا ئزنمين:

علامدابن جمام حفى عليه الرحمه لكصة بين-

مالک نصاب کا اپنی بیوی پر زکوۃ کے مال کو صرف کرنا جا رُنہیں۔ای طرح بیوی زکوۃ اپنے شوہر پر صرف نہیں کرے گی۔ رہے ہاتی رشتہ دارتوان پرز کو ة صرف کرنا بہتر ہے۔

وَلَا إِلَى امْرَأَتِهِ لِلاشْتِرَاكِ فِي الْمَنَافِعِ) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى ﴾ أَيْ بِمَالِ خَدِيجَةَ (فتح الـقــديو بَابُ مَنْ يَجُوزُ دَفْعُ الصَّدَقَةِ إلَيْهِ وَمَنْ لَا يَجُوزُ / عَـنْ سَــلُــمَانَ بُنِ عَامِرٍ الطَّبْيِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَـلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّدَقَّةُ عَلَى الْمِسُكِينِ صَدَقَّةٌ وَعَلَى ذِى الْقَرَابَةِ اثْنَتَانِ صَدَقَّةٌ وَصِلَةٌ (ابن ماجه بَاب

مسئد رہے کہ آیا کوئی عورت اپنے خاوندیا کوئی مردا پنی بیوی کواپنی ز کو ۃ کا مال دے سکتا ہے یانہیں ۔ لہذا اس بارے میں تو بالا تفاق تمام علماء کا بیمسلک ہے کہ کوئی مردا بنی بیوی کواپنی زکو ہ کا ال نددے مگراس کے برعس صورت میں امام ابوصیفہ تو بیفر ماتے میں کہ کوئی عورت اپنے خاوند کواپنی ز کو ۃ کا مال نہ دے کیونکہ مرد کے منافع اور مال میں عادۃ اکثر دونوں ہی شریک ہوتے ہیں اس طرح کوئی عورت اپنے خاوند کوز کو ۃ کا مال دے گی تو اس مال سے خود بھی فائدہ حاصل کرے گی جو جائز نہیں ہوگا۔صاحبین لیخی حضرت امام ابولیوسف اورحضرت امام محمد رحمهما الله فرماتے ہیں کہ جس طرح مرد کا اپنی بیوی کوز کو قاکا مال وینا جائز ہے اس طرح بیوی بھی اپنی ز کو ق کا مال اپنے خاوند کو دے عمق ہے ائمہ کے اس اختلاف کی بنا پر کہا جائے گا کہ حضرت امام اعظم ابوصنیفہ رحمۃ اللہ کے نزدیک اس مذکورصدقہ سے صدقہ نظل مراد ہوگا اور صاحبین کے نزدیک اس سے صدقہ نقل بھی مراد ہوسکتا ہے اور صدقہ فرض لینی ز کو ہ کوبھی مرادلیا جاسکتاہے۔

جو خص صاحب نصاب ہواوراس پرز کو ہ واجب ہوتو وہ ز کو ہ کا مال اپنی اصل کو نہ دے بعنی ماں باپ، دا دا، دا دی، نانا، نانی اوران سے او پر کے بزرگوں کوخواہ وہ باپ کی طرف ہے ہوں یا ماں کی طرف سے ان میں سے کسی کوز کو ۃ وینا درست اور جا تزمنیں ہے اس طرح اپنی فرع یعنی بیٹا، بیٹی، پوتا، پوتی، پڑپوتا، پڑپوتی،نواسا،نواسی اوران کی اولا دمیں ہے کسی کوبھی زکو ۃ کا مال دیتا ورست نہیں ہےامام اعظم رحمۃ اللہ کے قول کے مطابق شوہر، بیوی کواور بیوی شوہر کوز کو ۃ نہ ہے، مگر صاحبین کا قول ہے ہے کہ اگر بیوی اینے شو ہر کوز کو ة دے تو درست ہے، ان کے علاوہ بقیہ رشتہ دارول کوز کو ق کا مال دینا درست ہے بشر طیکہ وہ ز کو ق کے مستحق ہول ، یعنی عنی سید، ہاتھی اور کا فرنہ ہوں بلکہ غیروں کے مقابلہ میں اپنے رشتہ داروں کو دینا بہتر ہے،اس بارے میں علاء لکھتے ہیں کہ اگرز کو ۃ اس تر تیب سے دی جائے تو بہت اچھا ہے کہ پہلے بہن ، بھائی کو دے ان کے بعد ان کی اولا دکو، پھر چیااور پھو پھی کو، ان

کے بعدان کی اولا دکو، پھر ماموں خالہ کو، ان کے بعدان کی اولا دکو، پھران لوگوں کو جو ذوی الا رحام ہوں پھراپنے اجنبی ہمسایہ اور بردی کو، پھراپنے ہم بیشہ کواور پھراپنے ہم وطن کو یہی عظم صدقہ فطراورنذ رکا ہے کہ مذکورہ بالاتر تیب سے دینا افضل ہے، ویسے اگر کوئی فخض غیراوراجنبی کودیتا ہے تو کوئی حرج نہیں ہے گربہتر اورافضل یہی ہے کہاہیے رشتہ داروں اورعزیز وں کومقدم رکھا جائے۔

(۲) اپنے غلام اور اپنی لونڈی کوز کو قادینی درست نہیں ہے، یہی تھم ام ولد یعنی اس لونڈی کا ہے جس کے اپنے مالک ہے کوئی اولاد موكداك كاما لكاسي بحى زكوة نددي

(٣) سسرالی رشته دار دن کوز کو ة دینی درست ہے مثلاً ساس سسر، سالا، سالی یا جن لوگوں ہے ان کی وجہ ہے رشتہ دار ہوا می طرح داماداور بہوکوز کو ة دینی درست ہے، نیزسوتیلی مال بسوتیلی تانی کو بھی زکو ہ کامال دینا جا تزہے۔

اين اصول وفروع كوز كوة نددين كابيان:

ترابت دارا گرصاحب نصاب نه بول بلکه مفلس و نا دار بهول نو ان کوز کو ة وینا نه صرف جائز ہے بلکه افضل ہے۔ تا ہم ایخ اصول (یعنی ماں باب، دادادادی، نانانی وغیرہ) اور فروع (یعنی بیٹا بٹی، پوتا پوتی، نواسانواس وغیرہ) کوزکوۃ دینے سے ادا نہیں ہوگ _ یہی تھم صدقۂ فطر، فدید، نذراور کفارہ کی رقوم کا ہے، بہویا داماد،سو تیلے باپ،سو تیلی ماں، دوسری از واج ہے شوہر کی اولا دیا شوہر کی اپنی بیوی کی کسی سابقہ شوہر کی اولا دکوز کو ۃ دے سکتے ہیں۔میاں بیوی ایک دوسرے کوز کو ۃ نہیں دے سکتے۔البت البن بمالُ بشرط استحقاق ايك دوسر عكوز كوة وس سكت بي-

ایے مکاتب، مد براورام ولدکوز کو ة نددیے کابیان:

قَالَ ﴿ وَلَا يَدُفَعُ إِلَى مُكَاتَبِهِ وَمُدَبَّرِهِ وَأُمِّ وَلَدِهِ ﴾ لِفُقْدَانِ التَّمْلِيكِ إذَا كَسَبَ الْمَمْلُوكُ لِسَيِّدِهِ وَلَهُ حَتٌّ فِي كُسُبِ مُكَاتَبِهِ فَلَمْ يَتِمَّ التَّمْلِيكُ (وَلَا إِلَى عَبْدٍ قَد أَعْتَق بَعْضَهُ) عِنْكَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ لِأَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ الْمُكَاتَبِ عِنْدَهُ وَقَالًا : يَسَدْفَعُ إليه لِأَنَّهُ حُرٌّ ﴿ مَدِّيُونٌ عِنْدَهُمَا ﴿ وَلَا يَدْفَعُ إِلَى مَمْلُوكٍ غَنِيٌّ ﴾ لِأَنَّ الْمِلْكَ وَاقِعٌ لِمَوْلَاهُ ﴿ وَلَا إِلَى وَلَدِ غَنِيٍّ إِذَا كَانَ صَغِيرًا ﴾ لِلَّانَّمُ يُعَدُّ غَنِيًّا بِيَسَارِ أَبِيهِ ، بِخِلَافِ مَا إِذَا كَانَ كبيرًا فَقِيرًا لِلَّانَّهُ لَا يُعَدُّ غَنِيًّا بِيَسَارِ أَبِيهِ وَإِنْ كَانَتْ نَفَقَتُهُ عَلَيْهِ ، وَبِخِلافِ امْرَأَةِ الْغَنِيِّ لِأَنَّهَا إِنْ كَانَتْ فَقِيرَةً لَا تُعَدُّ غَنِيَّةً بِيَسَارِ زَوْجِهَا ، وَبِقَدْرِ النَّفَقَةِ لَا تَصِيرُ مُوسِرَةً .

فرمایا: اوروہ اپنے مکاتب، مد براورام ولدکوز کو ق ندوے۔ کیونکدان کی ملکیت مفقو دے۔ اور بیدلیل بھی ہے کے مملوک کی کمائی

زكوة كياية تمليك كاركن مونا اور مدارس من زكوة ويي كابيان:

امام احمد رضا بریلوی حنی علیه الرحمه لکھتے ہیں۔ زکوۃ کارکن تملیک فقیر ہے جس کام میں فقیر کی تملیک ندہوکیسا ہی کارحسن ہو جيے تغير مجد ياتلفين ميت يا تخوا و مدرسان علم وين اس سے زكو ة نہيں ادا موعتى مدرس علم وين ميں دينا جا ہيں تواس كے تين حيلے ين: ايك بيمتولي مدرسكومال زكوة دے اور أے مطلع كردے كه يه مال زكوة كا ہے۔ اسے خاص مصارف زكوة ميں صرف كرنا، متولی اس مال کوجد ار کھے اور مال میں شاملائے اور اس سے غریب طلب کے کیڑے بنائے ، کتابیں خرید کروے یا اُن کے وظیفہ میں دے جو تھن بظرِ الماد ہو، ندكى كام كى أجرت_

دوسرے مید کدر کو ق دینے والاکس فقیر مصرف ز کو ق کو برنیب زکھن وے اور ؤ وفقیرا بی طرف سے کل یا بعض مدرسه کی نذر

تيسرے يدكم شلائوروپ ذكوة كے دينے ہيں اور جا ہتا ہے كه درستام دين كى ان سے مددكرے تو مثلاً سير كيهوں كسى مختاج معرف زکو ہے ہاتھ موروپے کو بیچاوراے مطلع کردے کہ میہ قیت ادا کرنے کو شخصیں ہم ہی دیں گئے تم پراس کا بارند پڑے گا ، ؤہ قبول کر لے اس کے بعد سورو پیر بدیب زکو قاس کودے کرقابض کردے اس کے بعد اپنے گیہوں کی قیت میں ؤ وروپے اس سے لے لے، اگرؤہ ندوینا چاہے تو بیخوداس سے لے سکتا ہے کہ بیاس کا عین حق ہے، اب بیروپے مدرسہ میں دے، ان چھلی دونول صورتوں میں بیرو پیٹنخوا مدرسین وغیرہ ہر کار مدرسہ میں صرف ہوسکتا ہے۔ (فتاویٰ رضوبیہ ج ۱۰ کتاب الزکو قا، لاہور)

بنوباسم كوزكوة ندريخ كابيان:

(وَلَا يَدْفَعُ إِلَى بَنِي هَاشِمٍ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (يَا بَنِي هَاشِمِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ عَلَيْكُمْ غُسَالَةَ النَّاسِ وَأُوسَاخَهُمْ وَعَوَّضَكُمْ مِنْهَا بِخُمُسِ الْخُمُسِ " بِخِلافِ التَّطَوُّعِ ، لِأَنَّ الْمَالَ هَاهُنَا كَالْمَاءِ يَتَدَنَّسُ بِإِسْقَاطِ الْفَرْضِ . أَمَّا التَّطَوُّعُ فَبِمَنْزِ لَةِ التَّبَرُّدِ بِالْمَاءِ قَالَ : ﴿ وَهُمْ آلُ عَلِي وَآلُ عَبَّاسٍ وَآلُ جَعْفَرٍ وَآلُ عَقِيلٍ وَآلُ الْحَارِثِ بُنِ عَبُـدِ الْمُطَّلِبِ وَمَوَالِيهِمْ) أَمَّا هَـؤُلاءِ فَلْأَنَّهُـمْ يُـنْسَبُونَ إِلَى بَنِي هَاشِمِ بْنِ عَبُدِ مَنَافٍ وَنِسْبَةُ الْقَبِيلَةِ إِلَيْهِ .

وَأُمًّا مَوَالِيهِمْ فَلِمَا رُوِيَ ﴿ أَنَّ مَـوُلِّي لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَهُ أَتَحِلَّ لِي الصَّدَقَةُ ؟ فَقَالَ : لَا أَنْتَ مَوْلَانًا > " بِخِلافِ مَا إِذَا أَعْتَقَ الْقُرَشِيُّ عَبُدًا نَصْرَانِيًّا حَيْثُ تُـوُّخَـذُ مِنْـهُ الْحِرْيَةُ وَيُعْتَبَرُ حَالُ الْمُعْتَقِ لِأَنَّهُ الْقِيَاسُ وَالْإِلْحَاقُ بِالْمَوْلَى بِالنَّصِّ وَقَدُ

اس كے مالك بوتى ہے۔اور مالك أبيغ مكاتب كے كمائى ميں حق ركھتا ہے۔ البذا ملكيت مكمل ند بوئى _اور حفزت امام اعظم عليہ الرحمہ کے نزویک ایساغلام جس کا کچھ حصہ آزاد کیا گیا ہواس کوبھی زکو ۃ ندوے۔ کیونکہ آپ کے نزدیک بیغلام بھی مکاتب کے ورج میں ہے جبکہ صاحبین نے کہا کہ اس کوز کو ۃ اوا کرسکتا ہے کیونکہ صاحبین کے نز دیک وہ آزاد قرض وارکی مثل ہے۔اور کی مالدار شخص کے غلام کو بھی نہ دے کیونکہ ملکیت تو اس کے ما لک کیلئے ٹابت ہوگی ۔ادر کسی مالدار کے بیچے کو بھی نہ دے اس شرط کے ساتھ کدوہ نابالغ ہو کیونکہ نابالغ اپنے باپ کے مال میں اعتبار کیاجاتا ہے۔ بہ خلاف اس حالت کدوہ بالغ ہواور فقیر ہو۔اس کے بالغ این باپ کے مالدار ہونے میں شار نہیں کیا جائے گا۔ اگر چاس کا نفقداس کے باپ پرلازم ہے۔ بہ ظاف مالدار کی بول ک کیونکہ اگر ہوی مختاج ہے تو وہ اپنے شوہر کے مال کے حساب سے شار نہ ہوگی اور نفقہ کی مقد ارسے مالدار نہیں ہوتی۔

مكاتب كوز كوة ندويين كى دليل كابيان:

علامه علا والدين كاساني حنفي عليه الرحمه لكصة مين - كه مكاتب كوزكوة ايها بي موكاجس طرح اس ما لك بناتا ہے - اور مكاتب کی تملیک اعماق ہوا وراعماق تملیک نہیں ہے۔ اس لئے مکاتب کوز کو قدرینا جائز نہیں ہے۔ اور اس کی دوسری دلیل ہے ماک کی طرف حضرت سعید بن جبیر رضی الله عند کی روایت کا اشاره تھا که مکا تب کوز کو ة نه دوکہیں اس کی وجہ ہے اس کی ولای**ت جارگانہ** جوجائے۔اس کا مطلب بیہ ہے کہ اعماق معتق کیلئے ولایت ٹابت کرتا ہے۔البذااس کاحق اس میں باتی رہے گا اور کلی طور پر مفطع نہ موگا۔ جس کی وجدا سے اخلاص ثابت نہ ہوگا اور اخلاص ہی عبادت ہے اور زکو قابھی عبادت جو حقق نہ ہوگ ۔

(بدائع الصنائع،ج۲،٩٤٨ميروت)

غنی کی بیوی کوز کو 8 دینے میں طرفین کے اختلاف کا بیان:

علامه علا والدين كاساني حفي عليه الرحمه لكصة بيل - كه بهر حال غني كے چھوٹے بيچ كوز كو ة دينے كامسكه ہے۔ تواسے ذكو ة دينا جائز نہیں ہے۔اگر چہوہ فقیر ہو کیونکہ وہ اینے والد کے غناء سے شار کیا جائے گا۔اورغنی کابرا بچیا گرفقیر ہے تو اسے زکو قوینا جائز ہ کیونکہاس کے والد کے غناء سے شارنبیں کیا جائے گا۔ لہذاہ ہ اجنبی کی طرح ہوگا۔اوراس طرح کسی نے الیں عورت کوز کو ۃ دی جسکا شو ہرغنی ہے تو اس کی دوصور تیں ہیں۔اگر وہ شو ہراس کو نفقہ دیتا ہے تو وہ عورت غنی میں شار ہوگی اور زکو ۃ دیتا جا ئر نہیں ہے اورا گرای عورت کوشو ہرنفقہ نبیں دیتا تو پھراس کوز کو ۃ وینا جائز ہے۔ کیونکہ وہ فقیرنی کے حکم میں ہے۔اس مسکلہ میں ز کو ۃ وینا جائز ہے۔ کے نز دیک ہے جبکہ حضرت امام ابو پوسف علیہ الرحمہ فر ماتے ہیں۔ زکو ۃ دینا جائز نہیں بلکہ اسے نان ونفقہ کیکر دیا جائے گا۔اوراس ک ولیل ظاہر ہے کہ وہ عورت فقیرنی شارنہ ہوگی کیونکٹن کی ہوی ہے اور اسے غنی ہی شار کیا جائے گا۔اوراس کی دلیل یہ بھی ہے کہ اس شو ہرغنی ہے جو کسی طرح بھی زکو ہ کاستحق نہیں ہے۔ (بدائع الصنائع، ج ٢٩ص ١٨٥ ، بيروت)

فيوضات رضويه (جلاسوم)

خَصَّ الصَّدَقَةَ.

اوروہ بنوہاشم کوز کو ۃ نہ دے۔ کیونکہ نبی کریم اللہ نے فرمایا:اے بنواہاشم! اللہ نے تم پرلوگوں کا دھوون اوران کامیل کچیل حرام كيا ہے اور جہيں اس كے بدلے من ويا ہے۔ جبك نفلى صدقه (حرام) نہيں كيا - كيونكد يهاں مال پانى كى طرح ہو كيا -جوفرض كے ساقط مونے سے ميل والا موجاتا ہے۔ البت تقلى صدقہ جو ہو يانى سے تھنڈك حاصل كرنے كورج ميں ہے۔

€rry}

كها اور وه حضرت على المرتضى،حضرت عباس ،حضرت جعفر ،حضرت عقيل اور حارث بن عبد المطلب كي اولا و بين _اوران لوگوں کے غلام بھی ، کیونکہ بیلوگ اس لئے کہ یہ ہاشم بن عبد من ف کی اولا دے ہیں اوران کے قبید کی نسبت ہاشم کی طرف ہے اور البندان كے فلامول كے بارے ميں روايت ہے كه نى كريم الله كام نے آب اللہ ان كے فلام نے آب يو چھا؟ كياميرے لئے صدقه طال آ زاوشدہ غلام سے جزیدوصول کیا جائے گا۔اوراس آ زاد کے مال کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا۔ کیونکہ تی س کا تقاضہ یبی ہے۔اور آزاد کرنے والے سے لاحل کرنا بی محمنص کی وجہ سے ہاورای کئے صدقہ کو خاص کیا ہے۔

بنی ہاشم کے کیے صدقہ وز کو ہ کا مال کھا ناحرام ہے:

حضرت ابو ہر رہ وضی اللہ عندراوی ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عند نے زکو ہ کی رکھی ہوئی تھجوروں میں ہے ایک مجورا تھا کرایے منہ میں ڈال لی (بید کھیکر) نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اے نکالو اور اس طرح فرمایا تاکہ) وہ اے (منہ سے تکال کر) میں بیک ویں چرآپ نے ان سے فرمایا کہ کیاتم جانتے نہیں کہ ہم بی ہاشم صدقہ کا مال نہیں

اما شعوت (كياتم نهين جانة) اس جملي كاستعال ايمواقع يركياجا تاب جب كه خاطب كى داضح اورظا مرامرك برخلاف کوئی بات کہدیا کرر ہا موخواہ مخاطب اس واضح امرے لاعلم بی کیوں نہ ہوگویا اس جملے کا مطلب بیہ وتا ہے کدیدامرا تناواضح اورظا مربونے کے باوجودتم پر پوشید کیے ہو۔

بہرحال ظاہرہے کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ تو اس وقت بالکل ہی کمسن تھے، انہیں ان سب باتوں کی کیا خبرتھی مگر آپ صلی الشعليوة لدوسكم في اس كے باجود أنبيس اس انداز سے اس ليے خطاب كياتاكدوسرے لوگ اس كے بارے بيل مطلع موجاكيں اور انہیں بنی ہاشم کے حق میں صدقہ زکو ہ کے مال کی حرمت کاعلم ہوجائے۔

اس مدیث سے میکتہ بھی ہاتھ نگا کہ والدین اور مرنی پر واجب ہے کہ دہ اپنی اولا دکوخلاف شرع باتوں اور غلط حرکتوں سے روكيس اى وجدسے حنفی علماء فرماتے ہيں كہ والدين كے ليے بيرام ہے كہ وہ اپنے لڑكوں كوريشم كے كيڑے (جومردوں كے ليے

ناجائزين) اورسونے جاعری کازبور پہنائیں۔

سيّداور بني ماشم زكوة كامصرف نبيس بين:

سيداور ماشي زكوة كامصرف نبيل بين البذاان كودينے سے زكوة ادائبيل بوگى ، بنو باشم سے مراوحصرت على ، حضرت عقيل ، حفرت جعفر، حفزت حارث بن عبد المطلب اور حضرت عباس رضى الله عنهم كى اولا د ب_سادات كرام اور بنى باشم كورسول الله صلى الله عليه وسلم سے قرابت كى وجه سے مديے اور تحفے ديے جائيں اوران ميں سے جولوگ نا دار ہوں ، انہيں اپنے مال ميں سے زكو ة كے علاوہ فاللی صدقے كے طور پروينا جا ہے اور جولوگ رسول الترصلي التدعليه وسلم سے محبت اور آپ صلى التدعليه وسلم كي نسب قرابت کی پاسداری کرتے ہوئے سادات کرام کی مدد کریں گے، وہ یقینا اجرعظیم کے حقد ارہوں گے اور ہوسکتا ہے کہ بیٹسن سلوک ان کے ليه وسيلهٔ شفاعت بن جائے۔سيّد وه قرار پائے گاجس كاباپ سيّد ہو، كيونكه اسلام ميں نسب باپ كى طرف سے چتنا ہے۔الہذاسيّدہ ک غیرِسیدے اولا داگر ستی زکو ہے، تواسے زکو ہ دے سکتے ہیں، ای طرح سیدے نکاح میں اگر غیرسیدہ بوی ہے، تواسے براو راست زكوة وي سكت بي-

بنى باشم كے غلاموں كوجھى صدقد كامال لينا حلال جيس

حضرت ابورا فع رضی الله عندراوی ہیں کہ رسول کریم صلی الله علیہ وآلہ وسلم نے بنی مخز وم کے ایک شخص کوز کو وہ لینے کے لیے جمیع جا اس نے ابورافع سے کہا کہتم بھی میرے ساتھ چلوتا کہ اس میں سے تہیں بھی کچھ حصد فل جائے ابورافع نے کہا کہ میں ابھی نہیں جاؤں گا پہلے رسول کر بیم صلی الله علیه وآله وسلم ہے جاکر پوچھتا ہوں کہ میں اس مخف کے ساتھ ذکو ہ لینے جاؤں یانہیں! چنانچہوہ آتخضرت صلی الله علیه وآلدو کلم کی خدمت افدس میں حاضر ہوئے اور آپ صلی الله علیه وآلدو سلم سے اپ جانے کے بارے میں پوچھاء آپ صلى الله عليه وآله وسلم نے فرمايا كه صدقه جارے يعنى بن ہاشم كے ليے حلال نہيں ہے اور مولى يعنى آزاد كرده علام زكوة لين كمعاط ين اى آزادقوم كم عن بر ترندى ابوداؤد انسانى)

زكوة انسان كالميل ب:

حضرت عبدالمطلب بن رہیدرضی اللہ عندراوی ہیں که رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بیصد قات لیعنی زکو ۃ تو انسانوں کے میل ہیں،صدقہ ندتو محرصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے حلال ہے اور ندآل محد (بنی ہاشم) کے لیے حلال ہے (مسلم) زكوة كوميل اس ليح كها كيا ہے كه جس طرح انسان كاجم ميل اتار نے سے صاف ہوجاتا ہے اسى طرح زكوة فكالنے سے نہ صرف ریکه مال بی یاک موجاتا ہے بلکہ زکو ق دینے والے کے قلب وروح میں پاکیزگی پیداموتی ہے بیصدیث اس بات پر دلالت كرتى ہے كہ آنخضرت صلى الله عليه وآله وسلم كے ليے زكوة كامال ليناحرام تفااى طرح آنخضرت صلى الله عليه وآله وسلم كي اولا دبني ہاشم کوبھی زکو ۃ کینی حرام ہے،خواہ وہ زکو ۃ وصول کرنے پرمقرر ہوں یا تھاج ومفلس ہوں چنانچ حضفیہ کا تیجے مسلک یہی ہے۔

تشريحات مدايه

صدقہ کے مال سے آنخضرت صلی الله علیه وآلہ وسلم کی احتیاط:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآ لہ وسلم کا بیمعمول تھا کہ جب آ پ صلی اللہ علیہ وآ لہ وسلم کے پاس کھانے کی کوئی چیز لائی جاتی تو پہلے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے بارے میں بوچھتے کہ یہ ہدیہ ہے یاصد قد اگر بتایا جاتا کہ بیصدقہ ہےتو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (نی ہاشم کے علاوہ) اپنے دوسرے صحابہ سے فرماتے کہ کھالولیکن آپ صلی اللہ علیہ و آلدومكم خود نه كھاتے ،اوراگر بتايا جاتا كريد مديد بيات آپ ملى الله عليه وآله وسلم اپنادست مبارك برد ھاتے اور صحابہ كے ساتھ اسے تناول فرماتے۔ (بخاری ومسلم)

صدقه اس مال کوکہا جاتا ہے جو کسی مختاج وضرورت مند کواز راہ مہر بانی دیا جاتا ہے اور اس سے مقصد بیہ ہوتا ہے کہ خدا کی رضا حاصل ہواور آخرت میں اس کا اجروثو اب ملے چونکد معدقہ کا مال لینے والے کی ایک طرح سے ذلت اور کمتری محسوس ہوتی ہےا**س** لية تخضرت صلى الله عليدة لدولم ك ليم مطلقة صدقد ليناحرام تعا-

ہدیہ کا مطلب بیہ ہوتا ہے کہ کوئی محض اپنے کسی بڑے اور عظیم المرتبت محض کی خدمت میں کوئی چیز از راہ تعظیم و تکریم پیش کرے۔ ہدیے کا ایک خاص پہلویہ بھی ہوتا ہے کہ دنیاوی طور پر اس کا تعلق طرفین ہے ہوتا ہے بایں طور کہ جو خص کسی کوکوئی چیز ہدیہ کرتا ہے تو وہ دنیا ہی میں اس کا اس طرح بدلہ بھی پاتا ہے کہ جھے اس نے ہدیید دیا ہے وہ کی وقت اسے بھی کوئی چیز ہدیہ کے طور پر دیتا ہے جب کے صدقہ میں اس کا کوئی سوال بی پیدائیس ہوتا۔

بنوماشم کےغلام مکاتب کوز کو ة دينے کی ممانعت کابيان:

علامه ابن ماز ہ بخاری حنفی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔علاء نے فرمایا ہے کہ ہاشمی کے مکاتب کے لیے ذکوۃ جائز نہیں کیونکہ یہاں ا کی لحاظ سے مولی کی مکیت باقی ہوتی ہے اور یہاں شبدابل ہاشم کے حق میں حقیقی طور پر برقر اربوتا ہے یعنی مکا تب اگر چہ آزاد مصة ربوتا ہے حتی كہ جو کچھاسے ديا جائے ؤ واس كا ما لك بن جاتا ہے كيكن گردن كے اعتبار ہے مملوك بوتا ہے لہذااس صورت ميں اس کے ہاتھی مولی کی ملکیت کا شبہ ہے اور یہاں ہاتھی کی شرافت کی وجہ سے شبہ کا اعتبار ہوتا ہے بخلاف غن کے، جبیماعامل میں گزرا ہے،اس کیمصنف نے حق بنی ہاشم کی قیدلگائی ہے۔(محیط بر ہانی فی فقد معمانی، کتاب الز کو ق، بیروت) فقير سمجه كرعني كوز كوة دينے ميں علم شرعي:

(قَ الَ أَبُو حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ : إِذَا دَفَعَ الزَّكَاةَ إِلَى رَجُلِ يَظُنُّهُ فَقِيرًا ثُمَّ بَانَ أَنَّهُ غَنِيٌّ أَوْ هَاشِمِيٌّ أَوْ كَافِرٌ أَوْ دَفَعَ فِي ظُلْمَةٍ فَبَانَ أَنَّهُ أَبُوهُ أَوْ ابْنُهُ فَلا إعَادَةَ عَلَيْهِ . قَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ الْإِعَادَةُ ﴾ لِـظُهُورِ خَطَيْهِ بِيَقِينٍ وَإِمْكَانِ الْوُقُوفِ عَلَى هَذِهِ الْأَشْيَاءِ وَصَارَ كَالْأُوَانِي وَالثَّيَابِ . وَلَهُ مَا حَدِيثٌ مَعْنِ بُنِ يَزِيدَ فَإِنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ

وَالسَّلامُ قَالَ فِيهِ (يَا يَزِيدُ لَك مَا نَوَيْت ، وَيَا مَعْنُ لَك مَا أَحَذُت) " وَقَدْ دَفَعَ إليه وَكِيلُ أَبِيهِ صَدَقَتَهُ ؛ وَلَأَنَّ إِلْوُقُوفَ عَلَى هَذِهِ الْأَشْيَاءِ بِالِاجْتِهَادِ دُونَ الْقَطْع فَيَبْتَنِي الْأَمْرُ فِيهَا عَلَى مَا يَقَعُ عِنْدَهُ كَمَا إِذَا اشْتَبَهَتْ عَلَيْهِ الْقِبْلَةُ ، وَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي غَيْرِ الْغَنِيِّ أَنَّهُ لَا يَجْزِيهِ ، وَالظَّاهِرُ هُوَ الْأَوَّلُ . وَهَلِهِ إِذَا تَحَرَّى فَدَفَعَ وَفِي أَكْبَرِ رَأْيِهِ أَنَّهُ مَـصْـرِثْ ، أُمَّا إِذَا شَكَّ وَلَـمُ يَسَحَرَّ أَوْ تَـحَرَّى فَلَفَعَ ، وَفِي أَكْبَرِ رَأَيِهِ أَنَّهُ لَيُـسَ بِمَصْرِفٍ لَا يَجْزِيهِ إِلَّا إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ فَقِيرٌ هُوَ الصَّحِيحُ ، وَلَوْ دَفَعَ إِلَى شَخْصٍ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهُ عَبْدُهُ أَوْ مُكَاتَّبُهُ لَا يُجْزِيهِ لِانْعِدَامِ التَّمْلِيكِ لِعَدَمِ أَهْلِيَّةِ الْمِلْكِ وَهُوَ الرُّكُنُ عَلَى مَا مَرَّ.

حضرت امام اعظم غلبه الرحمه اورحضرت امام محمد عليه الرحمه نے کہا ہے کہ اگر زکو ۃ دینے والے کسی شخص کوفقیر سمجھ کرز کو ۃ دی۔ پھر پہ چلا کہ وہ مخص توغنی ہے یا ہاتھی ہے۔ یا پھروہ مخص کا فرہے۔اس طرح رات کے اندھیرے میں زکو 8 دی بعد میں پہتہ چلا کیدہ اس کاباب ہے یااس کا بیٹا ہے۔ تو اس پر دوبارہ زکو ۃ ویناواجب نہیں ہے۔ جبکہ حضرت امام ابونوسف علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ اس م دوبارہ زکو ہ دینا ضروری ہے۔ کیونکہ اس کی غلطی یقین کے ساتھ ظاہر ہو چکی ہے۔ (قاعدہ فقہیہ) اور فدکورہ اشیاء پر اطلاع یا ناممکن ہے۔اورمسئلہ برتنوں اور کپڑوں (تحری) کی طرح ہو گیا۔اور طرفین کی ولیل حضرت معن بن بیزیدرضی القدعنہ کی روایت ہے۔کہ نی کر می الله نے اس مسئلے بارے میں ارشاد فر مایا:اے یزید! تیرے لئے وہی ثواب ہوگا جس کی تونے نیت کی ہے۔اور تیرے لے وہ اشرفیاں بھی ہیں جوتونے لی ہیں۔ اور حضرت معن کے والدو کیل نے ان کواپنے باپ کا صدقہ دیا تھا۔ للبذا ان امور پر مطلع ہونا اجتہاد کے ذریعے ہوسکتا ہے۔ یقین کے ساتھ اطلاع ممکن نہیں ہے۔ اسی وجہ سے ان چیزوں میں ججت کی بناءاجتہاد ہے۔ کونکہ وہی اس کے نز دیک واقع ہے۔جس طرح نمازی پر قبلہ مشتنبہ ہوجائے۔اور حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ سے روایت ہے کٹنی کے سوامیں جائز نہیں ہے۔ جبکہ ظاہر الروایہ وہی پہلی روایت ہے۔ اور بیاس صورت میں ہے جب اس نے تحری کی تھی اور ز کو 8 دی تھی۔اوراس کا گمان غالب بھی یہی تھا کہ مصرف یہی ہے۔اور جب اس نے شک کیا اور تحری بھی نہیں کی بااس نے تحری کرنے کے بعد ز کو ة دى اوراس كا گمان غالب ريتها كه و همصرف نبيس ہے۔ تواس نے ز كو ة بھى اداندى بال البته جب اس كومعلوم ہوا كه وہ فقير ہے۔ یی قول چے ہے۔

بحول كرغني كوز كوة دين والے كاحكم:

حضرت ابو ہر رہ وضی اللہ عند راوی ہیں کہ رسول کر بیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فر مایا ایک مرتبہ بنی اسرائیل میں سے ایک مخص نے اپنے دل میں یا کسی اپنے دوست سے کہا کہ میں آج رات میں خدا کی راہ میں پچھال خرج کروں گاچنا نجے اس نے اپنے قصدو

جس نے تحری کی یعنی سوچیا اور دل میں بیہ بات جی کہ اس کوز کا ق دے سکتے ہیں اور ز کا ق دے دی بعد میں ظاہر ہوا کہ وہ مصرف ز کا ق ہے یا پچھ حال نہ کھلا تو ادا ہوگئی اور اگر بعد میں معلوم ہوا کہ وہ غنی تھا یا اُس کے والدین میں کوئی تھا یا اپنی اولا دتھی یا شوہر تھایا ز وجبرتنی یا ہاشی یا ہاشی کا غلام تھا یا ذکی تھا ، جب بھی ادا ہوگئی اور اگر بیمعلوم ہوا کہ اُس کا غلام تھا یا حربی تھا تو ادانہ ہوئی۔اب پھردے اور پیجی تحری ہی کے حکم میں ہے کہ اُس نے سوال کیا ،اس نے اُسے غنی نہ جان کر دے دیایا وہ فقیروں کی جماعت میں انھیں کی وہنچ

اگر بے سوچے مجھے دے دی لینی بیر خیال بھی نہ آیا کہ اُسے دے سکتے ہیں یانہیں اور بعد میں معلوم ہوا کہ اُسے نہیں دے سکتے تھے تو ادا نہ ہوئی ، در نہ ہوگئی ادرا گردیتے وقت شک تھا اورتحری نہ کی یا کی گرکسی طرف دل نہ جمایاتحری کی اور غالب گمان یہ ہوا کہ ہے ز کا ق کامصرف نہیں اور دے دیا تو ان سب صورتوں میں ادانہ ہوئی مگر جبکہ دینے کے بعد سے طاہر ہوا کہ واقعیو ہ مصرف ز کا ق تھا تو ہوگئ۔(فآویٰ عالمکیری، کتاب الزکوٰۃ)

جب كونى مخص نه جانع موے اسى بيٹے كوصدقد دے:

حضرت معن بن بزیدرضی الله عندروایت کرتے ہیں کہ میں نے ،میرے باپ نے اور میرے داوانے رسول الله الله علاقے ہے

بیت کی ہاور نجی میں نے میری منتنی کی اور میرانکاح کیا اور ایک دن میں آپ آیٹ کے پاس ایک مقدمہ لے کر حاضر ہوا اور (وہ مقدمہ یہ تھا کہ) میرے باپ بزیدنے کچھ اشرفیاں برائے صدقہ نکالی تھیں اور ان کومسجد میں ایک شخص کے پاس رکھوا دیا تھا (كرتم جس كوجا بهود عدينا) چنانچييس كيااوريس نے وہ اشرفيال لے ليس اوران كو (گھر) لے آيامير عب پ نے كہا كمامتد ك تتم إمين في تجه كودين كاراده نبيل كياتها توجل ميه مقدمه رسول التعليق كي خدمت مين كيا-آپ التي في في ايدات يزيد إجونيت تم في كي اس كالواب مهيس ملي كااورات معن إجو يجهم في لياد ومتهاراب (معيم بخاري، ١٩٧)

حضرت امام ابوصنیفه اورامام محمد کا یمی قول ہے کہ اگر ناواقفی میں باپ بیٹے کوفرض زکو ۃ بھی دے دی تو زکو ۃ اداموجاتی ہے اور دوسرے علماء كہتے جي كماعاده واجب ہے۔ بلكه عزيز اور قريب لوگول كو جومحتاج موں زكوة وينا اور زياده ثواب ہے۔ علامہ نواب صاحب نے کہا کہ متعدد دلائل اس پرقائم ہیں کہ عزیز وں کوخیرات دینا زیادہ افضل ہے خیرات فرض ہویانفل اورعزیز وں میں

فاونداولا دى صراحت ابوسعيدى حديث يسموجود ب

مضمون حدیث برغور کرنے ہے معلوم ہوگا کہ نبی کریم صلی الله علیہ دسلم کس قدرشیق اور مہربان تھے اور کس وسعت قلبی کے ساتھ آپ نے دین کاتصور پیش فرمایا تھا۔ باپ اور بیٹے ہر دوکوایے طور سمجھا دیا کہ ہر دوکا مقصدہ بسل ہوگیا اور کوئی جھڑ اباقی شدر ہا۔ آ پ كارشاداس بنيادى اصول بينى تقار جوحديث انما الاعمال بالنيات مين بتلايا كيا ب كملول كاعتبارنيتول برب-

آج بھی ضرورت ہے کہ علاء وفقہاء الی وسیج الظر فی سے کام لے کرامت کے لیے بجائے مشکلات پیدا کرنے کے شرعی حدود میں آسانیاں ہم پہنچا کیں اور دین فطرت کا زیادہ سے زیادہ فراخ قلبی کے ساتھ مطالعہ فرما نیں کہ حالات حاضرہ میں اس کی شدید ضرورت ہے۔البتہ شرط میہ ہے کہ کوئی سہولت نصوص شرعیہ کے خلاف ند ہو۔اور آج کل نام نہا دمیڈیا پر بیٹے کراپنی من پسند سہولیات کو گھڑلیا جاتا ہے میسراسر میبودونصاری کی پیروی ہے۔

ما لك نصاب كوز كوة وييخ كعدم جواز كابيان:

﴿ وَلَا يَسَجُوزُ دَفْعُ الزَّكَاةِ إِلَى مَنْ يَمْلِكُ نِصَابًا مِنْ أَى مَالِ كَانَ ﴾ لِأَنَّ الْخِنَى الشَّرْعِيَّ مُقَدَّرٌ بِيهِ ، وَالشَّرْطُ أَنْ يَكُونَ فَاضِلَّا عَنْ الْحَاجَةِ الْأَصْلِيَّةِ وَإِنَّمَا شَرَطَ الْوُجُوبَ (وَيَجُوزُ دَفْعُهَا إِلَى مَنْ يَمْلِكُ أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ صَحِيحًا مُكْتَسِبًا ﴾ لِأَنَّهُ فَقِيرٌ وَالْفُقَرَاء مُهُمُ الْمَصَارِث ، وَلأنَّ حَقِيقَةَ الْحَاجَةِ لا يُوقَفُ عَلَيْهَا فَأدِيرَ الْحُكُمُ عَلَى دَلِيلِهَا وَهُوَ فَقُدُ النَّصَاب

اور جو خص نصاب کا ما لک ہوخواہ وہ کئی جمی مال ہے ہواس کوز کو ۃ دینا جائز عبیں ہے۔ کیونکہ شریعت کے مطابق مالدار ہونے

مقدارنصاب کے برابر کی ایک فقیر کوز کو ہ دینے کی کراہت کا بیان:

(وَيُكُرَهُ أَنْ يَدُفَعَ إِلَى وَاحِدٍ مِانْتَى دِرْهَمِ فَصَاعِدًا وَإِنْ دَفَعَ جَازَ) وَقَالَ زُفَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ : لا يَجُوزُ لِأَنَّ الْغِنَى قَارَنَ الْأَدَاء كَخَصَلَ الْأَدَاء ُ إِلَى الْغِنَى .

وَلَنَا أَنَّ الْغِنَى حُكُمُ الْآدَاء فَيَتَعَقَّبُهُ لَكِنَّهُ يُكُرَّهُ لِقُرْبِ الْغِنَى مِنْهُ كَمَنْ صَلَّى وَبِقُرْبِهِ نَجَاسَةٌ ﴿ قَالَ : وَأَنْ تُغْنِي بِهَا إِنْسَانًا أَحَبُّ إِلَى ﴾ مَعْنَاهُ الْإِغْنَاء عُنُ السُّؤَ الِ يَوْمَهُ ذَلِكَ لِأَنَّ الْإِغْنَاءَ مُطْلَقًا مَكُرُوهٌ .

اوركس ايك مخف كودوسودراجم ياس سے زياد وزكوة دينا مكروه بادراكردے دى توجائز ب_اور حفزت امام زفر عليه الرحمه نے فر مایا:اس کوز کو ہ دینا جا ترنہیں ہے کیونکہ اس کاغنی ہونا ادائیگی کے ساتھ ملا ہوا ہو گیا۔لہذا ز کو ہ کی ادائیگی غنی کی طرف چلی گئی۔ اور ہماری دلیل سیم ہے فن ہوتا یقیناً ادائے زکو ہ کا تھم ہے۔ پس غنی ہونا اداکے بعد ہوا ہے۔ لیکن اس کی کراہت اس وجہ سے ہے کہ دوغی کتریب ہے۔جس طرح کسی مخص نے نماز پر بھی حالانکداس کے قریب نجاست تھی۔اور حضرت امام محم علیدالرحمہ نے فرمایا: کہ ذکو ہ دیتے ہوئے کسی مخف کوغی کرنا مجھے پسند ہے۔غناء کامعنی ہیہے کہ اس دن ووسوال کرنے بے پرواہ ہوجائے گا۔البتہ طلق طور برغن كرنا مكروه ہے۔

علامه ابن عابدين شامي حفى عليه الرحمه لكعت بي-

جو حض ما لک نصاب ہو (جبکہ وہ چیز حاجب اصلیہ سے فارغ ہولیعنی مکان ،سامان خانہ داری ، پہننے کے کیڑ ہے،خادم ،سواری کا جانور، ہتھیار، اہلِ علم کے لیے کتابیں جواس کے کام میں ہول کہ بیسب حاجتِ اصلیہ سے ہیں اور وہ چیزان کے علاوہ ہو، اگر چہ ال پرسال در امواکر چدوه مال نامی ندمو) ایسے کوز کا قدینا جائز نہیں۔

اورنساب سے مراد بہال بیہ کے اُس کی قیمت دوسود ۲۰درم ہو،اگر چدوہ خوداتنی نہ ہو کہ اُس پرز کا قواجب ہومثال جے تولے سونا جب دوسو ۲۰۰۰ درم قیمت کا بوتوجس کے پاس ہے اگر چائس پرز کا ہواجب نہیں کہ سونے کی نصاب ساڑھے سات تولے ہے مگر اس محض کوز کا ق نہیں دے سکتے یا اس کے پاس تمیں بکریاں یا جیس گائیں ہول جن کی قیمت دوسود ۲۰ درم ہےا۔ ز کا ق نہیں وے سکتا، اگر چاس برز کا ہ واجنب نبیس یا اُس کے پاس ضرورت کے سوااسباب ہیں جو تجارت کے لیے بھی نبیس اور وہ دوسوہ ۲۰ درم ك بي تواسے زكا فينيں دے كيتے سي تندرست كوزكا ة دے كتے بي، اگر چه كمانے برقدرت ركھتا ہو گرسوال كرنا اسے جائز الميس_(روتار، كماب الركوة)

کا عتبارا سی نصاب سے کیا گیا ہے۔البتہ شرط اصلی مال سے فارغ ہونا ہے۔اور نامی ہونا بدوجوب زکو ہ کوشرط ہے۔اور جو مخص نصاب ہے کم ملکیت رکھتا ہواس کوز کو قادینا جائز ہے۔خواہ وہ تن درست کمانے والا ہی کیوں ندہو۔اس لئے کہوہ فقیر ہےاورفقراء جی مصارف ہیں۔اور بیکھی دلیل ہے کہ ضرورت کی حقیقت کا ادراک تو کرناممکن نہیں ہے۔ کیونکہ حکم کا دارو مداراس کی دلیل پر ہوتا ب_ (قاعده فقهيه) اوروه نصاب كاند موناب

جو تحف ما لک نصاب ہے اُس کے غلام کو بھی ز کا ق نہیں دے سکتے ،اگر چہ غلام ایا جج ہواوراُس کا مولیٰ کھانے کو بھی نہیں دیتایا اُس کا ما لک غائب ہو،مگر مالک نصاب کے مکاتب کواوراُس ماذ ون کودے سکتے ہیں جوخوداوراُس کا مال دَین میں مستغرق ہو۔ یو میں غنی مرد کے نابالغ بیچے کو بھی نہیں دے سکتے اور غنی کی بالغ اولا د کودے سکتے ہیں جب کہ فقیر ہوں غنی کی بی بی کودے سکتے ہیں جب کہ ہالک نصاب ندہو۔ یو ہیں غنی کے باپ کودے سکتے ہیں جبکہ فقیر ہے۔ جس عورت کا ذین مہراس کے شوہر پر باقی ہے،اگر چہ وہ بفتر رنصاب ہوا گرچہ شوہر مالدار ہوادا کرنے پر قادر ہوائے زکاۃ دے کتے ہیں۔5)) (جوہرہ نیرہ، کتاب الزکوۃ)

جس بچک مال ما لک نصاب ہے، اگر چداس کاباب زندہ نہ ہوائے زکاۃ دے سکتے ہیں۔ 6) (در مخار)

علامه ابن مازه بخاري حنفي عليه الرحمه لكهتم هيس.

وقلنا : يكلف إقامة البينة على ذلك؛ لأن الاستحقاق بالفقر الأصلي بالظاهر واستصحاب الحال، وإنه لا يصلح حجة للاستحقاق، ثم شرط مع إقامة البينة على الفقر إقامة البينة على أنه ليس له أحد يلزمه نفقته؛ لأنه يعتبر غنياً ببقاء المنفق في حق حكم الوقف، وفيه كلمات كثيرة تأتى بعد هذا إن شاء الله تعالى، فإن أقام البينة على أنه فقير محتاج إلى هذا الوقف، وليس له أحد تلزمه نفقته أدخله القاضي في الوقف، واستحسن هلال أن لا يدخله حتى يسأل عنه في السر، قال مشايخنا :وإنه حسن، وقال أيضاً إن الخامسة على ما قلنا، ويسأل القاضي في السر أيضاً، ووافق خبر السر البينة أنه فقير، وليس له أحد تلزمه نفقته، فالقاضي لا يدخله في الوقف حتى يستحلف بالله مالك مال، وأنك فقير قال مشايخنا : وإنه حسن أيضاً؛ لأن مال الغير لا يقف عليه غيره في الحقيقة وهو يعلم ذلك، فيستحلف عليه، وكذلك يستحلف عملي قول هلال بالله مالك أحد تلزمه نفقتك، وإنه حسن أيضاً، وهكذا ذكر الخصاف في وقفه .(محيط برهاني في الفقه النعماني) اس میں سے خرج کرو۔ تو ہے تک جھے اپنے سب مالوں میں زیادہ مجبوب بیرجاء ہے اور وہ (اب) اللہ کے لیے صدقہ ہے۔
میں اس کے ثواب کی اللہ کے ہاں امیدر کھتا ہوں تو آپ ہوئے ہے۔
میں اس کے ثواب کی اللہ کے ہاں امیدر کھتا ہوں تو آپ ہوئے ہے۔
کہرسول اللہ اللہ نے فرمایا: شاباش! بیتو ایک مفید مال ہے، بیتو ایک مفید مال ہے اور میں نے سن سی جوتم نے کہ اور میں ہے بھتا
ہوں کہتم اس کو قرابت داروں میں تقسیم کردو۔ تو سیدنا ابوطلح ؓ نے عرض کی کہ یارسول التھ ایسے ایسا ہی کروں گا چنا نہوں نے
اس کوا ہے قرابت داروں میں اور چھا کے بیٹوں میں تقسیم کردیا۔ (صبح بخاری، ۱۳۸۰)

حضرت ابوسعید خدری کہتے ہیں کہ رسول التعلقیہ عیدالاضحی یا عیدالفطر میں عیدگاہ تشریف لے گئے۔ یہاں اس روایت میں در حضرت ابوسعید خدری کہتے ہیں کہ رسول التعلقیہ این مسعود کی ہوئی آئیں اور استعلقہ کی خدمت میں حاضر ہونے کی اجازت ما نگنے گئیں۔ عرض کی گئی کہ یا رسول التعلقہ اندنب (آئی) ہیں۔ آپ نیک نے دریافت فرمایا: کون زینب؟ (کیوں کہ زینب نام کی بہت ہے عورتیں تھیں) تو عرض کی گئی کہ سیدنا ابن مسعود کی ہوئی۔ آپ نیک نے دریافت فرمایا: اموں نینب؟ (کیوں کہ زینب نام کی بہت ہے عورتیں تھیں) تو عرض کی گئی کہ سیدنا ابن مسعود کی ہوئی۔ آپ نیک کے انہوں نے کہا کہ یا رسول التعلقہ نے فرمایا: اموں نے کہا کہ یا رسول التعلقہ نے آج (ہم عورتوں کو) صدقہ دیے کا تھم دیا ہے اور میرے پاس کھڑ یور ہے میں نے چاہا کہ اسے خرات کر دول گرابن مسعود نے کہا کہ وہ اور ان کی اولا وسلب سے زیادہ ستحق اس بات کے ہیں کہ میں انہی کوصد قد دوں تو رسول التعلقیہ نے فرمایا: ابن مسعود نے کہا کہ اور تمہارے بچ سب سے زیادہ مستحق اس بات کے ہیں کہ میں انہی کوصد قد دوں تو رسول التعلقیہ فرمایا: ابن مسعود نے کہا کہ اور تمہارے بچ سب سے زیادہ مستحق اس بات کے ہیں کہ میں انہی کوصد قد دوں تو رسول التعلقیہ فرمایا: ابن مسعود نے کہا کہا تمہارا شوہراور تمہارے بچ سب سے زیادہ مستحق اس بات کے ہیں کہ میں کی تم انہیں صدفہ دو۔

زكوة كوأيك شبرت دوسر عشرى طرف نتقل كرنے كى كراہت كابيان:

حفزت عطار رضی التدعنہ سے روایت ہے کہ زیاد نے (یاکسی اور امیر نے) عمران بن حصین کوز کو ق کی وصولیا بی کے لیے بھیجا جسرت عطار رضی التدعنہ سے روایت ہے کہ زیاد نے (یا کہی اور امیر نے کہا مجھے مال لانے کے لیے بھیجا تھا؟ ہم نے زکو ق لی جس طرح جب حضرت عمران لوث کر آ نے توان سے بچ چھا کہ مال کہ ب ہے مال لانے کے لیے بھیجا تھا؟ ہم نے زکو ق لی جس طرح ہم رسول صلی التدعلیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں لیا کرتے تھے اور جہاں صرف کیا کرتے تھے وہاں صرف کر دیا (لیتنی مالداروں سے لے کرتا داروں میں تقسیم کردی)۔ (سنن ابوداؤد)

لنگرِ عام پرز کو ہ کی رقم خرچ کرنے کامسکلہ

(فيوضنات رضويه (جدروم) (۲۳۲۰) تشريحات هدايه

زكوة كودومر عشرول كى طرف بتقل كرنے كى كرابت كابيان:

قَالَ (وَيُكُرِهُ نَـقُلُ الزَّكَاةِ مِنْ بَلَدٍ إلَى بَلَدٍ) وَإِنَّـمَا تُفَرَّقُ صَدَقَةٌ كُلِّ فَرِيقٍ فِيهِمْ لِمَا رَويَسْنَا مِنْ حَدِيثِ مُعَاذٍ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ ، وَفِيهِ رِعَايَةُ حَقِّ الْجِوَارِ (إلَّا أَنْ يَنْقُلُهَا الْإِنْسَانُ إلَى قَوْمٍ هُمْ أَحُوجُ مِنْ أَهْلِ بَلَدِهِ) لِمَا فِيهِ مِنْ الصِّلَةِ : أَوْ زِيَادَةِ دَفْعِ الْحَاجَةِ ، وَلَوْ نَقَلَ إلَى قَوْمٍ هُمْ أَجُزَأَهُ ، وَإِنْ كَانَ مَكُرُ وهَا لِأَنَّ الْمَصْرِفَ مُطْلَقُ الْفُقْرَاءِ بِالنَّصِّ.

2.1

فر ، یو: زکو قاکوایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف منتقل کرنا مکروہ ہے۔ اور یقنا ہر گروہ کا صدقہ انہی ہیں تقسیم کیا جائے۔ ای روایت کی وجہ سے جس کو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے۔ اور ای ہیں ہمسائیوں کی رعایت ہے۔ ہاں البتہ اگر انسان زکو قاپنے قر بی رشتہ داروں کی طرف منتقل کر سے بیالی قوم کی طرف منتقل کر سے جواس شہر والوں سے زیادہ مختاج ہوں۔ کیونکہ اس میں صلدری اور ضرورت دور کرنے میں اضافہ ہے۔ اور اگر اس نے ان کے علاوہ کسی اور طرف منتقل کی تو بھی کافی ہوگا لیکن ایسا کرنا مگروہ ہے۔ اس لئے کہ ذکو قاکامصرف نص قرآنی میں علی الاطلاق فقراء ہیں۔ اللہ ہی سب سے زیادہ جاشے والا ہے۔

ز کو ہ دوسرے شہر میں منتقل کرنے میں مذاہب اربعہ:

فقہاء احن ف کے نزویک زکوۃ کو ایک شہر سے دوسرے شہر میں منتقل کرنا مکروہ ہے۔ حضرت امام شافعی اور بعض فقہاء مالکیہ نے بھی اسی طرح کہا ہے۔ جبکہ اہ م شافعی علیہ الرحمہ کا سیحے مذہب ہیہ ہے کہ ان کے نزدیک دوسرے شہر میں زکوۃ منتقل کرنا جا بر نہیں ہے۔ علامہ سروجی نے کہا ہے کہ اہ م شافعی کا مذہب اس مسئلہ میں مفتطرب ہے۔ اور ضیحے یہ ہے کہ نقل کرنا حرام ہے۔ اور ضبلی فقیہ ابن قدامہ نے شوافع سے اختلاف کیا ہے اور ج بُز کہا ہے۔ (البن ئے شرح ابدایہ ہم جس ۲۱۳۴ حقانیہ ماتان)

ز کو ہ کواپنے قرابت داروں پرصرف کرنا:

حضرت انس بن مالک کہتے ہیں کہ مدینہ ہیں تمام انصارے زیادہ سیدنا ابوطلی کے پاس مال تھا، از تم باغات اور سب سے زیادہ سیدنا ابوطلی کے پاس مال تھا، از تم باغات اور اس ہیں جو زیادہ سیدنا ان کو بیر حاء نا کی برغ تھا اور وہ سجد نبوی کے سامنے تھا۔ رسول التُعلی ہواں تشریف لے جاتے تھے اور اس ہیں جو خوشگوار پانی تھا ان کونوش فرہ تے تھے سیدنا انس کہتے ہیں کہ جب (سورہ آل عمران کی نمبرآیت) نازل ہوئی: تم لوگ ہرگز نیکی کو نہ پہنچو گے یہ س تک کہ جس چیز کوتم دوست رکھتے ہو، اس میں سے خرج کرو۔ تو ابوطلی رسول التُعلی کے سامنے کھڑے دوست رکھتے ہو عوں کی کہ یہ رسول التُعلی کہ اللہ برزگ و برز فرماتا ہے کہ اوگ ہرگز نیکی کونہ پہنچو گے یہاں تک کہ جس چیز کوتم دوست رکھتے ہو

بَابُ صَدَقَةِ الْفِطرِ

﴿یہاب نظرانے کے بیان میں ہے﴾

باب صدقه فطرك مطابقت كابيان:

علامدابن محود البابرتي حفى عليه الرحمد لكھتے ہيں كه فطرانے كى زكوة كے ساتھ اس طرح مطابقت ہے كدركوة كى طرح يہ بھى عبادت ماليه باورروز ع كساتهاس كي مطابقت بيه بحك ميروز ع ك بعدواجب بهوتا ب للبدامي عبادت ماليد كوعبادت بعدميه کی طرف منتقل کرنے کے لحاظ سے درمیان میں ذکر کیا گیا ہے۔صاحب نہایہ نے لکھا ہے کہ یہاں ترجیح ای ترتیب کودی جائے گی كيونكه يهال جوكلام مقصود إه مضاف إب - ندمضاف اليه، كيونكه بيا في شرط كي طرف مضاف ب- اور صدقه الله كي طرف ي اليي عبادت جس معصود القدتعالى سے تواب حاصل كرنا ہوتا ہے۔ اور اس ميں صدقے كى طرف رغبت دلائي كئي ہے۔ جس طرح ديكر صدقات ش موتا ب_ (عناية شرح الهداية ٢٥٥ م١٢٢٠ ميروت)

فطرانے کے وجوب کا بیان:

قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ : (صَـدَقَةُ الْفِطْرِ وَاجِبَةٌ عَلَى الْحُرِّ الْمُسْلِمِ إِذَا كَانَ مَالِكًا لِمِقْدَارِ النَّصَابِ فَاضِلًّا عَنْ مَسْكَنِهِ وَيْهَابِهِ وَأَثَاثِهِ وَفَرَسِهِ وَسِلَاحِهِ وَعَبِيدِهِ) أَمَّا وُجُوبُهَا فَلِقُوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي خُطْيَتِهِ " (أَدُّوا عَنْ كُلِّ حُرٌّ وَعَبْدٍ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ نِضْفَ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ) " رَوَاهُ ثَعْلَبَةُ بُنُ ضُعَيْرٍ الْعَدَوِيُّ أَوْ صُعَيْرٍ الْعُذُرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَبِمِثْلِهِ يَثْبُتُ الْوُجُوبُ لِعَدَمِ الْقَطْعِ

فر مایا: صدقہ فطر آزادمسلمان پر واجب ہے جبکہ وہ ایسے مال نصاب کا مالک ہوجواس کے گھر ،اس کے کپڑوں ،گھریلو سامان، گھوڑے، ہتھیا راور خدمتگارغلامول ہے الگ ہو۔ اور اس کے وجوب دلیل بیہ کہ نبی کریم کی ایک نامیاد فرمایا:تم مرآزاداورغلام کی طرف سےخواہ چھوٹا ہو یا براہواس کی طرف سے نصف صاع گندم یا ایک صاع جوادا کرو۔اسے تعلید بن صعیر عدوی رضی اللہ عند نے روایت کیا ہے۔ اور اس طرح کی دلیل سے وجوب ثابت ہوتا ہے کیونکہ قطعیت معدوم ہے۔

صدقه فطروجوب كي شرعي حيثيت؟

حضرت ابن عمر رضی الله عنه راوی بین که رسول کریم صلی الله علیه و آله وسلم نے مسلمانوں میں سے ہرغلام ، آزاد ، مرد ، عورت

ہماری رائے میں ادائیگی زکو ہ وصد قائد واجبہ کا بیطریقند درست نہیں ہے اور اس طرح سے زکو ہ دینے والے بری الذمنہیں موں گے اور جو تنظیمیں اس طرح کا نظام چلاتی ہیں ، وہ بھی عنداللہ جوابدہ ہوں گی ، البتۃ اگر نظی خیرات Charity)) کے طور پر کوئی پرنگر چلار ہاہے قوجا زئے۔ویے ہمارے نزدیک سیطریقداحر ام انسانیت کے منافی ہے۔

مكان، دكان فليتس اور بلاانو سرز كوة

ذاتی استعال کامکان زکو ہے مشنی ہے، اس طرح ذاتی مکان کے لیے خریدا ہوا بلاث بھی زکو ہے مشنی ہے۔وہ مکان، یا یلاٹ یا دکا نیس ،فلیٹس جو کرائے پر چڑھے ہوئے ہیں ،ان کی سالانہ آ مدنی وضع مصارف کے بعد مالکِ جائیداد کی مجمو**ی سالانہ** آ مدنی میں جمع ہوگی اور تمام ذرائع آمدن سے سال کے اختتام پر جورتم پس انداز ہوگی ،اس پوری رقم پرز کو ة واجب ہے۔ایے مکانات، پلاش، دکانیں یا فلیٹس جو کاروباری اور تجارتی مقاصد کے لیے ہیں، لینی نفع کمانے کی غرض سے، ان سب کی مالیت پر زکو ہ ہے، اور اس میں قیمت وخرید کا اعتبار نہیں ہے بلکہ موجودہ قیمت Market Value)) کا اعتبار ہوگا۔ بطور انویسٹن پلانس اور جائمیدادین خریدنے والوں کے لیے بیسب سے زیادہ قابل توجہ مسئلہ ہے۔

کرائے پردیے ہوئے مکان ، دکان ، ^{فلینس} دغیرہ کے ڈیپازٹ کی جورقم جائیداد کے مالک کے پاس بطورز رضانت جمع ہے، اس کی زکو ہ رقم کا اصل مالک (کرایددار) ادا کرے گا، ای طرح تا جرحضرات اور ایجنبی جولڈرز کی جورقوم بطور زر منانت Security Deposit)) کسی ادارے یا فرم کے پاس جمع ہیں اور قابلی واپسی ہیں، اس رقم کی زکوۃ بھی اصل مالک لین Depositor)) کوادا کرنی ہوگی۔

وہ پلاٹس یا مکانات جواولا دکو ہبد کرنے کی نیت ہے رکھے ہوئے ہیں ،ان کی مالیت پرز کو ہنہیں ہے، کیونکہ یہ مال تجارت نہیں ہے۔نیت کامعالمہ بندے اوررب کے درمیان ہے،البته متعقبل میں اگرنیت بدل کی یاان پلاٹس یا مکانات کو پیچا،تواس وقت اس رقم پرز كو قداجب موكى _ مجراس کاصدقہ فطراس کے باپ پرواجب نہیں ہے بلکداس کے مال میں دیاجائے گا۔

بڑی اولا دجب پر دیوائلی طاری ہواس کا حکم بھی چھوٹی اولا دکی طرح ہے، اس طرح بڑی اولا دکی طرف سے باپ پر اور بیوی ک طرف سے خاوند پران کا صدقہ فطر دیناواجب نہیں ہے ہاں اگر کوئی باپ اپنی ہوشیاراولا دکی طرف سے یا کوئی خاونداپنی بیوی کی طرف سان کاصدقدان کی اجازت سے از راہ احسان ومروت اوا کرویے توجائز ہوگا۔

علامہ طبی فرماتے ہیں کہ حدیث میں لفظ من المسلمین لفظ عبد اور اس کے بعد کے الفاظ کا حال واقع ہور ہا ہے البذاکسی ملمان برایخ کا فرغلام کی طرف سے صدقہ فطرواجب نہیں ہوگا۔ گرصاحب مدایہ نے لکھاہے کہ غلام کا فرکا صدقہ فطربھی اس کے مسلمان ما لک پر واجب ہوتا ہے، انہوں نے اس کے ثبوت میں ایک حدیث بھی نقل کی ہے جسے بدایہ یا مرقات میں دیکھا جا سکتا ہے، حنفیے کے یہاں صاحب ہداریاں کے قول کے مطابق فتو ک ہے۔ (علم الفقہ)

حدیث کے آخری الفاظ کامطلب یہ ہے کہ صدقہ فطر نمازعید سے پہلے ہی اداکردینامتحب ہے اگر کوئی تخص اس سے بھی پہلے خواہ ایک مہینے یا ایک مہینے ہے بھی زیادہ پہلے دے دے تو جائز ہے۔ نمازعید کے بعدیا زیادہ تاخیر سے صدقہ فطر ساقطنہیں ہوتا بہر صورت دیناضروری ہوتاہے۔

چوٹے بچوں کی طرف صدقے کا اداہونا:

علامهابن عابدین شامی حفی علیهالرحمه لکھتے ہیں۔چھوٹے بتح س کی طرف سے جوادا کیاؤ وادا ہوجائے گا کیونکہ وہ واجب ہی والد برتفاراورجو بیوی اور بزی اولا دکی طرف ہے ادا کیا اگران کا اذن تھا تو بھی ادا ہوجائیگا اورا گراذن ندتھا تو صدقہ ادا ند ہوگا۔ اگر کسی نے دوسرے کی طرف ہے اس کی اجازت کے بغیرز کو ۃ ادا کردی پھر دوسرے تک خبر پینی اوراس نے اسے جا ئز بھی رکھا تب بھی زکو ۃ ادانہ ہوگی کیونکہ اس کا نفاذ صدقہ کرنے والے پرہے، کیونکہ ؤ ہ زکو ۃ اس کی ملکیت ہے اورغیرے نائب بن نہیں سكاكهان كاجازت كانفاذ بو، بال أكراجازت ك زكوة اداكى بوتو پرجائز بوگا_ (روحار، ج ٢، ص ١٢، معر)

تبوت ملكيت وطاعت كيليخ شرط حريت واسلام كابيان:

وَشَرْطُ الْحُرِيَّةِ لِيَتَحَقَّقَ التَّمُلِيكُ وَالْإِسْلَامُ لِيَقَعَ قُرْبَةً ، وَالْيَسَارُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ " (لَا صَدَقَةَ إِلَّا عَنْ ظَهْرِ غِنَّى) " وَهُوَ حُجَّةٌ عَلَى الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ : تَجِبُ عَلَى مَنْ يَـمُلِكُ زِيَادَةً عَنْ قُوتِ يَوْمِهِ لِنَفْسِهِ وَعِيَالِهِ ، وَقَدْرُ الْيَسَار بِالنَّصَابِ لِتَقَدِيرِ الْغِنَى فِي الشَّرْعِ بِهِ فَاضِلًا عَمَّا ذُكِرَ مِنْ الْأَشْيَاءِ لِأَنَّهَا مُسْتَحَقَّةٌ بِ الْحَاجَةِ الْأَصْلِيَّةِ ، وَالْمُسْتَحَقُّ بِالْحَاجَةِ الْأَصْلِيَّةِ كَالْمَعْدُومِ وَلَا يُشْتَرَطُ فِيهِ النَّمُوْ ، وَيَتَعَلَّقُ بِهَذَا النَّصَابِ حِرْمَانُ الصَّدَقَةِ وَوُجُوبُ الْأَضْحِيَّةِ وَالْفِطْرَةِ.

تشریحات مدایه اورچھوٹے بوے پرز کو ہ فطر (صدقہ فطر) کے طور پرایک صاع مجور یا ایک صاع جوفرض قرار دیا ہے نیز آپ سلی اللہ علیہ وآلدو سلم نے صدقہ فطر کے بارے میں ریجی حکم فر مایا ہے کہ وہ اوگوں کو میدالفطر کی نماز کے لیے جانے سے پہلے دے دیا جائے۔ (بخاری ومسلم)

« صدقة فطرك وجوب مين مذابب اربعه:

حضرت عبداللد بن عمر رضى الله عند سے روایت ہے که رسول صلى الله عليه وآله دلم نے برمسلمان مردوعورت برخواه غلام جويا آ زاد بیضروری قرار دیا ہے کہ وہ ایک صاع تھجوریا ایک صاع جوصد قد فطر کے طور پر دے، امام احمد بن حتبل اور امام شافعی کے نزد یک صدقه فطرز کو ق کی طرح کا ایک فرض ہام م ابوحنیفہ کے نزد یک واجب اور اہام مالک کے نزد یک سنت موکدہ ہے۔

حضرت امام شافعی اور حضرت ام م احمد رحمهما الله کے نزویک صدقه فطر فرض ہے، حضرت امام مالک رحمة الله کے ہاں سنت مؤكده باور حضرت ام ماعظم ابوحنيفه كے مسلك ميں واجب ہے حديث ميں مذكور لفظ فرض حضرت امام شافعی اور حضرت امام حمد كزد كياب في برى معنى بى برمحول ہے،حضرت امام مالك فرض كے معنى بيان كرتے ہيں مقرر كيا حفى حضرات فرماتے ہيں كه صدقد فطرچونكددليل قطعي كے ذريعے ثابت نبيس باس ليے صدقد فطرعمل كے لخاظ ہے تو فرض ہي كے برابر ہے ليكن اعتقادي طور پراے فرض نہیں کہا جاسکتا جس کا مطلب بیہ کہ واجب ہے فرض نہیں ہے۔

حضرت امام شافعی کے مسلک میں ہرائ شخص پر صدقہ فطرواجب ہے جوا پنے لیے اوران لوگوں کے لیے کہ جن کی طرف ہے صدقه فطردینااس کے ذمہ ایک دن کا س مان خوراک رکھتا ہواور وہ بفقر رصدقه فطراس کی ضرورت سے زائد بھی حفزت امام اعظم رحمة الله كمسك كمطابق صدقة فطرائ تخص يرواجب موكا جوعنى مويعني وه اين ضرورت اصليه كعلاوه ساڑھ باون توليد چا ندی کے بفتر راسباب وغیر ہ کا ما لک ہو یا اس کے بفتر رسونا چا ندی اپنی ملکیت میں رکھتا ہوا ورقرض سے محفوظ ہو۔

صدقه فطر کا وجوب عید الفطر کی فجر طلوع ہونے کے وقت ہوتا ہے لہذا جو شخص طلوع فجر سے پہلے مرجائے اس پرصدقه فطر واجب نہیں اور ای طرح جو شخص طلوع فجر کے بعد اسلام لائے اور مال پائے یا جو بچے طلوع فجر کے بعد پیدا ہواس پر بھی صدقہ فطر

ایک صاع ساڑھے تین سیر لینی چودہ اوزان کے مطابق تین کلوگرام ہوتا ہے۔ جوغلام خدمت کے لیے ہواس کی طرف سے اس کے مالک پرصدقد فطردینا واجب ہے ہاں جو غلام تجارت کے لیے ہواس کی طرف سے صدقہ فطردینا واجب نہیں ہے اس طرح جوغدم بھاگ جائے اس کی طرف سے بھی صدقہ فطرد یناواجب نہیں ہے ہاں جب وہ واپس آ جائے تو اس وقت ویناواجب

اولا دا گرچیموٹی ہواور مالدار نہ ہوتو اس کی طرف ہے اس کے باپ پرصد قہ فطر دینا واجب ہے ہاں اگر چیموٹی اولا د مالدار ہوتو

تشريحات هدايه

تشريحات هدايه

صاحب قدوری علیدالرحمدنے کہاہے کدوه صدقد اپنی طرف سے نکا لے۔اس حدیث کی وجہ سے جس کوحفرت عبداللہ بن عمر صدقہ (فطر) دے کیونکہ صدیقے کا سب وہ رأس ہے۔جوروزانہ (پرورش) دیتا ہے۔اوروہ ان (ذمددار) کا ناظم ہے۔ کیونکہ صدقه فطرای کی طرف منسوب کیا جاتا ہے اور ' زکو قالراً س' کہا جاتا ہے۔ اور یہی اضافت سبب کی علامت ہے۔ اور فطر کی طرف اضافت اس وجدے ہے کیونکہ فطراس کا وقت ہے۔البذااس وجدے رأس کے متعدد ہونے کی وجدے صدقہ فطریس تعدد ہوگا ا حالانكددن متحد باوروجوب صدقه مين اصل مالداركاراس ب- (قاعده فهيد) اورات وه روزاندديتا باوراس كانظم مجس ب البذااس كے ساتھ ہرايياراً س لاحق كياجائے گا جس اس كے معنى ميں ہے۔ جس طرح اس كى تابالغ اولا د ہے جن كى وہ پرورش كرتا ہے اور ان کی سر پرست ہے۔

ولایت اور مدد کی قیام کی وجہ سے وہ اپنی ملکیت والے غلاموں کا صدقہ فطر بھی اداکرے۔اور بی تکم اس وقت ہے جبکہ وہ غلام خدمت کیلئے ہوں۔اور جب چھوٹی اولا د کا اپنا مال جب کچھ بھی نہ ہو۔اورا گرچھوٹی اولا د کے پاس اپنا مال ہوتو سیخین کے فطراندان ك مال اداكيا جائے -جبكدام محمد عليد الرحمد في اختلاف كيا ہے -اس كئے كدير صدقد مؤنت كے قائم مقام ہے - پس مي نفقد

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا گھوڑے، غلام اور باند یول میں زکو ۃ نہیں ہے مرفلام اور باندی کی طرف سے صدقہ فطردینا جا ہے۔ (ابوداؤود)

بیوی اور بردی اولا دے صدقه فطر کابیان:

﴿ وَلَا يُؤَذِّي عَنْ زَوْجَتِهِ ﴾ لِـ قُصُورِ الْوِلَايَةِ وَالْمُؤْنَةِ فَإِنَّهُ لَا يَلِيهَا فِي غَيْرِ حُقُوقِ النَّكَاح وَلَا يُمَوِّنُهَا فِي غَيْرِ الرَّوَاتِبِ كَالْمُدَاوَاةِ.

﴿ وَلَا عَنْ أَوْلَادِ الْكِبَارِ وَإِنْ كَانُوا فِي عِيَالِهِ ﴾ لِلانْعِدَامِ الْوِلَايَةِ وَلَوْ أَذَّى عَنْهُمْ أَوْ عَنْ زَوْجَتِهِ بِغَيْرِ أَمْرِهِمْ أَجْزَأَهُ اسْتِحْسَانًا لِتُبُوتِ الْإِذْنِ عَادَةً .

اوروہ اپنی بیوی کی طرف (فطرانہ) اوانہ کرے گا۔ کیونکہ ولایت اور مؤنت قاصر ہے۔ اس لئے کہ شو ہرنکاح کے حقوق کے سوامیں ملکیت نہیں رکھتا۔اورخاوند مطے شدہ معاملات کے علاوہ اس کی مؤنت کو برداشت نہیں کرے گا جس طرح دوا کرنا ہے۔اور ائی بالغ اولاد کی طرف صدقد فطرادان کرے گا۔خواہ وہ اس کے عیال میں ہوں ۔ کیونکہ ولایت معدوم ہے اور اگر اس نے ان کی

اور آزاد ہونے کی شرط ثبوت ملکیت کی وجہ سے لگائی گئی ہے۔اور اسلام کی شرط اس لئے لگائی گئی ہے تا کہ ثواب واقع ہواور مالدار ہونے کی شرط اس لئے بیان کی گئے ہے کہ نبی کریم ایک ہے نے فرمایا: صدقہ فطر صرف مالدار پر ہے۔اور یہی حدیث امام شافعی علیہ الرحمہ کے خلاف دلیل ہے۔ کیونکہ ان کے نز دیک صدقہ فطر ہرائ شخص پر واجب ہے جوایک دن کی روزی ہے زیادہ کا مالک ہو جواس کیلئے اور اس کے اہل وعیال کیلئے ہوتی ہے۔اور مالداری کا حساب نصاب کے ساتھ کیا گیا ہے۔ کیونکہ شرکی طور برغنی نصاب کے ساتھ مقدر ہے بشرطیکہ وہ ندکورہ اشیاء ہے فاضل ہو ۔ کیونکہ مذکورہ اشیاءتو حاجت اصلیہ کے ساتھ ثابت ہیں ۔اور جونصاب حاجت اصلیہ کے ساتھ ثابت ہووہ معدوم کی طرح ہوتا ہے۔ لہٰذااس میں نمو (برھوتی) بھی شرطنہیں۔اوراس کے نصاب کے ساتھ صدقد لينے عروم مونا بقرباني كاوجوب اورفطرانے واجب مونا ثابت بـ

4 rm.

عدم نمو کے باوجود نصاب فطرانے کا بیان:

علامه ابن محمود البابرتی حنفی علیه الرحمه لکھتے ہیں کہ فطرانے میں نمو کی شرطنہیں لگائی گئی اس کی دلیل میہ ہے کہ فطرانہ ایسے صدقات سے ہے جن قدرت مکند یا کی جاتی ہے۔ جبکہ زکو ۃ ایسے صدقات میں سے ہے جن میں قدرت میسر ہ یا کی جاتی ہے۔ (مین ز کو ة میں مال نصاب میں نامی ہونانموکا پایا جانا آسان ہے جبکہ فطرانے میں نموکا پایا مشکل ہے)

(عناية شرح البدايه، ج٣٥، ص ٢٢٤، بيروت)

جن لوگول كى طرف سے قطرانداداكرنے كاحكم ديا كيا:

قَالَ ﴿ يُخُوِجُ ذَلِكَ عَنْ نَفْسِهِ ﴾ لِحَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ ﴿ فَوَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ عَلَى الذَّكَرِ وَالْأَنْثَى) " الْحَدِيث (وَ) يُخْرِجُ عَنُ ﴿ أُولَادِهِ الصِّغَارِ ﴾ لِأَنَّ السَّبَبَ رَأَسٌ يُمَوِّنُهُ وَيَلِى عَلَيْهِ لِأَنَّهَا تُضَافُ إلَيْهِ يُقَالُ زَكَاةُ السَّأْسِ ، وَهِي أَمَارَ ـةُ السَّبَبِيَّةِ ، وَالْإِضَافَةُ إِلَى الْفِطْرِ بِاغْتِبَارِ أَنَّهُ وَقُتُهُ ، وَلِهَذَا تَتَعَدُّدُ بِتَعَدُّدِ الرَّأْسِ صَعَ اتَّحَادِ الْيَوْمِ ، وَالْأَصْلُ فِي الْوُجُوبِ رَأْسُهُ وَهُوَ يُمَوِّنُهُ وَيَلِي عَلَيْهِ فَيَمْ حَقُ بِهِ مَا هُوَ فِي مَعْنَاهُ كَأُولادِهِ الصِّغَارِ لِأَنَّهُ يُمَوِّنُهُمْ وَيَلِي عَلَيْهِمْ (وَمَمَالِيكِهِ) لِقِيَامِ الْوِلَايَةِ وَالْمُؤْنَةِ ، وَهَذَا إِذَا كَانُوا لِلْحِدْمَةِ وَلَا مَالَ لِلصَّغَارِ ، فَإِنْ كَانَ لَهُمْ مَالٌ يُؤَدِّي مِنْ مَالِهِمْ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى خِلَاقًا لِمُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ لِأَنَّ الشَّرُعَ أَجْرَاهُ مَجْرَى الْمُؤْنَةِ فَأَشْبَهَ النَّفَقَةَ.

عورتیں کون ہیں؟ حصرت بلال رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آیک تو انصار کی کوئی عورت ہے اور دوسری نینب رضی اللہ عنہا ہیں اپ صلی اللہ عليه وآله وسلم نے ان سے یو چھا کہ کون کی زینب؟ (کیونکہ زینب نام کی کئی عورتیں ہیں) حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت عبدالله بن مسعود رضى الله عنهما كى بيوى إ پيرآب صلى الله عليه وآله وسلم في ان عفر مايا كه (ان سے جاكر كمهدو كه اس صورت میں) ان کے لیےدو ہرا تواب ہے،ایک توحق قربت کی ادائیگی کااوردوسراصدقہ دینے کا۔ (بخاری وسلم الفاظ مسلم کے

جب حضرت زینب رضی الله عنها نے حضرت بلال رضی الله عند کونع کردیا تھا کہ وہ ان کے نام آنخضرت صلی الله علیه وآلہ وسلم كوند بتائين تو أنبين ان كي اس خواجش كاحترام كرنا جائية تفامكراً تخضرت صلى الله عليه وآله وسلم نے چونكه ان سے ان عورتوں كانام پوچھااس لیے آنخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھم کی بناء پران کے لیے یہ ہی ضروری ہوگیا تھا کہ وہ ان کا نام بتادیں چنانجیانہوں نے آتخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عظم کی تعمیل کی۔

ميديث كي: ضاحت تقى اب اصل مسئله كي طرف آيئ مسئله بيه كرآيا كو كي عوزت ايخ خاونديا كو كي مرداين بيوى كواپن ز كؤة كامال د يسكتا ہے يانہيں _لہذااس بارے ميں تو بالا تفاق تمام علاء كابيمسلك ہے كہ كوئى مرداينى بيوى كواپنى ز كؤة كامال نہ دے گراس کے برعس صورت میں امام ابوحنیفہ تو بیفر ماتے ہیں کہ کوئی عورت اپنے خاوند کواپنی زکو ۃ کا مال نہ دے کیونکہ مرد کے مناقع اور مال میں عادة اکثر دونوں ہی شریک ہوتے ہیں اس طرح کوئی عورت اپنے خاوند کوز کو ۃ کا مال دے گی تو اس مال سے خود بھی فائدہ حاصل کرے گی جو جائز نہیں ہوگا۔ صاحبین لیعنی حضرت امام ابو پوسف اور حضرت امام محمد رحمہما القد فرماتے ہیں کہ جس طرح مرد کا اپنی بیوی کوز کو قاکامال دینا جائز ہے ای طرح بیوی بھی اپنی زکو قاکامال اپنے خاوند کود ہے کتی ہے اتمہ کے اس اختلاف کی بنا پر کہا جائے گا کہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کے نز دیک اس مذکور صدقہ سے صدقہ نفل مراد ہو گا اور صاحبین کے نز دیک اس عصدقة نقل بھى مراد بوسكتا ہاورصدقة فرض يعنى زكوة كو بھى مرادليا جاسكتا ہے۔

نابالغ اولا دوغيره كے فطرانے كابيان:

صدقہ فطر واجب ہونے کا سبب خود اس کی ذات اور وہ لوگ ہیں جن کا نائفقہ اس کے ذمہ واجب ہے اور وہ ان پر کامل ولایت رکھتا میں صدقہ فطرا پنی طرف ہاوا کرنا واجب ہے اگر کسی شخص نے کسی عذرہ سے یا بلاعذر روزے ندر کھے ہول تب بھی اس پرصد قبہ فطرادا کرنا واجب ہے۔

اوراس کے نابالغ بچوں اور بچیوں کی طرف سے بھی اس پرواجب ہے لیکن اگرنابالغ بچی خود مالدار ہوتو اس کے مال میں سے صد قبر فطروا جب ہوگا کم عقل ، دیوانداور مجنون کا بھی وہی حکم ہے جونا بالغ بچے کا ہے یعنی اسکی طرف سے باپ صد قبہ فطرا داکرے بیوی کاصد قبه فطرخاوند پرواجب میں ہے

بالغ اولا د کا نفقہ بھی باپ پر واجب نہیں ،اگر بالغ اولا داور بیوی کی طرف سیاور جن کا نفقہ اس کے ذمہ ہے ان سب کی طرف

جانب سے یا پی زوجہ کی طرف سے صدقہ فظر اوا کیا تو بطور استحسان اوا ہوجائے گا۔ کیونکہ اجازت بطور عرف ثابت ہے۔ بیوی کی طرف سے فطرانہ نددینے میں مداہب اربعہ:

فقہاء احناف کے نزویک وہ بوی کی طرف سے فطراندادانہ کرے گا۔ای طرح توری ، ظاہر بیادرابن منذراور فقہاء مالکیہ میں سے ابن سیرین نے کہا ہے۔ جبکہ امام مالک ، امام شافعی ، امام احمد ، لید ، اسحاق نے کہا ہے شوہر پر واجب ہے۔

علامدابن منذرنے کہاہے کہ اہل علم کا اجماع ہے کہ قاح ہے پہلے عورت کا قطرانداس پرواجب ہے کیونکہ حدیث سے تابت ے كەفطراند مرىذكرومۇنث پرواجب ب-الى آخرە-ابن حزم نے كہا كە بجيب عجوبب كام شافعى اس روايت كومرسل نبيل تسليم كرت__(البنائيشرحالهداييج٩٩٥،٩٢٢، مقانيملتان)

ا پنی بیوی یا اینے شوہر کوصد قد دینے کا مسئلہ:

حضرت عبدالله بن مسعود رضي الله عنه كي زوجه محتر مه حضرت زينب رضي الله عنها كهتي بين كه ايك مرتبه مجلس ذكر وتصيحت بين عورتوں کومخاطب کرتے ہوئے رسول کریم صلی التدعلیہ وآلہ وسلم نے فر مایا۔اے عورتوں کی جماعت!صد قد وخیرات کرو،اگر جدوہ تمہارے زیورات ہی میں ہے کیوں ندہو!حضرت زینب رضی الله عنہا کہتی ہیں کہ بیئن کرمیں آنخضرت صلی الله علیه وآلہ وسلم کی مجلس سے عبداللد بن مسعود رضی الندعنهما کے پاس آئی اور ان سے کہنے لگی که آپ خالی ہاتھ یعنی مفلس مرد ہیں اور چونکدرسول کریم صلى التدعليه وآله وسلم نے جميل صدقه وخيرات كرنے كائكم فرمايا ہے۔اس ليے آپ رسول التد صلى الله عليه وآله وسلم كي خدمت ميں جاكرية معلوم كرين كداكريس آپ پراورآپ كى اولا د پربطور صدقة خرچ كرون تو آيايه صدقه ميرے ليے كافى موكايانيس ؟اگرآپ كو اورآ پ کی اولا دکومیرا صدقہ دینا میرے لیے کافی ہوجائے تو پھرآ پ ہی کوصدقہ دے دوں اورا گریدمیرے لیے کافی ند ہوتو پھر آپ کے علاوہ دوسر بے لوگوں پربطور صدقہ خرچ کروں! حضرت زینب رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنب نے مجھے کہا کہتم ہی جا وَاوررسول کریم صلی الله علیه وآله وسلم ہے اس بارے میں یو چھاد چنانچہ میں خود آنخضرت صلی الله علیه و آ لہوسم کی خدمت میں حاضر ہوئی میں وہاں کیا دیکھتی ہول کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآ لہ وسلم کے دروازے پرانصار کی ایک عورت کھڑی ہاور (وہاں آنے کی) ہماری حاجت کیساں تھی۔ (یعنی وہ وہ بھی معلوم کرنے آئی تھی کہ آیا میں اپنے صدقہ کا مال اپ غاونداوراس کے متعلقین کود ہے سکتی ہوں یانہیں؟ حضرت زینب رضی الله عنہا کہتی ہیں کہ چونکدرسول کریم صلی الله علیه وآلہ وسلم کی ذات اقدس ہیبت وعظمت کا پیکر تھی اس لیے ہمیں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس جانے کی جرات نہ ہوئی اور ہم وہاں ہے نکل كرحضرت بلال رضى القدعند كے پاس آئيں اور ان ہے كہا كه آپ رسول كريم صلى القدعليد وآليد سلم كى خدمت بيس جاكر كہتے كه دروازے پر کھڑی ہوئی دوعورتیں آپ صلی الله علیہ وآلہ وسلم ہے پوچھتی ہیں کہ کیا اپنے شوہروں اوران بتیموں کو جوان کی پرورش میں ہیں ان کاصدقہ دیناان کے لیے کافی ہوجائے گا مگر دیکھئے آنخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بین بنا پیٹے گا کہ ہم کون ہیں؟ بعنی انہوں نے اپنے آپ کوفل ہر کر کے ریا سے بیخے میں مبالفہ کیا کہ پہلے تو آنخضرت صلی الله علیه وآله وسلم نے بلال سے بوچھا که دو

مكاتب غلام كافقهي مفهوم وتعكم:

غلام کوآ زادی حاصل کرنے کے لیے اسلام نے ایک طریقه مکا تبت کا تجویز کیا ہے، یعنی ایک معاہدہ کے تحت غلام اپنے آقا ہے کہ کہ میں اتنی رقم اوا کردول گا،اس کے عوض مجھے آزاد کرویا جائے، یااس کی آزادی کے بارے میں ایک ہی بات آقاایے غلام سے کیے،اگر بات طے پاجاتی ہےاورغلام متعیند قم اوا کردیتا ہے تو غلام آزاد ہوجائے گا، قم کی اوائیگی میں زیادہ مختی بھی نہ مونی جاہے، اس طرح غلام کی بات کو بھی آقا مانے سے اٹکارٹیس کرسکتا، غلام مطے شدہ رقم اینے قوت بازونے حاصل کرے یاس کے لیے کسی کا تعاون حاصل کرے،اس سے مالک کوکوئی مطلب نہیں ،قر آن کریم میں غلام کے اس حق کو بڑے ہی واضح انداز میں تنكيم كيا كياءارشادبارى تعالى ب:

وَالَّذِيْنَ يَبُّتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْراً وَآتُوهُم مِّن مَّالِ اللَّهِ الَّذِي آتاكم (النور)

اورتمبارے ملوکوں میں سے جوم کا تبت کی ورنواست کریں،ان سے مکا تبت کرلو،اگر تمہیں معلوم ہو کہ ان کے اندر بھلائی ہاوران کواس مال میں سے دوجواللد نے مہیں دیا ہے۔

مکا تبت کے بارے میں فقہائے اسلام کا اختلاف ہے کہ آقا کامکا تبت پرراضی ہونا واجب ہے یامستحب ،فقہا کے ایک طبقہ نة يت كالفاظ كاتبوهم عديل اخذى بكريالله تعالى كاحكم ب،اس ليه يدواجب ب-دوسر فقها كمتع بين آيت میں فکاتبوھم ان علمتم فیہم خیر اکہا گیا ہے، بیکھائی پانے کی شرط ایس ہے، جس کا انحصار مالک کی رائے پر ہے، جو استجاب بردلالت كرتا ہے۔ چول كماسلام نے غلاموں كى آزادى برعنلف بيرائے سے زور دیا ہے! اس ليے اسے واجب كے درج میں رکھنا درست معلوم ہوتا ہے۔

اسلام نے مسلمانوں کو علم دیا ہے اور اسلام نے حکومت برجھی بیذ مداری عائد کی ہے کہ جب تم کسی غلام کے اندر بھلائی دیکھو اوراس کی آزادی پراطمینان ہواورغلام اس لائق نہ ہو کہوہ بدل کتابت اوا کرسکے تو ضروری ہے کہ اس کی الگ سے مدد کی جائے اور زكوة وصدقات كى رقم بھى اسے دى جائے ؟ تاكدوه مكاتبتكى رقم اداكركة زادى حاصل كريكے،ارشاد بارى تعالى ب:

إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاء وَالْمَسَاكِيُن وَالْعَامِلِيْنَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِيْنَ وَفِي سَبِيْلِ اللّهِ وَابُن السَّبيل (التوبه)

بیصد قات تو دراصل فقیروں اورمسکینوں کے لیے ہیں اور ان لوگوں کے لیے جوصد قات کے کام پر مامور ہول اور ان کے لیے جن کی تالیفِ قلب مطلوب ہو، نیزیہ گردنوں کے چھڑانے اور قرض داروں کی مدوکرنے میں اور راہِ خدامیں اور مسافرنوازی میں استعال کرنے کے لیے ہیں۔ سے ان کی اجازت کے بغیرصد قبہ فطر دے دیا تو ادا ہو جائے گا اس پر فتو کی ہے کیونکہ عاد تا اجازت موجود ہے، اگر چہ نیت کے بغیر فطره ادانبين جوتاليكن اس صورت يس حكما نيت موجودب

ا پنی عیال اور اہل نفقہ کے علاوہ کسی اور کی طرف سے فطرہ ویٹا ان کی اجازت سے جائز ہےا جازت کے بغیر جائز نہیں پس اگر عورت نے اپنے خاوند کی طرف سے اس کی اجازت کے بغیر فطرہ اداکر دیا تو جائز نہیں ہے اپنے دادادی، ٹاٹا ٹانی، پوتے پوتوں، نوا بنواسیوں کی طرف سے صدقہِ فطردینا واجب نہیں ہے اور اپنے مال باپ کا فطرہ دینا بھی واجب نہیں اگر چہا تکا نفقہان کے ذمه ہو کیونکہ ان پراس کوولایت نہیں ہے جسیا کہ بڑی اولا دیڑئیں ہے لیکن اگران میں سے کوئی فقیراور دیوانہ ہوتو اس کاصدقہ اس پر

ا ہے چھوٹے بھائی بہنوں اورا بے دیگر رشتہ دارول کی طرف سے صدقہ فطردینا اس پر واجب نہیں اگر چدان کا نفقہ اس کے ذمه ہو کیونکہ اس کوان پرولایت حاصل نہیں ہے اور صد تبہ فطرواجب ہونے کو لئے اس محض پرولایت کاملہ حاصل ہونا اور اس کے نفقه کا ذ مددار جونا ضروری هیا گراین چهونی از کی کا نکاح کردیا اوراس کوخاوند کے گھر رخصت کردیا ،اگروه خاوند کی خدمت وموانست كالك بيتواس كاصدقيه فطركسى برواجب نبيس بينه باب بر، نه خاوند براور نه خوداس لاكى يرجب كالركى خودعتاج مواورا كرشو مركى خدمت وموانست کے لائق نہیں ہے تو اس کاصد قبہ فطراس کے باپ کے ذمہ ہوگا اور اگر شو ہر کے گھر رخصت نہیں کی گئی تو ہر حال میں اس کے باپ کے ذمہ ہے لڑی کے فطرہ کے متعلق مزید وضاحت بیہے کہ اگر لڑی مالدار ہے تو خواہ شادی شدہ ہویا غیر شادی شدہ اورخواہ بالغ جو یا نابالغ خوداس کے مال میں صدقتہ فطرواجب ہےاورا گر مالدار نہیں لیکن بالغ ہے تو خواہ شادی شدہ ہو یا شادی شدہ ہےاس کا فطروکسی کوذ منہیں اور اگر مالدارنہیں لیکن نابالغ شاذی شدہ ہےاور رخصت نہیں ہوئی توباپ کے ذمہ ہےاور رخصت ہوگئ ہوتو کسی کے ذمینیں اوراگرشادی نہیں ہوئی اور تا بالغ محتاج ہے تو اس کا فطرہ باپ کے ذمہ ہے اوا کے ذمہ پوتوں کا صدقہ فطر واجب نبیں ہے جب کہان کا باپ مفلس ہواورزندہ ہواورا گرمفلس باپ فوت ہو چکا ہوتو اس میں اختلاف ہے ظاہر الروایت کے بهوجب اس صورت ميں بھی دا دا كے ذمه پوتول كاصد قبه فطرواجب نبيس ہادرامام حسن رحمته الله عليه كى روايت ميں واجب ہے۔ مكاتب كى زكوة كابيان:

(وَلَا) يُخْرِجُ (عَنْ مُكَاتَبِهِ) لِعَدَمِ الْوِلَايَةِ وَلَا الْمُكَاتَبِ عَنْ نَفْسِهِ لِقَقْرِهِ . وَفِي المُلَابُّرِ وَأُمُّ الْوَلَدِ وِلَايَةُ الْمَولَى ثَابِتَهُ فَيُخْرِجُ عَنْهُمَا .

۔ اور وہ اپنے مکا تب (غلام) کی طرف سے فطرانہیں نکا لے گا۔ کیونکہ ولایت معدوم ہے۔ اور فقر کی وجہ سے مکا تب بھی اپن طرف سے زکو ة نه نکالے گا۔ اور مد براورام ولد میں آقا کی ولایت تابت ہے للبذان دونوں کی طرف سے زکو ة نکالی جائے گا۔

مؤنت ان دونوں میں سے ہرایک کے حق میں ناممل ہے۔اورای طرح اگر چندغلام دوآ قاؤں کے درمیان مشترک ہوں۔ یہ حفرت امام اعظم عليه الرحمه كامؤقف م جبكه صاحبين نے كہا ہے - كمان دونوں ميں سے برايك پراس كاصدقه فطروا جب بوگا م جوراً س المال میں ہے اس کیلئے خاص ہو۔ جبکہ حصول میں سے بیاختلاف اس دلیل میٹنی ہے۔ کہ حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ بالنے اور تقیم کو جائز بہیں مجھتے جبکہ صاحبین جائز کہتے ہیں۔اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ بالا جماع یہی حکم ہے۔اس لئے تقیم سے پہلے هے جمنیں ہو سکتے ۔ لہذا ہرشر کت والے کیلئے اس کی رقبہ (ملکیت) ممل نہ ہوگی۔

مشر كه غلام كے فطرانے ميں مداہب اربعہ:

فقهاءاحناف کے نزدیک مشتر کہ غلام کا فطراندان دونوں میں سے ایک پرجھی داجب نہیں ہے۔ جَبکہ امام شافعی ،امام مالک اور ام احد عليم الرحمة في كها م ان دونول ميل مرايك برصے كے مطابق فطراندواجب ب-(البنائية شرح البداية ٢٠٩٨، ص ٢٢٥، حقانيه ملتان)

كافرغلام ك فطراف كابيان:

﴿ وَيُوَدِّى الْمُسْلِمُ الْفِطُرَةَ عَنْ عَبْدِهِ الْكَافِرِ ﴾ لِإطَّلاقِ مَا رَوَيْنَا وَلِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلَامُ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا "(أَدُّوا عَنْ كُلِّ حُرِّ وَعَبْدٍ يَهُودِيّ أَوْ نَصْرَانِي أَوْ مَجُوسِي " الْحَدِيتَ وَلَّانَّ السَّبَ قَدْ تَحَقَّقَ وَالْمَوْلَى مِنْ أَهْلِهِ ، وَفِيهِ خِلَاڤ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ لِأَنَّ الُوجُوبَ عِنْدَهُ عَلَى الْعَبْدِ، وَهُوَ لَيْسَ مِنْ أَهْلِهِ، وَلَوْ كَانَ عَلَى الْعَكْسِ فَلا وُجُوبَ بِالاتَّفَاقِ.

تشريحات هدايه

اورمسلمان ابیخ کافرغلام کی طرف فطراندادا کرے۔اس روایت کے مطلق ہونے کی وجدے جس روایت حضرت عبداللد بن عباس رضی الله عنهمانے روایت کیا ہے کہ رسول التقافیع نے فرمایا: ہرآ زاد، یبودی غلام، نصر انی یا مجوی غلام کی طرف صدقه (فطر) ادا كروكونكداس كاسبب ثابت ب-اورآ قااس كاال ب-اوراس ميس حضرت امام شافعي عليه الرحمة في اختلاف كياب-ان ك وجوب غلام پر ہے۔اوروواس کا الی نہیں ہے۔اوراگراس کے برعس موالبذابالا تفاق وجوب شدر ہا۔

ہرجاندارکا پیٹ بھرنا بہٹرین صدقہ ہے

حضرت انس رضی القدعنه راوی بین که رسول کریم صلی القدعلیه وآله وسلم نے فرمایا ایک بہترین صدقه رہمی کے کہ کسی جاندار کا جو بھو کا ہو بیٹ بھراجائے۔(جیمق)

(فيوسات رضويه (جدروم) érmy) .

أيك اورجكة فرمايا كياب_

وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبُّه ذَوِى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِيْنَ وَابْنَ السَّبِيْلِ وَالسَّآئِلِيْنَ وَفِي الرِّقَاب. (البقره) اورالله کی محبت میں اپنادل پیند مال رشتے واروں اور نتیبوں پر مسکینوں اور مسافر وں پر ،مدد کے لیے ہاتھ پھیلانے والوں پر اور فلامول کی رہائی پرخرچ کرے۔

تجارتی غلامون کی طرف سے صدقہ فطروا جب نہیں:

(وَلَا) يُخْرِجُ (عَنْ مَمَالِيكِهِ لِلتِّجَارَةِ) خِلاقًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فَإِنَّ عِنْدَهُ وُجُوبَهَا عَلَى الْعَبْدِ وَوُجُوبَ الزَّكَاةِ عَلَى الْمَوْلَى فَلا تَنَافِى ، وَعِنْدَنَا وُجُوبُهَا عَلَى الْمَوْلَى بِسَبَيِهِ كَالزَّكَاةِ فَيُؤَدِّي إِلَى النَّني .

ترجمہ: اوروہ زکو ہنیں دے گا ان غلاموں کی طرف سے جو تجارت کی غرض سے ہیں۔جبکہ اس میں امام شافعی علیہ الرحمہ نے اختلاف کیا ہے۔ پس ان کے نز دیک صدقہ فطر کا وجوب غلام پر ہے جبکہ ذکو ۃ کا آ قاپر ہے۔ کیونکہ کوئی منافی نہیں ہے۔اور جارے نزد یک صدقه فطرکاد جوب این سبب کی وجہ سے آقار ہے جس طرح زکو ق کا تھم ہے۔ لہذا یہ کرار کا سبب بے گا۔

تجارتی غلامول کے فطرانے میں قداہب اربعہ:

فقہاءاحناف کے نزدیک تجارتی غلاموں کا فطرانہ ما لک پرواجب نہیں ہے۔ جبکہ حضرت امام شافعی اورامام ما لک کے نزدیک ان کا فطرانہ بھی واجب ہے۔ان کی دلیل ہےہے کہ ز کو ۃ وفطرانہ مید دونو ں مختف حق ہیں ۔ (فقہاء حنابلہ ہے اس بارے میں کوئی روایت تصریح کے ساتھ ذکر نہیں ہوئی)۔

مشتر كه غلام ك فطراف كابيان:

﴿ وَالْعَبْـٰدُ بَيْـٰنَ شَوِيكَيْنِ لَا فِطْرَةَ عَلَى وَاحِدٍ مِنْهُمَا ﴾ لِـقُصُورِ الْوِلَايَةِ وَالْمُؤْنَةِ فِي حَقّ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ﴿ وَكَـٰذَا الْعَبِيدُ بَيْنَ اثْنَيْنِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ ﴾ وقَالَا عَلَى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَا يَخُصُّهُ مِنْ الرُّءُ وسِ دُونَ الْأَشْقَاصِ بِنَاءً عَلَى أَنَّهُ لَا يَرَى قِسْمَةَ الرَّقِيقِ وَهُ مَا يَرَيَانِهِمَا ، وَقِيلَ : هُ وَ بِ الْإِجْمَاعِ لِأَنَّهُ لَا يَجْتَمِعُ النَّصِيبُ قَبْلَ الْقِسْمَةِ فَلَمْ تَتِمَّ الرَّقْبَةُ لِكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا.

اور وہ غلام جس کی ملکیت میں دوآ قاشریک ہوں اس کا فطراندان دونوں میں ہے کسی پر واجب نہیں ہے۔ کیونکہ ولایت اور

تشريحات هدايه

ابعض مراد ہے۔ کیونکہ جب اس پرفطر کا پوراون گرزنا شرطنہیں ہے۔اور حضرت امام زفر علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ جے خیار حاصل ہے۔ای کیلے تھم ہے کیونکہ صدیقے کا سبب ولایت کاملہ ہے اور ولایت اس تخص کو حاصل ہے جس کیلئے خیار ثابت ہے کیونکہ وہ باعة ال خياركونا فذكر اورجاعة استحم كردك.

امام شافعی علیدالرحمد نے فرمایا: فطرانداس پر ہوگا جس کو ملکیت حاصل ہے اور مشتری کو حاصل ہے ۔حضرت امام شافعی علید الرحمة كاند بب يه به كه خيار شرط مشترى كى ملكيت كوباطل كرف والأثبين بجس طرح خيار عيب بين بوتا ب-

یہاں صدقہ فطر جمعیٰ تقدق ہے کہ تقدق کا تھم ملکت ہے ہے۔ یعنی مالک کے پاس ملکت کا ہونا ضروری ہے۔ تو فقہاء احناف فر ماتے ہیں کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ ملکیت کا ہونا ضروری ہے۔ کیکن یہال ملکیت جو پائی جارہی ہےوہ موقوف ہے۔ کیونکہ اگرائ رد موئى توقد يم باكع كى طرف لوشنه والى إدار كائكم نافذ موكيا تو مكيت غير موتوفد وقت عقد نافذ موكى البذامة قاعده فقهيد ے کہ جب کی اصل میں تر ددیایا گیا تو فرع میں بھی وہ تر دو ثابت کرنے والا ہے۔ (عنابیشرح الهداید، ج ۴ میں، بیروت)

جب كى اصل ميس ترود بايا كيا توفرع ميس بحى وه ترود ابت كرف والاب-

مطلب بيب كدكوني جاندار، خواه مسلمان جو، يا كافراورخواه جانور جوا كر بعوكا بية اس كوكهانا كطلانا أيك بهترين صدقد بها س علم سے موذی جو نورستنتی میں جن کو مارڈ النے ہی کا علم دیا گیا ہے بعنی سانپ وغیرہ کو کھلانا پلانا اچھاا در مناسب نہیں ہے۔ كافرغلام كى طرف سے فطرانے ميں قدامب اربعه:

فقبهاءاحناف كنزديك كافرغلام كى طرف سے فطرانداداكر في مالك برضروري ہے۔ كيونكدنبي كريم الله في في مايا: برآزاد اور برغام ک طرف سے ادا کرو۔ جبکہ امام شافعی اور امام ما لک اور امام احمد علیهم الرحمہ کے نز دیک کافر غلام کا فطرانہ ما لک پرواجب نہیں ہے۔ کیونک غلام اس کے اہل میں سے بیں ہے۔ (البنائیشر حالبداید، ج ۲۲ ، می ۲۲۷ ، حقانید ماتان)

خریدے ہوئے غلام کے فطرانے کا بیان:

﴿ وَمَنْ بَاعَ عَبُدًا وَأَحَدُهُمَا بِالْحِيَارِ فَفِطْرَتُهُ عَلَى مَنْ يَصِيرُ لَهُ ﴾ مَعْنَاهُ إذا مَرَّ يَوْمُ الْفِطُر وَ الْحِيَارُ بَاقِ ، وَقَالَ زُفَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ ؛ عَلَى مَنْ لَهُ الْخِيَارُ لِأَنَّ الْوِلَايَةَ لَهُ.

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : عَلَى مَنْ لَهُ الْمِلْكُ لِأَنَّهُ مِنْ وَظَائِفِهِ كَالنَّفَقَةِ ، وَلَنَا أَنَّ الْمِلْكَ مَوْقُوكٌ لِلْأَنَّهُ لَوْ رُدًّا إِلَى قَدِيمٍ مِلْكِ الْبَائِعِ وَلَوْ أُجِيزَ يَثْبُتُ الْمِلْكُ لِلْمُشْتَرِى مِنْ وَقُبِ الْعَقُدِ فَيَتَوَقَّفُ مَا يَبْتَنِي عَلَيْهِ بِخِلافِ النَّفَقَةِ لِأَنَّهَا لِلْحَاجَةِ النَّاجِزَةِ فَلا تَقْبَلُ التَّوَقُّفَ ، وَزَكَاةُ التِّجَارَةِ عَلَى هَذَا الْخِلَافِ.

فر مایا: اورجس نے غلام فروخت کیا اور ان دونوں میں ہے کی ایک کو بیٹیار ہے تو اس کا فطرانداس پرواجب ہوگا۔جس کاوہ غدم ہوجائے گا۔اوراس کا مطلب میر ہے کہ جب فطرانے کادن گز رااور خیار باقی ہے۔اور حضرت امام زفرعلیہ الرحمہ نے کہاہے کہ ال پرواجب بجس كيليخ خيار ب- كيونكدولايت اى كوحاصل براورحضرت امام شافعي عليه الرحمد نے كہا ب كداس پرواجب ے جس کیلئے ملکیت ہے۔ کیونکہ فطران کا وجوب ملکیت کے اسباب میں سے ہے۔ جس طرح نفقہ ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ ملکیت موقو ف ہے کیونکہ اگر ریچ روکر دی گئی تو وہ بائع کی لوٹ جائے گی اور اگر اجازت جاری ہوئی تو خریدار کی ملکیت عقد کے دفت ٹا بت ہو جائے گی ۔ الہٰدا کو چیز ملکت پر بنی ہے وہ بھی موقو فحد رے گی ۔ بہ خلاف نفقہ کے کیونکہ نفقہ میں ضرورت جلدی ہوتی ہے۔ پس وہ موقو ف کوقبول نہیں کر تا اور تجارتی زکو قا کا اختلاف بھی اسی (جزی پر منطبق ہوتا ہے) طرح ہے۔

حق خيار كي وجه ي ملكيت موقو فه كافقهي بيان واختلاف:

علامدابن محمود البابرتي حفى عليد الرحمد لكصة بين كرام حميد الدين ضرير عليد الرحمة فرمات بين كديهان اطلاق الكل بدارادة

تشريحات مدايه

(فيوضات رضويه (جدروم)

فَصُلَ فِي مِقْدَارِ الْوَاجِبِ وَوَقْتِهِ *

€r0•}

﴿ يَصَالُ صِدَقَهُ فَطِرِ كِي وَاجِبِ مِقْدَارَا وَرَاسَ كَ وَقَتْ كَ بِيَانَ مِينَ ہِے ﴾ فصل مقدار فطرانه كي مطابقت كابيان:

مصنف اس فصل میں فطرانے کی مقدار کو بیان کریں گے۔ کیونکہ فطرانے کے ثبوت اوراس کے احکام سے فارغ ہونے کے بعداب اس کی مقدار جو یقینا ثبوت وا دکام کے بعد ذکر کی جائے گی۔

فطرانے کی نصابی مقدار کابیان:

(الْفِطْرَةُ نِصْفُ صَاعِ مِنْ بُرِّ أَوْ دَقِيقٍ أَوْ سَوِيقٍ أَوْ زَبِيبٍ أَوْ صَاعِ مِنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ) وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ ، الزَّبِيبُ بِمَنْزِلَةِ الشَّعِيرِ ، وَهُوَ رِوَايَةٌ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ، وَالْأَوَّلُ رِوَايَةُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ ، وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : مِنْ جَمِيعِ ذَلِكَ صَاحٌ لِحَدِيثِ ﴿ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا نُخُوجُ ذَلِكَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) . وَلَنَا مَا رَوَيْنَا وَهُوَ مَذْهَبُ جَمَاعَةٍ مِنْ التَّسِحَابَةِ فِيهِمُ الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ رِضُوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمُ أَجْمَعِينَ ، وَمَا رَوَاهُ مَحْمُولُ عَلَى الزِّيَادَةِ تَطُوُّعًا ،

صدقہ فطر گندم،آٹے،ستویا کشمش کا نصف صاع ہے یا تھجوریا جو کا ایک صاع ہے۔جبکہ صاحبین نے کہا ہے کشمش جو کے مر ہے تیں ہےاورا یک روایت کےمطابق امام اعظم رضی القدعنہ ہے بھی یہی بیان کیا گیا ہے۔اور پہلی روایت جامع صغیر کی ہے۔ اوراہ م شرفعی علیہ الرحمہ نے فرمایا: کہ ان سب میں ایک صاع ہے۔ کیونکہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ر سول التعلیق کے عہد میں اتنی ہی نکالتے تھے۔اور ہماری دلیل جوہم روایت کر چکے ہیں۔اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت کا بھی مدہب ہے جس میں خلفائے راشدین رضی الدعنہم بھی ہیں۔اورامام شافعی علیدالرحمہ کی بیان کردہ روایت میں زیاد تی ال رمحول كي تل ہے۔

صدقہ فطر کے وجوب کی دلیل کابیان:

حضرت عمرو بن شعیب رضی الله عنداین والدے اور وہ اپنے داوائے داوائے آل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ

کے گل کو چوں میں بیمنادی کرائی کہ من او اصدقہ فطر ہر مسلمان پرواجب ہے خواہ مرد ہو یاعورت ، آزاد یاغلام اور چھوٹا ہو یا بردا (اور اس کی مقدار) گیہوں یا اس کی مانند چیزوں (مثلاً ختک انگوروغیرہ) میں سے دو مداور کیہوں کے علاوہ) دوسر نے ناول میں ایک ضاع۔ (ترندی)

دومدے مرادآ دھاصاع ہے کیونکدایک مفلد کاوزن چورہ چھٹا تک کے قریب ہوتا ہے اور ایک صاع ساڑھے تین سیر کے برابر ہوتا ہے لہذاصدقہ فطر کے طور پر گیہوں پونے دوسریعنی ایک کلو336 گرام وینا چاہئے چونکہ گیہوں کا آٹایا گیہوں کا ستوجھی گیوں بی کے مثل ہے اس لیے بیدونوں چیزیں بھی ای مقدار میں دینی جا ہمیں۔

حضرت عبداللد بن تعلبه ما حضرت العلبد بن عبداللد بن الي صعير البيخ والديد قل كرتے ميں كدرسول كريم صلى الله عليه وآلد وسلم نے فر مایا صدقہ فطر واجب ہے گیہوں میں سے ایک صاع دوآ دمیوں کی طرف سے (کہ برایک کی طرف سے نصف نصف صاح ہوگا) خواہ چھوٹے ہوں مابڑے، آزاد ہوں یا غلام، مرد ہوں ماعورت، غنی کی بات یہ ہے کہ اللہ تعالی (صدقہ فطردینے کی وجہ ہے) اے پاکیزہ بنا دیتا ہے اور فقیر کا معاملہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے اس سے زیادہ دیتا ہے جتنا اس نے صدقہ فطر کے طور پر ۱ یا۔ (ابو

مشكوة كنسنول مين حديث كراوى كانام الرچياى طرح لكهاموا بيكن صحيح اس طرح عبدالله بن تعليه بن ابي صعيريابن ابي صعيرعن ابيه الخرص تعبد رضى التدعنه صحالي بي جن سان كصاحر او يروايت قل كرت

حدیث کے آخری جملے کامطلب سے ہے کنی بھی صدقہ فطرادا کر ہے اور فقیر بھی صدقہ فطرد ہے۔ان دونوں کے بارے میں فرمایا گیا ہے کہ المدتعالی غنی کوتو اس کے صدقہ فطر دینے کی وجہ سے پاکیزہ بنا دیتا ہے اور فقیر کواس سے زیادہ دیتا ہے جتن اس نے مدقد فطر کے طور پر دیا ہے، یہ بشارت اگر چنن کے لیے بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے مال میں بھی اس سے کہیں زیادہ برکت عطا فر ما تا ہے جتنا کہ اس نے دیا ہے مگر اس بشارت کوفقیر کے ساتھ اس کی خصوص کیا تا کہ اس کی ہمت افزائی ہواور وہ صدقہ فطر دینے م چھے ندر ہے۔

فطرانے میں منصوص اشیاء کابیان:

صدقہ فطرحار چیزوں گیہوں، جو، مجوراور مشش میں سے اداکر ناواجب ہے، یعنی وزن مقررہ کے حساب سے دینے کے لئے به چار چیزیں میمنصوص علیه ہیں فطرہ کی مقدار گیہوں میں نصف صاع اور جو وکھجور میں ایک صاع ہے شمش میں اختلاف ہے جیج اور مفتیٰ بقول میہ کہ ایک صاع دی جائے گیہوں وجو کے آئے اور ستوں کا وہی تھم ہے جوخوداُن کا ہے گیہوں میں بھو وغیرہ مے ہوئے ہوں تو غلبہ کا عتبار ہوگا لیں اگر گیہوں غالب ہوگی تو نصف صاع دیا جائے گا، ندکورہ حارمنصوص چیزوں کے علاوہا گرکسی دوسری جنس سے صدقہ فطرادا کیا جائے مثلاً جاول، جوار، باجر ہوغیرہ دیا جائے تو اشیائے منصوصہ مذکورہ میں سے کسی ایک چیز کی

(tor) فيوضات رضويه (جدروم)

يُبِيِّنُ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ اعْتِبَارًا لِلْغَالِبِ.

کشمش کے بارے میں صاحبین کی دلیل میہ ہے کہ شمش اور تھجور بیدونوں مقصد میں قریب ہیں ۔اورامام اعظم عدیہ الرحمہ کی ولیل ہے کہ کشش اور گندم معنی میں قریب ہیں۔اس لئے کہ دونوں میں سے ہرایک کواپنے کل اجزاء کے ساتھ کھایہ جاتا ہے۔جَبیہ تعجور کو کھایا جاتا ہے اور اس کی تشکی چینک دی جاتی ہے اور بھو کھایا جاتا ہے تو اس کا بھونسہ نکال دیر جاتا ہے۔اور اس طرح گندم اور مجور میں فرق واضح ہوگیا۔اورآئے اور ستوے مرادیہ جوگندم سے بناہوجبکہ بوکا آٹاتو دہ بوک طرح ہے۔اور انس یہ سے کہ آٹے اور ستوکی مقدار اور قیت دونوں احتیاط کے طور پر رعایت کی جائے۔اگر چداخبار میں آئے سے متعلق نص ذکر ہوئی ہے۔ جبدام مجموعات الرحمدف ابني كتاب جامع صغير مين احتياط مين غلي كااعتبار كرت موع ذكر نبين كيا ب-

حفرت ابوسعید خدری رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ ہم کھانے میں سے ایک صاع یا جو میں سے ایک صاع یا تھجورول میں سے ایک صاع یا تھجوروں میں ہے ایک صاع اور یا خشک انگوروں میں ایک صاع صدقہ فطر نکالا کرتے تھے۔ (بخاری ومسم) علامه طبی رحمة الله فرماتے بیں كه طعام (كھانے) سے مراد گيبوں بيكن حفى عماء كہتے بير كه طعام سے گيبوں كے علاوہ دومرے غلے مراد ہیں لہذااس صورت میں طعام پراس کے مابعد کاعطف خاص علی العام کی تم ہے ہوگا۔

قروط ایک خاص قسم کے پیرکو کہتے تھے یہ پیراس طرح بنایا جاتا تھا کہ دبی کو کیزے میں باندھ کر لاکا دیتے تھے دبی کا تم م بانی فیک ویک کر جاتا تھا اور اس کا باقی ماندہ حصہ پنیری طرح کیڑے میں رہ جاتا تھا وہی حصہ قروط کہلاتا تھا۔

خنگ انگور چونکد حضرت امام اعظم رحمة الله کے ہال گیہوں کی مانند ہے اس لیے اس میں سے صدقہ فطر کے طور پر نصف صاع یعنی ایک کلوسه ۲۳۳ کلوگرام دینا جا ہے البتہ صاحبین خشک تھجوروں کو چونکہ جوکی ما نند مجھتے ہیں اس لیے ان حضرات کے نزویک ال میں سے صدقہ فطر کے طور پرایک صاع لیعنی تین کلو۲۲ ساگرام دینا جا ہے۔ امام حسن رحمۃ اللہ نے حضرت امام اعظم کا بھی ایک قول يبي نقل كيا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے رمضان کے آخری دنوں میں (لوگوں سے) کہا کہتم اپنے روز وں کی زکو ہ نکالوں لیعنی صدقه فطرادا كرورسول كريم صلى الله عليه وآله وسلم في بيضدقه برمسلمان، آزاد، غلام، لوندى، مرد، عورت اور چهو في بزے ير) معجورون اورجوم سے ایک صاع اور گیہوں میں سے نصف صاع فرض (یعنی واجب) کیا ہے۔ (البوداؤد، نسائی) حضرت امام اعظم ابوحنیفدر حمة الله ای حدیث مطابق کہتے ہیں که صدقد فطر کے طور پر اگر گیہوں دیا جائے تو اس کی مقدارنصف صاع میعنی ایک کلو332 گرام مونی جا ہے۔

قیمت کیبر ابر ہونا چاہئے مثلاً چاول وغیرہ دی تو جس قدر قیمت میں نصف صاع گیہوں آتے ہوں یا ایک صاع بُو آتے ہوں آئی قیمت کے چیول وغیرہ دے سکتا ہے، اور اگر وہاں گندم و بجو و تھجور اور کشمش نہ ہوتے ہوں تو وہاں سے زیادہ قریبی جگ میں جہاں ہوتے ہوں وہاں کی قیمت معتبر ہوگی گیہوں یا جو کی روٹیصد قبر فطر میں وزن سے دینا جائز نہیں بلکہ قیمت کے اعتبارے د**ے گات** جائز ہوگا يى استے ہے۔

اگر منصوص علیہ لینی چارول ندکورہ اجناس میں ہے کی ایک کی قیمت ادا کرے تو یہ بھی جائز ہے بلکہ عین اس چیز کے دیے ے اس کی قیمت کا دین افضل ہے اس پر فتو کی ہے (انگریزی سیر کے وزن سے جو کدای تولد ہوتا ہے اور ہندو پاکستان میں رائے ہے ایک صاع تقریباً ساڑھے تین سیر کا اور نصف صاع ہونے دوسیر کا ہوتا ہے یہی فتویٰ بہے بہتریہ ہے کہا حتیاطا گیہوں دوسیراور جو چارسیروبیدیئے جائیں

٨ . صدقهِ فطر كے مصارف عامل كے سواوى بين جوزكوة كے بين، ذمى كافركوصد قبه فطردينے مين اختلاف ہے تيج يہ كا ج ئز ومکروہ ہےاورمسلمان فقیر کو دینا اولی ہےا یک شخص کا صدقہِ فطر بعض کے نز دیک ایک ہی شخص کو دینا واجب ہےاور زیادہ سجے میہ ہے کہ متعدد شخصوں کو ایک ایک شخص کا فطرہ دینا جائز ہے یہی مذہب ہے، متعدد شخصوں کا فطرہ کی ایک مسکین کو دینا بھی جائز ہے جب کوئی ایں شخص جس کے ذمہ زکوۃ یا صدقہ فطریا کفارہ یا صدقہ نذر ہو بدا دصیت کے فوت ہو جائے تو اس کے ترکہ میں ہے ادائیں کیا جائے گالیکن اگراس نے وصیت کی ہوتو تر کہ میں سے ادا کیا جائے گا اور وہ وصیت اس کے تہائی مال میں جاری ہوگی خواودہ پوریز کوۃ وفطرہ وغیرہ کو کفایت کرے یا نہ کر لے لیکن اگر اس کے وارث تہائی سیزیا دہ دینے پر راضی ہوں تو جس قدر زیادہ وہ خوفی ہے دیدیں لے لیا جائے گا اگر وصیت نہیں کی اور اس کے وارث تبرعاً اس کی طرف ہے ادا کردیں تو جائز ہے اور اگر وہ ادا نہ کریں یا ان میں ہے کوئی اینے حصہ میں سے ندویتو مجبور نبیس کیا جائے گا

9 . صدقهِ فطروصول كرنے كے لئے كسى عامل كومقرزكر كے قبائل ميں نہ جميجا جائے كيونكه رسول اللة صلى اللة عليه وسلم ہے فابت نہیں ہے لیکن کی شخص کواس طرح مقرر کردینا کہلوگ خود آ کراس کودے جایا کریں تو جائز و ثابت ہے۔ تشمش میں صاحبین کی دلیل کابیان:

وَلَهُمَا فِي الزَّبِيبِ أَنَّهُ وَالتَّمْرُ يَتَقَارَبَانِ فِي الْمَقْصُودِ ، وَلَهُ أَنَّهُ وَالْبُرُّ يَتَقَارَبَانِ فِي الْمَعْنَى لِلَّآنَّهُ يُؤْكُلُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا كُلُّهُ ، بِخِلَافِ الشَّعِيرِ وَالتَّمْرِ لِلَّنَّ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يُؤْكُلُ وَيُلُقَى مِنْ التَّمْرِ النَّوَاةُ وَمِنْ الشَّعِيرِ النُّخَالَةُ ، وَبِهَذَا ظَهَرَ التَّفَاوُتُ بَيْنَ الْبُرِّ وَالتَّمْرِ ، وَمُرَادُهُ مِنْ الدَّقِيقِ وَالسَّوِيقِ مَا يُتَّخَذُ مِنْ الْبُرِّ ، أَمَّا دَقِيقُ الشَّعِيرِ فَكَالشَّعِيرِ ، الْأَوْلَى أَنْ يُسرَاعَى فِيهِ مَا الْقَدْرُ وَالْقِيمَةُ احْتِيَاطًا ، وَإِنْ نَصَّ عَلَى الدَّقِيقِ فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ ، وَلَمْ

حضرت ابن عباس رضی الله عندراوی بین کدرسول کریم صلی الله علیدو آلدوسلم نے روز دن کی بے ہودہ باتوں اور لغو کلام ہے پاک کرنے کے لیے نیز مساکین کو کھلانے کے لیے صدقہ فطرالا زم قرار دیا ہے۔ (ابوداؤد)

€101)

مطلب بيب كه صدقه فطركواس ليه واجب كيا كياب تا كتقفيرات وكوتابي اور گنامول كي وجه ي روزول ميس جوهلل واقع ہو جائے وہ اس کی وجہ سے جاتا رہے نیز مساکین وغر باءعید کے دن لوگوں کے سامنے دس سوال دراز کرنے سے ن^ج جا نیس اوروہ صدقہ کے کرعید کی مسرتوں اور خوشیوں میں دوسرے مسلمانوں کے ساتھ شریک ہوجا کمیں۔ دارنطنی نے اس روایت کے آخر میں یہ الفاظ بھی ذکر کیے ہیں کہ چوشخص صدقہ فطرنماز عید سے پہلے ادا کرے گااس کا صدقہ مقبول صدقہ ہوگا اور جوشخص نماز عید کے بعدادا كرك لا تواس كاوه مدقد بس صدقون ميس سے ايك صدقد مولاً۔

رونی میں قیمت کے اعتبار کا بیان:

وَالْخُبْنِ لَهُ عُبَرُ فِيهِ الْقِيمَةُ هُوَ الصَّحِيحُ ، ثُمَّ يُعْتَبَرُ نِصْفُ صَاعِ مِنْ بُرٌّ وَزُنّا فِيمَا يُرُوى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَعَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ يُعْتَبُرُ كَيْلًا وَالدَّقِيقُ أَوْلَى مِنْ الْبُرِّ ، وَاللَّرَاهِمُ أَوْلَى مِنَ اللَّقِيقِ فِيمَا يُرُوَى عَنْ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَهُوَ اخْتِيَارُ الْفَقِيهِ أَبِي جَعْفَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ لِأَنَّهُ أَدْفَعُ لِلْحَاجَةِ وَأَعْجَلُ بِهِ ، وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الْأَعْمَشِ تَفْضِيلُ الْحِنْطَةِ لِأَنَّهُ أَبْعَدُ مِنْ الْخِلَافِ إِذْ فِي الدَّقِيقِ وَالْقِيمَةِ خِلَافُ الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ .

اور سیح روایت کے مطابق رونی میں قیمت ہی کا اعتبار کیا جائے گا۔ پھر حفزت امام اعظم علیہ الرحمہ کے نز دیک گندم کا نصف صاع وزن کے ساتھ اعتبار کرلیا جائے گا۔اورا مام مجمعلیہ الرحمہ سے روایت ہے کہ پیانے کے ساتھ اعتبار کیا جائے گا۔اور گندم کا آٹا دینا گندم دینے سے افضل ہےادر گندم کے آئے بہتر ہیہے کددراہم دیئے جائیں۔اور بیای روایت کےمطابق ہے جوحفزت امام ابو بوسف علیہ الرحمہ ہے روایت کی گئی ہے۔اور فقیہ ابوجعفر کا قول مقبول بھی یہی ہے۔اس لئے کہ درہم ضرورت کو زیادہ حل کرنے والا ہے۔اورضرورت کوجیدی پورا کرنے والابھی ہے۔اورحضرت ابو بکراعمش علیہالرحمہ نے گندم دینے کوافضل قرار دیا ہے۔ کیونکہ اختلاف سے دور یمی قول ہے۔ جبکہ آئے اور قیمت میں امام شافعی علیہ الرحمہ کا اختلاف ہے۔

غيرمنصوص كى قيت ملاكرمنصوص علاف كابيان:

علامه ابن محمود البابرتي حفي عليه الرحمه لكهت بين كه بعض متاخرين فقهاء في اختلاف كياب انهول في كهاب كدروني كي

جائے گندم دینا جائز ہے۔اور مین کادینا ضروری نہیں ہے کیونکہ جب روٹی کے بہجائے دقیق وسویق دینا جائز ہے تو گندم دینا بدرجہ اولی جائز ہے۔ کیونکداس میں فقیر کیلئے زیادہ نفع ہے۔لیکن زیادہ سچے پہلاتول ہے۔کیونکہ پیخبز کے بارے میں کوئی نص وار دہیں ہوئی ہے۔الہذابیذرے کے مرتبے میں ہوئی۔اوراس بارے میں قاعدہ فقہید بیہے کہ جو چیز منصوص ہواس میں قیمت کا عتبار ہرگز نہیں کیاجائے گااور جو چیز غیر منصوص ہواس کو قیت کے ساتھ ملا کر منصوص کے ساتھ ملا دیاجائے گا۔

(عنايشرح البدائية، جسم ٢٢٥، بيروت)

یہ ہے کہ جو چیز منصوص ہواس میں قیمت کا اعتبار ہرگزنہیں کیا جائے گا اور جو چیز غیر منصوص ہوای کو قیمت کے ساتھ ملاکر منصوص کے ساتھ ملادیا جائے گا۔

طرفین کے نزدیک صاع عراقی کابیان:

قَالَ ﴿ وَالصَّاعُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ ثَمَانِيَةٌ أَرْطَالِ بِالْعِرَاقِيّ) وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ : خَمْسَةُ أَرْطَالٍ وَثُلُثُ رِطُلٍ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ " (صَاعُنَا أَضْغَرُ الصِّيعَانِ). "

وَلَنَا مَا رُوِى (أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ كَانَ يَتَوَضَّأُ بِالْمُدِّرِ طُلِّيْنِ وَيَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ ثَمَانِيَةِ أَرْطَالٍ) " وَهَكَذَا كَانَ صَاعُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ أَصْغَرُ مِنْ الْهَاشِمِيّ ، وَكَانُوا يَسْتَغَمِلُونَ الْهَاشِمِيُّ.

فرمایا. طرفین کے عراقی صاع آثھ ارطال کا ہوتا ہے۔جبکہ حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ پانچ ارطال اور ایک طل کا ثلث ہو۔اورحضرت امام شافعی علیہ الرحمہ کا بھی ایک قول یہی ہے کیونکہ نبی کر میم ایک کا فرمان ہے جماراصاع چھوٹے صاعوں میں سے ہے۔جبکہ ہماری دلیل بیہ کوئی کریم الیقی نے دورطلوں والے مدے ساتھ وضوفر مایا اور آٹھ رطلوں والے صاع کے ساتھ شل فر مایا۔اوراس طرح کاصاع حضرت عمر رضی اللّہ عنہ کے ہاں تھا جواہل ہاشم کےصاعوں ہے جیموٹا تھا اور ہاشم بھی اس کو استعال کرتے تھے۔

مديث صاع من المام ابن حبان كليان:

المام ابن حبان عليه الرحمه لكصة بين - كه نبي كريم الله في في أيا: " "اس حديث بين بيان كروه صاع ميل صحابه كرام رضي الله عنهم كا أكارنه كرناس بات كى دليل ب-كدير كهنا ورست ب- (البنائية) اور حديث كى اقسام ميس الك فتم تقريري سنت كى

éroy). باوراى من يب كونى كام نى كريم الله في دوبرو بوااورا بالله في في است منع ندكيا-

جب صی برکرام رضی اللّه عنهم کے س منے حدیث کے کلمات پڑھے جاتے تھے تو انہوں نے ان کا انکارنبیں کیا۔ للبزاان کے عدم ا نکارے اس کا حدیث ہونا ٹابت ہوا۔ کیونکہ میمکن ہی نہیں ہے کہ کو کی شخص صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سامنے غلط حدیث پڑھے اور وہ اس کومنع نہ کریں ۔ للبذاغیر مقلدین کوغلط رنگ دے کرا جادیث مدایہ کومور دالزام تقبرانے کی عادت کوترک کروینا جا ہے۔ صاع كى مقدار كافقتى مفهوم:

ہارے نزدیک معتبر عراقی (صاع) ہے اور ؤ و آئھ رطل کا ہوتا ہے ، ایک رطل ہیں ، استار اور استار ساز سے جار مثقال، مثقال ہیں • قیراط ایک حبداور چبارش حبہ ہے دیبہ جے فاری میں "سرخ" کہتے ہیں ماشد کا آٹھوال ھتہ ہوتا ہے، پس مثقال ساڑھے چار ماشہ ہوا۔ (کشف الغطاء فصل دراحکام دعاوصد قد ونحوان از اعمال خیر برائے میت مطبع احمدی ، دیل)

عراقی صاع آٹھ رطل اور جبزی پانچ رطل اور شد رطل ہے۔امام شفعی کے نزدیک صاع تحازی واجب ہے اور ہارے زد يك صاع عراقي ، جودومن كابوتا ب، اورمن جارات ار، اورات ارسار عص جار مثقال ب، البذامن ايك سواتي مثقال مواجيها كه شرح وقدیدنے کہ ،اور دوسری کتب ہے بھی ای طرح معلوم ہوتا ہے، جب ہم اس کا حساب اپنے شہروں کے وزن کے اعتبارے کرتے ہیں تو نصف صاع اکبری سیروں کے مطابق - ساڑھے دوسیر استار ہوگا اور جبانگیری (القدتعالی اس کے ملک وسلطنت کی حفاظت كرے) سروں كے مطابق سوادوسيراوراكي است ركم بن جاتا ہے بياس حماب سے كدصاع مشقال ہواورا كرصاع من؛ اور من • استار اور استار - رمثقال موتو برمن • مثقال موگا، جب استار - رمثقال بعة ولازم آيا كه نصف صاع ١٠٠٠ استار، اور • ٨ استار - س رُعے دوسیراور ۵ استار قدیم وزن نُوا ، اور سا رُعظے چارسیر ایک استار کم موجود ہوزن ہوا۔

(شرح سفرالسعادة فصل درز كوة فطر بمكتبة نوريد ضوية كهر) وجوب فطرانے کے متعلق فقہ شافعی و حنفی کے اختلاف کابیان:

وَقَالَ ﴿ وَوُجُوبُ الْفِطْرَةِ يَتَعَلَّقُ بِطُلُوعِ الْفَجْرِ مِنْ يَوْمِ الْفِطْرِ ﴾ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : بِغُرُوبِ الشَّمْسِ فِي الْيَوْمِ الْأَخِيرِ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى إِنَّ مَنْ أَسْلَمَ أَوْ وُلِكَ لَيْلَةَ الْفِطُرِ تَجِبُ فِطْرَتُهُ عِنْدَنَا ، وَعِنْدَهُ لَا تَجِبُ ، وَعَلَى عَكْسِهِ مَنْ مَاتَ فِيهَا مِنْ مَمَالِيكِهِ أَوْ وَلَدِهِ .لَـهُ أَنَّـهُ يَخْتَصُّ بِالْفِطْرِ وَهَذَا وَقْتُهُ .وَلَـنَا أَنَّ الْإِضَافَةَ لِلاخْتِصَاصِ ، وَالِاخْتِصَاصُ الْفِطُرُ بِالْيَوْمِ دُونَ اللَّيْلِ

(وَالْمُسْتَحَبُّ أَنْ يُخُوِجَ النَّاسُ الْفُطْرَةَ يَوْمَ الْفِطُوِ قَبْلَ الْخُرُوجِ إِلَى الْمُصَلَّى) (إِلَّانَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يُخْرِجُ قَبْلَ أَنْ يَخُرُجَ لِلْمُصَلَّى) ، وَلِأَنَّ الْأَمْرَ بِالْإِغْنَاءِ كَيْ

لَا يَتَشَاغَلَ الْفَقِيرُ بِالْمَسْأَلَةِ عَنْ الصَّلاةِ ، وَذَلِكَ بِالتَّقْدِيمِ (فَإِنَّ قَدَّمُوهَا عَلَى يَوْمِ الْفِطْرِ جَازَ) لِّأَنَّهُ أَدَّى بَعْدَ تَقَرُّرِ السَّبَبِ فَأَسْبَهَ التَّعْجِيلَ فِي الزَّكَاةِ ، وَلَا تَفْصِيلَ بَيْنَ مُدَّةٍ وَمُـدَّةٍ هُـوَ الصَّحِيحُ وَقِيلَ يَجُوزُ تَعْجِيلُهَا فِي النَّصْفِ الْآخِيرِ مِنْ رَمَضَانَ وَقِيلَ فِي الْعُشْرِ الْآخِيرِ ﴿ وَإِنْ أَخْـرُوهَـا عَـنُ يَوْمِ الْفِطْرِ لَمْ تَسْقُطُ وَكَانَ عَلَيْهِمْ اِخْرَاجُهَا ﴾ لِأَنَّ وَجُهَ الْقُرْبَةِ فِيهَا مَعْقُولٌ فَلَا يَتَقَدَّرُ وَقُتُ الْأَدَاء ِفِيهَا بِخِلَافِ الْأَضْحِيَّةِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

صاحب قدوری نے فرمایا کہ فطرانے کا وجوب عیدالفطر کی طلوع فجر سے متعمق ہے۔جبکہ امام شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ رمضان کے آخری دن کے غروب آفقاب سے متعلق ہوتا ہے۔ حتی کہ جو تخص عیدالفطر کی رات اسلام لایایا اس میں پیدا ہوا تو ہمارے زدیک اس پرفطرانہ واجب ہوگا۔ جبکہ امام شافعی علیہ الرحمہ کے نز دیک اس پرفطرانہ واجب نہ ہوگا۔ اور اس کے برعکس جب کسی شخص ' کے غلاموں میں ہے کوئی اس رات کوفوت ہو گیا۔امام شافعی علیہ الرحمہ دلیل ہے ہے کہ فطرانے کا وجوب فطر کے ساتھ خاص ہے اور ا ارى دليل سي ب كداضافت بيشك اختصاص كيك بي بيكن فطركا اختصاص دن كرماته برات كرماته فيس

اورمستخب میہ ہے کہ عمید الفطر کے دن لوگ عمید گاہ کی طرف جانے سے پہلے فطرانہ ادا کریں ۔ کیونکہ نبی کریم اللہ فطرانہ عمید الفطر کی طرف جانے سے پہلے ادا فرمایا کرتے تھے۔اوراغناء کا حکم اس لئے دیا گیا ہے کہ فقیر کہیں سوال فطرانہ کی وجہ سے نماز سے غاقل نہ ہوجائے۔اوراس کاحل صدقہ پہلے اواکرنے ہے۔اوراگرصدقہ فطرعید کے دن سے پہلے اواکرویا توج کزے۔ کیونکہ ا ثبات سبب کے بعدادا کیا ہے۔ لہذایہ پہلے اوا کی گئی زکو ہ کے مشابہ ہو گی البتدایک مدت یا دوسری مدت کی کوئی تفصیل نہیں ہے اور

اورا گرصد قد فطر کوعیدالفطر کے دن ہے مؤخر کیا تو وہ ان سے ساقط نہ ہوگا۔ لہٰذا ان پرصد قد دینا واجب تھہرے گا۔ کیونکہ اس مل قربت كى دليل معقول بالبذااس مين وقت ادامقدرنه بوكا بخلاف قرباني كي، والتداعم -

وجوب فطرائے کے دفت میں مداہب اربعہ:

فطرانے کے وجوب کا وقت رمضان المبارک کے آخری دن کے سورج غرب ہونے کے وقت ہے، اس لیے جب رمضان المبارك كي خرى دن كاسورج غروب بوتو فطرانه واجب بوكا

لھذا جس نے بھی سورج غروب ہونے سے قبل شادی کی یا پھراس کے ہاں ولادت ہوئی ہویا پھراسلام قبول کرلے تواس کا جھی فطران ہوگا کیکن اگر غروب شمس کے بعد ہوتو پھر فطرانہ لا زم نہیں ہوگا۔ جو تخص چاندرات فوت ہوجائے اوراس پر فیطرانہ ہوتو امام المدنے اس کی صراحت کی ہے کہ اس پر فطرانہ واجب ہوگا۔ (المغنی جلد دوم قصل وقت وجوب ز کا ۃ الفطر) فيرضات رضويه (جدرمم)

اورصاحب معذب كاكبناب كمعنف رحمالله تعالى كالبناب

(اورجس برفطراندواجب بواس برایخ ماتحت اورعیالت میں پلنے والوں کا فطرانہ بھی واجب ہوگا الیکن شرط میہ ہے کہ اگروہ سلمان ہوں اوراس کے پاس نفقہ سے زیادہ خوراک ہو بھندا ماں باپ اوران دونوں کے ماں باپ اوراس سے بھی او پر دالول ال کی اولا داوراولا دکی اولا دکا فطران بھی واجب ہوگا ،ای طرح بیٹے اور پوتے جاس ہے بھی نیچی نسل ہوان ہر ،ل باپ اوران ك الإسكافط انداد اكرنافرض موكاليكن شرط يه بحك جب ان كانفقداس يرواجب مو) (المجموع جلد نمبر (6) انسان اپنااور بوی جاہے بیوی کے پاس اپنامال بھی ہواوراس کی فقیر اولا داور والدین کا فطراندا داکرے، اور وہ بگی جس کے خاوند نے ابھی اس کے ساتھ دخول نہیں کیا اگر تو اس کا بیٹاغنی ہواس پراس کا فطرانہ ادا کرنا واجب نہیں ،اور طلاق رجعی والی عورت کا خاوند بھی اس کا فطرانہ اور کا کیکن جو مورت نافر مان ہواور یا پھر طلاق بائن والی ہواس کا خاوندان کا فطرانہ اوانہیں کرے گا۔ اور بینے کواپ فقیروالد کی بیوی کا فطراندادا کرنا ضروری نہیں اس لیے کداس پروالد کی بیوی کاخر چدواجب نہیں۔ اسے فطرانہ اداکرنے میں سب سے قریبی سے شروع کرنا ہوگا مثلا سب سے پہلے اپنے آپ پھر بیوی اور اولا دپھراس کے بعدقري رشة دارجيها كدورافت مين خيال ركها كماي-

الم شافعي رحمه الله تعالى كہتے ہيں : اور فطرانه كس برواجب ہوتا ہے : جب رمضان كي خرى دن كوئى پيدا ہويا كى جھى ملكيت مين موياس كي غيالت مين أجائي اوراى حالت مين جا ندرات شروع موتواس بران كا فطرانه واجب موكا-

(كتابالام بابزكاة الفطر)

ليكن جو بچهابھى مال كىپىٹ ميں ہواس كا فطراندواجب نبيل ليكن اگر كوئى دينا جا ہے تو دے سكتا ہے اس ميں كوئى حرج نبيس۔ اورا گرکوئی تخص فطرانہ واجب ہونے کے بعداے اوا کرنے سے قبل ہی فوت ہوجائے تواس کے ترکہ سے فطرانہ اوا کیا جائے گا،اوراگراس کی عیابت میں ہے کوئی فطرانہ واجب ہونے کے بعد فوت ہوجائے تواس کی وجہ نے فطرانہ ساقط نہیں ہوگا۔ (المغنى لا بن قد امد المقدى جلد نبر (2)

اورخادم اورجس کی بومید یاما با نشخواه مقرر ہواس کی جانب سے فطرانداد انہیں کیا جائے گا کیونکہ بیما زم کی طرح ہے اور ملازم لين اجرت لين والي پرخرج نبيل كياجاتا - (الموسوعة الفقهية (339 /23) .

یتیم کا فطراندادا کرنے کے بارے میں امام مالک رحمہ اللہ تعالی کہتے ہیں۔ یتیم کا وصی تیموں کے مال سے فطراندادا کرے گا اگر چەدە چھوٹے بچ ہی كيوں نه ہوں۔ اگر عيد الفطر كے دن كافر اسلام قبول كرلے تو امام مالك رحمه التد تع كى كہتے ہيں: جو خص عيدالفطرواليدن طلوع فجرت بل اسلام قيول كرلياس كي ليفطراندادا كرنامستحب - (المدوية جلدا، باب فطراند)

فطرانه ہرمسلمان پرواجب ہے، ابن عمر رضی القدتع لی عنهما بیان کرتے ہیں کدرسول اکرم صلی القدعایہ وسلم نے ایک صاع محبوریا ایک صاع جو برآ زاداورغلام ند کراوروؤ ند اور چھوٹے بڑے نیچ اور بوڑھے برمسلمان پرفرض کیا تھا۔ (سیح بخاری حدیث نمبر (1407)

المام شافعی رحمه الله تعالی بیان کرتے ہیں کہ: نافع والی حدیث میں اس بات کی ولالت ہے کہ رسول اکرم صلی الله علیه وسلم نے ا سے صرف مسلمانوں پر ہی فرض کیا ہے ، اور بیک آب اللہ کے بھی موافق ہے ، اس لیے کہ زکا قامسلمانوں کے لیے پاک اور صفائی کا باعث ہےاور پھریا کی اورصفائی مسلمانوں کےعلاوہ کسی اور کے لیے ہیں ہوسکتی۔ کتاب الام للشافعی جلدووم باب ز کا ۃ الغطر۔ فطرانه صاحب استطاعت برفرض ب: امام شافعي رحمه الله تعالى كاكبنا بـ

جس برجمي شوال كامهينة شروع موا اوراس كے پاس ايك ون كى اچى اورا يے ابل وعيال اور فطرانداذا كرنے كى خوراك مو تواہے بھی فطرانہ ادا کرنا ہوگا ،لیکن اگر اس کے پیس سب کا فطرانہ اوا کرنے کے لیے خوراک نہیں ملکہ صرف کیجھ کا ادا کرسکتا ہوتو اسے ان بعض کا ہی ادا کرنا ہوگا۔

کیکن اگراس کے پاس صرف اپنی اوراپنے اہل وعیال کے لیے ہی خوراک ہونہ تو اس پراورنہ ہی اس کے ماتحت عیال پر فطرانة فرض موكا_ (كتاب الام جلد دوم باب زكاة الفطر)

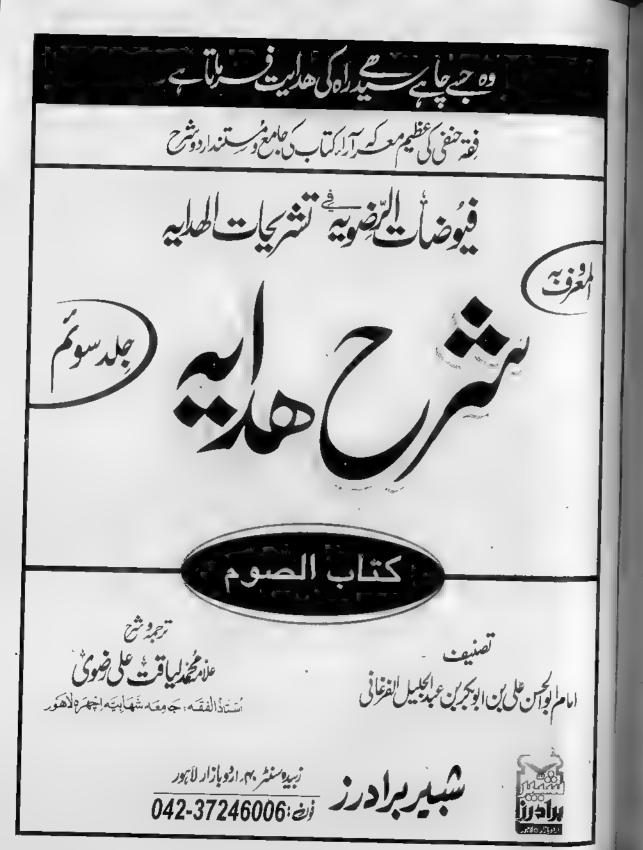
ا مام نو وی رحمه الله تعالی کیتے ہیں: تک دست پر بلاخلاف فطرانه فرض نہیں ۔۔۔اورخوشحال اور تک دست کا اعتبار تو وجوب کے وقت ہوگا ،لھذا جس کے پاس اپنی اوراپنے اہل وعیال کی عیر کی رات کی خوراک سے زیادہ ہواس برفطرانہ فرض ہوگا اور پی خوشحال ہوگا ،اورا گر کیجھ بھی زائدنہ ہوتو اسے تنگ دست شار کیا جائے گا اوراس حالت میں اس پر کچھ بھی فرض نہیں۔

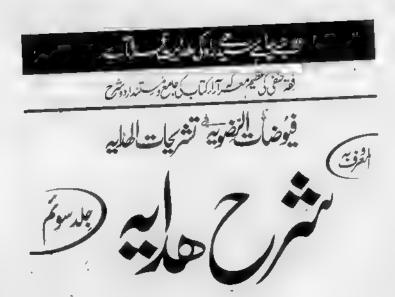
(المجموع جلد (6) شروط وجوب صدقة الفطر)

- فطرانه مسلمان اپنی اوراین عیال اور بیوبوں اوران رشته داروں کی جانب سے اگر وہ ادانہیں کر سکتے تو خود فطرانه ادا کرے گا ادراگر وہ فطرانہ ادا کرنے کی استطاعت رکھتے ہوں تو بہتر اوراولی بیہ ہے کہ وہ اپنا فطرانہ خود ہی ادا کریں کیونکہ اصل میں تووه خود ہی مخاطب ہیں۔

ا بن عمر رضى الله تعالى عنهما بيان كرت بين كه رسول اكرم صلى الله عليه وسلم في ايك صاع مجوريا ايك صاع جو هرمسلمان غلام اورآ زا داور مذکر ومؤنث اور چھوٹے بڑے اور بچے فطران فرض کیا ،اور بیٹکم دیا کہلوگوں کے نماز عید کیلیے جانے سے قبل ادا کریں۔ (صحیح بخاری حدیث نمبر(1407)

امام شافعی رحمہ الله تعالی کہتے ہیں: بے عقل اور بے کی جانب سے اس کا ولی قطرانہ ادا کرے گا اور اس طرح جولوگ اس کی عیالت میں ہون ان کا بھی وہی اس طرح فطرانہ ادا کرے گا جس طرح ایک سیجے اپنی جانب سیادا کرتا ہے ،اوراگر اس کی عیالت میں کوئی کافر ہوتو اس کا فطران اس پرلازم نہیں کیونک اسے زکاۃ کی ادائیگی کے ساتھ پاکٹیس کیاجائے گا۔ کاب الام جلددوم





6+4+)

﴿يركنابروز نے كے بيان ميں ہے ﴾

كتاب الصوم كي مطابقت كابيان:

علامہ بدرالدین مینی حقی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔ بیکتاب روزے کے احکام کے بیان میں ہے امام محمد علیہ الرحمہ فے جامع کمیر میں کتاب الصوم کو کتاب الصعورة کے بعد متصل ذکر کیا ہے کیونکہ بید وانول عبادت بدنید میں سے جیں کیکن قر آن وحدیث میں ذکوۃ نماز كے ساتھ ملى مونى بالبدااى وجد مصنف نے كتاب الزكوة كوكتاب الصوم معدم كيا ب

(البناميشرح الهدامة ٢٣٠،٩ المتاه ، حقانيه مامان)

روزے کواسلام کا تیسر ارکن کہا جا تا ہے اوراس کے تیسرے رکن ہونے کی ترتیب خود صدیث مبارکہ میں موجود ہے۔ حضرت سیدنا ابن عمر رضی القدعنهما نبی کریم ایشه ہے روایت کرتے ہیں کہ آپ ایش نے نے فرمایا کہ اسلام کی بنیادیا نج چیزوں پر رکھی گئی ہے(بیتشبیہ ہے کہ اسلام کوایک گھر کی مانند سمجھویا ایک حبیت کی مانند کہ جس میں پانچ ستون ہوں) اللہ جل جلالہ کی توحید (وحدانیت کی گواہی وین) نماز کو قائم کرنا، زکو قاوینا، رمضان کے روزے رکھنا اور حج کرنا۔ایک محض بولا کہ حج اور رمضان کے روزے رکھنا (مینی مج کو پہلے کیا اور روزوں کو بعد) سیدنا ابن عمرضی الله عنهما نے کہارمضان کے روزے اور جے میں نے رسول التعلیف سے یوں بی ساہ۔ (سیج مسلم،ج ۱، قر ۱۲،قد کی کتب خاند کراجی)

صوم كالغوى وشرعي معنى:

علامه ابن حجر عسقلاني لكصفة بي-

لغت میں صوم اور صیام کے معنی میں امساک یعنی مطلقار کنا !اصطلاح شریعت میں ان الفاظ کامفہوم ہے فجر سے غروب آ فآب تک روزہ کی نیت کے ساتھ کھانے پینے، جماع کرنے اور بدن کے اس حصے میں جواندر کے حکم میں ہو کسی چیز کے داخل کرنے سے رہے رہنا نیز روز بے دارمسلمان کیلیے اور حیض ونفاس سے پاک ہونااس کے پیچے ہونے کی شرائط میں ہے۔ الصوم لغت عرب مين الامساك يعني ركنے كو كہتے ہيں۔

نثرى اصطلاح ميل طلوع فخر ہے كيكرغروب تمس تك مفطرات يعنى روز ہ تو ڑنے والى اشياء سے نيت كے ساتھدر كنے كوروزه كہا

امت كا اجماع ہے كم ماہ رمضان الميارك كے روزے ركھنا فرض ہيں ءاس كى دليل مندرجه ذيل فرمان بارى تعالى ہے: (اے ایمان والوتم پر روزے فرض کیے گئے ہیں جس طرح تم ہے پہلے لوگوں پر بھی فرض کیے گئے تھے تا کہتم تقوی اختیار کرو) ۔

روزے کی فرضیت پرسنت نبویہ میں بھی دائکل پائے جاتے ہیں جن میں سے ایک دلیل مندرجہ ذیل فرہ ن نبوی صلی اللہ علیہ ولم ب: (اسلام كى بنياد يائي چيزول پر ب-اوررمضان المبارك كروز دركفنا) (فخ البارى (1 / 49)

روزے کامعنی رکنے کی ولیل لغت کا بیان:

فَقُولِيٌّ إِنَّىٰ نَذَرْتُ لِلرَّحْمٰنِ صَوْمًا فَلَنْ أَكَلُّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا .(مريم ٢٦٠) تو کھااور بی اور آ کھے شندی رکھ پھرا گرتو کس آ دمی کو دیکھے تو کہدوینا میں نے آج رحمن کاروز و مانا ہے تو آج برگز کسی آ دمی

میں آج روزے سے ہوں یا تو مرادیہ ہے کہ ان کے روزے میں کلام منوع تھایا یہ کہ میں نے ہو گئے سے ہی روز ہ رکھا ہے۔ حضرت عبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عند كے پاس دو تخص آئے۔ايك نے تو سلام كيا ، دوسرے نے نہ كيا آپ نے بوچھااس كى کیا وجہ؟ لوگوں نے کہااس نے تم کھائی ہے کہ آج ہی ہے بات ندکرے گا آپ نے فر مایا اسے تو ڑ دے سلام کلام شروع کر سے تو صرف حضرت مریم علیباالسلام کے لئے ہی تھا کیونکہ اللہ کوآپ کی صداقت وکرامت ثابت کرنامنظور تھی اس لئے اسے عذر بنادیا تھا حفرت عبدالرحمن بن زيد كہتے جي جب حضرت عيسى عليه السلام في اپني والده سے كہا كرآ پ تھبرائين نہيں تو آ ب في كہا ميں كيسے نه گھبراؤں خاوندوالی میں نہیں اس کی ملکیت کی لونڈی باندی میں نہیں مجھے دنیانہ کے گی کہ یہ بچہ کیسے ہوا؟

میں لوگوں کے سامنے کیا جواب دیسکوں گی؟ کون ساعذر پیش کرسکوں گی؟ ہاے کاش کہ میں اس سے پہیے ہی مرکنی ہوتی كاش كه مين نسيامنسيا بوگئي بوتى -اس وقت حضرت عيسي عليه السلام نے كہاا مان آپ كوكسى سے بولنے كى ضرورت نبيس ميں آپ ان سب نيادل كا آپ توانيس مرف يه مجادينا كه آن سے آپ نے چپ دہنے كي نذر مان كى ہے۔

(تفسیرابن کثیر،مریم،۲۲)

علامة طبي عليه الرحمه لكصة إلى روز حرك تعريف بيب كه الأمساك عن السف طرات مع اقتوان النية به من طلوع الفجر الى غروب الشمس . (القرطبي)

روزے کی نیت کے ساتھ طلوع فجر سے غروب آفاب تک ہرتم کے مفطرات ہے رک جاناروز ہے۔

روزے کی فرضیت کی تاریخ واہمیت:

ماہ رمضان کے روز ہے ججرت کے اٹھارہ ماہ بعد شعبان کے مہینے میں تحویل قبلہ کے دس روز بعد فرض کیے گئے بعض حضرات کتے ہیں کہ اس سے قبل کوئی روز ہفرض نہیں تھا جب کہ بعض حضرات کا قول ہے کہ اس سے قبل بھی پچھایام کے روز نے فرض تھے جو ال ماہ رمضان کے روزے کی فرضیت کے بعد منسوخ ہو گئے۔ چنانچے بعض حضرات کے نزدیک تو عاشورامحرم کی دسویں تاریخ کا روز وفرض تھا اور بعض حصرات کا قول ہیہ ہے کہ ایام بیض (قمری مہینے کی تیرہویں، چودھویں اور پندرہویں راتوں کے دن) کے

عثاء کی نماز ادا کرلیں اور سوجا کیں تو ان پر کھانا پیناعورتوں سے مباشرت کرنا حرام ہوجاتا ہے، حضرت ابن عباس رضی الندعنه فرماتے ہیں استطے او کوں سے مراداہل کتاب ہیں۔ پھر بیان ہور ماہے کہتم میں سے جو تحص ماہ رمضان میں بہار ہو یاسفر میں ہوتو وہ ال حالت میں روز ہے چھوڑ و مے مشقت نہ اٹھائے اور اس کے بعد اور دنوں میں جبکہ بیرعذر جث جائیں قضا کرلیں ، ہال اینڈاء اسلام میں جو مخص تندرست ہواورمسافر بھی نہ ہوا ہے بھی اختیارتھا خواہ روز ہ رکھے خواہ نہ رکھے مگر فدید میں ایک مسئین کو کھانا کھلا والرايك عن ياده كوكلات توافعنل تفا كوروزه ركهنا فديد ي عن ياده بهتر تفا

ابن مسعودا بن عباس مجامد طاؤس مقاتل وغيره يهي فرماتے ہيں منداحمہ ميں ہے حضرت معاذبن جبل رضي الله عنه فرم تے ہيں نمازی اورروزے کی تین حالتیں بدلی کئیں پہلے تو سورستر ومہینہ تک مدینہ میں آ کرحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المقدس کی طرف نماز اواکی پھر "قدنری "والی آیت آئی اور مکتریف کی طرف آپ نے مند پھیرا۔ دوسری تبدیلی میہوئی کہنماز کے لئے ایک ووسرے کو پکارتا تھااور جمع ہوجاتے تھے کیکن اس ہے آخر عاجز آگئے پھرایک انصاری حضرت عبداللہ بن زید حضورت کی التدعلیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی یارسول الترصلی التدعليه وسلم میں نے خواب میں ديکھاليكن وہ خواب كويد بيدارى كى س حالت من تھا کا کی شخص سبزرنگ کا حلہ پہنے ہوئے ہے اور قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر کہدر ہاہے آیت الله اکبو الله اکبوا شهدان لا المه الا المله ووباره بوني اذان يورى كى چرتهورى دريك بعداس يتكبيركي جسيس آيت قد قامت الصلوة بهى دومرتبهكها-رسول التدسلي الله عليه وسلم نے فرمایا حضرت بلال رضی الله عنه کو بیسکھا ؤوہ اذ ان کہیں گے چنانچے سب سے پہلے حضرت بلال نے اذان کبی دوسری روایت میں ہے کہ حضرت عمر نے بھی آ کراپنا یہی خواب بیان کیا تھا۔ لیکن ان سے پہلے حضرت زید آ چکے تھے۔ تیری تبدیلی بیہوئی کہ پہلے بید سنورتھا کہ حضورصلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھارے ہیں کوئی آیا کچھرکعتیں ہوچکی ہیں تو وہ کسی سے دریافت کرتا کہ گتنی رکعتیں ہو چکی ہیں وہ جواب دیتا کہ اتنی رکعتیں پڑھ لی ہیں وہ اتنی رکعتیں ادا کرتا پھرحضور کے ساتھ ال جاتا حضرت معاذ رضی الله عندا کیک مرتبه آئے اور کہنے لگے کہ میں حضور کوجس حال میں یا دُن گااسی میں مل جا دُن گا اورجونما زجھوٹ گئی بانے حضور کے سلام پھیرنے کے بعدادا کروں گا چنانچے انہوں نے یہی کیااور آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سلام پھیرنے کے بعدا پی رہی ہوئی رکعتیں ادا کرنے کے لئے گھڑے ہوئے آنخضرت صلی اللّه علیہ وسلم نے انہیں دیکھ کرفر مایا معاذ نے تمہارے لئے یه اچهاطریقه نکالا ہے تم بھی اب یونہی کیا کرو، یہ تین تبدیلیاں تو نمازی ہو تمیں ،روزوں کی تبدیلیاں سنئے

اول جب نبی صلی الله علیه وسلم مدینه میں آئے تو ہرمہینه میں تین روز ہے رکھتے تھے اور عاشورہ کا روزہ رکھا کرتے تھے پھر الله تعالى في يت ركتب عليكم الصيام) النع نازل فرما كررمضان كروز فرض كي-

دوسراابتدائي بيتكم تهاك جويا بروزه ركھ جويا بندر كھاورفد نيزے دے پھرية بت (ف من شهد منكم الشهر فليصمه) تم ميں ہے جو محص رمضان كے مہينے ميں قيام كى حالت ميں ہووہ روزہ ركھا كرے پس جو محص مقیم ہومسافرنہ ہو تندرست ہو بیار نہ ہواس بر روزہ رکھنا ضروری ہوگیا ہاں بیار اور مسافر کے لئے رخصت ملی اور ایسا بوڑھا انتہائی جوروزے کی طاقت ہی نہ رکھتا ر دز ہے فرض تھے۔ رمضان کے روزے کی فرضیت کے ابتدائی دنول میں بعض احکام بہت سخت تھے مثلاً غروب آفتاب کے بعد سونے سے پہلے کھانے پینے کی اجازت بھی مگرسونے کے بعد کچھ بھی کھانے پینے کی اجازت نہیں تھی۔ جاہے کوئی شخص بغیر کھائے ہے ہی گیوں نہ سوگیا ہو، اس طرح جماع کسی بھی وقت اور کسی بھی حالنت میں جائز نہ تھا۔ گر جب بیا حکام مسلمانوں پر پہت شاق مرزرے اوران احکام کی وجہ کے فی واقعات بھی پیش آئے تو سیاحکام منسوخ کردیئے گئے اورکوئی بختی باقی شدرہی۔

، سرام کے جو پانچ بنیا دی ارکان میں ان میں روز سے کا تنیسر اورجہ ہے گویاروز ہاسلام کا تنیسر ارکن ہے اس اہم رکن کی جوت**ا کید** اور بیش از بیش اہمیت ہےاہے ،ہرین شریعت ہی بخو بی جان سکتے ہیں روزے کا انکار کرنے والا کا فراوراس کا تارک فاسق اوراشد كَنْهَا رَبُومًا بِ حِنْ نْجِدِ رَمُنَّا رَكَ باب مايفسد الصوم مِن بيمسِّله اور حَكْمَ فَلْ كَيا كَياب كه ولو اكل عمداً اشهرة بلا عدر يقتل ، جو تخص رمضان ميں بلاعذر على الاعلان كھاتا بيتا نظرة ئے اسے قل كرديا جائے۔

روز ہ کی فضیلت کے بارے میں صرف اس قد رکہد دینا کافی ہے کہ بعض علماء نے اس اہم ترین اور باعظمت رکن کے بے انتظا فض کُل دیکھ کراس کونماز جیسی عظیم الشان عبودت پرتر جیح اور فضیلت دی ہے اگر چہ بیعض ہی علماء کا قول ہے جب کہ اکثر علماء کا ملک یہی ہے کہ نماز تمام اعمال سے افضل ہے اور اسے روز ہ پر بھی ترجی وفضیلت حاصل ہے گربتانا تو صرف یہ ہے کہ جب اس بات میں عماء کے بال اختلاف ہے کہ نماز افضل ہے یا روزہ؟ تو اب ظاہر ہے کہ نماز کے علاوہ اور کوئی بھی دوسر اعمل اور دوسرار کن روزے کی ہمسری نہیں کرسکتا۔

قرآن کے مطابق روزے کی فرضیت کابیان:

(١) يَنَايُّهَا الَّذِيْنَ الْمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَيْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَقُولُ نَ (البقره)

اے ایمان والواتم پر روز مے فرض کئے گئے جیسے اگلوں پر فرض ہوئے تھے کہیں تمہیں پر ہیز گاری ملے۔ (٢) فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهُرَ فَلْيَصُمْهُ مِنْ مِن عجوال الله كوياع ووضرورال كروز عركه

تفاسيروآ الرصحاب كمطابق فرضيت روز كابيان:

حفرت معاذ رضی ابلّه عنه حضرت ابن مسعود رضی الله عنه حضرت ابن عباس رضی الله عنه عطاء قمّا ده ضحاک کا فریان ہے کہ حضرت نوح عليه السلام كے زمانے سے ہرم بينه ميں تين روزوں كا تھم تھا جوحضور صلى القد عليه وسلم كى امت كے لئے بدلا اوران براس بررك مهيد كروز عرض موع -

حفرت حسن بھری فرماتے ہیں کہ اگلی امتوں پر بھی ایک مہینہ کامل کے روزے فرض تھے۔ ایک مرفوع حدیث میں ہے کہ رمض ن کے روز ہے تم سے پہنے کی امتوں پر بھی فرض تھے،حضرت ابن عمر رضی اللّٰدعنه فر ماتے ہیں کہ پہلی امتوں کو بیتھم تھا کہ جب وہ

ہوا سے بھی رفصت دی گئی۔ تیسری حالت میں ہے کہ ابتداء میں کھا تا بیناعورتوں کے باس آ ناسونے سے پہلے بہا زنتا سو گیا تو پھر گورات کوہی جا گے لیکن کھانا بینااور جماع اس کے لئے منع تھا پھر صرمہ نائ ایک انصاری صحافی ون بھر کام کاج کر کے رات کو تکھے ہار ہے گھر آئے عشاء کی نماز اوا کی اور نیند آگئی دوسرے دن کچھ کھائے بیٹے بغیر روزہ رکھالیکن حالت بہت نازک ہوگئ حضور سکی الله عليه وسلم نے يو چھا كەيدىكيا بات؟ توانهوں نے ساراواقعه كهددياءادھرىيدواقعةوان كے ساتھ ہواادھرحضرت عمر رضى الله عند نے سو جانے کے بعدا پی بیوی صاحبے سے مجامعت کرلی اور حضور کے ماس آ کر حسرت وافسوس کے ساتھ اسپنے اس قصور کا اقرار کیا جس پر آ يت (احل لكم ليلته الصيام الرفث الى نسائكم) سے (ثم اتموا الصيام الى اليل) تكنازل بولى اورمغرب ك بعد سے كر كر صادق كے طلوع بونے تك رمضان كى را توں ميں كھانے پينے اور مجامعت كرنے كى رخصت دے وى گى، بنی ری مسلم میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالی عنہا ہے مروی ہے کہ پہلے عاشورہ کا روزہ رکھا جہتا جب رمضان کی فرضیت نازل مونی تو اب ضروری ندر باجو جابتا رکھ لیتا جوند جابتا ندر کھتا ،حضرت ابن مسعود رضی الله عند سے بھی بيمروی ہے۔ آيت (وعلى الدين يطيقونه) كامطىب حضرت معاذبيان فرماتے بى كه ابتداء اسلام يس جوج بتاروز وركھتا جوچا بتا شركھتا اور مر روزے کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا ویتا۔

حضرت سلمہ بن اکوغ ہے بھی میچے بخاری میں ایک روایت آئی ہے کہ اس آیت کے نازل ہونے کے وقت جو تحض جا ہتا افطار کرتا اور فدبید دے دیتا یہاں تک کداس کے بعد کی آیت اتری اور بیمنسوخ ہوئی، حضرت ابن عمربھی اے منسوخ کہتے ہیں حضرت ابن عباس فرمات بيں بيمنسوخ نبيس مراداس سے بوڑ هامر داور بردهياعورت بجے دوزے كى طاقت ند بوء

ابن الى كيلى ، كمت يس عطار رحمة القدعليه ك ياس رمضان يس كيا و يكها كدوه كهانا كهار بي جي مجهد و كيد كرفر مان ملك كه حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ اس آیت نے بہلی آیت کا علم منسوخ کردیا، اب میقم صرف بہت زیادہ بیطاقت بوڑھے بڑے ك لئے ب، حاصل كلام بيب كه جو تفقى مقيم مواور تندرست مواس كے لئے بيتكم نبيس بلكدا سے روز و بى ركھنا موكا بال ايسے بوڑ ھے، بڑے معمراور کمزور آ دی جنہیں روز ہے کی طاقت ہی نہ ہوروزہ نہ رکھیں اور ندان پر قضاضروری ہے کیکن اگروہ مالدار ہول تو آیا ہمیں کفارہ بھی دیناپڑے گایا نہیں ہمیں اختلاف ہے۔

ا مام شافعی کا ایک تول توبیہ ہے کہ چونکداس میں روزے کی طاقت نہیں لہٰذا یہ بھی مثل بچے کے ہے نہ اس پر کفارہ ہے نہ اس م قض کیونکداللہ تعدلی سی کواس کی طافت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا، دوسرا قول حضرت امام شافعی رحمة اللہ علیه کاب ہے کہ کداس کے د مد کفارہ ہے، اکثر علماء کرام کا بھی میں فیصلہ ہے۔

حضرت ابن عباس رضي التدعنه وغيره كي تفسيرول يے بھي يہي ثابت ہوا ہے امام بخاري رحمة الله عليه كالبنديده مسئله بھي يجي ہے وہ فر ماتے ہیں کہ بہت بڑی عمر والا بوڑھا جے روزے کی طاقت نہ ہوتو فندیہ دے دے جیسے حضرت انس بن ما لک رضی اللہ عند نے اپنی بڑی عمر میں بڑھا ہے کے آخری دنوں میں سال دوسال تک روز ہندر کھااور ہرروز ہے کے بدلے ایک مسکین کوروٹی گوشت

کھلا دیا کرے ،مندابولیلی میں ہے کہ جب حضرت انس رضی اللہ عندروز ہ رکھنے سے عاجز ہو گئے تو گوشت روٹی تیار کر کے تمیں مسكينوں كو بلاكر كھلا ديا كرتے ،اى طرح حمل والى اور دودھ پلانے والى عورت كے بارے ميں جب أنہيں اپنى جان كا يا اپنے بيح أن جان کا خوف ہوعلاء میں سخت اختلاف ہے، بعض تو کہتے ہیں کہوہ روزہ ندر قبیں فدیددے دیں اور جب خوف ہٹ جائے قضا بھی كركين بعض كہتے ہيں صرف فديہ ہے قضانہ كريں بعض كہتے ہيں قضا كركين فدينہيں اور بعض كا قول ہے كەنەروز ورهيس نەفدىيەنە

احاديث كيمطابق فرضيت صوم كابيان:

المام بخاری وسلم حضرت ابن عمر رضی التدعنهما ہے روایت ہے کہ حضور اقد س سلی التدعلیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اسدم کی بنیاد یا نج چیزوں پر ہے ، اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سواکوئی معبود نہیں اور محمصلی الله سایہ وسلم اللہ کے بندے اور سوں ہیں ،اور نماز ير هنا، اورز كوة وينا، اوربيت الله كالح كرنا، اور رمضان كروز عركهنا

الماجب اربعه كے مطابق فرضيت صوم كابيان:

ائمہ اربعہ کے نزدیک بداجماع روزہ فرض ہے۔اوراس کی فرضیت کامٹکر کا فرہے۔ یہاں تک فقہی مذاہب کے علاوہ اگر اسلام کے سواد وسرے مذاہب کا جائز ولیں تو ان کے نزو یک بھی روزے کی مختلف کیفیات ہیں۔جوحسب ذیل ہیں۔

روزے کا تصور کم وہش ہر ند ہب اور ہرقوم میں موجودر ہا ہاوراب بھی ہے مگر اسلام میں روزے کا نصور یکسر جداگاند، منفرو اور مختلف ہے جبکہ دوسرے ندا ہب روزے کی اصل مقصدیت سے صرف نظر کرتے ہوئے روزے کواپیے مخصوص مفادات کے لیے محدود کر لیتے تھے گراسلام نے اس میدان میں بھی انسانیت کوروزے کے ذریعے ایک نظام تربیت ویا۔ ونیا کاہر مذہب کسی نہ کسی صورت میں تزکیفس اور روحانی طہارت کی اہمیت کو اُجا گر کرتا رہا ہے مگر ان کے ہاں اس کے مختلف انداز اور طریقے ہیں مشلأ ہندوؤں کے ہاں پوجا کا تصور ہے، عیسائیوں کے ہاں رہبائیت کا رحجان ہے تو بینانی ترک دنیا کے قائل ہیں اور بدھ مت جملہ خواہشات کو قطعاً فنا کر دینے کے خواہاں ہیں لیکن اسلام ایک ایسا سادہ اور آسان دین ہے جوان تمام خرافات اور افراط وتفریط سے پاک ہے۔حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جمعیں تقوی اور تزکیفس کے لیے ارکانِ اسلام کی صورت میں ایک ایسا پانچ نکاتی لائحمل عطا كرديا جوفطر تاانسان عيهم آبنك مونے كے ساتھ ساتھ نہايت ساده، آسان اور قابل مل بھي ہے۔

علاوہ ازیں مختلف مذاہب میں روز ہ رکھنے کے مکلّف بھی مختلف طبقات میں موجود میں مثلاً پارسیوں کے ہاں صرف مذہبی پیشوا، ہند دؤں میں برہمن اور بونانیوں کے ہاں صرف عورتیں روزے رکھنے کی پابند ہیں جبکہ ان کے اوقات روز ہیں بھی اختساف ادرافراط وتفريط پائي جاتي ہے۔

& r y y 🍦 تشريحات مدايه

روزے کی فرضیت کی حکمتوں کا بیان 🗧

(فيوضات رضويه (جلروم)

کسی بھی عبادت اور کسی بھی عمل کا سب سے بڑا فا کدہ ہیرہوتا ہے کہ اللہ رب العزت کی خوشنوری حاصل ہو جائے اور پر**ؤردگار** کی رحمت کا ملہ اس عمل اورعبادت کرنے والے کو دین اور دنیا دونوں جگہ اپنی آغوش جیں چھپالے ظاہر ہے کہ اس اعتبارے روزہ کا فائدہ بھی بڑا ہی عظیم الشان ہوگا مگر اس کے علاوہ روزے کے پچھاور بھی روحانی اور دینی فوائد ہیں جوابی اہمیت وعظمت کے اعتبار ے قابل ذکر میں البذاان میں سے مجھ فائدے بیان کئے جاتے ہیں۔

(۱) روزے کی وجہ سے خاطر جمعی اورقلبی سکون حاصل ہوتا ہے نفس امارہ کی تیزی وتندی جاتی رہتی ہے،اعضاء جسمانی اور بطورخاص و ہ اعضاء جن کا نیکی اور بدی ہے براہ راست تعلق ہوتا ہے جیسے ہاتھ ، آئکھ ، زبان ، کان اورستر وغیر ہست ہوجاتے ہیں۔ جس کی وجہ سے گناہ کی خواہش کم ہوجاتی ہے اور معصیت کی طرف رجی ن ملکا پڑج تا ہے۔ چنانچیاس کیے کہاجا تا ہے کہ جب نفس و مجموکا ہوتا ہے تو تمام اعضاء سیر ہوتے ہیں لینی انہیں اپنے کام کی رغبت نہیں ہوتی اور جب نفس سیر ہوتا ہے تو تمام اعضاء بھو کے ہوتے ہیں انہیں اپنے کام کی طرف رغبت ہوتی ہے اس قول کو وضاحت کے ساتھ یوں سمجھ لیجئے کے جسم کے جتنے اعضاء ہیں قدرت نے انہیں اپنے مخصوص کا مول کے سئے پیدا کیا ہے مثلا آ کھی تخلیق و کھنے کے لیے ہوئی ہے گویا آ کھ کا کام و کھنا ہے انہذا مجوک کی حالت میں کسی بھی چیز کود مکھنے کی طرف راغب نہیں ہوتی ہاں جب پیٹ بھرا ہوا ہوتا ہے تو آئکھا پنا کام بڑی رغبت کے ساتھ کرتی ہاور ہرجائزونا جائز چیز کود مکھنے کی خواہش کرتی ہات پر بقیداعضاء کوبھی قیاس کیا جاسکتا ہے۔

(٢) روزه كى وجه سے دل كدورتوں سے باك وصاف ہوجاتا ہے كيونكدول كى كدورت آ نكھ، زبان اور دوسرے اعضاء كے نضول کاموں کی وجہ سے ہوتی ہے۔ بینی زبان کا ضرورت و حاجت سے زیادہ کلام کرنا ، آنکھوں کا بلاضرورت دیکھنا ، ای طر**ح** دوسرے اعضاء کا ضرورت سے زیادہ اپنے کام میں مشغول رہنا انسر دگی دل اور رجش قلب کا باعث ہے اور ظاہر ہے **کہ روز ہ دار** نضول گوئی اور فضول کا موں سے بچار ہتا ہے بدیں وجہاس کا دل صاف اور مطمئن رہتا ہے اس طرح یا کیزگی دل اور اطمینان قلب ا چھے دنیک کامول کی طرف میلان ورغبت اور درجات عالیہ کے حصول کا ذریعہ بنتا ہے۔

(٣) روز ہ مساکین وغر باء کے س تھ حسن سلوک اور ترحم کا سبب ہوتا ہے کیونکہ جو تحض کسی وقت بھوک کاغم جھیل چکا ہوتا ہے اے اکثر و بیشتر وہ کر بناک حاست یاد آتی ہے چنانچہوہ جب کسی شخص کو بھوکا دیکھتا ہے تو اسے خودا پٹی بھوک کی وہ حالت یاد آجاتی ہے جس کی وجہ سے اس کا جذبہ رحم امنڈ آتا ہے۔

(٣) روزه داراینے روزه کی حالت میں گویا فقراءمساکین کی حالت بھوک کی مطابقت کرتا ہے بایں طور کہ جس اذیت اور تکلیف میں وہ مبتلا ہوتے ہیں۔ای تکلیف اور مشقت کوروز ہ دار بھی برداشت کرتا ہے اس وجہ سے اللہ کے نز دیک اس کا مرتبہ بہت بلند ہوتا ہے جسیا کہ ایک بزرگ بشرحانی کے بارے میں منقول ہے کہ ایک شخص ان کی خدمت میں جاڑے کے موسم میں حاضر ہواتو کیاد کھتاہے کدوہ بیٹے ہوئے کانپ رہے ہیں حالانکدان کے پاس اتنے کپڑے موجود تھے جوان کومروی ہے بچا سکتے تھے۔

مردہ کیڑے الگ رکھے ہوئے تھے۔اس مخفس نے بیصورت حال دیکھ کران سے بڑے تجب سے یو چھا گدآ ب نے سردی ک اس حالت میں اپنے کیڑے الگ رکھ چھوڑے ہیں؟ انہوں نے فرہ یا کہ میرے بھائی فقراءوم کین کی تعداد بہت زیادہ ہے مجھ میں آئی استطاعت نہیں ہے کہ میں ان کے کیڑوں کا انتظام کروں لہٰذا (جو چیز میرے اختیار میں ہے ای کونٹیمت جا تا ہوں کہ) جس طرح وہ اوگ سردی کی تکلیف برداشت کررہے ہیں اس طرح میں بھی سردی کی تکلیف برداشت کررہا ہوں اس طرح میں بھی ان کی مطابقت کررہا ہوں۔

یمی جذب جمیں ان اولیاء عارفین کی زندگیوں میں بھی ملتا ہے جن کے بارے میں منقول ہے کہ وہ کھانے کے وفت ہر برلقمہ ربیدعائیکمات کہاکرتے تھے۔ اللهم لا تو اخذنی بحق المجانعین اے اللہ مجھے میوکوں کے تن کے بارے میں مواخذہ ند مجيئ حضرت يوسف عليدالسلام كے بارے ميں منقول نے كہ جب قط سالى نے بورے مك كواسے مهيب سايہ ميں ليا يا وجود یکہخودان کے پاس بےانتہاغلہ کا ذخیرہ تھا مگروہ صرف اس لیے پیٹ بھر کرنیین کھاتے تھے کہیں بھوکوں کا خیال ول سے اتر نه جائے نیز بیانہیں اس طرح بھوکوں اور قحط ز دوعوام کی تکلیف دمصیبت سے مشابہت اور مطابقت حاصل رہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عندراوی ہیں کدرسول کر میم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قرمایا۔ جب ماہ رمضان شروع ہوتا ہے تو اً ان كے درواز كھول ديئے جاتے ہيں ايك دوسرى روايت ميں بيہ كہ جنت كے درواز ب كھولے جاتے ہيں اور دوزخ كے دروازے بند کئے جاتے ہیں نیزشیاطین کوقید کردیا جاتا ہے۔ ایک اور روایت کے الفاظ آسان کے درواز یے کھول دیتے جاتے ہیں کی بجائے یہ بین کر رحمت کے دروازے کھول دیئے جاتے بیں۔ (بخاری ومسلم)

آسان کے دروازے کھول ویتے جاتے ہیں ہے اس بات کی طرف کنا پر مقصود ہے کہ اس ماہ مقدس کے شروع ہوتے ہی برگ تعالی کی ہے در پے رحمتوں کا نز ول شروع ہوجاتا ہے اور بندوں کے اعمال بغیر کسی مانع اور رکاوٹ کے صعود کرتے ہیں نیزیاب أبوليت واجب بهوجاتا ہے كه بنده جودعا مانگتا ہے بارگا دالوہيت ميں شرف قبوليت سے سرفراز بوتی ہے۔

جنت کے دروازے کھولے جاتے ہیں ہے اس طرف کناریمقصود ہے کہ بندہ کوان نیک اور اچھے کا موں کی تو فیل عطافر مائی مِالَ ہے جودخول جنت کا ذراید ہوتے ہیں۔

دوزخ کے دروازے بندگرویئے جاتے ہیں سے اس بات کی طرف کنامی تقسود ہے کدروز ہ دارایسے کا موں سے بچار ہتا ہے جود وزخ میں داخل ہونے کا باعث ہوتے ہیں اور بیطا ہر ہی ہے روزہ دار کبیرہ گنا ہوں سے سے محفوظ و مامون رہتا ہے اور جوصغیرہ الناه ہوتے ہیں وہ اس کے روزے کی برکت سے بخش دیے جاتے ہیں۔

شیاطین کوقید کردیا جاتا ہے کا مطلب ہے ہے کدان شیاطین کوجوسرکش وسرغنہ ہوتے ہیں زنجیرول میں باندھ دیا جاتا ہے اور ان کی و وقوت سلب کرلی جاتی ہے جس کی وجہ سے و و بندوں کو بہکانے پر قادر ہوتے ہیں۔

اجھ حضرات فرماتے ہیں کہ بیجملہ دراصل اس بات کی طرف کنامیہ ہے کہ ماہ رمضان میں شیاطین لوگوں کو بہکانے سے باز

رہتے ہیں اور بندے نہصرف مید کدان کے وسوسوں اوران کے اوہام کو قبول نہیں کرتے بلکہ ان کے مکروفریب کے جال میں جھنے مجی نہیں اور اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ روز ہ کی وجہ سے انسان کی قوت حیوانسی مغلوب ہو جاتی ہے جوغیظ وغضب اور شہو**ت کی جڑ ہے اور** طرح طرح کے گنہوں کا باعث ہوتی ہے اس کے برخلاف قوت عقلیہ عالب اور تو ی ہوجاتی ہے جوطاعات اور نیلی کا باعث ہوتی ہے چنا نچد بھی وجہ ہے کہ رمضان میں دوسر معمینوں کی بنسبت گناہ کم صاور ہوتے ہیں اور عبادات واطاعات میں زیادتی ہوتی

جنت میں داخل ہونے کے لیے روز ہ داروں کامخصوص دروازہ:

حضرت مبل بن سعدرضی الله عند كہتے ہيں كه رسول كريم صلى الله عليه وآله وسلم في فرمايا جنت كے آئمه وروازے ہيں جن م سے ایک درواز ہے جس کا نام ریان رکھا گیا اوراس دروازے سے صرف روف و ماروں کا داخلہ ہی جو سکے گا۔ (بخاری دسلم)

حضرت ابو جرمرہ رضی اللہ عندراوی ہیں کدرسول کر میم صلی اللہ علیہ وآلدوسلم نے فرمایا جس مخص نے ایمان سے ساتھ (مین شریعت کو سیج جانتے ہوئے اور فرضیت رمضان کا اعتقاد رکھتے ہوئے) اور طلب تُواب کی خاطر (یعنی کسی خوف یا رہاء کے طور پر نہیں بلکہ خالصة متد) رمضان کا روزہ رکھا تو اس کے وہ گن ہ بخش دیئے جائیں گے جو اس نے پہلے کئے تھے نیز جو تحف ایمان کے ساتھ اور طلب ثواب کی خاطر رمضان میں کھڑا ہوا تواس کے وہ گناہ بخش دیئے جائیں گے جواس نے پہلے کئے تھے اسی طرح جو تھی شب قدر میں ایمان کے ساتھ (لیعنی شب قدر کی حقیقت کا ایمان واعتقادر کھتے ہوئے) اور طلب تو اب کی خاطر کھڑ ا ہوا تواس کے وه گناه بخش دینے جا کیں مے جواس نے پہلے کئے تھے۔ (بخاری وسلم) .

رمضان میں کھڑ اہونے، سے مرادیہ ہے کہ رمضان کی را توں میں تراوت کی پڑھے، تلاوت قرآن کریم اور ذکر اللہ وغیرہ میں مشغول رہے نیز اگر حرم نشریف میں ہوتو طواف وعمرہ کرے یا ای طرح کی دوسری عبادات میں اینے آپ کومصروف رکھے۔ شب قدر میں کھڑا ہونے ، کا مطلب یہ ہے کہ شب قدرعبادت خداوندی اور ذکر اللہ میں مشغول رہے خواہ اس رات کے شب قدرہونے كااسے علم ہويانہ ہو۔

غفوله ماتقدم من ذنبه ، تواس كوه كناه بخش ديئ جائي كجواس في يهل ك يتهد كم بار يس علامنووك فر ماتے ہیں کد مکفرات (یعنی وہ اعمال جو گناہوں کوختم کرنے والے ہوتے ہیں) صغیرہ گناہوں کوتو مٹا ڈالتے ہیں اور کبیموہ گنا ہوں کو ہلکا کرویتے ہیں اگر کسی خوش نصیب کے نامہ اعمال میں گناہ کا وجود نہیں ہوتا تو پھرمکفر ات کی وجہ ہے جنت میں ا**س کے** ورجات بلندكروييخ جاتے بيں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عندراوی ہیں کدرسول کر بم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فر مایا۔ بنی آ دم کے ہر نیک عمل کا تواپ زیادہ

کیاجاتا ہے بایں طور کدایک نیکی کا تواب دس سے سات سوگنا تک ہوتا ہے اور اللہ تعالی فرماتا ہے کہ مگرروزہ کدوہ میرے ہی لیے ہاور میں ہی اس کا اجر دول گا (یعنی روز ہ کی جو جز اہے اسے میں ہی جانتا ہوں اور وہ روز ہ دار کو میں خود ہی دوں اس بارے میں کوئی دوسرالیمی فرشتہ بھی واسط نہیں ہوگا کیونکہ روزہ دار) اپنی خواہش اور اپنا کھانا صرف میرے لیے ہی جھوڑتا ہے (یعنی وہ میرے تھم کی بجا آوری میری رضاوخوشنودی کی خاطراور میرے تواب کی طنب کے لیے روز ہر رکھتا ہے) روز ہ دار کے لیے دوخوشیال ہیں ا کیے خوشی توروزہ کھولنے کے وقت اور دوسری خوشی (تواب ملنے کی وجہ سے) اپنے پروردگارسے ملاقات کے وقت ، یا در کھوروزہ دار کے منہ کی بواللہ کے زو کیک مشک کی خوشبو سے زیادہ لطف اور پندیدہ ہے اور روزہ سپر ہے (کہاس کی وجہ سے بندہ دنیا میں شیطان ك شروفريب اورآ خرت من دوزخ كي آگ محفوظ ربتا م) لبذا جبتم من على وكي تخف روزه وار بوتو وه نيخش باتيس كرے اور ند بے مودگی كے ساتھوائي آواز بلندكرے اور اگركوكي (ناوان جابل) اسے براكبے ياس سے لڑنے جھكڑنے كا ارادہ كريتواے چاہئے كدوه كبددے كمين روزه دار بول (بخارى دسلم)

نیک عمل کے اجر کے سلسلے میں اونی درجہ دس ہے کہ نیکی تو ایک ہو گر تو اب اس کا دس گناہ ملے، پھراس کے بعد نیک عمل کرنے والے کے صدق خلوص پر انحصار ہوتا ہے کہ اس کی ریاضت ومجاہدہ اور اس کے خلوص وصد تی نیب میں جتنی پیختگی اور کمال بڑھتار ہتا ے ای طرح اس کے تواب میں اضافہ ہوتا رہتا ہے یہاں تک کہ بعض حالات میں ایک نیکی پرسات سو گناہ تو اب ملتا ہے **گویا ب**یہ آخری درجہ ہے کیکن بعض مقامات واوقات ایسے بھی ہیں جہاں کی جانے والی ایک نیکی اس سے بھی زیادہ اجر وثواب سے نوازی ا جاتی ہے چنانچ منقول ہے کہ مدیس ایک نیک عمل کے بدلے میں ایک لا کھنکیا لاتھی جاتی ہیں۔

ارشاد باری تعالیٰ الاالصوم (محمر روزه) ہے تواب کی اہمیت وفضیلت کی طرف اشارہ ہے کہ روزہ کا ثواب بے انتہاء اور لامحدود ہےجس کی مقدار سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کوئی نہیں جانتا۔

روزه کی کثیر فضیلت کاسب ؟

روز ہ اور اس کے تواب کی اس فضیلت کے دوسیب ہیں اول تو یہ کدروز ہ دوسر اوگول کی نگامول سے بوشیدہ ہوتا ہے، ووسری عباوتوں کے برخلاف کدان میں بدوصف نہیں ہے جتنی بھی عبادات ہیں وہ کسی نہ سی طرح لوگوں کی نگاہوں کے سامنے آتی ہیں جب کے روز ہ ہی ایک ایسی عبادت ہے جس کاعلم بھی اللہ تعالی کے سواصر ف روز ہ دار ہی کو ہوتا ہے۔ لہذا روز ہ صرف اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہوتا ہے کہ اس میں ریاءاور نمائش کا کوئی وظل نہیں ہوتا۔ چنانچہ اللہ تعالی نے اپنے ارشاد ف ندلی کے ذریعے اس طرف اشارہ فرمایا کہ روز ہ خاص میرے ہی لیے ہے کیونکہ روز ہ تو صورة اپنے لیے وجو ذہیں رکھتا جب کہ دوسری عبار تیں صور تا اپنے لیے وجود

دوم په کهروز ه مین نفس کشی اورجسم و بدن کا با کان ونقصان ہے نیز روز ه کی حالت میں اثنہا نی کرب و تکلیف کی صورتیں بھوک و پیاس پیش آتی ہیں اور ان پرصبر کرنا پڑتا ہے جب کہ دوسری عبادتوں میں نداتنی تکلیف ومشقت ہوتی ہے اور ندا بنی خواہش وطبیعت

پرا تناجر چنانچه باری تعالی نے اپنے ارشادیدع شہونہ کے ذریعے ای طرف اشارہ فرمایا کر دوزہ دارا پی خواہش کو چھوڑ دیتا ہے **بین** روزہ کی حالت میں جو چیزیں ممنوع ہیں وہ ان سب ہے کنارہ کشی اختیار کر لیتا ہے۔

لفظشہوتہ کے بعدلفظ طعامہ کا ذکر کیا تو تخصیص بعد تعمم کے طور پر ہے یا پھرشہوت سے مرادتو جماع ہے اور طعام سے جماع کےعلاده دوسری چیزیں مرادین جوروزه کوتو زنے والی ہوتی ہیں۔

افطار کے دفت روز ہ دارکوخوش دووجہ ہے ہو کتی ہے یا تو اس لیے کہ وہی وہ دفت ہوتا ہے جب کرروز ہ دارا پے آپ کواللہ رب العزت کے عظم اوراینی ذمہ داری سے عہدہ برآ محسوں کرتا ہے، یا پھرید کہ وہ عبادت کی تو فیق اوراس کی نورانیت کی وجہ سے اپنے آ پ کومطمئن ومسر ورمحسوس کرتا ہے، جو ظاہر ہے کہ خوشی کا سبب ہے اس کے علاوہ دنیا وی اور جسمانی طور پر بھی یوں خوشی محسوس ہوتی ہے کہدن مجر کی مجوک و پیاس کے بعدا سے کھائے پینے کوملتا ہے۔

حدیث کے آخری جملے کے معنی سے بیں کدا گر کوئی محض روزہ دار کو برا بھلا کیے یا اس سے لڑنے کا ارادہ کرے تو وہ اس محض کو انتقاما برا بھلانہ کیجاور نہ اس سے اڑنے جھکڑنے ہرآ مادہ ہوجائے بلکداس مخص ہے یہ کیے کدمیں روزہ دار ہوں اور یہ بات یا تو زبان سے کہنا کردشن اپنے ناپاک ارادوں سے بازرہے کیونکہ جب روز ہ دارا پنے مقابل سے بیہ کہ کا کہ میں روز ہ دار ہول ق اس کا مطلب سے ہوگا کہ میں چونکہ روز ہ دار ہوں اس لیے میرے لیے تو یہ جا ئزنہیں کہ میں تم سے لڑوں جھکڑوں اور جب می**ں خود** الرنے جھڑنے کے لیے تیار نہیں ہوں تو تمہارے لیے بھی بیمناسب نہیں ہے کہ ایسی صورت میں تم جھے اڑائی جھڑ سے کا ارادہ کرو کیونکہ بیاصول ومروت کے خلاف ہے خلا ہر ہے کہ بیانداز اور پیرابید تمن کو مجبور کرے گا کہ وہ اپنے غلط ارادوں ہے بازر ہے۔ یا اس کے بیمعنی ہوں گے کہ میں چونکہ روزہ وار ہول اس لیے اس وقت تنہارے لیے زبان ورازی مناسب اور لائق تہیں کیونکہ میں اللہ تعالیٰ کے ذمہ اور اس کی حفاظت میں ہوں۔

یا پھر بیکدا سے موقع پر روزہ دارا ہے دل میں یہ کہد لے کہ میں روزہ دار ہوں میرے لیے یہ بات مناسب نہیں ہے **کہ تل** روزہ حالت میں سے الزائی جھڑا کروں یا کسی کواچی زبان سے برا کہوں۔

لفظ الاالصوم كے سلسلے بيل حضرت مولانا شاہ عبدالعزيز وبلوى رحمة الله عليه في لكھا ب كدهديث كيعض شار جين ال موقع پر کہتے ہیں کہمیں میمعلوم نہیں کدروز ہ کی پیخصوصیت کس وجہ سے ؟ تا ہم ہمارےاو پر بیربات واجب اور لازم ہے کہ بغیر کسی شک وشہبہ کے اس کی تصدیق کرے ہاں بعض محققین علماء نے اس خصوصیت کے پچھ اسباب بیان کئے ہیں چنانچے بعض حضرات کہتے ہیں کدروزہ ہی وہ عبادت ہے جوایام جاہلیت میں بھی اال عرب کے یہاں صرف الله تعالیٰ کی ذات کے لیے مخصوص تھی یعنی جس طرح کفار ومشرکییں سجدہ وغیرہ اللہ کے علاوہ دوسری چیزون کے لیے بھی کرتے تھے اس طرح وہ روزہ میں اللہ کے علاوہ کسی کوشر کیے نہیں کرتے تھے بلکہ روزہ صرف اللہ تعالیٰ بی کے لیے رکھتے تھے۔

اس طرح اس تکت کے ذریعے بھی اس کی خصوصیت کی طرف اشارہ کیا جاسکتا ہے کدور حقیقت جو تحض روز ہ رکھتا ہے اور اس

طرح و چھن اللہ تعالیٰ کی خوشنو دی ورضا کی خاطر اپنا کھانا پینا اور دوسری خواہشات کو چھوڑ دیتا ہے تو وہ ایک طرح کی لطافت و پا کیزگی حاصل کرتا ہے اور گویا وہ اس بارے میں باری تعالی کے اوصاف وخلق کے ساتھ مشابہت اختیار کرتا ہے بایں طور کہ جس طرح الله رب العزت کھانے پینے سے منز ہ اور پاک ہے اس طرح بھی دن میں اپنے آپ کو دنیا وی خواہشات وعلائق سے منز ہ ركمتا بالبذااس سبب بروزه كوية صوصيت حاصل ب

روزے کی اقسام ونیت کرنے کا بیان:

قَى لَ رَحِمَهُ اللَّهُ ﴿ الصَّوْمُ ضَرْبَانِ : وَاجِبٌ وَنَفُلٌ ، وَالْوَاجِبُ ضَرْبَانِ : مِنْهُ مَا يَتَعَلَّقُ بِزَمَان بِعَيْنِهِ كَصَوْمٍ رَمَضَانَ وَالنَّذْرِ الْمُعَيَّنِ فَيَجُوزُ صَوْمُهُ بِنِيَّةٍ مِنُ اللَّيْلِ وَإِنْ لَمْ يَنُو حَتَّى أَصْبَحَ أَجْزَأَهُ النَّيَّةُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الزَّوَالِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : لَا يُجْزِيهِ .

اعُلَمْ أَنَّ صَوْمَ رَمَضَانَ فَرِيضَةٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ) وَعَلَى فَرْضِيَّتِهِ انْعَقَدَ الْإِجْمَاعُ وَلِهَذَا يَكُفُرُ جَاحِدُهُ ، وَالْمَنْذُورُ وَاجِبٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ وَلَيُوفُوا نُذُورَهُمْ) وَسَبَبُ الْأَوَّلِ الشَّهُ رُ وَلِهَ لَمَا يُنصَافُ إِلَيْهِ وَيَتَكَّرَّرُ بِتَكَّرُّدِهِ وَكُلَّ يَوْمٍ سَبَبٌ لِوُجُوبٍ صَوْمِهِ ، وَسَبَبُ الثَّانِي النَّذُرُو النَّيَّةُ مِنْ شَرْطِهِ وَسَنْبَيِّنُهُ وَتَفْسِيرُهُ إِنْ شَاء اللَّهُ تَعَالَى.

فر مایا: روزے کی دواقسام ہیں۔ (۱) واجب (۲) نفل۔اور واجب کی دواقسام ہیں۔ان میں سے ایک قتم بیہے کہ جو معین زمانے کے ساتھ متعلق ہوجس طرح رمضان کاروز واورنذ رمعین کاروز و ہے۔ بیروز والی نیت کے ساتھ جائز ہے جورات سے کی گئ ہو۔اوراگراس نے نیت نہ کی حتی کہ مج ہوگئ تب اس کیلئے صبح اورز وال کے درمیان نیت کر لینا کافی ہے۔ جبکہ امام شافعی علیہ الرحمة فرمايا: كه كافي تبين ہے۔

تو جان لے که رمضان کاروز وفرض ہے کیونکہ اللہ تعالی نے ارشاوفر مایا جتم پرروز نے فرض کیے مجئے ہیں اور رمضان کے روزوں ک فرضیت پراجماع ہو چکا ہے۔اس دلیل کی وجہ سے اس کا انکار کرنے والا کافر ہے۔اور نذر کاروز ہواجب ہے کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا جم اپنی نذروں کو پورا کرو۔اور پہلے روزے کا سبب شہر رمضان ہے لہذااس کی اضافت اس کی طرف کی گئی ہے۔اور رمضان کا روز ہشپررمضان کے طرر ہونے کی وجہ سے مکر رہے۔ لہذا رمضان کا ہردن روزے کے وجوب کا سبب ہے۔ اور نذر معین کا سبب نذر ہے۔اورنیت روزے کی شرط ہے عقریب ہم اس کو بیان کریں اوراس کی تفسیر بھی کریں مے۔ان شاءاللہ تعالی ا

تشريحات هدايه اگر چەمغرب ہونے میں کم وقت ہیں رہ گیا ہو، اس کاروز ہی ہے۔

(۲) جو تخف رمضان کے روز وں اور ای طرح واجب روز ول میں جن کے دن معین ہیں روز سے کے نیت کئے بغیرا ذان مسم ے پہلے سوجائے اگروہ ظہرے پہلے بیدار ہوجائے اور روزے کی نتیت کرے تواس کاروزہ سچے ہے اوراگروہ ظہرے بعد بیدار ہوتو ضروری ہے کہ احتیاط کرتے ہوئے مطلقہ نیت سے باتی دن خودکوروز ہ باطل کرنے والی چیزوں سے بچائے اوراس دن کےروزے کی تضابھی بجالائے۔

(۵) اگر کوئی مخص قضایا کفارہ کاروزہ رکھنا جا ہے تو ضروری ہے کہ اس روزے کو معین کرے مثلاً نتیت کرے کہ میں قضا کا یا کفارے کا روز ہ رکھ رہا ہوں لیکن رمضان میں بینیت کرنا ضروری نہیں کہ میں رمضان کا روز ہ رکھ رہا ہوں بلکدا کر کسی کوعلم نہ ہویا بھول جائے کہ رمضان ہے اور کسی دوسرے روزے کی نیت کرے تب بھی وہ روزہ رمضان کاروزہ شار ہوگا۔ نذراوراس جیے روزے میں نذر کی نیت کرنا ضروری نہیں۔

(٢) اگر كوئى شخص جانتا ہوكەرمضان كامهينه ہے اور جان بوجھ كورمضان كے روزے كے علاوہ كسى دوسرے روزے كى متيت کرے تو وہ روزہ جس کی اس نے نتیت کی ہے وہ روزہ شارنہیں ہوگا اوراس طرح رمضان کا روزہ بھی شارنہیں ہوگا اگروہ نتیت قصد قربت کے منافی ہو بلکہ اگر منافی ندہوتب بھی احتیاط کی بناپروہ روزہ رمضان کاروزہ شارنہیں ہوگا۔

(۷) مثال کے طور پراگر کوئی شخص رمضان کے پہلے روز ہے کی نیت کر نے لیکن بعد میں معلوم ہو کہ بید دوسراروزہ تھا تو اس کا

(٨) اگر کوئی مخص اذان صبح سے پہلے روزے کی نیت کرنے کے بعد بے ہوش ہوجائے اور پھراسے دن میں کسی وقت ہوش آ جائے تو احتیاط واجب کی بنابر ضروری ہے کہ اس دن کاروز ہتمام کرے اور اگرتمام ندکرے تو اس کی قضا بجالائے۔

(٩) اگر کوئی تخص اذان صبح سے پہلے روز سے کی نیت کرے اور پھر مست ہوجائے اور پھراہے دن ہیں کسی وقت ہو آ آ جائے تواحتياط واجب يهيه كراس دن كاروزه تمام كرے اوراس كي قضائهي بجالائے۔

(۱۰) اگرکوئی شخص اذ ان صبح سے پہلے روز ہے کی نتیت کر ہے اور سوجائے اور مغرب کے بعد بیدار ہوتو اس کاروز ہ تھے ہے۔ (۱۱) اگر کسی تخص کو علم ند ہو یا بھول جائے کہ رمضان ہے اورظہرے بہلے اس امر کی جانب متوجہ ہواور اس دوران کوئی ایسا کام کر چکا ہوجوروزے کو باطل کرتا ہے تو اس کاروزہ باطل ہوگالیکن ضروری ہے کہ مغرب تک کوئی ایسا کام نہ کرے جوروزے کو باطل كرتا مواور رمضان كے بعدروز ہے كى قضائجى كرے اگر ظہر كے بعد متوجہ ہوكہ رمضان كامبينہ ہے تو احتياط كى بناپر رجاءروز ہے كى نیت کرے اور رمضان کے بعد اس کی قضا بھی کرے اور اگر ظہرے پہلے متوجہ ہواور کوئی ایسا کا مبھی ندکیا ہو جوروزے کو باطل کرتا ہو تو ضروری ہے کرروزے کی نیت کرے اوراس کاروزہ تی ہے۔

(۱۲) اگر رمضان میں بچیاذ ان مجے سے پہلے بالغ ہوجائے تو ضروری ہے کہ روز ہ رکھے اور اگراذ ان مجے کے بعد بالغ ہوتواس

روزے کی اقسام کے بیان:

علامدا بن جيم مصرى حنى عليه الرحمد لكھتے ہيں۔كتب فقه يس روزه كى 8 أقسام بيان ہوكى ہيں۔

1_فرض معتین (ماہ رمضمان کے روز ہے)

2_ فرضِ غير معتن (ماہ رمضان کے قضاء شدہ روز ہے)

3۔واجب معیّن (کسی خاص دن یا تاریخ میں روز ہ رکھنے کی منت مانیں توای دن یا تاریخ کوروز ہ رکھناواجب ہے)

4۔واجب غیر معین (کفارے کے روزے ،نذ رغیر معین کے روزے اور تو ڑے ہوئے فلی روز ول کی قضا۔

5۔سنت (محرم الحرام کی نویں اور دسویں تاریخ کے روز ہے، عرفہ لیعنی نویں ذی المجہ کا روزہ اورایا م بیش لیعنی ہرقمری مہینے کی تير بوي، چود ين اور پندر بوين تاريخ كروز ك

6 کھل (ماہ شوال کے چیدروزے، ماہ شعبان کی پندر ہویں تاریخ کاروز ہ، سوموار، جعرات اور جعہ کاروز ہ۔

7_ مكروه تنزيجي (محرم الحرام كي صرف دسويں تاريخ كاروزه ،صرف ہفتہ كے دن كاروز ه ركھنا ،عورت كا بلاا جازت خادندنظي

8۔ کروہ تحریمی (عیدالفطراورعیدانشخی کے دوروز ہے اوراتیا م آشریق لینی ذی الحجہ کی گیار ہویں، بار ہویں اور تیر ہویں تاریخ كروزك)_(المحرالرائق، 277: 2)

روزے کی نیت کے بارے میں اہل سٹیع کی تصریحات:

المنتشع كامعروف فقيهآيت التدسيستاني لكصاب

انسان کے لئے روز ہے کی نیت دل ہے گزار نایا مثلاً بیکہنا کہ میں روز ہ رکھوں گا ضروری نہیں بلکہ اس کاارادہ کرنا کافی ہے کہ وہ بارگاہ النی میں اپنی ذات کے اظہار کے لئے اذان صبح ہے مغرب تک کوئی ایسا کامنہیں کرے گاجس سے روز ہ باطل ہواور یقین حاصل کرنے کے لئے اس تمام وقت میں وہ روزے ہے رہا ہے ضروری ہے کچھ دیراذ ان صبح سے پہلے اور پکھ دیر مغرب کے بعد بھی اليے كام كرنے سے پر بيز كرے جن سے دوز ہ باطل ہوجاتا ہے۔

(۱) انسان رمضان کی ہررات کواس ہے الگلے دن کے روزے کی نتیت کرسکتا ہے۔

(٢) رمضان ميں روزے كى نتيت كا آخرى وقت اليے تخص كے لئے جس كى توجہ ہو، اذان صبح بے پہلے بے يعنى احتياط واجب کی بناپرضروری ہے کہ اذان صبح کے دفت جب وہ پر ہیز شروع کرے تو ارادے کے ساتھ ہوجائے وہ ارادہ ناخور آگاہ طور پر اس کے دل میں کہیں موجود ہو۔

(٣) جس مخض نے ابیا کام ند کیا ہو جوروزے کو باطل کرے تو وہ جس وقت بھی دن میں مشخب روزے کی نیت کر لے

(فيوضات رضويه (جدريم)

€121°} تشريحات مدايه

(فيوضات رضويه (جدروم)

(۱۹) اگر کسی دن کے بارے میں انسان کوشک ہوکہ شعبان کی آخری تاریخ ہے یارمضان کی پہلی تاریخ اوروہ قضایا مستحب یا ا ہے جی کسی اور روز ہے کی نبیت کر کے روز ہ رکھ لے اور دن بی کسی وقت اسے پتا چلے کہ رمضان ہے تو ضروری ہے کہ رمضان کے روزے کی نیت کر لے۔

(ro)اگر کسی معین واجب روزے کے بارے میں انسان ند بذب ہو کہاہے روزے کو باطل کرے یا نہ کرے یا روزے کو باطل کرنے کا قصد کرے تو اگر دوبارہ روزے کی نبیت نہ کرے تو اس کاروزہ باطل ہوجاتا ہے اورا گر دوبارہ روزے کی نبیت کر لے تو احتیاط واجب بیہے کہاس دن کاروزہ پوراکرے اور بعد میں اس کی قضا کرے۔

(۲۱) اگر کوئی مخص جوستحب روز ه یا ایسا واجب روزه مشلاً کفارے کاروز ه رکھے ہوئے ہوجس کا وقت معین نہ ہوکسی ایسے کام کا تصدكرے جوروزے كوباطل كرتا مويا ندبذب موكدكوئى اليا كام كرے يا ندكرے تو اگروه كوئى اليا كام ندكرے اور واجب روزے میں ظہرے پہلے اورمستحب روزے میں غروب سے پہلے دوبارہ روزے کی نیٹ کرلے واس کاروزہ می ہے۔ (أيت الله سيتاني كي توضيح المسائل)

> منت كروز بكو يوراكرنے كاعم: علامه صلفي حنفي عليه الرحمه لكصفيح بين-

منت کے بولے ہوئے روزہ کو، نذر کاروزہ کہتے ہیں۔ بدروزہ عین ہویا غیر عین اس کی دوشمیں ہیں :ایک بد کدروزہ رکھنے کوکی شرط کے ساتھ واجب کرے مثلاً میرافلاں کام ہوگیایا بیار تندرست ہوگیا۔ تو میں روز ہ رکھوں گا۔اس صورت میں جب شرط پائی جائے مثلاً وہ کام پوراہوگیا بیار تندرست ہوگیا تواتنے روزے رکھنااس پرواجب ہیں جتنے بولے تھے۔

بال اگرروز ، وغيره كوك اليي شرط برمعلق يامشروط كياجس كامونانبيل جا بتا مثلاً بيكها كدا كريس تمهار عظم آق ل توجه مي اتے روزے ہیں کہ اس کامقصود سے کہ میں تمہارے یہاں نہیں آؤں گا۔ ایس صورت میں اگروہ شرط یائی گئی لیعنی اس کے بیمال كيا توافقيار كرجتنے روز بولے تھے۔ وہ ركھ لے ياقتم تو ڑنے كا كفارہ دے دے كدمنت كى بعض صورتوں ميں قتم كا حكام جاری ہوتے ہوں۔(درمختار)

نذرك ان دونوں صورتوں كونذرمعلق كہتے ہيں۔نذركي دوسرى فتم ہےنذرغير معلق كدمنت كوسى شرط سے معلق نہيں كيا۔ بلاشرط نماز ،روز ہیا جج وعمرہ کی منت مان لی تو اس صورت میں منت پوری کرنا ضروری ہے۔ (فما و کی عالمگیری ، ابواب الصیام) روز ہے کی نبیت کے بارے میں فقہی احکام:

وَجْهُ فَوْلِهِ فِي الْحِكَافِيَّةِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لَا صِيَامَ لِمَنْ لَمْ يَنُو الصَّيَامَ مِنْ اللَّيْلِ) وَلَّانَّهُ لَـمَّا فَسَـدَ الْـجُـزَّءُ الْأَوَّلُ لِفَقُدِ النَّيَّةِ فَسَدَ الثَّانِي ضَرُورَةً أَنَّهُ لَا يَتَجَزَّأُ

دن كاروزة اس پرواجب نبیس بر كيكن أكرمتحب روزه ركتے كاراده كرليا بوتواس صورت بي احتياط متحب بيب اس روز يكو

(۱۳) جو محض میت کے روزے رکھنے کے لئے اجیر بناہو یا اس کے ذمے کفارے کے روزے ہوں اگر وہ متحب روزے ر کھے تو کوئی حرج نہیں لیکن اگر قضاروزے کس کے ذھبے ہوں تو وہ متحب روز ہنیں رکھ سکتا اور اگر بعول کرمتحب روز ہ رکھ لے تو ال صورت من اگرا سے ظہرے پہلے یاد آجائے تو اس کامتحب روزہ کا لعدم ہوجاتا ہے اوروہ اپنی نتیع قضاروزے کی جانب موز سكتا ہے۔اگروہ ظہر كے بعد متوجہ بوتواحتيا طى بناپراس كاروز ہ باطل ہے اوراگراہے مغرب كے بعد يادآ ئے تواس كاروزہ مج ہے۔ (۱۴) اگررمضان کے روزے کے علاوہ کوئی دوسر المعین روزہ انسان پرواجب ہو،مثلاً اس نے منت مانی ہوکہ ایک مقرردن کو

روزه رکھے گا اور جان بو جھ کراؤان مجے تک نیت شکرے تو اس کا روزہ باطل ہے اور اگر اسے معلوم شہو کہ اس وان کا روزہ اس پر واجب ہے یا بھول جائے اورظہرے پہلے اسے یادآئے تو اگراس نے کوئی ایسا کام ندکیا ہوجوروزے کو باطل کرتا ہواورروز یکی نیت کر لے تواس کا روز ہی ہے اور اگر ظیر کے بعدا ہے یادآئے تو رمضان کے روزے میں جس احتیاط کا ذکر کیا گیا ہے اس کا خیال

(۱۵) اگر کوئی مخص کسی غیر معین واجب روزے کے لئے مثلاً روز ہ کفارہ کے لئے ظہر کے نزویک تک عمد آنیت نہ کر ہے تو کوئی حرج نہیں بلک اگرنیت سے پہنے معم ارادہ رکھتا ہو کہ روز و نہیں رکھے گایا ند ندب ہو کہ روزہ رکھے یاندر کھے تو اگراس نے کوئی ایسا کام نه کیا ہوجوروز ہے کو باطل کرتا ہوا درظہرے پہلے روزے کی نیت کر لے تو اس کاروز ہی ہے۔

(١٦) اگر کوئی کا فررمضان میں ظہرے پہلے مسلمان ہوجائے اوراؤان مجے سے اس وقت تک کوئی ایسا کام نہ کیا ہوجوروزے کو باطل کرتا ہوتو احتیاط واجب کی بناپر ضروری ہے کہ مافی الذمہ کی نیت سے دن کے آخر تک روز وباطل کرنے والے کاموں سے پر ہیز كرياه درا كرابيانه كري تواس دن كي قضا بجالائي

(١٤) أكركوني يها وقف رمضان كي من ون من ظهر سے يهل تكدرست موجائے اوراس نے اس وقت تك كوئي ايا كام ندكيا ہو جوروزے کو باطل کرتا ہوتو احتیاط واجب کی بنا پر ضروری ہے کہ نتیت کرے اور اس دن کا روز ہ رکھے اور اگر ظہر کے بعد ٹھیک ہوتو اس دن كاروزه اس يرواجب نيس البية ضروري بكراس كي تعنا كرے۔

(۱۸) جس دن کے بارے میں انسان کوشک ہوکہ شعبان کی آخری تاریخ ہے یارمضان کی پہلی تاریخ ،اس دن کاروز ورکھنا اس پرواجب نہیں ہے اگر روز ور کھنا جا ہے تو رمضان کے روزے کی نیت کرسکتا لیکن نیت کرے کہ اگر رمضان ہے تو رمضان کا روزہ ہے اور اگر رمضان نہیں تو قضار وز ہیا ای جیسا کوئی اور روز ہے تو بعید نہیں اس کا روز ہی جم ہوئیکن بہتریہ ہے کہ قضار وزے وغیرہ کی نیت کرے اور اگر بعد میں پاچلے کدرمضان تھا تو رمضان کا روزہ شار ہوگالیکن اگر نیت مرف روزے کی کرے اور بعد میں معلوم ہو كدرمضان تفاتب بهي كافي ب-

(فيوضات رضويه (جلرمهُ) ﴿٢٧٤﴾ تشريحات هدايه

اتسال شرط ہے۔جوان دونوں کی ادائیگی کیلئے کیا گیا ہے۔بخلاف رمضان کے روزے کی قضاء کے کیونکہ وہ اس دن کے ساتھ موتوف ہے۔اوروہ نفل ہے بہخلاف زوال کے بعد والے روزے کے کیونکہ نبیت کا ملاہوا ہونا دن کے اکثر جھے میں نہیں پایا گیا۔لہذا فوت ہونے والی جہت کورجے ہوگی۔

اس كے بعدصاحب قدورى كا تول من بَيْنَهُ وَبَيْنَ الزَّوَالِ "جَبدجامع جامع صغير مين وَبْلَ نِصْفِ النَّهَار" كها كيا ب اورسب سے زیادہ سیح روایت بدہے کہون کے اکثر جھے میں نیت کا پایا جانا لا زم ہے۔جبکہ شرعی طور پر نصف ون طلوع فجر سے برطی ہولی (عاشت کی)روشی تک ہےنہ کہ وقت زوال تک ہے۔ اہذااس سے پہلے ہی نیت کا کرنا شرط ہے۔ تا کہ نیت ون کے اکثر جھے یں ثابت ہوجائے ۔اورمسافروقیم دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔اور حضرت امام زفر علیہ الرحمد نے اختلاف کیا ہے کیونکہ ہوری مان کروه دلیل میں کہیں تفصیل تبیں ہے۔

ئيت روزه كے بارے مذاجب اربعد كابيان:

حضرت حصه رضی القدعنها راویه بین که رسول کریم صلی الله علیه وآله وسلم نے فرمایا۔ جو محض روزے کی نیت فجر سے پہلے نہ گرے تو اس کاروزہ کا مل نہیں ہوتا۔ (ترندی ،ابوداؤر،نسائی ،ابن ماجہ، داری ،اورامام ابوداؤ دفر ماتے ہیں معمر، زبیدی ابن عیمینداور یونس الی ان تمام نے اس روایت کوز ہری نے قل کیا ہے اور حضرت حفصہ رضی القدعنها پر موقوف کیا ہے یعنی اس حدیث کو حضرت هدرضى الله عنها كاقول كهاب-

اس مدیث سے بظاہرتو بیمعلوم ہوتا ہے کہ اگر روزہ کی نبیت رات ہی سے ندکی جائے تو روزہ ورست نہیں ہوتا خواہ روزہ فرض موياواجب مويانفل كيكن اسبار عين علاء كاختلافي اقوال بير-

حضرت امام مالك رحمة الله عليه كاتوليمي مسلك بكروزه من نيت رات بي سيكرني شرط بخواه روزه كسي نوعيت كامو، حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد کا بھی یہی قول ہے کیکن نفل کے معالمے میں ان دونوں کے یہاں اتنا فرق ہے کہ اگر روز ہفل ہوتوامام احمر کے ہاں زوال سے پہلے بھی نیت کی جاعتی ہے اور امام شافعی کے نزویک آفتاب غروب ہونے سے پہلے تک بھی نیت كركيني جائز ہے۔حنفيہ كامسلك بيہ كرمضان قل اور نذر معين كروز هيں آ دھے دن شرعى ليني زوال آفاب سے يہيے يہلے نیت کرلینی جائز ہے کیکن قضاء کفارہ اور نذر مطلق میں حفیہ کے یہاں بھی رات ہی سے نیت کرنی شرط ہےان تمام حضرات کی دلیلیں فقد کی کتابوں میں مذکور ہیں۔

رمضان المبارك كے روزے كى نبيت فجر ہے بل رات كوكر نى واجب ہے بغير نيت كيے دن كوروز ہ كفائت نہيں كرے گا، لہذا جس خص کو جاشت کے وقت میلم ہوا کہ آج تو رمضان کی کیم تاریخ ہے اور اس نے روز ہ رکھنے کی نیت کر لی تو غروب آفتاب تک ا ہے بغیر کھائے ہے رہنا ہوگا ،اوراس پراس دن کی قضاء ہوگی ،اس کی دلیل مندرجہ ذیل حدیث ہے۔

ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ام المؤمنين حفصه رضى الله تعالى عنها سے بيان كرتے ہيں كه نبى كريم صلى الله عليه وسلم نے فرمايا:

بخِلافِ النَّفُلِ لَّانَّهُ مُتَجَزَّةٌ عِنْدَهُ .

(فيوضات رضويه (جدروم)

وَلَنَا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (بَعُدَمَا شَهِدَ الْأَعْرَابِيُّ بِرُوْيَةِ الْهِلالِ أَلا مَنْ أَكَلَ فَلا يَأْكُلُنَّ بَقِيَّةً يَوْمِهِ ، وَمَنْ لَمْ يَأْكُلُ فَلْيَصُمْ) وَمَا رَوَاهُ مَحْمُولٌ عَلَى نَفْي الْفَضِيلَةِ وَالْكُمَالِ ، أَوْ مَعْنَاهُ لَمْ يَنْوِ أَنَّهُ صَوْمٌ مِنْ اللَّيْلِ ، وَلَأَنَّهُ يَوْمُ صَوْمٍ فَيَتَوَقَّفُ الْإِمْسَاكُ فِي أُوَّلِهِ عَلَى النَّيَّةِ الْمُتَأْخُرَةِ الْمُقْتَرِنَةِ بِأَكْثِرِهِ كَالنَّفُلِ، وَهَذَا لِأَنَّ الصَّوْمَ رُكُنْ وَاحِدٌ مُمْتَدُّ وَالنَّيَّةُ لِتَعْيِينِهِ لِلَّهِ تَعَالَى فَتَتَرَجَّحُ بِالْكَثْرَةِ جَنْبَةُ الْوُجُودِ بِخِلافِ الصَّلاةِ وَالْحَجِّ لِأَنَّ لَهُ مَا أَرْكَانًا فَيُشْتَرَطُ قِرَانُهَا بِالْعَقْدِ عَلَى أَدَائِهِمَا ، وَبِخِلَافِ الْقَضَاءِ لِأَنَّهُ يَتَوَقَّفُ عَلَى صَوْمٍ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَهُوَ النَّفَلُ وَبِيحَلافِ مَا بَعْدَ الزَّوَالِ لِأَنَّهُ لَمْ يُوجَدُ اقْتِرَانُهَا بِالْأَكْثِرِ فَتُكرَجَّحَتْ جَنْبَةُ الْفُواتِ ، ثُمَّ قَالَ فِي الْمُخْتَصَرِ : مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الزَّوَالِ ، وَفِي الْجَامِع الصَّغِيرِ قَبْلَ نِصْفِ النَّهَارِ وَهُوَ الْأَصَحُ ، لِأَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ وُجُودِ النَّيَّةِ فِي أَكْثَرِ النَّهَارِ وَيْنَصْفِهِ مِنْ وَقُتِ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى وَقْتِ الضَّحْوَةِ الْكُبْرَى لَا إِلَى وَقْتِ الزَّوَالِ ، فَتُشْتَرَطُ النَّيَّةُ قَبُلَهَا لِتَتَحَقَّقَ فِي الْأَكْثَرِ ، وَلَا فَرْقَ بَيْنَ الْمُسَافِرِ وَالْمُقِيمِ عِنْدَنَا ، خِلافًا لِزُفَرَ رَحِمَهُ اللَّهُ ، لِأَنَّهُ لَا تَفْصِيلَ فِيمَا ذَكُرْنَا مِنُ الدَّلِيلِ.

اوراختلافی مسئلے میں حضرت اہام ش فعی علیہ الرحمہ کی دلیل بدہ کہ جی کریم اللقط نے فرمایا: اس محض کاروزہ ہی نہیں جس نے روزے کونبیت رات ندکی ہو۔ لہذا جب نیت کے مفقود ہونے کی وجہ سے پہلا جزنہ پایا گیا تو دوسر ابھی مفقو دہوگیا۔ کیونکدروزے کے اجزاءاور حصے نہیں ہوتے۔ بہ خلاف تغلی روزے کے کیونکہ امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک اس کے حصے ہو کتے ہیں۔اور ہماری ولیل بہے۔ کہ نبی کر میم ایک کی خدمت میں ایک اعرابی جاندگی گواہی کے بعد آیا تو آپ نے فرمایا: سنوجس نے مجھ کھایا ہے تووہ بقیددن میں پچھ نہ کھائے اور جس نے پچھنیں کھایا تو وہ روزے رکھے۔اورا مام شافعی علیدالرحمہ کی بیان کردہ حدیث فضیلت و کمال ک ففی پرمحمول کی گئی ہے۔ یا اس کامعنی ہے ہے کہ جس نے بینیت ند کی ہو کہ بیدوزہ رات سے ہے کیونکہ بیدون کا روزہ ہے۔ البذاون كاول ميں جوركنا بوه مؤخر كى نيت كے ساتھ موقوف رہے گا۔جودن كاكثر حصه مع بوئى ہے جس طرح نقل ہے كونك روزے ایسا داحدرکن ہے جوامتداد (وقت میں اپنی ذات کو تھنچنے والا) ہے۔ جبکہ نبیت القد تعالی کیلئے متعین کرنے کیلئے ہے۔ لہذا اکثر ھے کے ساتھ جانب وجودی کوتر جیج ہوگی ہے خلاف نماز اور ج کے کیونکہ ان دونوں کے کئی ارکان ہیں۔پس نیت کا ای عقد کے ساتھ

جس نے فجر سے قبل روز ہے کی نیت ندکی تواس کاروز وہیں ہے "

اسام احداورا صحاب سنن اورابن فريمهاورابن حبان في مرفوعا اور سيح شد كرماته روايت كياب.

یہ تو فرضی روز ہ کے متعلق ہے، لیکن نفلی روز ہ میں دن کے وقت روز ہ کی نیت کر نی جائز ہے، لیکن شرط میہ ہے **کہ اگر اس نے فجر** ك بعد يجه كهايا بيانه مواورندى جماع كيامو، كيونكه ني كريم صلى الله عليه وسلم سع بياثابت ب.

حفرت عائشہ صنی اللہ تعالی عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن جاشت کے وقت گھر میں آئے اور فرمایا: کیاتمبارے یا کھانےکو) ہے؟

توعا كشرضى التدتعالى عنبان جواب ويا: نبيس ،تورسول كريم صلى الشعليد وسلم فرمايا ": محريس روز عص وو " اسامام سلم رحمه الله في محملم من روايت كيا ب-

فقه حقی کے مطابق رات کی روزے کی نیت کرنا ضروری تہیں:

ا مام ابودا وُدشافعی علیه الرحمه لکھتے ہیں۔،حضرت عائشہ سے روایت ہے کدرسول اللہ جب میرے پاس تشریف لائے **تو بوجما** کیا تنہارے پاس کھانا ہے؟ اگر ہم کہتے نہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فر ماتے میں روز ہ سے **ہوں ایک دن آپ صلی اللہ علیہ و** آ روسلم ہمارے پاس تشریف لائے ہم نے کہایا رسول اللہ ہمارے پاس تحقد میں حیس (ایک قسم کا کھانا) یا ہے جوہم نے آپ صلی التدعليه وآلدوسكم كے لئے ركھ چھوڑا ہے۔آپ صلى الله عليه وآله وسلم نے فرمايالا -راوى كابيان ہے كه آپ مج ميں روز وكن نيت كر ع تقاور كم بادجود آپ صلى الله عليه وآله وسلم في روزه تو از الا ـ (سنن ابوداؤد، كتاب العوم)

ال حدیث سے معلوم ہوا کہ رات کوروز سے کی نبیت ضروری نہیں ہے۔

معین واجب متعلق نیت کے ساتھ کافی ہے:

وَهَــذَا السَّسْرُبُ مِنُ السَّوْمِ يَتَأَدَّى بِمُطْلَقِ النَّيَّةِ وَيِنِيَّةِ النَّفُلِ وَيِنِيَّةِ وَاجِبِ آخَوَ .وقَالَ الشَّافِعِيُّ : فِي نِيَّةِ النَّفُلِ عَابِتُ ، وَفِي مُطْلَقِهَا لَهُ قَوْلَانِ زِلَّانَّهُ بِنِيَّةِ النَّفْلِ مُعْرِضْ عَن الْفَرُضِ فَلا يَكُونُ لَهُ الْفَرْضُ .

وَلَنَا أَنَّ الْفَرْضَ مُتَعَيَّنٌ فِيهِ ، فَيُصَابُ بِأَصْلِ النَّيَّةِ كَالْمُتَوَتِّدِ فِي الدَّادِ يُصَابُ بِاسْمِ جِنُسِهِ ، وَإِذَا نَوَى النَّفَلَ أَوْ وَاجِبًا آخَوَ فَقَدُ نَوَى أَصْلَ الصَّوْمِ وَزِيَادَةَ جِهَةٍ ، وَقَدْ لَغَتْ الْجِهَةُ فَبَقِيَ الْأَصْلُ وَهُوَ كَافٍ.

اور بیروزے کی وہتم ہے جومطلق نیت اور نفلی نیت اور دوسرے واجب کی نیت کے ساتھ کافی ہے۔ اور حضرت امام شافعی علیہ

الرحمة فرمایا: كفلي روز مى نيت نضول ب-اور مطلق نيت مين ان كدوا توال بين - كيونك فل كي نيت والا فرض سے اعراض كرف والا بالبدااس كياء فرض ندموكا-

اور ہمارے نز دیک فرض ای وقت میں معین ہو چکا لہذا اس کواصل نیت تک پہنچایا جائے گا۔ جس طرح گھر میں ایک آ دمی کو الم جنس مرادلیاجاتا ہے۔اورجس وقت اس نے تفلی روزے یا دوسرے کسی واجب کی نیت کی تویقینا اس نے اسکی روزے کی نیت کی اور جہت زائدہ (اس تفلی یا دوسرے روزے کی نیت) جواس کی ہے وہ لغوجو جائے گی۔ پس اصل روز ہ باتی رہااور وہی کافی ہے۔ روزے کی نیت کے تعین میں فقد شافعی و حفی کے اختلاف کا بیان:

علامه علا والدين كاساني حنى عليه الرحمه لكعة بين _كم حضرت امام شافعي عليه الرحمه فرمات بين كنفلي روز ومطلق فيت كيما ته مائز ہاور واجب روزے کیلئے نیت ضروری ہے وہ نیت کے بغیر جائز نہیں ہان کی دلیل ہیہے کہ وہ فرض ہے اوراس کی ادائیگی تعین نیت کے بغیرنہ ہوگی ۔ لہذا کفارے منڈ روغیرہ کے روزوں کیلئے نیت کالعین ضروری ہے کیونکہ وہ بغیرنیت کے جائز نہیں ہیں۔اوران کی دلیل یہ بھی ہے کہ روزے کی اصل میں نیت صفت زائدہ ہے البذا نیت اس کے تو اب کے ساتھ متعلق ہوگی ۔ البذا نیت مفروری ہوئی کیونکہ وہ فرض کی نیت ہے۔

فقہا واحناف کی دلیل ہے ہے کہ اللہ تعالی کا فرمان ہے ''' تم میں سے جورمضان کامہینہ یائے تو اس کا روز ہ رکھے۔اس آیت عی شہودرمضان کا وجودانسان کونیت سے بری کردیتا ہے کیونکہ امساک اللہ کیلئے ہوتا ہے۔ ان اس محض کو امساک کوروزے کی طرف پھیرتے ہوئے بیکہا جائے گا کہ بیدوی روزہ ہے۔ (ایعنی جس کاس مبینے مل عم دیا گیا ہے)

ای طرح دوسری ولیل نبی کریم الله کافر مان ہے کہ ہر بندے کیلئے وی ہے جس کی اس نے نیت کی (بخاری) البندایبال اس تخص کا امساک اللہ تعالی کیلیے ہوگا۔اوراس سے مرا درمضان کا روزہ ہوگا۔ کیونکہ اگر کوئی اور روزہ مرا دلیا جائے توبیخلاف نص ہوگا (کونکنص ای مبینے کے وقت میں رمضان السارک کے روزے کے بارے میں بیان ہو چک ہے)۔

حضرت امام شافعی علید الرحمه کی دوسری دلیل کا جواب سے کہ جب اس مہینے میں ایک وقت معین کے اندرایک معین روز ہے كالحكم شربيت نيان كرديا بتواس كي اقسام نبيل مول كي بلكاس مراد صرف رمضان كاروزه بي معين موكا -جبكه كفارات اور المروغيره جيسے واجب روزه كيليم كى وقت كالعين نہيں ہوتالبذاان كيليخ نيت كالعين منر ورى ہوا كيونكدوه وقت ہے خالى ہوتے ہيں۔ للذاجب روزے رمضان کے معینے کے سوایل ہول توجنائ نیت ہوتے ہیں کیونکدان کی تعین ضروری ہوتی ہے۔ (بدائع الصنائع، ج٢،٩٣٨، بيروت)

صاحبین کے زد یک مسافر وقعیم کے عدم فرق کابیان:

وَلَا قُرِّقَ يَيْنَ الْمُسَافِرِ وَالْمُقِيمِ وَالصَّحِيحِ وَالسَّقِيمِ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا

(فيوضات رضويه (جدريم) (٢٨١) نے نیت کی ہے۔ کیونکہ اس کے حق میں رمضان اسی طرح ہے جس مقیم کے حق میں شعبان ہوتا ہے۔اورا گروہ شعبان میں غل کی بة كر يا واجب كي نيت كري تووي واقع موكا -

علامہ ناطفی حنفی علیہ الرحمہ کہتے ہیں کہ قیاس کا نقاضہ بھی یہی ہے کہ مسافر ومریض دونوں برابر ہیں۔البنۃ امام ابو یوسف علیہ الرحمات اوردوایت کے مطابق مریض سے فلی روزہ تھے ہے۔ (عنامیشرح الہدایہ جسم ۲۲۳، بیروت)

علامدابن جهام حفق عليه الرحمه لكصته بي كدبهر حال مريض جب كسى دوسرے واجب كى نبيت كرے توا ، محسن عليه الرحمه كي روایت کے مطابق وہ مسافر کی طرح ہے۔اس روایت کوصاحب مرابیانے اختیار کیا ہے۔اورا کٹر مش کئے بخارہ نے بھی اس کواختیار كياہے۔ كيونكه مرض كاتعلق زيادت مرض كے ساتھ ہےنہ كہ مجز كى حقيقت كے ساتھ ہے جس طرح مسافر كے حق ميں مجز مقدر ہے الخرالاسلام اورتمس الائمدنے کہا ہے کہ اس پروہی واقع ہوگا جس کی اس نے نیت کی ہے۔ کیونکدرخصت حقیقت مجز کے ساتھ متعلق ہ۔اوریجی کہا گیا ہے کہ انہوں نے ظاہر الروایت کے خلاف کہا ہے۔

شیخ عبدالعزیز علیدالرحمہ نے کہا ہے کہ یہ بات براجهاع واضح ہوگئ کدرخصت نفس مرض کے ساتھ متعلق نہیں ہے کیونکہ اس کی اقسام ہیں لبعض اقسام وہ ہیں جونقصان وہ ہیں جس طرح بخاروغیرہ ہیں اوربعض امراض غیرنقصان وہ ہیں جس طرح باضمہ وغیرہ کا ا خراب ہونا ہے۔ جبکدرخصت حرج کودور کرنے کیلئے ہے البذاوہ پہلی قتم کے ساتھ متعلق ہوگی یعنی جس میں مرض کی زیادتی کا خوف ہو۔جبکہ بجرخقیق جوحرج کودور کرنے کیلئے ہوتا ہاں میں بجز کی شرطنہیں ہے۔

اور دوسری صورت سیدے کہ جب مریض نے روز ہر کھااور ہلاک نہیں ہواتواس سے ظاہر ہوا کہ وہ عاجز نہیں ہے لہذااس کیلیے رخمت ابت نه مولَّى تواس كاروزه وقتى فرض والا موكا_ (فتح القدير، جسم م ٢٨٥، بيروت)

ما فر کا دوسراروزه رکھنے میں مذابب اربعہ:

حضرت امام اعظم رضی القدعنہ کے نز دیک مسافر نے جب کسی دوسرے واجب کا روز ہ کا رکھایا کسی نفل کا روز ہ رکھا تو اس روز ہ وہی ہوگا۔ جبکہ امام شافعی ،امام مالک اور امام احمطیبم الرحمہ کے نزدیک دوسرے روزے کی نبیت فضول جائے گی اور اس کا روز ہوہی رمضان کاروزه موگا _ کیونکدو بی اصلی روزه ہے۔ (بنایشر حبدایہ، جمم مس ۲۵۲، حقانیدماتان)

الل تشيع كيزديك مريض كاروزه:

اگر مریض، ماہ رمضان میں دن کے وقت ٹھیک ہوجائے تو واجب نہیں ہے کہ روزہ کی نیت کرے اور اس دن کا روزہ رکھے لیکن اگرظہرے پہلے تھیک ہوگیا ہے اور روزہ کو باطل کرنے والا کوئی کا مجھی انجام نہیں دیا ہے تو احتیاط مستحب بیہ ہے کہ نبیت کر لے اورروز ور کھے لیکن ماہ رمضان کے بعداس دن کی قضاء بھی کرنا جا ہے۔ (آیت الله اعظمی ، روزے کے سائل)

اللَّهُ ، إِلَّانَّ الرُّخُصَةَ كَنَّ لَا تَلْزَمَ الْمَعْذُورَ مَشَقَّةٌ فَإِذَا تَحَمَّلَهَا ٱلْتُحِقَ بِغَيْرِ الْمَعْذُورِ وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ : إِذَا صَامَ الْمَرِيضُ وَالْمُسَافِرُ بِنِيَّةِ وَاجِبٍ آخَرَ يَقَعُ عَنهُ ِلَّانَّهُ شَغَلَ الْوَقْتَ بِالْأَهَمُ لِتَحَتَّمِهِ لِلْحَالِ وَتَخَيُّرِهِ فِي صَوْمٍ رَمَضَانَ إلَى إدْرَاكِ الْعِلَّةِ . وَعَنُهُ فِي نِيَّةِ التَّطَوُّعِ رِوَايَتَانِ ، وَالْفَرُقْ عَلَى إِحْدَاهُمَا أَنَّهُ مَا صَرَفَ الْوَقْتَ إلَى الْأَهَمِّ.

اورصاحبین کے نزد یک مسافر عقیم اور تندرست کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ کیونکداس کا فروم اس لئے تھا کہ معذور کو مشقت نداٹھانی پڑے ۔ اہذا جب اس نے مشقت کواٹھالیا تو پھراہے بھی غیر معذور کے ساتھ ملا دیا جائے گا۔اور حضرت امام عظم علیه الرحمه کے نز دیک مسافر ومریض نے جب دوسرے واجب کی نبیت ساتھ روز ہ رکھا تو اس کا وہ دوسرا واجب ہی شار ہوگا۔ کوئلہ اس نے وقت کو ایک مقصد کیلئے مصروف کیا ہے۔ کیونکہ اس کی اس حالت میں دوسرا واجب ہی ضروری ہے۔اور رمضان کے روزے میں عدت پانے تک اس کیلئے اختیار ہے۔اور تفلی روزے کی نیت کے بارے میں حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ ہے دو روایات ہیں اوران دونوں میں سے ایک کافرق بیہ کہاس نے وقت کواہم مقصد کی طرف مصروف نہیں کیا۔

مسافر ومریض کی حالت رخصت مین غیررمضان کے روزے کا اختلاف:

علامها بن محمود البابرتي حنى عليه الرحمه لكصة بين كمصنف في مريض ومسافر كردوز ي كم بار ي مين جومؤ قف اعتياركيا ہے دو محقق عماء نے اس سے اختلاف کیا ہے جوشس الائمہ اورا مام فخر الاسلام ہیں انہوں نے کہا ہے کہ اگر کسی مریض نے کسی دوسرے واجب کی نیت کی توضیح ہے۔ کیونکہ رمضان کے روزے کا وقوع سیح ہے۔البتہ اس میں افطار کا حکم عجز کی وجہ ہے تھا۔ کہوہ اوائے صوم سے عاجز تھا۔ جب اسے قدرت حاصل ہوئی تو روزے رکھنے کی قدرت رکھتا ہے۔ پس وہ روزہ رکھنے میں برابر ہے (خواہوں رمضان کا ہویا غیررمضان کا ہو) بہ خلاف مسافر کے کیونکہ اس میں رخصت سے بجز سے متعلق ہے۔تو یہاں پرروز ہ رکھنے کی اباحت اس طرح ہوگی کے سفراس مجز کے قائم مقام ہوگا۔ البذاوہ کسی دوسرے واجب کاروز ہ زکھ سکتا ہے۔

صاحب اليضاح نے کہاہے ہمارے بعض فقہاءاحناف نے مریض ومسافر کے درمیان فرق کیاہے جبکہ ان کا فرق کرنا سیخ نہیں ہے۔ بلکد دونوں برابر ہیں اور یمی تول امام کرخی علیہ الرحمہ کا ہے۔

حضرت امام اعظم رضی الله تعالی عند ہے اس بارے میں دوروایات ہیں کہ جس بند لے فل کی نیت کی تو آپ علیہ الرحمہ ابن ساعد نے روایت کی ہے کہ وہ فرض روز ہ ہوگا کیونکہ وقت کواہم مقصد کی طرف چھیرا گیا ہے اور وہ بیہ کہ اس ہے واجب ساقط ہوجائے۔اور ثواب میں فرض سب سے زیادہ ہوتا ہے۔

حضرت امام حسن علیدالرحمد نے امام اعظم رضی الله عند ہے دوسری روایت بیربیان کی ہے۔ کداس کانفلی روز ہ ہوگا جس کی اس

كياجائ كال

تشريحات مدايه

نذرشرى كى شرائط كابيان:

نذریاشری منت جس کے مانے سے شرعانس کا پورا کرناواجب ہوتا ہے۔اس کے لیے مطلقاً چند شرطیں ہیں: االی چیز کی منت ہو کہ اس کی جنس سے کوئی چیز شرعاً واجب ہو۔ لہذا عیادت مریض اور مسجد میں جانے اور جنازے کے ساتھ جانے کی منت نہیں ہوگئی۔

۲۔وہ عبادت خود مقصود بالذات ہو کسی دوسری عبادت کے لیے وسیلہ نہ ہوالبذاوضو و مسل کی منت صحیح نہیں۔
۳۔اس چیز کی منت نہ ہو جو شرع نے خوداس پر واجب کی ہے۔خواہ فی الحال یا آئندہ للبذا آج کی ظہریا کسی فرض نماز کی منت صحیح نہیں کہ یہ چیزیں تو خود بی واجب ہیں۔

سے جس چیز کی منت مانی ہووہ خودا پنی ذات ہے کوئی گناہ کی بات نہ ہو۔اوراگر کسی اور وجد سے گناہ ہوتو منت سیحے ہوجائے گے۔شان عید کے دن روزہ رکھنامنع ہے۔اگراس کی منت مانی تو منت ہوجائے گی۔

۵۔ اگر چہ تھم ہے ہے کہ اس دن ندر کھے بلکہ کسی دوسرے دن رکھے کہ بیمنت عارض ہے۔ بعنی عید کے دن ہونے کی وجہ سے خوروز وایک جائز چڑ ہے۔

۲۔ ایسی چیز کی منت نه ہوجس کا ہونا محال ہو۔ مثلاً بیمنت مانی که کل گذشہ میں روز رکھوں گا کہ بیمنت سیح نہیں۔ (فقاوی عالمگیری، کتاب الصوم)

ہرواجب روزہ میں نیت ضروری ہے جیسے قضایا کفارہ کے روزے:

مديث ش ہے۔

من لم يبيت الصيام من الليل فلا صيام له (سنن نسائي (:الشخف كاروزه بيس جس فيرات بي عروزه كي نيت شكي مو

رات میں کسی بھی وقت نیت کی جاسکتی ہے خواہ فجر ہے ایک منٹ پہلے ہی کیوں ندہو۔نیت کسی کام کے کرنے کے لئے دل کے حرم کانام ہے،

جیے علم ہو کہ کل رمضان ہاوراس نے روزہ کاارادہ کرلیا تو ہاس کی نیت ہوگئی ،ادرجس نے دن میں روزہ چھوڑنے کی نیت کی اورروزہ نے چھوڑا، تو رائح قول کے مطابق اس کاروزہ چھے کی نے نماز میں بات کرنے کاارادہ کیااور بات نہیں کی بعض اہل علم کا خیال ہے کہ صرف روزہ تو ٹرنے کی نیت کی بنیاد پر ہی وہ مُفطر مانا جائے گا لہٰذااس روزہ کی قضا کر لے تو بہتر ہے۔ مرتد ہوجانے سے نیت باطل ہوجاتی ہے اس مسئلہ میں کی کااختلاف نہیں۔

روزے کی دوسری شم واجب کا بیان:

قَالَ (وَالطَّرُبُ النَّانِي مَا يَثُبُتُ فِي الذَّمَّةِ كَقَضَاء رَمَضَانَ وَالنَّذُرِ الْمُطْلَقِ وَصَوْمٍ الْكَفَّارَةِ فَلَا يَجُوزُ إِلَّا يِنِيَّةٍ مِنْ اللَّيْلِ) لِلْآنَّةُ غَيْرُ مُتَعَيِّنٍ فَلَا بُدَّ مِنْ التَّعْيِينِ مِنْ اللَّيْتِذَاء (وَالنَّفُلُ كُلُّهُ يَجُوزُ بِنِيَّةٍ قَبُلَ الزَّوَالِ) خِلافًا لِمَالِكِ ، فَإِنَّهُ يَتَمَسَّكُ بِإِطَّلاقِ مَا رَوَيْنَا. وَالنَّفُلُ كُلُّهُ يَجُوزُ بِنِيَّةٍ قَبُلَ الزَّوَالِ) خِلافًا لِمَالِكِ ، فَإِنَّهُ يَتَمَسَّكُ بِإِطَّلاقِ مَا رَوَيْنَا. وَلَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعُدَ مَا كَانَ يُصِّبِحُ غَيْرَ صَائِمٍ إِنِّي إِذًا لَصَائِمٌ) وَلَا نَا (قَوْلُهُ مَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعُدَ مَا كَانَ يُصِّبِحُ غَيْرَ صَائِمٍ إِنِّي إِنَّا لَصَائِمٌ) وَلَا نَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعُدَ مَا كَانَ يُصِّبِحُ غَيْرَ صَائِمٍ إِنِّي إِنِّي إِنَّهُ عَلَى صَيْرُورَتِهِ النَّيَةِ عَلَى مَا ذَكُونًا ، وَلَوْ نَوَى بَعُدَ الزَّوَالِ لَا يَجُوزُ .

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : يَسَجُوزُ وَيَسِيرُ صَائِمًا مِنْ حِينِ نَوَى إِذْ هُوَ مُتَجَزَّءٌ عِنْدَهُ لِكُونِهِ مَنِيلًا عَلَى الشَّافِعِيُّ : يَسَجُوزُ وَيَسِيرُ صَائِمًا مِنْ حِينِ نَوَى إِذْ هُوَ مُتَجَزَّءٌ عِنْدَهُ لِكُونِهِ مَنِيلًا عَلَى النَّهَارِ ، عَلَى النَّهَارِ ، وَهِى الْإِمْسَاكَ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ ، وَهِى إِنَّمَا تَتَحَقَّقُ بِإِمْسَاكِ وَعِنْدَنَا يَصِيرُ صَائِمًا مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ لِأَنَّهُ عِبَادَهُ قَهْرِ النَّفُسِ ، وَهِي إِنَّمَا تَتَحَقَّقُ بِإِمْسَاكِ مُقَدَّرٍ فَيُعْتَبُرُ قِرَانُ النَّيَة بِأَكْثَرِهِ .

: , , ,)

اور روزے ہیں۔ البذا بیروزہ جائز نہیں گر جب وہ رات کوئی اس کی نیت کر لے۔ کیونکہ بیر فیر معمان کے روزوں کی قضاء اور کفارے کے روزے ہیں۔ البذا بیروزہ جائز نہیں گر جب وہ رات کوئی اس کی نیت کر لے۔ کیونکہ بیر فیر معین روزہ جائز نہیں گر جب وہ رات کوئی اس کی نیت زوال ہے پہلے پہلے جائز ہے۔ جبکہ اس میں حضرے امام کی نیت زوال ہے پہلے پہلے جائز ہے۔ جبکہ اس میں حضرے امام مالک علیہ الرحمہ کا اختلاف ہے۔ کیونکہ وہ اس صدیث کے مطلق ہونے ہے اسدلال کرتے ہیں ہم نے روایت کی ہے۔ کہ نی کر کئی مطلق ہونے ہے اسدلال کرتے ہیں ہم نے روایت کی ہے۔ کہ نی کر کئی موافق میں ہے۔ اور بیرولیل بھی کہ اس کی مشر وعیت رمضان کے موافق ہیں ہے۔ اور بیرولیل بھی کہ اس کی مشر وعیت رمضان کے موافق ہیں ہے۔ اور بیرولیل بھی کہ اس کی مشر وعیت رمضان کی سوافق ہیں ہے۔ اور اگر اس نے زوال کے بحد نیت تو جائز نہیں ہے جبکہ حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ فی ماتے ہیں جائز ہے۔ اور اس کا روزہ کی نفلی روز ہے داور اس کا تقسم ہو جاتا اس کے تعرفی روز ہے دار ہو جائے گا۔ اس کے تقسم ہو جاتا ہے۔ کیونکہ امام شافعی علیہ الرحمہ کے نز دیک نفلی روز ہے حصوں میں تقسم ہو جاتا ہے۔ کیونکہ امام شافعی علیہ الرحمہ کے نز دیک نفلی روز ہے حصوں میں تقسم ہو جاتا ہے۔ کیونکہ امام شافعی علیہ الرحمہ کے نز دیک نفلی روز ہے دار اس کے نفس کی مختلف ہو جاتا ہے۔ کیونکہ امام شافعی علیہ الرحمہ کے نز دیک نفلی روز ہے دار اس کے نفس کی مختلف ہو جاتا ہے۔ کیونکہ مارے نفس کی وجہ ہے تی روز ہے دار ہو جائے گا۔ اس کے نفس کی مختلف کی وجہ ہے تی روز ہے دار ہو جائے گا۔ اس کے نفس کی مختلف کے دائی ہو نے کیا میں نبیت کی اختر ان کا اعتباد

(فيوضات رضويه (جدريم) (١٨٥٠)

تشريحات مدايه

(فيوضات رضويه (جدروم) (۲۸۳)

روزے رکھواور جا عدد کھے کرروزے بند کردواگر بادل ہول تو تیس دن پورے کرلو۔ (سنن نسائی ، کتاب الصوم)

عاندونكي كرروزه ركهنا جائي:

حضرت ابوالنشر ی کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم لوگ عمر ہ کرنے کی غرض سے اپنے شہر کوفدسے نکلے جب ہم لوگ بطن مخلد میں جو کہ اور طائف کے درمیان ایک مقام ہے تھہرے تو جاند دیکھنے کے لیے ایک جگہ جمع ہوئے چاند دیکھنے کے بعد بعض لوگوں نے کہا کہ بیر چاند تنسری شب کا ہے اور دوسر کے بعض لوگوں نے کہا کہ دوسری شب کا ہے اس کے بعد جب ابن عباس رضی الله عند سے ہاری ملاقات ہوئی تو ہم نے اس سے لوگوں کا بیان عرض کیا تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عند نے فرمایا کہتم نے جاند کس رات و کیما تھا؟ ہم نے کہا کہ اسی اور اسی رات (بعنی مثلاً پیریامنگل کی رات) میں ویکھا تھا۔

حضرت ابن عباس رضى الله عند نے فرمایا كه نبى كريم صلى الله عليه وآله وسلم نے رمضان كى مدت كوچاند و يكھنے پرموقوف كيا ہے (یعنی جب جاند دیکھا جائے گا تو رمضان کی ابتداء ہوگی) لہذا جانداسی رات کا ہے کہ جس رات میں تم نے اسے دیکھا ہے۔ ابوالنشرى بى كى ايك روايت يول ہے كہم نے ذات عرق ميں كہ جو ذكورہ بالاطن خلد كے قريب ايك مقام ہے جاندر يكھا، چنانچ ہم نے ایک محض کو حضرت ابن عباس رضی القد عنہ کی خدمت میں ان سے یہ بوچھنے کے لیے بھیجا کہ بیر چاند کر سرات کا ہے؟ کیونکہ المار المان فركوره بالااختلاف بيدا الوكياتها-

حضرت ابن عباس رضى الله عند في فرمايا كه نبي كريم صلى الله عليه وآله وسلم كابيار شاد كرا مي ب كدالله تعالى في مدت کورمضان کا جاند دیکھنے کے وقت تک دراز کیا ہے۔لبذااگرانتیس تاریخ کومطلع ابرآ لود ہوتو گنتی پوری کرو۔(لیعنی شعبان کے تمیں ون پورے کرو) اوراس کے بعدروز ہر کھو۔ (مسلم)

حاصل بدہے کہ دمضان کا مدار چاند دیکھنے پر ہے جاند کے براہونے کا کوئی اعتبار نہیں ہے بلکہ منقول ہے کہ جاندرات میں چا ند کابر اہونا قرب قیامت کی علامت ہے۔ یہاں جوروایتیں نقل کی گئی ہیں۔وہ اگر چہ بظا ہرمختلف معلوم ہوتی ہیں گر درحقیقت اس احمّال کے پیش نظران میں کوئی منافات نہیں ہے کہ ان لوگوں نے ذات عرق میں جمع ہو کر جاند دیکھا ہو پھران میں اختلاف پیدا ہونے کی صورت میں ایک آ دمی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی خدمت میں جھیجا گیا ہو۔ انہوں نے اس ونت آنخضرت صلی اللہ عليه وآله وسلم كاارشاد تقل فرماديا بهرجب سب لوگ بطن خله مين بهنج تواس بارے مين حضرت ابن عباس رضي القد عنه سے بالمشاف سوال کیا چٹانچے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے انہیں آنخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد گرامی کی روشنی میں مذکورہ بالا جواب دیا، جاندد کھنے کے بارے میں کچھ سائل ذائ شین کر لیجے۔

اگرشعبان کی تمیں تاریخ کودن میں زوال سے پہلے یا زوال کے بعد چا ندنظر آئے تو وہ شب آئندہ کا جاند تھمجھا جائے گالبندا اس دن نہ رمضان کی ابتداء کا حکم دیا جائے گا۔اور نہ اس دن روز ہ رکھنے کے لیے کہا جائے گا اس طرح اگر رمضان کی تمیں تاریخ کو جا ند نظر آئے تو نہ اس دن روز ہ افطار کیا جائے گا اور نہ اس دن کو یوم عید قر ار دیا جائے گا۔ شعبان کی تیسویں شب یعنی انتیس تاریخ کو

رمضان میں روزے رکھنے والا روز انہ تجدید نیت کا پابندنہیں، بلکہ مہینہ کے شروع میں نیت کر لے تو کافی ہے۔ سفریام من کی وجدسے روزہ کی نیت چھوڑ کرافطار کرلے ، تو پھر عذرختم ہوجانے کے بعد تجدید نیونیت ضروری ہے۔

مطلق نقلی روز ہ کے لئے رات سے نیت کر تا ضروری نہیں ہے، حضرت عا کشر کی حدیث ہے، فرماتی ہیں : دخسل عسلسی رسول الله! مَنْ الله عند كم شيء؟ فقلنا : لا، قال : فإني إذًا صائم (صحيح مسلم : مسند احمد ج۲،ص۷۰۲،بیروت)

ہارے یاس رسول اللہ 1 ایک روز تشریف لائے اور فر مایا: کیا کھانے کے لئے کوئی چیز ہے؟ میں نے کہانہیں۔ تو آپین نے فرمایا: پھر میں روزہ رکھ لیتا ہوں۔

اگر کوئی خاص نقلی روز ہ جیسے عرف یاعاشورا کاروز ہ ہوتو رات بی سے نیت کر لیزا بہتر ہے۔

جس بخض نے واجب روز ہ رکھا جیسے قضاء نذریا کفارہ کا روز ہ تواسے چاہئے کہاسے پورا کرے۔ بغیر **عذر کے روز ہ توڑ ٹا جائز** نہیں البتہ فلی روزے کے بارے میں حکم رسول میلی ہے:

الصائم المتطوع امير نفسه إن شاء صام وإن شاء افطر (مسند احمد، ج٢ ، ص ١ ٣٣٠، بيروت) نفلی روز ہ رکھنے والے والاخو دمختار ہے ، چاہے تو پورا کرے یاروز ہ تو ڑ دے۔

لوكون كيلي جإ ندد يمض كاحكم:

قَالَ ﴿ وَيَـنَّبَغِي لِلنَّاسِ أَنْ يَلْتَمِسُوا الْهِلَالَ فِي الْيَوْمِ النَّاسِعِ وَالْعِشْرِينَ مِنْ شَعْبَانَ ، فَإِنْ رَأُوهُ صَامُوا ، وَإِنْ غُمَّ عَلَيْهِمُ أَكُمَلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا ثُمَّ صَامُوا) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿ صُـومُ وا لِـرُؤْيَتِهِ وَأَفْطِرُوا لِرُؤْيَتِهِ ، فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمُ الْهِلالُ فَأَكْمِلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا ﴾ وَلأَنَّ الْأَصْلَ بَقَاء الشَّهْرِ فَلا يُنْقَلُ عَنْهُ إلَّا بِتَلِيلٍ وَلَمْ يُوجَدُ.

فره یا لوگوں کیلئے مناسب ہوگا کہ وہ شعبان کی انتیس تاریخ کو جا ندکو تلاش کریں _پس اگر وہ دیکھیں توروز ہر کھیں _اوران پراشتہ ہ ہوتو وہ شعبان کے تمیں دن مکمل کریں پھرروز ہ رکھیں۔ کیونکہ نبی کریم پایٹ نے فر مایا بتم اس کود کیھے کرروز ہ رکھواوراس کود کیھ کر افطار کرو۔اوراگروہ تم پرمشتبہ ہوتو شعبان کے تین دن پورے کرو۔ کیونکہ اصل مہینے کی بقاء ہے لہذاوہ منتقل نہیں ہوتی گر دلیل کے ساتھاوردلیل یہاں نہیں پائی جارہی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فر مایاتم لوگ جا ندو کی کم

(فيوضات رضويه (جادروم) ﴿ ١٨٨﴾

تشريحات مدايه

فيوضات رضويه (جدريم)

غروبية فآب كوقت جإندا كركسى بلدين أمحدرج بلندب توغروبة فآب كے بعد تيس من تك رہے كا تواليا جإند مشرقى علاقدين بإنسوسا تميل تك ضروري موجود بوكا-

ای طرح ان کا کہنا ہے کہ جس بلدیں جاند آتھ درجے بلند ہو، اس بلدہے جو بلدسترمیل مشرق میں ہے، وہ سات درجے پر موگا اورجوبلداس بلدے مغرب میں ہوہاں چا ندنو درجے پر ہوگا۔ جب ایک بلد میں چا ندنظر آجائے تو اس کے قریب جتنے بلاو ہیں،ان میں چاندطلوع ہو چکتا ہے۔ یہ بات علم ہیئت کی سلمات میں سے ہاوراس بلد کے مشرق کی جانب پانچ سوسا تھ میل تک طلوع بلال كاعتبار بوگاليكن مغرني بلاد مي روئيت بلال كامطلق اعتبار بوگا-

اختلاف مطالع کے دلائل کابیان:

حضرت كريب تابعي سے روايت بكرأم الفضل في مجمع معاويك طرف ملك شام ميس (كسى كام كے لئے) مجمع معاويك طرف ملك شام ميس نے اس کام کوسر انجام دیا۔ میں ابھی شام میں ہی تھا کہ رمضان کا جا ندنظر آئے کیا اور جمعہ کی رات کو میں نے خود جاند دیکھا۔ پھرمہینہ كة خريس مديندوالي آيا-ابن عباس منى الله تعالى في جهد وإلى كاحال) يوجها-اس كے بعد انہوں في عاد كاؤكركيا-میں نے کہا کہ ہم نے جعد کی رات کو جاند دیکھا ہے۔ پوچھا : کیا تو نے خود دیکھا ہے، میں نے کہا : ہاں میں نے خود دیکھا ہے اور دوسرے لوگوں نے بھی دیکھا ہے؟ انہوں نے روز ہ رکھا اور معاویہ نے بھی روز ہ رکھا۔ ابن عباس رضی اللہ تعالی نے کہا کہ ہم نے تو ہفتہ کی رات جا ندر یکھا ہے لبذا ہم تو روز ہ رکھیں سے حتی کہیں روزے پورے ہوجائیں یااس سے پہلے جا ندر کی لیس میں نے کہا كة بمعاويدكى رؤيت اوران كروزول براكتفانيس كرتے؟ انہوں نے جواب دیا: نہيں كيونكدرسول خداعليه سلى الله سنے ہم کواس طرح تھکم دیا ہے۔ (سیجے سنن التر مذی: رقم)

علامه عبدالحمن مباركوري فالمعاب

هذا بظاهره يدل على أن لكل بلد روئيتهم ولا تكفى روية أهل بلد لأهل بلد اخر

(تخفة الاحوذي)

سے صدیث بظاہر دلالت کرتی ہے کہ ہرعلاقہ کے لئے ان کے باشندگان کی روایت ہے، اہل بلد کی روئیت دوسرے الل علاقہ کے لئے کفایت جیس کرتی۔

بعض ائم نے کریب کی اس مدیث سے ساستدلال کیا ہے کروئیت کے بارے میں ایک شہادت معتبر نہیں ،ای لئے تو ابن عباس نے کریب کی شہادت پڑھل نہیں کیا مگران کا بیاستدلال اس لئے درست نہیں کہ حدیث سے جو ہات متر شح ہوتی ہے وہ بیہ كدوئيت كاحكم بعيد كحق مي البت نبيس موتا -اس بنابرا بن عباس في كريب كي شهادت كوقبول نبيس كيا-

حاند تلاش كرنا واجب على الكفاسيه ب- الركسي ايك جكه جاندكي رويت ثابت جوجائة ترتمام جكبول كولوكول كوا مكل روز روز وركهنا واجب بوگاس سلسل من اختلاف مطالع كاعتبار ند بوگا

مثلًا اگروبلی میں جعد کی شب میں چاند کی رویت ہوجائے اور دوسرے شہروں میں ہفتہ کی شب میں چاند کھاجائے تو ہفتہ کی شب میں چوند دیکھنے کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ تمام شہروں میں دبلی کی رویت معتبر ہوگی اور سب جگہ جمعہ کے روز ہے روز ہ رکھنا لازم ہو گا۔حضرت امام ابوصنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی ظاہری روایت یہی ہے اور حنفیہ کے جمہور علماء کا ای پراعتا ووفق کی ہے جب کہ امام شافع اور امام احمد کے مسلک میں اختلاف مطالع کا عتبار ہے ان حضرات کے ہاں اُیک شہر والوں کا جاند دیجھنا دوسرے شہر والوں کے لیے

جس تخف نے رمضان کا جاند دیکھا ہواور اس کی شہادت وخبر کسی وجہ سے قابل قبول ند ہوتو خود اس کواپنی رویت کے مطابق روزہ رکھنا چاہیے آگروہ خود بھی روز ہنیں رکھے گا تو اس پر قضالا زم آئے گ۔

مسافت میں بُعد کی تعریف:

بعدى تعريف كياب، ال ين بهي ائم كي اقوال إلى -

بعض نے مطالع کے اختلاف کو بُعد کی بنیا وقر اردیا ہے بعنی جن بلاد کے مطالع میں اختلاف ہے، وہ ایک ووسرے سے دورشار موں کے عراقی علیا کے نز دیک بُعد کی بیتعریف بھی قابل اعتاد ہے۔ امام نو دی نے بھی روضہ میں اس تعریف کی صحت کا اعترا**ف کیا**

بُعد کی تعریف میں دوسرا قول میہ ہے کہ مسافت قصر تک جتنے بلاد میں وہ ایک دوسرے کے قریب میں اور جواس صدمسافت سے باہر ہیں،ان پر بُعد کا اطلاق ہوتا ہے۔ یعنی وہ ایک دوسرے سے دور شار ہوں گے، یہ قول امام بغوی کا ہے۔ رافعی نے صغیر میں ال كوسيح كباب_(تخفة الاحوذي)

جغرافيائي اورعلم بيئت كانظريه:

جغرافیائی کخاظ سے زمین کی حد بندی سے روئیت ہلال کا کوئی تعلق نہیں ،جس کی بنا پر یہ فیصلہ کیا جاسکے کہ ایک ملک کی روئیت دوسرے ملک کے لئے یا ایک بلد کی روئیت دوسرے بلاد کے لئے معتر ہے یانہیں؟ البتہ بہ حقیقت ہے کہ زمین کا جو حصہ طلوع ہلال كونت اس كے سامنے ہوگا، اس تمام حصد ميں روئيت بلال كاتصور ہوگا، اس علاقہ ميں ايك ملك شامل ہويا زيادہ، ايك بلد ہويا زیادہ بلاد ہوں نہ ان سب کامطلع ایک شار ہوگا۔ ملکوں کے مختلف ہونے یا مسافت قصر وغیرہ کی حد بندی کرنا شریعت اورعقل کی رو

علم بیئت اور جغرافید دان حضرات نے اپنے تجربد کی بنا پر کہاہے کہ

مديثِ كريب اور مختلف مذاجب:

ا کی شہر کی روئیت دوسرے شہر کے لئے معترزیں (نووی (اس بارے میں حافظ ابن حجرنے فتح الباری میں کھا ہے کہ اس میں علاء كعتلف مداهب بيں - بربلدكي روئيت انبي كے لئے ہے جود ہاں كے باشندے ہيں، دوسرے بلد كے لئے ہيں ہے - جب ا میک بلدیس چاندنظر آجائے تواس کی روئیت تمام بلاد کے لئے لازم ہوتی ہے۔ مالکید کے نزد یک بیمشہور مذہب ہے۔ ملک مختلف ہیں تو ایک ملک کی روئیت دوسرے ملک کے لئے کافی تہیں۔جنشہروں میں جا ندے طلوع ہونے کا امکان ہے،صرف بادل یا غبار چاند کے خف کا باعث ہے، ایسے تمام شہروں میں سے ایک شہر میں دیکھا ہوا جا ندسب شہروں میں معتبر ہے، ان کے علاوہ دیگر شہروں میں طلوع چا ند کا حکم نا فدنہیں ہوگا، یہ تول سزھسی کا ہے۔

ابن ماجنون کا قول ہے کہ اہل بلد کی روئیت دوسرے بلد کے لئے کفایت نہیں کرتی۔البتہ اگروقت کا حاکم کسی ثبوت کی بنام روئیت ہلال کا اعلان کر دے، اس لئے کہ اس کے حق میں جملہ بلاد ایک ہی بلد کے حکم میں ہیں، اور اس لئے بھی کہ اس کا حکم تمام ملک ین نافذ ہے تو ایک روئیت جملہ بلاد پر موئر ہوگی۔ اگر علاقہ کی ایک جہت پہاڑی ہے۔ دوسری میدانی تو اس صورت یس ایک جہت کی روئیت دوسری جہت کے لئے کافی نہیں۔

علامهابن قد امه تبلي عليه الرحمه لكهي بين-

اگر ہر دو بلد کے مطالع میں اتنا فرق ہے کہ جب دونوں میں سے ایک بلد میں جا ندطلوع ہواور دوسرے میں طلوع نہ ہو بلکہ اس فرق سے تاریخ بدل جائے تو ایسے ہردوبلادیس سے ایک بلدیس دیکھا ہوا جا نددوسرے بلد کے لئے قطعاً کافی نہیں ہوگا۔روزہ اورعیداداکرنے میں وہ ایک دوسرے کے پابندنیس ہول گے۔مغنی ابن قدامہ سے بھی ہمارے اس موقف کی تائید ہوتی ہے۔ انہوں

الل بلدكى روئيت سے تمام الل بلاو كے لئے روز ولا زم آتا ہاور بعض نے بي قيد بھى لگائى ہے كه بلادا كيدومرے كاتنے قريب بول كدان كے مطالع ميں اختلاف واقع نه ہومثلاً بغداداور بھرہ كے درميان مطالع ميں كوئى بوااختلاف نہيں۔

البذاان مي سے ايك زوئيت دوسرے كے لئے كافى ہاورجن بلاد ميں بُعد اس فدرزيادہ ہوكدان كامطلع مختلف ہوجائے تو ان میں سے آیک کی روئیت باقی بلاد کے لئے کافی نہیں۔مثلاً عراق، حجاز، شام ان میں مرایک بلد کی روئیت انہی کے لئے ہے، دوسرول کے لئے نہیں ہے۔ عکرمہ کے اس قول لکل بلدرو میتم کا یہی مطلب ہے کدایسے بلاد کی روئیت اپنی اپنی ہے۔ (مغنی این قدامه)

شك كون روزه ندر كضكابيان:

(وَلَا يَصُومُونَ يَوْمَ الشَّكَ إِلَّا تَطَوُّعًا) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا يُصَامُ الْيَوْمُ

الَّـذِي يُشَكُّ فِيهِ أَنَّهُ مِنْ رَمَضَانَ إِلَّا تَطَوُّعًا ﴾ وَهَـذِهِ الْمَسْأَلَةُ عَلَى وُجُوهٍ : أَحَدُهَا :أَنْ يَنُوِي صَوْمَ رَمَضَانَ وَهُوَ مَكُرُوهٌ لِمَا رَوَيْنَا ، وَلَأَنَّهُ تَشَبُّهٌ بِأَهْلِ الْكِتَابِ لِأَنَّهُمْ زَادُوا فِي . مُدَّةِ صَوْمِهِمْ ثُمَّ إِنْ ظَهَرَ أَنَّ الْيَوْمَ مِنْ رَمَضَانَ يَجُزِيهِ لِأَنَّهُ شَهِدَ الشَّهُرَ وَصَامَهُ وَإِنْ ظَهَرَ أَنَّهُ مِنْ شَعْبَانَ كَانَ تَطُوُّعًا ، وَإِنْ أَفْطَرَ لَمْ يَقْضِهِ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْمَظْنُونِ.

تشريحات مدايه

اورشک کے دن صرف تقلی روز ہ رکھ سکتے ہیں۔ کیونکہ نبی کر میم این فی مایا: وہ دن میں رمضان ہونے کا شک ہواس میں روز ہ ندر کھا جائے ۔ البتہ نفل روز ہ رکھا جا سکتا ہے۔ اس مسلم کی چھصور تیں ہیں ۔ ان میں سے ایک بیہ ہے کہ رمضان کی نبیت کے ساتھ روز ہندر کھے کیونکہ میکروہ ہے۔ای دلیل کی وجہ سے جوہم نے بیان کی ہے۔اوراس دلیل کی بنیاد پر کہ میاال کتاب کے ساتھ مشابہت ہے۔ کیونکہ انہوں نے اپنے روز وں کی تعدادیں اضافہ کیا ہے۔ پھر جب ان پر ظاہر ہوا کہ بیدون رمضان کا دن ہے تو وہی روز ورمضان كيليح كافي بوكا كيونكداس في ماه رمضان كو پايا اوراس مين روز وركها ب-اوراگر بيظام بهوا كدوه دن شعبان كا جاتواس کایدوز وهل بوجائے گا۔اوراگراس روزے کا تو ژاتو قضاء واجب ندہوگی کیونکہاس کابیدوز ہ رکھنا گمان پر ہے۔

يوم شك يس روزه ركف كرابت كافقهي بيان:

حضرت عمار بن باسروضی الله عنه کاارشاد ہے کہ جس مخص نے بیم الشک کوروز ہ رکھااس نے ابوالقاسم صلی الله علیه وآله وسلم کی نافر مانی کی _ (ابودا کو دیر ندی بنسائی دابن ماجه واری)

شعبان کی تیسویں شب یعنی انتیس تاریخ کوابر وغیرہ کی وجہ سے جا ندنہیں دیکھا گیا تگرا کی شخص نے جا ندریکھنے کی شہادت دی اوراس کی شہادت قبول نہیں کی تمیٰ اس طرح دوفات لوگوں نے چاندد کیھنے کی گواہی دی اوران کی گواہی قبول نہیں کی تمیٰ اس کی منبح کوجودن ہوگالینی تمیں تاریخ کو بوم الشک (شک کادن) کہلائے گا کیونکداس دن کے بارے میں میمی احتمال ہوتا ہے کدرمضان شروع ہوگیا ہواور میجی احمال ہوتا ہے کہ رمضان شروع نہ ہوا ہولہٰذااس غیر تقین صورت کی وجہ سے اسے شک کا دن کہا جاتا ہے ہاں اگرانتیس تاریخ کوابر دغیره نه مواورکوئی بھی تخص چاندند دیکھے تو تمیں تاریخ کو یوم الشک نہ میں گے۔

اس مدیث میں ای دن کے بارے میں فر مایا گیا ہے کہ یوم الشک کورمضان یاسی واجب کی نیت سے روز ہ رکھنا مکروہ ہے البنة اس دن نفل روزه رکھنے کے بارے میں کچھنفسیل ہے، چنانچہ اگر کوئی شخص شعبان کی پہلی ہی تاریخ سےنفل روزه رکھتا چلا آ رہا ہو یا تمیں تاریخ اتفاق ہے اس دن ہو جائے کہ جس میں کوئی تخص روز ہ رکھنے کا عادی ہوجس کی وضاحت پہلے کی جانچکی ہے تو اس کے لیے اس دن روز ہر کھنا اصل ہوگا۔

ای طرح میم الشک کوروز و رکھنااس شخص کے لیے بھی افضل ہے جوشعبان کے آخری تین دنوں میں روز سے رکھتا ہواور اگر بیہ

صورتیں نہ بول تو پھر یوم الشک کا مسلدیہ ہے کہ خواص تو اس دن قل کی نیت کے ساتھ روز ہ رکھ لیں اورعوام دوپہر تک چھکھائے ے بغیرانظار کریں اگر جاند کی کوئی قابل قبول شہادت ندآ ئے تو دو پہر کے بعد افطار کرلیں۔

حضرت ابن عمر رضی الله عنداور دوسر ہے صحابہ کا بیہ معمول لقل کیا جاتا ہے کہ بیہ حضرات شعبان کی انتیس تاریخ کو جاند تلاش کرتے اگر چاندو مکھ لیتے یامعتمرشہادت کے ذریعے رویت ہلال کا ثبوت ہوجا تا تو اگلے روز روز ہ رکھتے ورنہ بصورت دیگر ابروغبار وغيره ك مطلع صاف جون كي صورت مين روزه ندر كهت بال الرمطلع صاف ندجوتا تو روزه ركه ليت تقے اور علاء فرماتے بين كه اس صورت میں ان کابیروز وهل موتا تھا۔

خواص سے مرادوہ لوگ ہیں جوشک کے دن کے روزے کی نبیت کرتا جانے ہوں اور جولوگ اس دن کے روزے کی نبیت کرتا نہ جانتے ہوں انہیں عوام کہا جاتا ہے چنا نجے اس دن روزہ کی نیت یہ ہے کہ جو مخص اس دن کہ جس میں رمضان کے بارے میں شک واقع ہور ہا ہےروز ہ رکھنے کا عادی نہ ہووہ پینیت کرے کہ میں آج کے دن نفل روزے کی نبیت کرتا ہوں اور اس کے ول میں پی خیال پیداند ہو کہ اگر آج رمضان کا دن ہوتو پیروز ہ رمضان کا بھی ہے اس طرح نیت کرنی مکروہ ہے۔ کہ اگر کل رمضان کا دن ہوتو پیروزہ رمضان میں محسوب ہواور اگر رمضان کا دن نہ ہوتو نفل یا کسی اور واجب میں محسوب ہو۔ تا ہم اگر کسی نے اس طرح کرلیا اور اس دن رمضان کا ہونا ٹابت ہوگیا تو وہ روز ہرمضان ہی ہیں محسوب ہوگا۔اس کے برخلاف آگرکو فی مخص اس نیت کے ساتھ روز ور کھے کہ اگرآج رمضان کا دن ہوگا تو میرائیمی روزہ ہوگا اوراگر رمضان کا دن نہیں ہوگا تو میراروز وبھی نہیں ہوگا۔تو اس طرح نه نفل کاروز وہو گاادرندرمضان كاموگانيا باس دن رمضان كامونايي ثابت كيول ندموجائي .

يوم شك مين روزه ركف يحمتعلق فقد شافعي كابيان:

امام تووى رحمه الله تعالى لكھتے ہیں۔

ہمارے اصحاب کا کہنا ہے کہ : رمضان کے بوم شک میں بلااختلاف روز ہر کھناصحے نہیں لیکن اس دن قضاء یا نذر یا کفارہ کا روزه رکھنا جائز ہےاور بیکفائت کرے گا کیونکہ جب اس میں کس سبب کی بنا پرنقلی روز ہ رکھنا جائز ہے تو فرضی روز ہ بالا ولی جائز ہوگا، مثلاوہ قت جس میں نماز پڑھنا سیج نہیں ہیکن سہی نماز جا تز ہے۔

اوراس لیے بھی کہ جب اس پررمضان کے ایک روزہ کی قضاء ہوتو توبیاس پر تعین ہے، اوراس لیے بھی کہ اس کے قضاء کا وقت تك ب-(دالمجموع (6 ، 399)

يوم شك مين دوسر عواجب روز عى كرابت كابيان:

وَالثَّانِي :أَنْ يَنْوِى عَنْ وَاجِبِ آخَرَ وَهُوَ مَكُرُوهٌ أَيْضًا لِمَا رَوَيْنَا إِلَّا أَنَّ هَذَا دُونَ الْأَوَّل فِي الْكَرَاهَةِ ثُمَّ إِنَّ ظَهَرَ أَنَّهُ مِنْ رَمَضَانَ يَجْزِيهِ لِوُجُودِ أَصْلِ النَّيَّةِ ، وَإِنْ ظَهَرَ أَنَّهُ مِنْ

شَعْبَانَ فَقَدُ قِيلَ : يَكُونُ تَطَوُّعًا لِأَنَّهُ مَنْهِيٌّ عَنْهُ فَلَا يَتَأَدَّى بِهِ الْوَاجِبُ، وَقِيلَ : يَجْزِيهِ عَنُ الَّذِي نَوَاهُ وَهُوَ الْأَصَحُ لِأَنَّ الْمَنْهِيَّ عَنْهُ وَهُوَ التَّقَدُّمُ عَلَى رَمَضَانَ بِصَوْمٍ رَمَضَانَ لَا يَقُومُ بِكُلِّ صَوْمٍ ، بِخِلَافِ يَوْمِ الْعِيدِ لِأَنَّ الْمَنْهِيَّ عَنْهُ وَهُوَ تَوْكُ الْإِجَابَةِ بِالازِمِ كُلِّ صَوْمٍ ، وَالْكُرَاهِيَةُ هَهُنَا لِصُورَةِ النَّهُي.

اوراس مسئلہ کی دوسری صورت میہ ہے کہ وہ اس دن کسی دوسرے واجب کی نبیت کرے تو اس کیلئے مکروہ ہے اس روایت کی وجہ ہے جوہم بیان کر بچکے ہیں لیکن بیکراہت کیلی صورت سے کمتر ہے۔ پھرا گرظا ہر ہوا کہ بیرمضان تھا تواصلی نیت کے وجود کی وجہ ے رمضان کاروز وہی کفایت کرنے وال ہوگا اور اگر اس پر پینطا ہر ہوا کہ شعبان کا دن تھا تو یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کاروز و نفل ہوگا۔ کیونکہ اس روز سے منع کیا گیا ہے۔ البذااس وجہ سے اس کا واجب ادانہ ہوا۔ اور میریھی کہا گیا کہ واجب روز ہ کا فی ہوگا جس کی اس نے نیت کی تھی۔اور بیقول زیادہ سیجے ہے کیونکہ ممنوع کا پایا جانا لینی رمضان پر رمضان کے روزے کومقدم کرنا ہرروزے کی ہناء پر قائم نہ ہوگا۔ بہ ظلاف یوم عید کے روزے کے کیونکہ اس میں جس چیزے منع کیا گیا ہے وہ دعوت کا ترک ہے۔ جو ہرروزے کے ساتھ ہاں کراہت نی کی دلیل بنیاد پرے۔

ایم شک کے روزے میں مداہب اربعہ:

حضرت عمران بن حصین رضی الله تعالی عنهما سے مروی ہے کہ نبی صلی الله علیہ وسلم نے ایک حفص کوفر مایا: کیا تو نے اس مہینہ کے آخر میں کوئی روز ہ رکھا ہے؟ اس مخص نے جواب دیا: نہیں ،تو نبی صلی الله علیه وسلم نے فرمایا: جب تم روز ہے میں کروتواس کے بدلے میں دوروز سےر کھو۔

اورسلم کی ایک روایت میں ہے کہ : کیا تو نے شعبان کے آخر میں روزے رکھیں ہیں؟ دیکھیں سیجے بخاری (4 / 200) میح مسلم حدیث نمبر (1161) مندرجه بالاحدیث می کلمه (سرر) کی شرح میں اختلاف مے مشہورتو یمی ہے کہ مہینہ کے آخرکوسرارکہاجا تا ہے،سرارالشھر سین پرز براورز بروونوں پڑھی جاتی ہیں،کین زبر پڑھنازیادہ تصبح ہے،مہینہ کے آخرکوسراراس کیے كها جا تابيكه اس مين جا ندچهيار بها ب-اگركوني اعتراض كرنے والابياعتراض كرے كم سيحين مين الوهريره رضى الله تعالى تعالى سے حدیث مردی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ﴿ رمضان ہے ایک بادوروز قبل روز ہ ندر کھو، کیکن جو تحض عادتا روز ہ رکھتا ہوات روزہ رکھنا جاہیے) سی بخاری مدیث نمبر (1983) سی مسلم مدیث نمبر (1082) -

توہم ان دونوں صدیثوں میں جمع کس طرح کریں گے ؟اس کا جواب سے سے کہ عجمت سے علماء کرام اورا کشر شارحین احادیث کا کہنا ہے کہ جس تخص ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا تھا اس کی عادت کے بارہ میں نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو علم تھا کہ وہ

روزے رکھتا ہے، یا پھراس نے نذر مان رکھی تھی جس وجہ سے نبی سلی القدعلیہ وسلم نے اسے قضامیں روز ہ رکھنے کا تھکم دیا تھا۔ اس مسئلہ میں اس کےعلاوہ اور بھی کئی اقوال پائے جاتے ہیں ،خلاصہ بیہ ہے کہ شعبان کے آخر میں روزہ رکھنے کی تین حاکثیں

پہلی حالت : رمضان کی احتیاط میں رمضان کیروزے کی نیت ہے روز ہ رکھے ، ایسا کرنا ترام ہے۔ دوسر**ی حالت : غربا** پھررمضان کی قضاء یا کفارہ کی نیت ہے روزہ رکھے، جمہورعلاء کرام اے جائز قرارویتے ہیں۔ تیسری حالت :مطلقانقلی روزے کی نیت کر چیہوئے روز ہ رکھا جائے ، جوعلاء کرام شعبان اور رمضان کے مابین روز ہند کھ کران میں فرق کرنے کا کہتے ہیں ان میں صن رحمه الله تعالى بھی شامل ہیں وہ ان تقلی روز ہ رکھنے کو مکر وہ قر اردیتے ہیں کہ شعبان کے آخر میں نقلی روز ہے نہیں رکھنے جا مہیں ، لیکن اگروه عادتا پہلے سے روز ورکھر ہا ہوتو وہ ان ایام میں بھی روز ورکھ سکتا ہے۔

امام ما لک رحمہ القد تعالی اور ان کی موافقت کرنے والول نے شعبان کے آخر میں نقلی روزے رکھنے کی اجازت دی ہے، لین امام شافعی،امام اوزاعی،امام احدو غیره نے عادت اور غیرعادت میل فرق کیا ہے۔

مجمل طور پر ہیہ ہے کہ مندرجہ بالا ابوھریرہ رضی الند تعالی عنہ کی حدیث پراکٹر علیاء کرام کے ہاں عمل ہے، کہ رمضان سے ایک یا دوروز قبل روز ہ رکھنا مکروہ ہے لیکن جس مخف کی عادت ہووہ رکھ سکتا ہے، اور اس طرح وہ مخف جس نے شعبان میں مہینہ ک**آ خرتک** کوئی روز و نیس رکھا تو آخر میں وہ بھی روز و نیس رکھ سکتا۔

اگر کوئی اعتراض کرنے والا بیاعتراض کرے کہ (جس کی روزہ رکھنے کی عادت نہیں اس کے لیے) رمضان ہے جل روزہ رکھنا کیول مروہ ہے؟ اس کا جواب کی ایک طرح ہے:

پہلامعنی سے تا کدرمضان کے روزوں میں زیادتی نہ ہوجائے ،جس طرح عید کے دن روز ور کھنے سے منع کیا گیا ہے یہاں بھی ای معنی میں منع کیا گیاہے کہ جو پکھاہل کتاب نے اپنے روز وں میں اپنی آ راءاورخواہشوں سے اضافہ کیا اس سے بیچنے کی تعبیہ

اوراسی لیے بیم شک کاروز ہ بھی رکھنامنع ہے،حضرت عمار کہتے ہیں کہ جس نے بھی بیم شک کاروز ہ رکھااس نے ابوالقاسم صلی الله عليه وسلم كى نافرمانى كى ، يوم شك وه دن مچس ميں شك موكه رمضان ميں شامل ہے كنبيں؟ مثلاً كوئى غير ثقة تخص خبر دے كم رمضان كاجا ندنظرة كياب توائ شك كادن قرارديا جائكا

اورابرآ لودوا لےدن کو چھے علماء کرام ہوم شک شار کرتے ہیں اوراس میں روز ور کھنے کی ممانعت ہے۔

دوسرامعنی : نظلی اور فرضی روز وں میں فرق کرنا جا ہے، کیونکہ نو افل اور فرائض میں فرق کرنامشر وع ہے،اس لیے عید کے دن روز ہ رکھنامنع کیا گیاہے، اور نبی صلی اللّٰدعلیہ وسلم نے نماز میں بھی اس ہے منع کیا ہے کہ ایک نماز کود وسری کے ساتھ نہ ملایا جائے بلکہ اس میں سلام یا کلام کے ذریعہ فرق کرنا جا ہیے ، خاص کرنماز فجر کی سنتوں میں ، کیونکہ سنتوں اور فرائض کے ماہین فرق کرنا مشروع

ہے،ای بنا رِنماز گھر میں پڑھنی اور سنت فجر کے بعد لیٹنامشروع کیا گیا ہے۔

جب نی صلی الله علیه وسلم نے ایک شخص کودیکھا کہ وہ نماز تجرکی اقامت ہونے کے بعد بھی نماز پڑھ رہا ہے تو آپ نے اسے فرایا: کیا مج نماز چارد کعات ہے۔ (سی بخاری مدیث نبر (663)

بعض جابل فتم كے لوگ يرخيال كرتے ہيں كەرمضان تے بل روز ہندر كھنے كامعنى ہے كە كھانے پينے كوئنيمت سمجھا جائے تاك روزے رکھنے سے قبل کھانے پینے کی محصوت پوری کرلی جائے الیکن میگان غلط ہے اور جو بھی ایساخیال رکھے وہ جاہل ہے۔ اس مئلد کی دلیل وہی گذشتہ حدیث جودرج ذیل ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالی عنها بیان کرتی ہیں کہ رسول کر میم صلی اللہ علیہ وسلم ایک ون حیاشت کے وقت گھر میں آئے اور فرمایا: کیاتمہارے پاس کچھ(کھانے کو) ہے؟ تو عائشرض اللہ تعالی عنہانے جواب دیا: نہیں ، تورسول کر میم صلی اللہ علیہ وسلم فرايا " : كريس روز عص بون "اسام مسلم رحماللد في مسلم مين روايت كيا م-

شک کے دن تقلی روز ہے کی کراہت کا بیان:

وَالنَّالِثُ :أَنْ يَنْوِىَ التَّطَوُّ عَ وَهُوَ غَيْرُ مَكُرُوهِ لِمَا رَوَيْنَا وَهُوَ حُجَّةَ عَلَى الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ يُكُرَّهُ عَلَى سَبِيلِ الانتِدَاءِ، وَالْمُرَادُ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (كا تَتَقَدَّمُوا رَمَضَانَ بِصَوْمٍ يَوْمٍ وَلَا بِصَوْمٍ يَوْمَيْنِ) الْحَدِيثَ ، التَّقَدُّمْ بِصَوْمٍ رَمَضَانَ لِأَنَّهُ يُوَدِّيهِ قَبْلَ أَوَانِهِ ، ثُمَّ إِنَّ وَافَقَ صَوْمًا كَانَ يَصُومُهُ فَالصَّوْمُ أَفْضَلُ بِالْإِجْمَاعِ : وَكَذَا إِذَا صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ آخِرِ الشَّهْرِ فَصَاعِدًا ، وَإِنْ أَفْرَدَهُ فَقَدْ قِيلَ : الْفِطُرُ أَفْضَلُ احْتِرَازًا عَنْ ظَاهِرِ النَّهُي وَقَدُ قِيلَ : الصَّوْمُ أَفْضَلُ اقْتِدَاء بِعَلِيٌ وَعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَإِنَّهُ مَا كَانَا يَصُومَانِهِ ، وَالْمُخْتَارُ أَنْ يَصُومَ الْمُفْتِي بِنَفْسِهِ أَخْذًا بِالاِحْتِيَاطِ ، وَيُفْتِي الْعَامَّةَ بِالتَّلَوُّمِ إِلَى وَقُتِ الزَّوَالِ ثُمَّ بِالْإِفْطَارِ نَفْيًا لِلتَّهْمَةِ.

اورتیسری قتم ہے ہے کہ وہ نقل کی نیت کرے اور وہ مکر وہ نہیں ہے۔اس روایت کی بناء پر جوہم بیان کر چکے ہیں۔اور حضرت الم شافعی علیہ الرحمہ کے خلاف یبی حدیث دلیل ہے۔ کیونکہ وہ علی سبیل الابتداء مکروہ کہتے ہیں۔اور نبی کریم علی کے فرمان کہتم رمضان سے پہلے ایک دن یا دودن کے روزے مقدم نہ کرو۔اس سے مرادرمضان کے روزے کی نمی ہے۔ کیونکہ بیاس کو وقت سے پہلے اوا کرنا ہے۔اور اگر اس کا بیروز ہ اس کے موافق ہو گیا جو وہ رکھا کرتا تھا تو یہ بدا تفاق افضل ہے۔اورا یسے جب وہ کسی ماہ کے

(فيوضات رضويه (جدوم) (۲۹۳)

مفتی کے خودروز ورکھنے کا بیان:

یم شک کروزے میں فقہاءاحناف میں سے صاحب بدایے نے جومو تف کوبیان کیا ہے وہ بہے کہ شک کے دن مفتی روزہ خودر کھے۔اور دوسرول کو بھی وقت زوال تک انتظار کرنے کا تھم دے۔مفتی وقوم صرف مطلع کے ابرآ لود ہونے کی صورت میں روزہ ر ميس ورنهيس-

€190}

بو تصفی روزے کی کراجت کابیان:

وَالرَّابِعُ الَّهُ يُصْبِحَعَ فِي أَصْلِ النَّيَّةِ بِأَنْ يَنْوِى أَنْ يَصُومَ غَدًا إِنْ كَانَ مِنْ رَمَضَانَ وَلا يَصُومُهُ إِنْ كَانَ مِنْ شَعْبَانَ ، وَفِي هَذَا الْوَجُهِ لَا يَصِيرُ صَائِمًا لِأَنَّهُ لَمْ يَقُطَعُ عَزِيمَتَهُ فَصَارَ كَمَا إِذَا نَوَى أَنَّهُ إِنْ وَجَدَ غَدًا غَدَاءً يُفْطِرُ ، وَإِنْ لَمْ يَجِدُ يَصُومُ.

اوراس مسئلہ کی چھی صورت ہے ہے کہ وہ اصلی نیت کا روکر ے۔اس طرح نیت کرے کہ وہ آنے والی کل میں روزے رکھا گا۔ اگروہ رمضان کا دن ہواور اگرشعبان کا دن ہواتو وہ روز ہنیں رکھے گا۔ لہذا اس صورت میں روز بے دار نہ ہوگا۔ کیونکہ اس نے اپنے ارادے میں قطعی فیصلنہیں کیا۔ بیاس طرح ہوگیا جس طرح کسی فض نے بینیت کی کداگر آنے والی کارے اول وقت میں کھانا پایا تو افطاركر كااورا كركهانا شدملاتووه روزه ركهے گا۔

روزے میں نیت کو علق کرنے کا فقہی بیان:

فآویٰ عالمگیری میں ہے۔

ایک بیکدروزه رکھنے کوسی شرط کے ساتھ واجب کرے مثلاً میرافلاں کام ہوگیایا بیار تندرست ہوگیا۔ تو میں روزه رکھوں گا۔ اس صورت میں جب شرط پائی جائے مثلاً وہ کام پورا ہو گیا بیار تندرست ہو گیا تو اتنے روزے رکھنا اس پر واجب ہیں جتنے بولے

بال اگر روزے وغیرہ کو کسی الی شرط پر معلق یا مشروط کیا جس کا ہونانہیں جا ہتا مثلاً سیکہا کہ اگر میں تمہارے گھر آؤں تو مجھ پر اتنے روزے ہیں کہ اس کامقصودیہ ہے کہ میں تمہارے یہاں نہیں آؤں گا۔ ایس صورت میں اگروہ شرط پائی گئی یعنی اس کے یہاں گیا تو اختیار ہے کہ جتنے روز سے بولے تھے۔وہ رکھ لے یافتم تو ڑنے کا کفارہ دے دے کہ منت کی بعض صورتوں میں قتم کے احکام جاری ہوتے ہوں۔(در مختار وغیرہ) نذر کی ان دونو ل صورتوں کونذر معلق کہتے ہیں۔نذر کی دوسری قتم ہے نذر غیر معلق کے منت کوکسی شرط ہے معلق نہیں کیا۔ بلاشر طفماز، روز ہ یا حج وعمرہ کی منت مان لی تو اس صورت میں منت پوری کرنا ضروری ہے۔ (عالمگیری) نذر معلق میں شرط یائی جانے سے پہلے منت پوری نہیں کرسکتا۔ اگر پہلے ہی روز بے رکھ لیے بعد میں شرط پائی گئ تواب پھر

آخر میں تین یا زیادہ روزے رکھا کرتا ہے۔اوراس نے صرف اسی روزے کومفر د کیا تو فقہاء نے اس صورت میں افطار کوافضل کی

جبكه خابرى نبى سے بچتے ہوئے مير بھى كہا گيا ہے كەحفرت على المرتقلي رضى التدعنه حضرت عائشہ رضى التدعنها كى اقتداء كرتے ہوئے بیروز ہ رکھ کرتے تھے۔ کیونکہ وہ دونوں اس دن روزہ رکھتے تھے۔اور بہتر مسئد ریہ ہے کہ احتیاط پڑمل کرتے ہوئے مفتی خود روز ہ رکھے۔اورلوگوں کو بھی زوال سے پہلے تک انتظار کرنے کافتوی جاری کرے۔اوراس کے بعدوہ تہمت سے بیخے کیلیے افطار کا

امام بخدری علیه الرحمه لکھتے ہیں ابو ہریرہ رضی التدعنہ نے کہ نبی کریم صلی الله علیه وسلم نے فرمایاتم میں سے کوئی مخص رمضان ے پہیے (شعبان کی آخری تاریخوں میں) ایک یا دودن کے روزے ندر کھے البتہ اگر کسی کوان میں روزے رکھنے کی عادت ہوتو وهاس دن بھی روز ہ رکھ لے۔ (صحیح بخاری ، کتاب الصیام)

مثلًه كوكى مرماه مير بير يا جمعرات كاياكى اوردن كاروزه مر مفته ركهتا باورا تفاق سے وه دن شعبان كى آخرى تاريخوں مي آ گیا تووہ بیروز ہ رکھ لے،نصف شعبان کے بعدروز ہ رکھنے کی ممانعت اس لیے بھی وار دہوئی ہے تا کہ رمضان کے لیے طا**قت قائم** رہے اور کمزوری احق نہ ہو۔الغرض ہر ہر قدم پرشر نعت کے امرونہی کوسا منے رکھنا یہی دین اور یہی عبادت اور یہی اسلام ہے اور بھی ایمان ، ہر ہرجگدا پنی عقل کا دخل برگز برگز ند ہونا جا ہے۔

ا م ن کی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔حضرت ابو ہر رہے وضی اللہ عنہ ہے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فے ارشادفر مایاتم لوگ مهینہ ہے قبل روز ہے نہ رکھوکیکن و چخص روز ہے رہے جس کا دن روز ہ کا آجائے مطلب یہ کہ سی مختص کی عادمہ تھی ایک روزہ روز رکھنے کی۔اب دو دن رمضان المبارک ہے قبل آ گیا تو روزہ رکھ لے کیونکہ اس کی نیت استقبال کرنے کی نہیں

صوم يوم شك مين فقد شافعي وحفى كاختلاف كابيان:

حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک رمضان المبارک ہے آبیک دن قبل روز ہ رکھنا مکروہ ہے۔ان کی دلیل یہ ہے کہ جی كريم الفي في منع فرمايا ہے۔

جبکہ احناف فرماتے میں کہا گر کوئی شخص روز ہ پہنے ہے ہی ہر ماہ میں یااس کے آخر میں روز بے رکھتا ہوتو اس کیلئے وہ روز ہ رکھنا جائزے۔امام شافعی علیدالرحمد کی دلیل میں بیان کردہ حدیث کے بارے میں علامداین محود البابرتی حفی علیدالرحم لکھے ہیں کہ حدیث میں جس روز کے کی نبی کا تھم ہے اس سے رمضان کاروز ہمراد ہے۔ کیونکدونت سے پہلے وہ روز ہر کھتا جا تر نبیس۔ (عناميشرح البدايية عنه ٢٦٩، بيروت)

(فيوضات رضويه (جلاءة) ﴿٢٩٤﴾

امل نیت ہے ادا ہوجاتا ہے۔اور اگر اس نے اسے فاسد کردیا تو اس کی قضاء واجب نہیں ہوگ ۔ کیونکداس نے فرض ساقط کرنے كليخ الياكيا باورم مجمى ايك طرح نيت مين داخل موكيا-

مفتی وقوم کاروز و مطلع کے صاف وعدم صاف کے ساتھ ہوگا:

الم احمد رضا بریلوی علیه الرحمه لکھتے ہیں۔ اگر ۲۹ کی شام کومطلع صاف ہواور جاندنظر ندآ ئے تو ۴۰۰ کو قاضی مفتی کوئی بھی روز ہ نہ ر کھے اور اگرمطلع پرابر وغبار ہوتو مفتی کو جا ہے کہ عوام کوضحوہ کہ اس کی لیٹن نصف النہار شرعی تک انتظار کا حکم دے کہ جب تک پجھ نہ کمائیں پئیں، ندروزے کی نیت کریں، بلانیب روز ہشل روز ہر ہیں،اس نے میں اگر ثبوت شرعی ہے رویت ثابت ہو جے تو ب روزے کی نیت کرلیں روز و رمضان ہوجائے گا ،اور اگرید دفت گزرج نے کہیں سے ثبوت ندآئے تو مفتی عوام کو تکم دے کہ کھا میں پئیں، ہاں جو مخص کسی خاص دن کے روز ہے کا عادی ہو، اوراگراس تاریخؤ ہ دن آ کریڑے مثل ایک مخص ہر پیرکوروزہ رکھت ہادربیدن پیرکا ہوتوؤ واپنے ای نفل روز ہے کی نیت کرسکتا ہے شک کی وجہ سے رمضان کے روز سے کی نیت کر سے گایا یہ کہ جا ند ہو كياتوآ جرمضان كاروزه ركفتا مول ورنقل ،توكنة كارموكا وحديث يل ب:مسن صلام يسوم الشك عسمسى اباالقامسم وصلى الله تعالى عليه وسلم والله تعالى المم حس نے يوم شك كاروز وركھااس نے حضرت ابوالقاسم محمصلى الله تعالی علیه وسلم کی نافر مانی کی۔واللہ تعالی اعلم (صحیح بخاری،ج اجس۲۶۲،قدی کتب خانہ کراچی)

اگر جاند ہوجائے باشری شہادت گزرجائے تو کل کاروزہ ہے درند دو پہرتک کچھ کھ کیں پئیں نہیں اس خیال سے کہ شاید جاند البت ہوجائے، پھراگر ثابت ہوجائے تو روزہ کی نیت کرلیں ورنہ کھانا کھالیں اور جب تک رویت یا ثبوتِ رویت نہ ہوج ئے رمغمان کی نیت سے کل کاروز ہر کھنا حرام ہے۔ (فقادی رضوبیہ، ج ۱۹م ، رضا فاؤیڈیشن لا ہور)

ا کیلے تھی کی گواہی کے عدم قبولیت میں صورت میں اسے روزے کا حکم:

قَالَ ﴿ وَمَنْ رَأَى هِلَالَ رَمَضَانَ وَحُدَهُ صَامَ وَإِنْ لَمْ يَقْبَلُ الْإِمَامُ شَهَادَتَهُ ﴾ لِفَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (صُومُوا لِرُؤْيَتِهِ) وَقَدْ رَأَى ظَاهِرًا وَإِنْ أَفْطَرَ فَعَلَيْهِ الْقَضَاء ' دُونَ الْكَفَّارَةِ ، وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : عَلَيْهِ الْكَفَّارَةُ إِنْ أَفَطَرَ بِالْوِقَاعِ لِلَّآنَهُ أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ حَقِيقَةً لِتَيَقَّنِهِ بِهِ وَحُكُمًا لِوُ جُوبِ الصَّوْمِ عَلَيْهِ وَلَنَا أَنَّ الْقَاضِيَ رَدَّ شَهَادَتَهُ بِدَلِيلِ شَرْعِي وَهُوَ٠ تُهْمَةُ الْغَلَطِ ، فَأُوْرَتَ شُبُهَةً وَهَذِهِ الْكَفَّارَةُ تَنْدَرِءُ بِالشَّبُهَاتِ ، وَلَوْ أَفْطَرَ قَبْلَ أَنْ يَرُدَّ الْإِمَامُ شَهَادَتُهُ اخْتَلَفَ الْمَشَايِخُ فِيهِ ، وَلَوْ أَكْمَلَ هَذَا الرَّجُلُ ثَلاثِينَ ، يَوْمًا لَمُ يُفْطِرُ إلَّا مَعَ الْبِإِمَـامِ لِأَنَّ الْوُجُوبَ عَلَيْهِ لِلاحْتِيَاطِ ، وَالِاحْتِيَاطُ بَعْدَ ذَلِكَ فِي تَأْخِيرِ الْإِفْطَارِ وَلَوْ

روزے رکھنا واجب ہوں کے پہلے روزے اس کے قائم مقام نہیں ہو سکتے۔

اورغیر معلق میں اگر چے وقت یا جگہ معین کرے مگر منت پوری کرنے کے لیے بیضروری نہیں کہ اس سے بیشتریا اس کے فیر می ندہو سکے۔ بلکدا گراس وقت سے پیشتر روز ہے رکھ لے یا نماز پڑھ لی وغیرہ وغیرہ تو منت پوری ہوگئ۔ (ورمخار) یا نچویں قسم کے روزے کی کراہت کا بیان:

وَالْخَامِسُ :أَنْ يُضْجَعَ فِي وَصْفِ النَّيَّةِ بِأَنْ يَنْوِى إِنْ كَانَ غَدًّا مِنْ رَمَضَانَ يَصُومُ عَنْهُ، وَإِنْ كَانِ عَداَ مِنْ شَعْبَانَ فَعَنْ وَاجِبِ آخَرَ ، وَهَذَا مَكُرُوهٌ لِتَرَدُّدِهِ بَيْنَ أَمْرَيْنِ مَكُرُوهَيْنِ . ثُمَّ إِنْ ظَهَرَ أَنَّهُ مِنْ رَمَضَانَ أَجْزَأَهُ لِعَدَمِ التَّرَدُّدِ فِي أَصْلِ النَّيَّةِ ، وَإِنْ ظَهَرَ أَنَّهُ مِنْ شَعْبَانَ لَا يَجْزِيهِ عَنُ وَاجِبِ آخَرَ لِأَنَّ الْجِهَةَ لَمْ تَثْبُتُ لِلتَّرَدُّدِ فِيهَا ، وَأَصْلُ النَّيَّةَ لَا يَكُفِيهِ لَكِنَّهُ يَكُونُ تَنظَوُّعًا غَيْرَ مَضْمُون بِالْقَضَاء ِ لِشُرُوعِهِ فِيهِ مُسْقِطًا ، وَإِنْ نَوَى عَنْ رَمَضَانَ إِنْ كَانَ عَدَا مِنْهُ وَعَنُ التَّطَوُّعِ إِنْ كَانَ مِنْ شَعْبَانَ يُكُرَهُ لِأَنَّهُ نَاوٍ لِلْفَرْضِ مِنْ وَجُعٍ ، ثُمَّ إِنْ ظَهَرَ أَنَّهُ مِنْ رَمَضَانَ أَجْزَأَهُ عَنْهُ لِمَا مَرَّ ، وَإِنْ ظَهَرَ أَنَّهُ مِنْ شَعْبَانَ جَازَ عَنْ نَفْلِهِ لِأَنَّهُ يَتَأَدَّى بِأَصْلِ النَّيَّةِ ، وَلَوْ أَفْسَدَهُ يَجِبُ أَنْ لَا يَقْضِيَهُ لِدُخُولِ الْإِسْقَاطِ فِي عَزِيمَتِهِ مِنْ

اوراس مسلد کی پانچویں صورت میہ ہے۔نیت کی صفت میں تر دید کرے ۔لینی اس نے اس طرح نیت کی کہ اگر کل رمضان کا دن ہوا تو وہ اس کاروز ہ رکھے گا۔اورا گرکل شعبان کا دن ہوا تو وہ کسی دوسر ہواجب کاروز ہ رکھے گا۔اورابیا کرنا مکروہ ہے کیونکہ ہے مسكد دو حكمول كے درميان گھو منے والا ہے۔اوراس كے بعد اگراس پر ظاہر جوا كدرمضان كا دن ہے تو رمضان كا روز ہ جائز ہو كيا کیونکہ اس کی اصل نیت میں کوئی شک نہیں ہے۔اورا گراس پر بینظا ہر ہوا کہ شعبان کا دن ہےتو دوسر **ے واجب کا روز ہ کا فی نہوگا۔** کیونکہ روزے کی جہت میں شک کی وجہ سے جہت ٹانی ثابت نہ ہوگی ۔اور سی دوسرے واجب کیلئے اصلی نیت کافی نہیں ہوتی ۔للذا اس کا بیروز نقل ہوج نے گا۔ بہذا میقضاء کی صانت کے ساتھ نہیں ہوگا۔ کیونکداس نے بیروز ہواجب کوسا قط کرنے والا سمجھ کرد کھا ہے۔اوراگراس نے رمضان کی نیت کی کہ آنے والی کل میں اگر رمضان ہوایا اس نے نفل کی نیت کی کہ اگر کل شعبان ہوا تو بیکروہ ہے۔ کیونکہ ریجی ایک طرح سے فرض کی نیت کرنے والا ہے۔ اور پھراس پر بیظاہر ہوا کہ وہ رمضان کا دن تھا تو اس کو کا فی ہوگا ا دلیل کی بنیاد پرجو پہلے بیان ہو چکی ہے۔اوراگراس پر ظاہر ہوا کہوہ شعبان کا دن ہےتو اس کانقلی روزہ جائز ہوگیا کیونکہ نقلی روزہ

أَفْطَرَ لَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ اعْتِبَارًا لِلْحَقِيقَةِ الَّتِي عِنْدَهُ.

اورا گر کسی شخص نے اکیلے رمضان کا جاند دیکھا تو شخص خودروز ہ رکھے خواہ امام نے اس کی گوائی قبول ند کیا ہو۔ تودہ آدی خودروزه رکھے کیونکہ نبی کریم اللغ نے فر مایا: کہ جاند دیکھ کرروز ہ رکھواور جاندد کھھ کرروز ہ افطار کرو۔حالانک وہ مخف **خاہری حالت** کے ساتھ جاند کو دیکھ چکا ہے ۔اگر اس تخف نے روزہ ندر کھا تو اس پر اس روزے کی قضاء واجب ہوگی اس پر ک**فارہ نہ ہوگا۔ جبکہ** حضرت امام شافعی علیه الرحمہ نے فرمایا: که اس بر کفار و بھی واجب ہوگا۔ جبکہ اس نے افطار جماع کے ساتھ کیا ہو۔ کیونکہ جماع کے ساتھ اس کاروز وہوڑنا بیاس طرح ہے جس طرح اس نے رمضان میں حقیقی معنوں میں روزے کوتوڑا ہے۔ کیونکہ حقیقت میں اے رمضان کایقین ہے اور حکمی طور بھی کیونکہ اس پر روز ہے کی قضاء واجب ہے۔جبکہ جماری ولیل کےمطابق قا**ضی نے اس مخف کی** ولیل کوشری دلیل کےمطابق رد کیا ہے اور شرعی دلیل اس کیلے علطی کی تہمت ہے۔ لہذ ااس طرح ایک شبہ پیدا ہوجس کی وجہ كفاره ماقط موكيا كيونك كفارات شبهات كي وجد سے ساقط موجاتے ميں _ (قاعدہ هميد) اور اگراس نے امام كى ترويد سے بہلے روزے کوتو ڑویا تواس میں مشائخ نے اختلہ ف کیا ہے کہ اگراس آ دی نے تمیں روزے کمل کیے ہیں تو افطار نہ کرے ہاں البتہ جب وہ امام کے ساتھ ہو۔ کیونکہ پہلے روز سے کا وجوب اس پرصرف احتیاط کی دلیل پرمٹنی تھا۔اور اس کے بعد جواحتیاط ہے وہ تاخیر افطار کی وجہ سے ہے۔ اور اگر اس نے افطار کیا تو اس پر کفارہ واجب نہ ہوگا۔ ای حقیقت پر قیاس کرتے ہوئے جواس کے ہاں ثابت

رؤيت ملال مين ايك مستور الحال كي كوابي كي قبوليت كابيان:

علامه ابن عابدين شامي حنفي عليه الرحمه لكصة مين - كافي حاكم جس مين امام حمد كاتمام كلام، كتب فلا مرالرواية كالجمع فرماديا ب یوں ہے کدرمضان میں ایک مسلمان مرد یاعورت عادل یا مستورالحال کی گواہی مقبول ہے جبکہ میر گواہی دے کہ اس نے جنگل می دیکھا یا شہر میں دیکھااورکوئی سبب ایسا تھا جس کے باعث اوروں کونظر ندآیا انتی اوران دونوں روایتوں میں منا فات نہیں ا**س لیک** جماعت عظیم کی شرط و ہاں ہے کہ گواہ شہر میں غیر مکان بلند پر ہوتو ہے بچھلی روایت اُس پہلی کے اطلاق کی قید بتاتی ہے اور اس پر دلیل یہ کہ پہلی میں ایک کی گواہی نہ مانے کی وجہ یفر مائی کہ تنها اُس کا دیکھناغلطی میں ظاہر ہے اوراُس چھیلی صورت لیمن جبکہ ؤ وجنگل میں یا بلندمكان برتهاوه رَوك وجدنه ما ني كن اس لي محيط مين فرمايا كه اس حالت مين تنها أس كاديكهنا خلاف ظاهر نه جوگا -

(ردالمحتار، ج٢،٥ ا١٠، مصطفى الباليمم)

تشريحات مدايه

بح الرائق میں فرمایا کہ جب لوگ چاند و کیھنے میں کا ہلی کریں تو اس روایت پڑمل جا ہے کہ دوگواہ کا فی ہیں کہ اب ؤ وجہ نہ دی " كەسب چاندو ئىھنے میں مصروف تھے اور مطلع صاف تھا تو فقط انہی دو كونظر آنا "بعيد از قياس ہے، اور ولوالجيه وظهيريہ ہے ظاہر

ہوتانے کے فاہر الروایة میں صرف تحدد کو ہان کی شرط ہاور تعدد دونے بھی ہوگیا انتہی اور ہمارے زمانے میں لوگوں کاکسل آ تھول ر کھا ہے تو دوکی گواہی کو بینہ کہیں گے کہ جمہور کے خلاف انہی کو کیسے نظر آ گیا جس سے گواہ کی غلطی فل ہر ہوتو خلا ہر الروایة کی وجہ نہ رى أواس دوسرى روايت بركتوى دينالازم أوا_(د دالمحتار، ج٢،ص ١٠١ مصطفى البالي مصر)

عادل مستوراورفاس كي تعريفات وتقهى احكام:

الوك تين تتم مين : ()عادل ()مستور ()فات عادل وُ ومرتكب كبيره عديا خفيف عد الحركات نه بو-

قلت مرتكب كبيره نه بواقول ارتكاب كبيره ين اصرار صغيره بهي آيا كه غيره اصرار سے كبيره بوج تا ہے۔ (رياعلماء كاليقول كەكبائر كاترك اور صغائر پراصرارالخ تواس سے مرادوضاحت ہے ندكتاميل تعريف، جبيما كەنفى نېيى قىت خفيف الحركات نە بو جیے بازار میں کھاتے پھرنایا شارع عام چلنے پرراہ میں پیٹا ب کو بیٹھنااورمستور پر پوشیدہ حال جس کی کوئی بات مسقطِ شہادت معلوم میں _اور فائن جو ظاہر أبدا فعال ہے۔

عادِل کی گواہی ہرجگہ متبول ہے اورمستور کی ہلال رمضان میں ، اور فاسق کی تہیں نہیں۔ پر بعض روایات کے بعض الفاظ بظاہر اں طرف جاتے ہیں کہ رمضان میں فاسق کی شہادت بھی من لیں ممکن ہے کہ اُس شہر کا حاکم شرع یہی خیال رکھتا ہو،اگر چیتحققین نے اسے زورویا۔ توجس فاسق کومعلوم ہوکہ یہال کے حاکم کا بیمسلک ہے اس پر جینک گواہی وین واجب ہوگی ورزنہیں، اور رمضان میں جبکہ عاول ومستور کا ایک تھم ہے، تو اِس وجوب میں بھی میساں میں گے۔ رہای دِل، جب ؤ ہوائم المقبول ہے تو اُس پر وجوب بهي مطلقا بيعني رمضان موخواه عيدالفطرخواه عيدالانفي-

عاول پرلازم ہے کہاس نے جس رات جا ندو بھاہای رات حاکم کے پاس گواہی دے تا کہ لوگ میں کو بےروزہ ندائھیں، اور پیگوائی فرض عین ہے۔ (مر اقی الفلاح مع حاصیة الطحطاوی ، ۳۵۸ ، نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی)

كفارات شبهات كي وجه ب ساقط موجاتي بي _ (قاعده فقهيه):

اس قاعدہ کی وضاحت پیہے کہ جب کسی تھم کے کفارے کے ثبوت میں دلیل پیش کی جائے تواس میں شک بیدا ہوجائے تو وہ کفارہ ساقط ہوجائے گا۔اور بیقاعدہ اس مسئلہ میں حدود کی طرح ہے یعنی جس طرح حدود شبہات سے ساقط ہوجاتی ہیں اس طرح کفارے بھی شبہات ہے ساقط ہوجاتے ہیں۔

ا کیے عورت نفاس میں مبتلا ہوگئ تو اس کے ذمہ ہے کفارہ ہما قط ہوجائے گا،ای طرح اگر کو کی محف اس دن کسی ایسے مرض اور الى تكليف ميں مبتلا ہوگيا جس ميں روز ه ندر كھنا جائز ہے اور بير كه وه مرض و تكليف قند رتى ہوتو كفاره ساقط ہوج ئے گا۔ قند رتى كى قيد اس لیے ہے کہ فرض کیجے کسی خص نے قصداروز ہ تو ڑ ڈالا اور پھراپنے آپ کواس طرح زخی کرلیا کہ اس حالت میں روزہ ندر کھنے کی اجازت ہے یا ہے آپ وجیت یا پہاڑے گرالیا تو ظاہر ہے کہ ایس صورت میں وہ تکلیف اور مرض اس کا خووا پنا پیدا کمیا ہوا ہوگا۔

اليي صورت مين علماء كاختلافي اقوال بين بعض حضرات توكيته بين كه الن صورت مين كفاره ساقط بهو جائع كاجب كدوم ف حضرات کا قول ہے کہ کفارہ ساقط نہیں ہوگا اور کمال کے قول کے مطابق مختار اور زیادہ سیجے کہ کفارہ ساقط نہیں ہوتا جمع العلوم میں منقول ہے کہ اگر کسی مخص نے زیادہ چلنے یا کوئی کام کرنے کی وجہ اپنے آپ کو تکلیف ومشقت میں مبتلا کیا یہاں تک کراہے مہت زیادہ اورشدید پیاس کی اوراس نے روزہ تو ڑ ڈالا تو اس پر کفارہ لا زم ہوگا کیکن بعض حضرات کہتے ہیں کہ کفارہ لازم نہیں ہوگا اوراى قول كوبقائى رحماللد في محل اختيار كيا بي جيسا كتا تارخانيدي منقول ب-

حجاز مقدس (سعودي عرب) مين جهي روئيت بلال كانتاز هه:

عید کا چاند نظر آنے یا نظر ند آنے کا تنازع پاکستان میں تو کم وثیش ہرسال پیش آتا ہی ہے، اس لئے ملک میں دو دوعیدیں منانی جاتی ہیں سیکن اس بار سعودی عرب میں بھی عید کا جاند تنازع کا باعث بن گیا ہے۔جدہ کی فلکیاتی سوسائٹی نے شوال کے جاند نظرا نے کے فیصلے کو غلط قراردے دیا ہے جس کے بعد وہاں ایک نئی بحث چھڑ گئی ہے۔

فلکیاتی سوسائٹ کا اعتراض ہے کہ 30 اگست کو کیم شوال نہیں تھی عرب میڈیا کے مطابق جدہ کی فلکیاتی سوسائٹ کا کہنا ہے کہ سعودی عرب میں 29 اگست کو جا ندنظر آنے کا کوئی امکان نہیں تھا اور جا ندنظر آنے کا غلط اعلان کیا گیا اور عید غلط منائی گئی ہے۔ اس اعلان کے ساتھ ہی ملک میں نئی بحث چھڑ گئی ہے کہ کیا سعودی عوام کوایک روزے کا کفارہ ادا کرنا ہوگا ؟ یہ بحث کس صد تک

نظر بددرست جواتوا يسيصورت مين اسلامي توانين اورقواعد وضوابط كےمطابق فديداداكرنا يرتا ہے۔

ایک بزرگ شہری کے مطابق سعودی عرب کی تاریخ میں ایسا ہی ایک واقعہ ماضی میں بھی ہوچکا ہے۔ حکومت نے عید الفطر کا جا ندنظرا نے کے غلط فیصلے کا اعتراف کرتے ہوئے اعلان کیا تھا کہ چونکے غلطی حکومت سے ہوئی ہے لہٰڈا ایک روزے کا فدمیجی حکومت ہی براداشت کر ہے گی۔

واضح رہے کہ فدیدی رقم کانعین ملک کی تمام آبادی اور عمرے کی غرض سے سعودی عرب آنے والے لاکھوں زائر کن کے لحاظ سے ہوتا ہے۔ بیرقم کروڑوں یااربوں ریال کے مساوی بنتی ہے۔ حکومت فدیہ کی رقم رفائی کاموں اور رفائی اداروں پرخرچ کرتی

> اگراس سال بھی فدیدی ادائیگی کا اعلان ہوا تو حکومت کوکروڑوں یاار بوں ریال کاخرچ برداشت کرنا پڑے گا۔ الل تشیع کے نزو یک روئیت ہلال کے نظریات:

سوال : کیانجومیوں کے اندازے کے مطابق جنتری کے ذریعہ مہیندی پہلی تاریخ ابت ہوجاتی ہے؟ جواب: تمام مراجع كرام: نبيس! ثابت نبيس بوتى ليكن اگرانسان كوا كلى بيان كرده تاريخ پريفين واطمينان حاصل بوجائ

تو ٹابت ہوجاتی ہے۔

سفر میں رویت ہلال:اس بات کو مدنظر رکھتے ہوئے کہ چیجی مما لک میں جا ند کا اعلان ایک دن پہلے ہوجا تا ہے جولوگ ذریعہء معاش کی تلاش میں ان ممالک کاسفر کرتے ہیں استھے لئے رمضان کے روزے اور عید فطر کا تھم کس جگہ سے کمتی ہوگا؟ جواب : تمام مراجع کرام : شرعی اورمعتبر ذرائع سے مہینہ کی پہلی تاریخ ٹابت ہونے کی صورت میں انہیں اس جگہ کے مطابق مل كرنا جا بع جهال جاند يكما كيا ب-

افق كااختلاف: اگرمهينه كا جاند عربستان مين ديكها جائة كياايران مين بھي مهينه كي پهلي تاريخ ابت بوجاتي ہے؟ جواب : آیات عظام جواد تبریزی، صافی گلپایگانی اورنوری ہمدانی کےعلاوہ تمام مراجع کرام: نہیں اایران کے لئے پہلی تاريخ ثابت نبيس بوتى _ ((توضيح المسائل _ العروة الوهي لا ج فصل في طرق ثبوت الهلال

آیات عظام جواد تیریزی مصافی گلیایگانی، فاصل لفکرانی، نوری بهدانی اور وحیدخراسانی : اگرشری اور معتبر ذرائع سے ثابت موتواریان کے لئے بھی پہلی تاریخ ٹابت ہوجاتی ہے۔

کته : آیات عظام جواد تبریزی ، صافی گلیائیگانی ، نوری جمدانی اوروحید خراسانی کے اعتبار سے مختلف جگہوں کا رات میں مشترک ہونامینے کی پہلی تاریخ ثابت ہونے کے لئے کافی ہوتا ہے اور افق کا ایک ہونا ضروری ہیں ہوتا۔

سوال :اگر ماہ رمضان یا شوال کا جاند کسی ایسے ملک میں دیکھا جائے کہ جسکا افق جمارے شہرے ایک یا دوگھنٹہ مختلف ہوتو کیا المارے لئے بھی مہیند کی میل تاریخ فابت اوجاتی ہے؟

جواب: آیات عظام امام تمینی مهجت مفامندای مصافی گلپایگانی م مکارم شیرازی اور فاضل تفکرانی: جس شهریا ملک میں چاندد يكھاجار ہاہا كروہ شرقى ممالك ميں ہوتو مهيندى پہلى تاريخ ثابت ہوجاتى ہادرا كرشر قى ممالك ميں اسكاشار ند بو اران کیلے عربتان) تومہینہ کہ پہلی تاریخ ٹابت نہیں ہوئی ہے۔

آیات عظام جواد تیریزی،صافی گلپایگانی،نوری ہمدانی اور وحیدخراسانی :اگررات میں دونوں مشترک ہوں تو مہینہ کی کہل تاریخ ثابت ہا گر چافق کے اعتبارے ایک ندہوں اور شرقی ممالک میں انکا شارندہوتا ہو۔ (توضیح المسکل)

مثال کے طور پر افغانستان ،ایران کیلیے مشرق میں واقع ہے ،اگر جائد وہاں دیکھا جائے تو ایران کے لئے بھی ثابت ہے یا اگر عا ندمشہدیں دیکھا گیاتو تہران کے لئے بھی عاند ثابت ہے۔

ان جگہوں برجاندشری اورمعتبر ذرائع ہے ثابت ہوتا کہ جارے ملک کے لئے بھی مہیند کی پہلی تاریخ ثابت ہوسکے۔ سوال : اگر جا ندعراق میں دیکھا جائے تو کیا تہران میں رہنے والے لوگوں کے لئے بھی مہینے کی پہلی تاریخ ثابت ہے؟ جواب: آیات عظام امام تمینی ، بہجت ، سیتانی ، خامندای ، مکارم شیرازی : چونکدان دونوں جگہوں کے افق میں اختلاف بہت ہی کم (تقریباً وس منٹ) ہے البدام ہیند کی تاریخ تبران میں رہنے والول کے لئے بھی ثابت ہے۔

(گواہوں) کی شرط نگاتے ہیں۔اوران کےخلاف ہماری جست وہی دلیل ہے جسے ہم بیان کر چکے ہیں اور یہی حکم ثابت ہے کہ نبی كريم الله في المان كے جاندكى روئيت بي ايك آوى كى كوائى كو قبول كيا ہے۔ اور اگرامام نے ايك آدى كى كوائى كو قبول كرليا اور لوگوں نے تبیں روزے رکھے تو وہ افطار نہ کریں ۔اور بیای روایت کے مطابق ہے جس کو حضرت امام حسن علیہ الرحمہ نے حضرت

ا مام اعظم علیہ الرحمہ ہے روایت کیا ہے۔اور یہی احتیاط پر ہے کیونکہ ایک آ دمی کی گواہی ٹابت نہیں کرسکتی۔اور حضرت امام مجمد علیہ الرحمہ سے روایت ہے کہ لوگ افطار کریں۔ کیونکہ ایک آ دمی کی گواہی سے ٹابت ہونے والے رمضان میں افطار کا تھکم دیا ج سے گا۔ اگر چدابندائی طور پرایک آدی کی شہادت سے افطار ثابت نہیں کیا جاسکتا۔جس طرح وراثت کاحق اس بات برمبن ہے کدوائی کی

اعرانی کی شہادت برروزے کا حکم:

شہادت سے ثابت ہوجائے۔

حضرت ابن عباس رضي الله عنه كهتج هيل كها مك اعرابي نبي كريم صلى الله عليه وآله وسلم كي خدمت ميس حاضر موااور كهنے لگا كه میں نے رمضان کا جاند دیکھا ہے آنخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے فر مایا کیتم کیااس بات کی گواہی دیتے ہو کہ اللہ کے سوا کوئی معبوذ نبیں ہے۔اس نے کہا کہ ہاں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کیائم اس بات کی گواہی دیتے ہو کہ محرصلی اللہ علیہ و آلدوسكم الله كے پنجيبر ہيں؟ اس نے كہا ہاں اس كے بعد آنخضرت صلى الله عليه وآله وسلم نے حضرت بلال رضى الله عنه سے فر ما يا كه بلال لوگول بین اعلان کردو که کل روزه رهیس _ (ایوداؤد، ترفدی، نسانی ، این ماجه، داری)

بیصدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ جو تحص مستور الحال ہولینی اس کا فاسق ہونا معلوم نہ ہوتو رمضان کے جاند کے بارے میں اس کی شہادت معتبر اور قابل قبول ہوگی نیزیہ کہ رمضان کے جاندگ گواہی دیتے ہوئے لفظ شہادت کا استعمال شرطنہیں

نیزاس مدیث سے بیہ بات بھی معلوم ہوئی کہ ہلال رمضان شریف شہادت میں صرف ایک شخص کی گواہی قبول کی جاسکتی ہے چانچ خفی مسلک میں سیح مسلد یہی ہے کہ ہلال رمضان کی رویت ایک عادل یامستورالحال شخص کی شہادت سے ثابت ہوجاتی ہے نیز ید کہ ہلال رمضان کی شہاوت میں لفظ شہاوت کا استعال شر طنہیں ہے گرا کی شخص کی گواہی اسی صورت میں معتبر ہوگی جب کہ طلع ابر وغبار آلود ہوا گرعید کی جاندرات کواہر وغبار ہوتو پھر دومردیا ایک مر داور دوعادل و آزادعورتوں کی شہادت ہی معتبر ہوگی نیزیہ کہ اس موقع برلفظ شہادت کا استعمال بھی شرط ہوگا پھرموقع وکل کے پیش نظر شہادت کی صورت بھی بدلتی رہتی ہے۔مطلع صاف ہوتو جماعت کثیره کی شہادت ضروری ہوگی۔

ایک غلط نظریے کی زدمیں عوامی خیالات:

آخر میں اس غلط نظریہ کا اِزالہ کر دینا بھی ضروری ہے کہ سعودی عرب جواسلامی مما لک کے لئے ایک مرکز کی حیثیت رکھتا ہے،

آ یات عظام جواد تیریزی ،صافی گلپایگانی،نوری ہمدانی،وحید خراسانی : ہاں!مہیندی پہلی تاریخ ان کیلئے بھی تاب**ت ہے۔** جب آسان ابرآ لود جوتو حكم شهادت:

قَالَ ﴿ وَإِذَا كَانَ بِالسَّمَاءِ عِلَّهُ قَبِلَ الْإِمَامُ شَهَادَةَ الْوَاحِدِ الْعَذْلِ فِي رُؤْيَةِ الْهِلالِ رَجُلًا كَانَ أَوْ امْرَأَةً حُرًّا كَانَ أَوْ عَبْدًا ﴾ لِلَّانَّهُ أَمْرٌ دِينِيٌّ ، فَأَشْبَهَ رِوَايَةَ الْإِخْبَارِ وَلِهَذَا لَا يَخْتَصُّ بِـكَ فُظِ الشُّهَادَةِ ، وَتُشْتَرَطُ الْعَدَالَةُ لِأَنَّ قَوْلَ الْفَاسِقِ فِى الدِّيَانَاتِ غَيْرُ مَقْبُولٍ ، وَتَأْوِيلُ قَـوْلِ الطَّحَاوِيِّ عَدُلًا كَانَ أَوْ غَيْرَ عَدْلِ أَنْ يَكُونَ مَسْتُورًا وَالْعِلَّةُ غَيْمٌ أَوْ غُبَارٌ أَوْ نَحْوُهُ ، وَفِي إِطُلَاقِ جَوَابِ الْكِتَابِ يَدُخُلُ الْمَحْدُودُ فِي الْقَذْفِ بَعْدَ مَا تَابَ وَهُوَ ظَاهِرُ الرِّوَالِيَةِ لِأَنَّهُ خَبَرٌ دِينِيٌّ ، وَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ : أَنَّهَا لَا تُقْبَلُ لِأَنَّهَا شَهَادَةٌ مِنْ وَجُهِ ، وَكَانَ الشَّافِعِيُّ فِي أَحَدِ قَوْلَيْهِ يَشْتَرِطُ الْمَثْنَى وَالْحُجَّةُ عَلَيْهِ مَا ذَكَرُنَا ، وقَدْ صَحَّ (أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبِلَ شَهَادَةَ الْوَاحِدِ فِي رُؤْيَةِ هِلَالِ رَمَضَانَ) ثُمَّ إذَا قَبِلَ الْإِمَامُ شَهَادَةَ الْوَاحِدِ وَصَامُوا ثَلاثِينَ يَوْمًا لَا يُفْطِرُونَ فِيمَا رَوَى الْحَسَنُ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ لِلاحْتِيَاطِ ، وَلأَنَّ الْفِطْرَ لَا يَثْبُتُ بِشَهَادَةِ الْوَاحِدِ ، وَعَنْ مُحَمَّدٍ أَنَّهُمْ يُـفْطِرُونَ وَيَنَّبُتُ الْفِطُرُ بِنَاءً عَلَى ثُبُوتِ الرَّمَضَانِيَّةِ بِشَهَادَةِ الْوَاحِدِ ، وَإِنْ كَانَ لَا يَغَبُثُ بِهَا الْتِدَاء "كَاسْتِحْقَاقِ الْإِرْثِ بِنَاء عَلَى النَّسَبِ الثَّابِتِ بِشَهَادَةِ الْقَابِلَةِ.

اوراگرا آسان برکوئی علت (بادل وغیرہ) ہوں تو مسلمانوں کے امام کیلئے تھم ہے کہ وہ جاند دیکھنے والے ایک عادل مخف کی گواہی قبول کرلے۔اگرچہوہ مرد ہویاعورت ہو،آزاد ہویا غلام ہواس لئے کہ بید پنی مسئلہ ہے۔البذا بیرحدیث کے روایت کے مطابق ہوگیا۔اوراس دلیل کی بنیاد پروئیت ہلال کی گواہی کوشہادت کے لفظ کے ساتھ خاص کردیا گیا ہے۔اورعادل ہونے کی شرط اس لئے ہے کدوینی احکام میں فاس تے قول کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔ جبکہ حضرت امام طحاوی علیہ الرحمہ کا قول کہ وہ عادل ہویا غیر عادل ہوتو مرادیہ ہے کہ جس کا حال پوشیدہ ہو۔اور بادل کی یا غباریاس کی مثل علت (کا اعتباراس لئے کیا گیا ہے) کے صاحب کتاب (قدوری) نے اس کا اطلاق اس طرح کیا ہے جس طرح حدقذف والا جب توب کرلے تو وہ (گواہی) میں داخل ہوجاتا ہے۔اور ظا ہرالروایت میں اس طرح ہے کیونکہ رینجرہے۔اورحضرت امام اعظم علیہ الرحمہ کے نزدیک حدقذ ف والے کی گواہی کو قبول نہیں کیا ا جائے گا۔ کیونکہ ایک طرح رہ بھی شہادت ہے۔ اور حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ کے دونوں اقوال میں ہے ایک قول میں دو(۲)

اس كے ساتھ اى تمام اسلامى ملكول ميں روز داورعيد كواداكرنا جائے۔

ينظريداسلاي تعليم كرمرامرخلاف ب-اس كئے كروزه اورعيد كا انحصار روئيت بلال بر ب جبيا كر حديث ميں ب: صوموا لروئيته وافطروا لووثيته كمهاندد كيمكرروزه ركلواورجا ندد كيمكرافطاركرو نيزمطالح كااختلاف بجى اليي حقيقت بے کہ اس کا نکار ناممکن ہے، اس لئے بینظر بیسرے ہی سے فلط ہے کہ سعودی عرب کے ساتھ دیگر اسلامی مما لک روز ہ رکھیں اور عیداور دیگرمناسک ادا کریں۔

چھ ماہ یا کم بیش مدت کے دن؟

بعض ایسے علاقے ہیں وہاں چھے ماہ کا دن اور چھے ماہ کی رات ہوتی ہے بلکہ بعض ایسے علاقے بھی ہیں جہاں غروبی **آ فاب کے** تھوڑی در بعد فجرطلوع موجاتی ہے۔الی صورت میں جوان علاقوں کے مسابید ملک یا علاقے ہیں، ان کے اوقات کے مطابق اندازه کر کے نماز پڑھی جائے اور روز ہے رھیں جائیں، چنانچہ جامع تر مذی میں نواس بن سمعان سے روایت ہے کہ وجال زمان میں چالیس دن قیام کرے گا۔ایک دن سال بفترر دوسرا دن مہینہ بفتر رتیسرا دن جمعہ بفتر رہوگا اور باقی دن عام دنوں کے برابر ہوں گے۔ صحابہ رضی اللہ تعالی نے دریافت کیا کہ اے اللہ کے رسول کہ جب دن سال بعقر موگا تو اس میں صرف ایک دن کی نمازیں کفایت کریں گی؟ آپ صلی الله علیه وسلم نے فرمایا: نہیں، انداز ہ کر کے سال بھرکی نمازیں پڑھی جائیں۔

مطلع کے عدم صاف ہونے میں شہادت وحدہ میں نقد فی کابیان:

امام احمد رضا بریلوی حنفی علیه الرحمه لکھتے ہیں ۔خودشہادت رؤیت لیعنی جاند دیکھنے والے کی گواہی ، ہلال رمضان مبارک کے لیے ایک ہی مسلمان عاقل، بالغ ،غیر فاسق کا مجرد بیان کافی ہے کہ میں نے اس رمضان شریف کا ہلال فلاں دن کی شام کودیکھااگر چەكنىز ہواگر چەستورالحال ہو، جس كى عدالت باطنى معلوم نہيں ، ظاہر حال پابند شرع ہےاگر چداس كاميە بيان مجلس قضاء ميں نه **ہو،اگر** چہ گواہی دیتاہُوں نہ کچے، نہ دیکھنے کی کیفیت بیان کرے کہ کہاں ہے دیکھا کدھر کو تھا کتنا او نیاتھاوغیر ڈ**لک۔ بیاس صورت میں** ہے کہ شعبان کومطلع صاف نہ ہو، چاند کی جگدابریا غبار ہو، اور بحال صفائی مطلع اگر ویسا ایک مخص جنگل ہے آیا بلند مکان پر تھا تو بھی ایک ہی کا بیان کافی ہو جائے گا، ورندد یکھیں گے کہ وہال کے مسلمان جاند دیکھنے میں کوشش رکھتے ہیں، بکثرت لوگ متوجہ ہوتے ہیں یا کابل ہیں دیکھنے کی پروائبیں، بے پروائی کی صورت میں کم ہے کم دودر کار ہوں گے اگر چہ مستورالحال ہوں،ورندایک جماعتِ عظیم جائے کہ اپنی آئکھ سے جا ندد کھنا بیان کرے جس کے بیان سے خوب غلبظن حاصل ہوجائے کہ ضرور جا تد ہُو ااگر چہ غلام یا تھے فساق ہوں ،اورا گر کثرت حدِ تو اتر کو پہنچ جائے کہ عقل اتنے شخصوں کا غلط خبر پر انفاق محال جانے تو اس خبر مسلم و کافر سب کی مقبول ہے۔ باقی گیارہ ہلالوں کے واسطے مطلقاً ہر حال میں ضرور ہے کددومردعادل یا ایک مردوعور تیں عادل آزادجن کا ظاہری وباطنی حال تحقیق ہوکہ پابندشرع ہیں، قاضی شرع کے حضور لفظ اھھد گواہی دیں بعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے اس مینے کا ہلال فلان دن کی شام کودیکھااور جہال قاضی شرع نہ ہوتو مفتی اسلام اُس کا قائم مقام ہے جبکہ تمام اہلِ شہر سے علم فقہ میں زائد ہو

اُس کے حضور گواہی دیں اور اگر کہیں قاضی ومفتی کوئی ندہوتو مجبوری کواور مسلمانوں کے سامنے ایسے عاول دومر دیا ایک مرددوعورتوں کابیان بے لفظ المحمد بھی کافی سمجما جائے گاء ان گیارہ ہلالوں میں ہمیشہ یہی تھم ہے مگر عیدین میں اگر مطلع صاف ہواورمسلمان رؤیب ہلال میں کا بلی ندکرتے ہوں اور وہ دو گواہ جنگل یا بلندی سے ندآئے ہوں تو اس صورت میں وہی جماعتِ عظیم در کارہے، ای طرح جہاں اور کسی چاند مثلًا بلال محرم کا عام مسلمان ورااہتمام کرتے ہوں تو بحالتِ صفائی مطلع جبکہ شاہدین جنگل یابلندی ہے ندآ كي تو ظاہراجماعت عظيم بى جائے كہ جس وجدے أس كا ايجاب رمضان وعيدين ميں كيا كيا تھا يہاں بھى حاصل ہے۔(فآوی رضوبہ جواج ،رضافاؤ تریش لا مور)

ماف مطالع كي صورت كثير لوكول كوكوابي كاعكم:

قَالَ ﴿ وَإِذَا لَمْ نَكُنْ بِالسَّمَاء عِلَّةٌ لَمْ تُقْبَلُ الشَّهَادَةُ حَتَّى يَرَاهُ جَمْعٌ كَثِيرٌ يَقَعُ الْعِلْمُ بِخَبَرِهِمُ) لِلَّانَّ التَّفَرُّدَ بِالرُّؤْيَةِ فِي مِثْلِ هَذِهِ الْحَالَةِ يُوهِمُ الْعَلَطَ فَيَجِبُ التَّوَقَّفُ فِيهِ حَتَّى يَكُونَ جَمْعًا كَثِيرًا ، بِخِلافِ مَا إِذَا كَانَ بِالسَّمَاء عِلَّةٌ لِأَنَّهُ قَدْ يَنْشَقُ الْغَيْمُ عَنْ مَوُضِعِ اللَّهَ مَو فَيَتَّفِقُ لِلْبَعْضِ النَّظَرُ ، ثُمَّ قِيلَ فِي حَدِّ الْكَثِيرِ أَهْلُ الْمَحَلَّةِ ، وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ خَمُّسُونَ رَجُلًا اعْتِبَارًا بِالْقَسَامَةِ وَلَا فَزْقَ بَيْنَ أَهْلِ الْمِصْرِ وَمَنْ وَرَدَ مِنْ خَارِجِ الْمِصْرِ ، وَذَكَرَ الطَّحَاوِيُّ أَنَّهُ تُقْبَلُ شَهَادَةُ الْوَاحِدِ إِذَا جَاء مِنْ خَارِج الْمِصُرِ لِقِلَّةِ الْمَوَانِعِ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ فِي كِتَابِ الاسْتِحْسَانِ، وَكَذَا إِذَا كَانَ عَلَى مَكَان مُرْتَفِعِ فِي الْمِصْرِ

اورآ سان پر سی متم کی کوئی علت نہ ہوتو گواہی کو ہر گز قبول نہ کیا جائے حتیٰ کہ ایک بڑی جماعت دیکھ لے جن کی خبر سے یقین حاصل ہوجائے۔کیونکہ اس طرح کی حالت میں اسلیے آ دمی کیلئے روئیت ہلال کا ہوناغلطی کا وہم ہے۔لبذا اس صورت میں توقف ضروری ہے جتی کدایک بڑی جماعت و کیھنے والی ہو۔ بہ خلاف اس کے کہ جب آسان پرکوئی علت ہو کیونکہ علت کی صورت میں ع ندمجی اپن جگہ سے الگ ہوجاتا ہے۔ تو بعض لوگوں کی نظروہاں پڑ عتی ہے۔ اور بڑی جماعت سے مراواہل محلّہ لوگ ہیں۔ حضرت امام ابو بوسف عليه الرحمه كے نزويك بوي جماعت بچياس آدمي ہيں ۔ انہوں قسامت برقياس كيا ہے۔ اور البته اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ وہ شہری لوگ ہوں مایا ہرسے آئے ہوئے لوگ ہول۔

حضرت امام طحاوی علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ ایک مخص کی گوائی قبول کی جائے گی ۔جب وہ باہر سے آیا ہو۔ کیونکہ وہاں موانع (عدم روسیت) کے تھوڑے ہیں۔اور کتاب الاستحسان میں اس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔اوراس طرح وہ مخص جو کسی بلند جگد

ام المونيين حضرت عا ئشد منى الله عنها فرماتي مين كدرسول كريم صلى الله عليه وآله وسلم شعبان كے دنوں كواس قدرا حتياط ہے شار کرتے تھے کہاور کسی مہینے پراتی توجہ مبذول نہیں فرماتے تھے۔ پھر آ ب صلی اللہ علیہ و آ لہ وسلم رمضان کا جاند دیکھ کرروز ور کھتے، اگرانتیس تاریخ کومطلع ایرآ لود ہوتا اور چاند کی رویت ثابت نہ ہوتی تو تمیں دن پورے کرنے کے بعدروز ہ شروع کرتے تھے۔ (ابو

€r.1}

آ پ سلی الندعلیہ وآلہ وسلم کامعمول تھا کہ شعبان کے مہینے پرآپ سلی الندعلیہ وآلہ وسلم کی خاص توجہ رہتی تھی اوراس کے دفوں کو بزی احتیاط اورمحافظت کے ساتھ شار کرتے رہتے تھے تا کہ رمضان کے جاند کے بارے میں کوئی خربطہ پیدا نہ ہو، شعبان کے علاوہ اور کسی مہینے پر آپ صلی القدعلیہ وآلہ وسلم کی اس قد رتوجہ میذول نہیں ہوتی تھی کیونکہ کسی دوسرے مہینے ہے کوئی شرع امر متعلق نہیں تھاالبنتہ فج کامہیندایہ ہوتا تھا جس ہے ایک شرع فریضہ متعلق تھا سووہ ٹا درہے کہ نہ تواس کاتعلق ہم محض ہے اور نہ ہر سال فرض

بلال رمضان ك نصاب شهادت مين فقهي بيان:

جہورائمہ کا تول ہے کدرمضان کے بارے میں ایک عادل مسلمان کی شہادت کا فی ہے۔ چنانچہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مخص کی شہادت پر روزہ رکھااور دوسرول کوروزہ رکھنے کا حکم دیا۔ نیز ابن عمر رضی القد تعالی نے بیان کیا کہ **فیا حبوت النبی** صلى الله عليه وسلم أني رأيته فصام وأمرالناس بصيامه (الوداور)

میں نے نی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی کہ میں نے چاندو یکھا ہے تو آپ نے روز ہ رکھا اور لوگوں کو بھی روز ہ رکھنے کا حکم دیا۔ ال حديث كوابن حبان اور حاكم في تحييم كها بـ

حضرت ابن عباس رضی اللد تعالی سے روایت ہے کہ ایک اعرابی نے رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی خدمت میں آ کربیان کیا كديس نے رمضان كا جاندو يكھا ہے۔ آپ نے اس سے لوچھا : كيا تو كلمة توجيد اور رسالت كى شہاوت ويتا ہے۔اس فے احتراف كياء آپ نے حضرت بلال كو كلم ديا كه وہ اعلان كرے كه لوگ روز ورفيس (منتعى: جرم)

اس صديث كوابن حبان اورابن فزيمه في كي كها ب

مردواحادیث سے ظاہر ہے کہ رمضان کے بارے میں ایک مسلمان عادل کی شہادت کافی ہے۔ امام نووی نے بھی اس کی صحت كاعتراف كياب

ېلال عيد كي شهادت مين مداجب اربعه:

ہلال عید کی شہادت کے لئے کم از کم دو گواہوں کی ضرورت ہے۔ چنانچہ آخر رمضان میں ہلال عید کے متعلق جھڑا ہوا۔ دو

اعرائيآ ئے اور انہوں نے شہادت دی کہ بخدا ہم نے کل عید کا جا ندد مکھا ہے۔رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے عکم دیا کہ روز ہ افظار كرلين اور ضح عيد گاه كى طرف تكلين -

عید کے بارے میں کوئی الیں مجمع حدیث نہیں جس میں ایک شہادت کا ذکر ہو۔

نصاب شہادت رمضان کے بارے میں اعتراض: امام مالک، لیٹ ، اوز اعی، ثوری اور امام شافعی سے مروی (ایک قول میں) ے کہ ہلال رمضان کے لئے ایک شہادت کافی نہیں بلکدووکی شہادت کا اعتبار ہوگا۔ان ائمدنے اپنے موقف کے بارے میں جو احادیث بیان کی جین،ان میں سے ایک وہ صدیث ہے جوعبدالرحمٰن بن زید سے مروی ہے۔الفاظ یہ جین:

فإن شهد شاهدان مُسلِمان فصوموا وأفطروا (مسند احمد) اگردومسلمان شهادت دي توروزه ركلواورافظار کرود دسری حدیث وہ ہے جوامیر مکہ حارث بن حاطب سے مروی ہے۔اس کے الفاظ حسب ذیل ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فإن لم نره وشهد شاهد عدل نَسكنا بشهادتهما (ابوداود)

اگر ہم جا ندندد کھے یا کیں اور دوعا دل گواہ شہادت دے دیں توان کی شہادت پرشرعی احکام بعنی روز ہر عبدادا کریں گے اوردار قطنی نے روایت کر کے اس کی سندکو مصل سیج کہا (منتفی)

بظاہران احادیث معلوم ہوتا ہے کہ ہلال رمضان کے لئے بھی کم از کم دوگواہ ہوں۔جن احادیث میں ایک گواہ کا ذکر ہے، ان میں دوسرے گواہ کی فی ہیں ہے۔اس بات کا احمال ہے کہ اس سے پہلے کسی دوسر مے تھی روئیت بلال کاعلم ہوگیا ہو۔ اس اعتراض کا ابن مبارک اورامام احمد بن طنبل نے بیجواب دیا ہے کہ جن احادیث میں دو گواموں کی تصریح ہے، ان سے زیادہ سے زیادہ ایک شہادت ہے ممانعت بالمفہوم ٹابت ہوتی ہے۔ مگر ابن عمر اور ابن عباس ہر دو کی احادیث میں ایک شہادت کی تبولیت کا بالمنطوق بیان ہے اور سلمہ اُصول ہے کہ ولالت مغبوم سے دلالت منطوق رائے ہے۔اس لئے یہی قول درست ہے کہ دوئيت وال كے بارے ميں ايك مسلمان عادل كى شبادت كافى ہے۔

پھر بیاحقال پیدا کرنا کہ می دوسر مے تخص سے روئیت ہلال کاعلم ہوگیا ہو، شریعت کے بیشتر احکام کو معطل کر دینے کے متر ادف ہے۔البتةعبدالرحمٰن اورامیر مکدکی احادیث سے سہ بات واضح ہوتی ہے کہ ہلال عید کے لئے بہرحال کم از کم دوگواہوں کی ضرورت

صاف مطلع كي صورت شهادت جماعت مين احناف كامؤقف:

علامه علا وّالدين صلقي حنفي عليه الرحمه لكصح بين -كه جب ابروغباركي حالت بين بلال رمضان كے ليے ايك عادل يامتور الحال كي خبر كافي با الرجه غلام يا عورت مورؤيت كي كيفيت بيان كرے خواہ خرك عنوى يالفظ الشهد يا تعلم يامجلس قاضي كسى كى روایت کی گئی ہے۔ کہ عید الاسمی کا جا ندرمضان کے جا ندی طرح ہے۔ کیونکہ اس کے ساتھ بھی بندوں کا فائدہ متعلق ہے۔ اور فائدہ قربانیوں کے گوشت وسعت کا پایا جانا ہے۔اور آسان پر کسی تم کی کوئی علت نہ ہوتو گواہی کو ہر گز قبول نہ کیا جائے حتیٰ کہ ایک بوی جاعت د کھے لےجن کی خبرہے یقین حاصل ہوجائے۔جیسا کہم ذکر کر چکے ہیں۔

اس كے ساتھ لوگوں كے منافع متعلق ہيں اور ووفطر ہے۔ لہذاتمام حقوق بندے كے مشابہ و كئے۔ (قاعد و فقہیہ) كوتكدروز اكادكام من) احتياط روز اوجب كرف والى ب- (قاعده فقهيه)

پاکتان میں روئیت ہلال کے بارے میں تو ہمات اور مفتی منیب الرحمٰن صاحب:

پروفیسرمفتی منیب الرحمٰن تعیمی لکھتے ہیں۔اس سال جعرات 09 ستمبرلیعن 29 رمضان المبارک کی شام کوشوال المکرّم کا جا ند نظر نہیں آیا تھا۔ لہذا جمعت السارك 10 ستمبركو 30 رمضان السارك تھی اور اللہ تعالی كفشل وكرم سے ہمیں مزید ایک روزے كی سعادت نصیب ہوئی۔اس دن سے پہر کوغروب آفاب سے پچھ در پہلے اسلام آباداور بعض علاقوں میں لوگوں کو جا ندنظر آگیا۔اس ے لوگ شکوک شبہات میں بہتلا ہوئے۔ کیونکہ ہندووں کے ساتھ رہنے کی وجہ سے ہم بہت سے تو ہمات کا شکار ہوجاتے ہیں۔ بعض باتیں جوروای طور پر چلی آری ہیں ہم ان کے حصار سے نہیں نکل پاتے اوراس میں تعلیم یا فتہ اور غیر تعلیم یا فتہ حضرات میں بھی بعض اوقات کوئی فرق نبیس رہتا۔خواہ جدید سائنس علم ہویادین علم اس کا سبب سے کہ ہمار اصرف نظریاتی Teoratical)) ہوتا ہ عمل Practical)) اور اطلاعاتی Applied)) نہیں ہوتا۔ ہمیں بتایا گیا کہ بعض روز ہے داروں نے روز وٹو ڑ دیا بہت معلقین نے اعتکاف توڑ دیا۔ کم علمی کے سبب بعض مساجد سے غروب آفتاب سے پہلے چاندنظر آنے کا اعلان کر دیا گیا۔ ہم مناسب سجھتے ہیں کہ اس مسلے کے تمام ضروری پہلوووں پر گفتگو کریں تا کہ جولوگ مثبت ذہن کے مالک ہیں اور روایات وتو ہمات کے اسپر نہیں ہیں، ان میں آ مجی Awairness)) پیدا ہواور کھلے دماغ کے ساتھ وہ حق بات کو قبول کریں۔ بیلمی بحث اس لئے ضروری ہے كديشريت كالكيدائي اورجيشه جارى رہنے والاستلمب-

قمری مهینے کا دورانیہ:

قرى مبينه يا تو29 دن كا موتا ہے۔ يا 30 دن كا - حديث ياك ميں بترجمة عبد الله بن عمرضى الله عنهما بيان كرتے ہيں كم نی اللہ نے (اپنے دونوں ہاتھوں کی دس انگلیوں کوکشادہ کر کے تین مرتبہ اشارہ کرتے ہوئے) فرمایا (قمری مہینہ) اس طرح اور اس طرح ہوتا ہے، یعنی پورے تمیں دن کا پھرآ ہے اللہ نے (اس طرح تمین باراینے دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کوکشادہ کر کے تمین باراشارہ کرتے ہوئے) فرمایا (قری مہینہ) اس طرح،اس طرح اوراس طرح ہوتا ہے۔ (اورآخری بارآپ نے ایک ہاتھ کے انگوشے کود بالیا _ یعنی 29 دن کا ایعن بھی مہینہ پورے 30 دن کا موتا ہے۔ اور بھی 29 دن کا (سیح بخاری ، قم الحدیث 5302)۔

شرطنہیں مگر فاس کا بیان بالا تفاق مزدود ہے اور عید کے لیے بحال ناصافی مطلع عدالت کے ساتھ دومردیا ایک مرد دومورت کی گواہی بلفظ الشھال ضرورہاوراگرایسے شہر میں ہول جہال کوئی حاکم اسلام نہیں تو بیونہ ضرورت بحال ابروغبار ایک ثف<mark>یخص کے</mark> بیان پر روز و رکھیں اور دوعا دلول کی خبر پرعید کرلیں ،اور جب ابر وغبار نہ ہوتو ایسی بڑی جماعت کی خبر مقبول ہوگی جس سے ظبن **عالب** حاصل ہوجائے اورامام سے مردی ہوا کہ دوگواہ کافی ہیں اوراس کو بحرالرائق میں اختیار کیا،اور کتاب الاقضیہ میں فرمایا تھے ہیہ کہ ایک بھی کافی ہے اگر جنگل ہے آئے یا بلند مکان پر تھا اور اس کوا ما مظہیرالدین نے اختیار فر مایا اور ذی المحبداوریا تی نوم بیٹوں کے جاند کاوبی تھم ہے جو ہلال عیدالفطر کا۔ (در عتار،ج اء ۱۹۸۸ ص، مطبع مجتبائی دہلی)

علامه ابن عابدين شامي حنى عليه الرحمه لكصة بيل - كه جب آسان صاف بهوتو بلال روزه وعيد كے قبول كو جماعت عظيم كى خبر شرط ہے اس لیے کہ بڑی جماعت کہ ؤ وہمی جا ندر کیھنے میں مصروف تھی اُس میں صرف دوایک مخص کونظر آنا حالانکہ مطلع صاف ہے ان دو ایک کی خطامیں ظاہر ہے، ایبا ہی بحرالرائق میں ہے اور جماعت عظیم میں عدالت شرط نہیں، ایبا ہی امداد الفتاح میں ہے، نہ آزادى شرط إيابى قبتانى من ب- (ددالمحتار ،ج٢،ص ٠٠١ ،مطبوعه ،مصر)

عیدالفطر کے جاند میں ایک عادل کی گواہی کو قبول نہیں کیا جائے گا:

قَالَ ﴿ وَمَنْ رَأَى هِلَالَ الْـفِطُرِ وَحُدَهُ لَمْ يُفُطِلُ ﴾ الْحِيْيَاطًا ، وَفِي الصَّوْمِ الالْحِيْيَاطُ فِي الْإِيجَابِ قَالَ . ﴿ وَإِذَا كَانَ بِالسَّمَاءِ عِلَّةٌ لَمْ يَقْبَلُ فِي هِلَالِ الْفِطْرِ إِلَّا شَهَادَةُ رَجُلَيْنِ أُو رَجُلِ وَامْرَأْتَيْنِ ﴾ لِأَنَّـهُ تَـعَـلَّقَ بِهِ نَفْعُ الْعَبْدِ وَهُوَ الْفِطْرُ فَأَشْبَهَ سَائِرَ حُقُوقِهِ ، وَالْأَضْحَى كَ الْفِطْرِ فِي هَذَا فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ وَهُوَ الْأَصَحُّ ، خِلَافًا لِمَا رُوِيَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ :أَنَّـهُ كَهِلَالِ رَمَضَانَ لِأَنَّهُ تَعَلَّقَ بِهِ نَفْعُ الْعِبَادِ وَهُوَ التَّوَسُّعُ بِلُحُومِ الْأَضَاحِيُّ ﴿ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ بِالسَّمَاءِ عِلَّةٌ لَمْ يَقْبَلُ إِلَّا شَهَادَةَ جَمَاعَةٍ يَقَعُ الْعِلْمُ بِخَبَرِهِمْ) كَمَا ذَكُونَا .

فر مایا: اورا گرکسی شخص نے تنہاء طور پرعید الفطر کا حیا ثد دیکھا تو بطور احتیاط افطار نہ کرے۔ کیونکہ روزے (کے احکام میں) احتیاطروزے کو واجب کرنے والی ہے۔ (قاعدہ فلمیہ)

اور جب آسان پرکوئی علت ہوتو عیدالفطر میں دومردوں یا ایک مر داور دوعورتوں کی گواہی صرف قبول کی جائے گی (اس ہے کم کی گواہی نا قابل قبول اورنصاب سے زیادہ کی گواہی کے قبول میں کوئی شبنہیں ہے) کیونکہ اس کے ساتھ لوگوں کے منافع متعلق ہیں اوروہ فطرہے۔الہٰداتمام حقوق بندے کے مشابہ و گئے۔ (قاعدہ نھہیہ)اور ظاہرالروایت کےمطابق عیدالانتی کا علم جاندد کیھنے میں عیدالفطر کی طرح ہے۔اور یہی روایت سب سے زیادہ سے ہے۔بہ خلاف اس روایت کے جس کوحفرت امام اعظم علیہ الرحمہ ہے

شریت میں اس طرح کا کوئی مطیقہ مضابط نہیں ہے کہ سال میں کتے قمری مہینے مسلسل 30 دن کے یامسلسل 29 دن کے ہو سکتے ہیں؟ قرس وسنت میں ایک کوئی تصریح نہیں ہے۔ کہ زیادہ سے زیادہ کتے قمری مہینے مسلسل 30 دن ہو سکتے ہیں اور کتے مسلسل 29 دن کے ہو سکتے ہیں۔ اس ماحمد رضا قادری قدس سرہ العزیز نے علامہ قطب الدین شیر ازی مصنف تخذ شاہید وزی کا لغ بیگی کے حوالے سے نکھ ہے کہ زیادہ سے نیادہ مسلسل بیار قمری مہینے مکہ طور کو الے سے نکھ ہے کہ زیادہ سے نیادہ مسلسل بیار قمری مہینے مکہ وسکتے ہیں اور زیادہ سے زیادہ مسلسل تین قمری مہینے مکہ طور کی 29 دن کے ہو سکتے ہیں اور زیادہ سے زیادہ مسلسل تین قمری مہینے مکہ نہ طور کی 29 دن کے ہو سکتے ہیں ، (فقاوئل رضویہ ، جلد 26 میں 23 میں 34 دن کے ہو سکتے ہیں ، اور زیادہ سے نیادہ مسلسل میں میں 34 دن کے ہو سکتے ہیں ، (فقاوئل رضویہ ، جلد 26 میں 34 دن کے ہو سکتے ہیں ، (فقاوئل رضویہ ، جلد 26 میں 34 دن کے ہو سکتے ہیں ، (فقاوئل رضویہ ، جلد 26 میں 34 دن کے ہو سکتے ہیں ، (فقاوئل رضویہ ، جلد 26 میں 34 دن کے ہو سکتے ہیں ، (فقاوئل رضویہ ، جلد 26 میں 34 دن کے ہو سکتے ہیں ، (فقاوئل رضویہ ، جلد 26 میں 34 دن کے ہو سکتے ہیں ، وادر کی میں 34 دن کے ہو سکتے ہیں ، (فقاوئل رضویہ ، جلد 26 میں 34 دن کے ہو سکتے ہیں ، (فقاوئل رضویہ ، جلد 26 میں 34 دن کے ہو سکتے ہیں ، (فقاوئل رضویہ ، جلد 26 میں 34 دن کے ہو سکتے ہیں ، وادر کی میں 34 دن کی میں 34 دن کے ہو سکتے ہیں ، فلم کی میں 34 دن کے ہو سکتے ہیں ، فلم کا کی کی میں 34 دن کے ہو سکتے ہیں ، فلم کی میں 34 دن کے ہو سکتے ہیں ، فلم کی میں 34 دن کے دو کرنے کے دو کرن کے ہو سکتے ہیں ، فلم کی میں 34 دن کی میں 34 دن کے دو کرن کے ہو کی کی کی میں 34 دن کے دو کرن کے دو کر

الم احد قسطوانی نے ارشاد الساری شرح سی بخاری میں لکھا ہے 2یا 3 قمری مہینے مسلس 29 دن کے ہو سکتے ہیں، 4ماہ سے ذاکد مسلسل 29 دن کے نہیں ہو سکتے ، (جلد 3، من 357)

ایک ماہر فلکیات نے لکھ ہے کہ زیادہ سے زیادہ مسلسل 5 قمری مہینے 29 دن کے ہوسکتے ہیں ایکن بیسب امکانات کی بات ہے ان پر کی شرق فیصلے کا مدار نہیں ہے۔ ہمارے پاس اس کی سائنسی توجیہہ کا ایک چارٹ موجود ہے جہم یہاں جگہ کی تنگی کے باعث شرال نہیں کر پارہے، ہماری فقاویٰ کی کتاب تنہیم المسائل جلد ششم میں بیساری تفصیلات چارٹ کے ساتھ موجود ہیں جو عفر یب شاکع ہور ہی ہے۔

في على الما يهونا بزامونا:

نی قری تاری کے بعد مطلع پراس کے موجود ہونے کی مقدار وقت ایا ہے جوٹا براہونے یا غروب آفاب کے بعد مطلع پراس کے موجود ہونے کی مقدار وقت Timing) سے نہیں ہوتا، جیسا کہ ہمارے بعض اوقات اہل علم بھی کہد دیتے ہیں، کہ چاند کافی برا ہے اور کافی دیر تک مطلع پر موجود رہا، لگتا ہے کہ ایک دن پہلے کا ہے۔ یہ بوج اور طرز فکر غیر شرع اور غیر سائنسی ہے۔ حدیث پاک میں ہے ترجم بابوالیشر کی بیان کرتے ہیں کہ ہم عرے کے لئے گئے ، جب ہم وادی نخلہ میں پہنچ تو ہم نے چاند دیکھنا شروع کیا، بعض لوگوں نے کہا کہ دیریت رک تاریخ کا چاند لگتا ہے اور بعض نے کہا یہ دوسری تاریخ کا چاند لگتا ہے۔ رادی بیان کرتے ہیں پھر ہماری ملاقات خطرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ ہوئی تو ہم نے (قیاس کی بنیاد پر اختلاف کی) یہ صورتحال ان سے بیان کی ، تو انہوں نے کہا رسول النفیق نے فر مایا اللہ تعالیٰ نے تمہارے نے فرمایا تاللہ تعالیٰ نے تمہارے نے فرمایا تاللہ تعالیٰ نے تمہارے دیکھنے کیلئے اسے بڑھادی ، در حقیقت یہا تو ایک ما کہ یا تعلیٰ کیا در کھنے کیلئے اسے بڑھادی ، در حقیقت یہا تو کہا کہ اور کے سے متال کی تو ہم کے اس کا مار ترجھوٹا ہے بابرایا کہ مطلع پر اس کے نظر آنے کا دورانہ کم ہے بازیا دو، اس لئے کی عالم یا تعلیم یا فتہ خص کا نیا چاند دیکھر کہا کہ یہ دویا تین تاریخ کا کا گلا

(فيوضات رضويه (جلاءم) (۱۳۱۹) تشريحات عدايه

نے چاند کا غروب آفاب کے فور آبعد مطلع پر ظہور تو ہے گراس کا درجہ چاریا پانچ ہے، اس کی عمر 18 سھنے ہے اور مطلع پراس کا ظہور پندہ ہیں منٹ ہے۔ تو اس صورت میں چاند مطلع پر موجود تو ہے لین اس کی رویت کا قطعاً کوئی امکان نہیں ہے۔ لہذا یہ قری مہینہ 30 دن کا قرار پائے گا۔ اب آگلی شام کواس چاند کی عمر 42 سھنے ہوجائے گا۔ مطلع پراس کا ورجہ 12 یا اس سے او پر ہوجائے گا اور مطلع پراس کا استقر ارجمی نسبتاً زیادہ وقت کے لئے ہوگا۔ مثلاً پچاس منٹ اور اس کا تجم Size) بھی بڑا ہوگا کیکن سے تطعیت کے اور مطلع پراس کا استقر ارجمی نسبتاً زیادہ وقت کے لئے ہوگا۔ مثلاً پچاس منٹ اور اس کا تجم Size) بھی بڑا ہوگا کیکن سے تطعیت کے ساتھ چاند کی پہلی تاریخ ہوگا۔ لہذا میری اہلم علم اور اہل وطن سے اپیل ہے کہ تو ہمات کے حصار سے تکلیں اور حقیقت پہند بنیں۔

اس موضوع پرہم رویت بلال ریسر چکونس کے بیرٹری جزل خالدا عجاز مفتی صاحب کے مضمون کا ایک اقتباس پیش کررہے ہیں بعض لوگ قبری مہینے کی 03 تاریخ کی شام کودکھائی دینے ہائے نے چاند کی جسامت کونسبٹا دیکھ کرید قباس آرائی کرنے آلتے ہیں کہ بدلازی طور پردوسری رات کا چاند ہے۔ بیسوچ چاند کے فلکیات نظام سے لاعلمی پرخی ہے۔ نے چاند کی جسامت کا کوئی خاص بجانہ نہیں ہوتا۔ اس کا اندازہ اس کی عمر سے کیا جاسکتا ہے۔ قبل ازیں بیان کیا جا چکا ہے کہ ماہر فلکیات کے مشاہدوں کے مطابق 20 گھنٹے کی عمر کا چاند دکھائی دینے کا انحصار متعدد فلکیاتی مطابق 20 گھنٹے کے درمیان عمر کا چاند دکھائی دینے کا انحصار متعدد فلکیاتی کیفیات پر ہوتا ہے۔ اس طرح چاند کے پہلی مرتبہ نظر آنے کی عمر 50 سے بھی زائد گھنٹوں تک ہو سکتی ہے۔ لہذا مختلف عمروں کے چاند ہو سے دیں۔ اس کی وضاحت ورج ذیل مثالوں سے ہوگی۔

مثال 1) ایک قری مہینے کی 29 تاریخ کی شام کوایک مقام پر جاند کی عمر 21 گفتے ہے اور اس کے دیکھے جانے میں کوئی فلک فلکیاتی کیفیت مزاح نہیں ، لہذا رویت ہلال ہوگئی۔ اگر اس کی عمر 18 گفتے ہوتی تو وہ نظر ندآ تا بلکہ آگئی شام کومزید 24 گفتے گزر جانے کے باعث 24 (18+24) گفتے کی عمر ہو جانے پر پہلی مرتبہ دکھائی ویتا۔ اب اندازہ سیجئے کہ نیا جاند اول صورت میں جانے کے باعث 24 گفتے کی عمر میں دکھائی دیا۔ دونوں جاند پہلی رات کے ہیں۔ لیکن موخر الذکر مورت میں اس کی عمر میں نظر آ گیا جبکہ صورت ووم میں 42 گفتے کی عمر میں دوگا اور اس حساب سے افت سے کافی بلند ہوگا جے لوگ مورت میں اس کی عمر دوگنا ہوجانے کے باعث اس قدر جسامت کا حامل ہوگا اور اس حساب سے افت سے کافی بلند ہوگا جے لوگ شلطی سے دوسر کی رات کا جاند خیال کریں گے۔

ی سے دو مران (بات میں کی میں کے بیان کیا گیا اس سے بھی بڑی جہامت کا ہوسکتا ہے۔ جیسا کہ پہلے بیان کیا گیا میں مثال کی ایک کے بیان کیا گیا کہ دو میں کے درمیان عمر کا چاند دکھائی دینے کا تھار متعدد فلکیاتی کیفیات پر بھی ہوتا ہے۔ فرض سیجنے کہ 24 گفتنے کی عمر کا چاند دیگر فلکیاتی کیفیات کے موزوں نہونے کے باعث دکھائی نہ دے سکا (جیسا کہ پچھلے عنوان کے تحت نقشہ اول میں ہم اس کے عمل واقع ہونے کی صورت میں دکھے جیس) جب وہ اگلی شام کونظر آئے گا تو اس کی عمر 48 (24+24) ہو چی ہوگی ،البذا وہ مثال اول میں 42 گھنٹے کی عمر میں دکھائی دینے والے چاند سے بھی بڑا ہوگا۔

وہ سال اول میں 42 سے میں اور سال میں ہیلی رات کا جاند دوسری رات کے جاند ہے بھی بروا ہوسکتا ہے۔ مثال اول مثال کی بہن نہیں بلکہ ایک صورت میں بہلی رات کا جاند دوسری تاریخ میں داخل ہوگیاتو اس کی عمر کا جاند کا بالبندا آگلی شام کو جب بیددوسری تاریخ میں داخل ہوگیاتو اس کی عمر کا جاند کا کھنٹے ہوگ۔ میں 21 سینے کی عمر کا جاند نظر آئی گیا لبندا آگلی شام کو جب بیددوسری تاریخ میں داخل ہوگیاتو اس کی عمر کا جاند کا کھنٹے ہوگا۔

(دن میں جاندزوال سے پہلے نظرآئے یازوال کے بعد) ہرصورت میں آئندہ شب کا ہے اور وہ دن رمضان کا ہوگا۔امام ابو بوسف رحمه الله كنزوكي اكرزوال مع پيشترنظر آيا تو جاندشب گزشته كام اوربيدن عيد كام، اس لئے كه بلال عادة أزوال تي النظر نہیں آتا سوائے اس کے کہ دورات کا جاند ہو، پس ہلال رمضان میں وہ دن رمضان کا ہونا ضروری ہوا اور شوال کے جاند میں عید کا دن اورطرفین کے مزد کی اصل بیہ کے دن کی رویت کا اعتبار نہیں ، اعتبار غروب کے بعد کا ہے کیونکہ رسول التعلیق نے فروی :

(رمضان کا) چاندد کی کرروز بر کھواور چاندد کی کربی روزه چھوڑو (سیح بخاری، قم الحدیث 1909 :) يں صوم وافظار كا تھم رويت كے بعد ہے۔اس صورت ميں امام ابو يوسف كا تول نص كے مخالف ہے۔ فتح القدير ميں ہے: صدیث شریف نے روز ہ رکھنے یا عیدمنانے کے لئے بیلازم قرارویا ہے کہ جاند پہلے نظر آئے۔صحابہ کرام، تابعین اوران کے بعد والے (ائمہ کرام) کے زور کے رویت سے ظاہر مفہوم یہی ہے کہ ہر قمری مہینے کی آخری شام کو (غروب آفتاب کے بعد) جاند نظر آئے، لیعنی ہرمہینے کی تمیں تاریخ کوزوال سے بل رویت معتبر نہیں ہےاور مختار قول امام ابوحنیف اور امام محدر حمہما اللہ کا ہے۔ (ردالقار،جلد3، 322 : اداراحياءالتراث العربي، بيروت)

المام احمد رضا قادري قدس سره العزيز ي سوال كيا كيا : اخير تاريخ رمضان شريف كاروزه جاند و كيوكر افطاركر ليذ جائز ب يا نہیں لین تیسویں کا جاندا کثر تیسرے پہرے نظر آتا ہے تو آیا ای وقت روز ہ کھول لیں یاغروب آفاب کے بعد؟ آپ نے جواب میں لکھا: کس تاریخ کاروز و دن سے افطار کرلینا ہرگز جائز نہیں بلکہ حرام طعی ہے۔اللہ تعالیٰ نے فرض کیا کہ روز و رات تک پورا کرو یعنی جب آفتاب ڈو بے اور دن ختم اور رات شروع ہو، اس وقت کھولو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے جر جمہ : پھر روزہ کوشام تک پورا

علامه علاؤالدين صلفي حنى عليه الرحمه لكعت ميں مام كے يحج معتد فدہب كے مطابق ہر حال ميں دن كو جاند و يكھنے كاكوئي اعتباز بین، مرامام ثانی (امام ابو بوسف) کے قول پر ہے کہ اگر زوال سے پہلے دیکھا تو بیگز شتہ رات کا ہوگا، تو اب افطار کا سیمتنی نہیں کہ بیدن کے روزے کا افظار ہے بلکہ اس سے امام ٹانی کے نزو یک ثبوت عید مور ہاہے کیونکہ گزشتہ رات کا جاند ہے تو عید کی وجہ ے افطار ہے اور حضور ویا ہے کے فرمان مبارک جا ندو کھنے پر روز ہر کھواور جا ندو کھنے برعید کروکامعنی پنہیں کہ جب دیکھوتو افطار کرو، ورند بدلازم آئے گا کہ مغرب کے بعد محض جا ندو کھنے ہے اسی وقت روز ولا زم ہوجائے اور بینہایت ہی واضح کے۔ (فَأُونُ رَضُوبِيهِ جِلْد 10 مِس 389-388 : ، رَضَا فَاوِنْدُ لِيثَن ، لا بهور)

اعتكاف خواه قصداً تو را ابوياكى عذر كے سب،اس كى قضاواجب ہےاورجس دن تو رافقط اس ايك دن كى تضال زم ب- يد قضاروزے کے ساتھ ہوگی۔علامہ نظام الدین رحمہ اللہ تعالی لکھتے ہیں: ترجمہ: اور جب اعتکاف واجب فاسد ہو گیا، تواس کی قضا واجب ہے۔ پس اگروہ مسمعین مہینے کا اعتکاف تھا، توجس دن افطار کیا (لینی اعتکاف فاسد ہوا) اس ایک دن کی قضا اس کے ذ علازم بـ (فأوي عالمكيري، جلد 1 من 213 :)-

مثار دوئم میں کبھی رات کا جاند 48 گھنٹے کی عمر میں دکھائی دیا۔ ظاہر ہوا کہ پہلی رات کا 48 گھنٹے کی عمر کا جاند دوسری رات ك 45 كفين ك عمر ك جاند سے بھى برا ب- درج بالا مثالوں سے واضح مواكتيس كے جاند كى جسامت كوبرا و كيوكر بية ياس كرنا ضروری کرنا ہے کہ بیضر وری طور پردوسری رات کا جا تدہے، ورست نہیں۔

چود ہویں رات کے جاند سے رویت کی در تھی کا انداز ہ کرنا:

عوام الناس میں میں تصور عام ہے کہ رویت ہلال کے مطابق چود ہویں رات کو جاند پوری شب عمل دائرے کی صورت میں روش ہوتا ہے۔اس تصور کے تحت بعض لوگ جاند کی گولائی کی ظاہری تھیل سے اس ماہ کی رویت ہلال کی در عظی کا اندازہ کرتے ایں۔ یہ معیار قطعاً درست نہیں۔ جاند کی روشن جسامت ہر کیم سلسل برھتی یا تھٹتی رہتی ہے۔ قمری مہینے کے نصف اول میں بوھتے رہے کے مل کے بعد ایک لمحدالیا آتا ہے کہ زمین کے مقابل جاند کی پوری جسامت روش ہوجاتی ہے۔فلکیات کی اصطلاح میں ا ہے فل مون Full moon)) یا ماہ کامل کہتے ہیں اور بیوفت کرہ ارض پرضبح ، دو پہرشام اور رات کے چوہیں گھنٹوں پر تھلے ہوئے اوق ت میں کوئی لھے بھی ہوسکتا ہے۔اس کے فور ابعد اس کی روش سطح کے گھنے کاعمل جاری ہوجاتا ہے۔معلوم ہواہے کہ جا عرساری رات کیس جسامت کے ساتھ روش نبیس رہتا محض آتھوں سے جاند دیکھ کریداندازہ کرنا کہ یہ بورا جاند ہے بالکل ممکن نبیس اور نہ ی بظاہر بورا دکھائی دینے والے چاند پر گھنٹوں نظر جما کر بھی بیدوموئی کیا جا سکتا ہے۔ کدیہ بھیل کے مرحلے میں ہے یااس کے بعد مسسل گھنے کے عمل میں ہے۔ بیکام رصد گاہی آلات ہی انجام دے سکتے ہیں۔ جس طرح ماہرین فلکیات اپنے خصوصی فارمولوں پر چاند کی پیدائش کے ماہانہ اوقات کالعین کرتے ہیں ،ای طرح وہ ہر مہینے کے ماہ کامل کے اوقات بھی معلوم کرتے ہیں۔ پس چود ہویں رات کے عمومی تصورے اس ماہ کی رویت ہلال معلوم کرنے کامعیار مقرر کرنا درست نہیں۔

ون کے وقت نظر آنے والے جاند کے بارے میں وضاحت:

جاند کی روایت معلق بیضابطرد بن تشین رہنا جائے کردن کے وقت نظر آنے والا جاندخواہ وہ زوال سے پہلے نظر آئے یا بعديس آئنده آنے والى رات كا قرار پائے گا۔اوراب جورات آئے كى، مبينے كا آغاز اى سے ہوگا مام عظم ابوحنيفه اورا مام محمد حجمها ابلد کا قول یمی ہے اور یمی قول مختار ہے۔

علامه علاوالدین صلفی لکھتے ہیں کہ ترجمہ اور جو چانددن کے وقت نظر آئے ،سیح مذہب کے مطابق وہ ہرصورت میں افلی رات کا شار کیا ج نے گا علامدابن عابدین شامی کی اس کی شرح میں لکھتے ہیں ترجمہ لینی (ون میں جاند) زوال سے قبل نظر آئے یا زوال کے بعد (اس کا حکم ایک ہی ہے) مذہب پر ہونے کامعنی یہ ہے کہ قول امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحم ہا اللہ کا ہے۔ بدائع الصنالح یں فرمایا پس طرفین (امام اعظم اورامام محمد) کے نز دیک وہ دن رمضان کانہیں ہوگا ،امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر زوال کے بعد نظر آیا تو بے شک آئندہ شب کا ہے اور اگر زوال ہے قبل نظر آیا تو پچھلی شب کا ہے اور وہ دن رمضان کا ہوگا اور ائمہ احناف ای اختلاف پر (ا، م یوسف کے نز دیک) پیشوال کا چاند ہے یعنی طرفین (امام بعظم ابوحنیفداورامام محمد رحمهمااللہ تعالیٰ) کے نز دیک

علامه غلام رسول سعیدی تغییر تبیان القرآن میں علامه ابن عابدین شای حنفی کے حوالے سے لکھتے ہیں : رمضان کے آخری عشرہ کا اعتکاف ہر چند کیفل ہے لیکن شروع کرنے سے لازم ہوجا تا ہے،اگر کسی مخص نے ایک دن کا اعتکاف کر کے فاسد کر دیا تو ا مام ابو یوسف کے نزد یک اس پر پورے دس دن کی قضالا زم ہے اور امام ابو حنفیہ اور امام محمد رحم ہما اللہ کے نزد یک اس پر صرف اسی دن کی قضالازم ہے (یعنی روزے کے ساتھ ایک دن کا اعتکاف)۔اس کے برعش قبل میں اگر پچھ دیر مبجد میں بیٹھ کر با ہر نکل گیاتو اس

پرقضائمیں کیونکہاں کے باہر نکلنے سے وہ اعتکاف ختم ہوگیا۔ (تبیان القرآن، جلد 1 م 739 :) جن لوگول نے روز ہ تو ژ دیاان کے لئے تھم یہ ہے کہوہ بعد میں اس ایک روز ہے کی قضار تھیں ، کفارہ لا زم نہیں۔اس کی نظیر پیر مسئلہ ہے کہا گرکسی نے رمضان یاعید کا جاند دیکھا مگراس کی گواہی کسی سبب سے روکر دی گئی مثلاً فاسق ہے یاعید کا جانداس نے تنہا و یکھا تو اسے تھم ہے کہ روزہ رکھے اگر چہاس نے خودعید کا چاند ویکھا ہے، تگر اس روزہ کوتو ژنا جائز نہیں اگر تو ژے گا تو کفارہ لازم نہیں ۔علامہ علا دالدین حسکتمی کیصتے ہیں: ترجمہ: کسی عاقل بالغ نے رمضان یا عید کا چاند دیکھااورا**س کا قول دلیل شرعی کی بناپر** ر د کر دیا گیا (لینی اس کی گواہی قبول کر کے اس پر فیصلہ نہیں کیا گیا) تو اس کے لئے مطلقاً روز ورکھنا واجب ہے اور ایک قول یہ کہاں کے لئے روز ہ رکھنامتخب ہے،اگر روز ہ نہ رکھا تو فقط قضا ہے، کیونکہ گواہی روہونے کی بناپراس کے لئے صورت مسئلہ شتبہ ہے (اور صدود و کفارات هيے کي بناپر ساقط جوجاتے ہيں)۔.

(رداكتارعلى الدرالخار، جلد 3، س 313 : ، داراحياء التراث العربي، بيروت) فقہی حوالہ جات کی روثنی میں شرعی مسئلہ واضح کرنے کے بعد ہم ضروری سجھتے ہیں کہ سائنسی اور فنی وجو ہات کو بھی قار نمین کے سامنے لائیں۔اس سلسلے میں رویت ہلال ریسرچ کونسل کے سیکرٹری جنزل خالداعجاز مفتی صاحب کی سائنسی توجیہ درج ذیل ہے: 09 تتمبر 2010ء بمطابق 29/مضان المبارك كي شام يا كسّان كے كسى بھى ھے سے رویت ہلال كي مشندشها دنيں موصول نہ ہونے کے باعث مرکزی رویت ہلال کمیٹی پاکستان نے عدم رویت کا فیصلہ کیا اور اس طرح/10 ستمبر 2010ء جمعتہ المبارك كو 30رمضان المبارك اور 111 ستمبر 2010ء كو يكم شوال المكرّم 1431 ه قرار ديابه يه فيصله سائنس اور فلكيات كي مو ے بھی درست ہے۔ جمعتہ المبارک 101 ستمبر کوسہ پہرتقریباً تین بج اسلام آباد میں جاند دکھائی دینا کوئی غیر معمولی بات نہیں بلکہ سائنس کے عین مطابق ہے۔ نئے جا ند کی فلکیاتی اور دینی اصطلاحات کے علاوہ رویت ہلال کے سائنسی پہلووں برغور کرنا ہوگا۔اگر ہم چاند کے بڑھنے گھنے کے کمل پرغور کریں تو ہم محسوں کرتے ہیں کہ قمری ماہ کے پہلنے دوہفتوں کے دوران یہ جمیں روز بڑھتا ہوا دکھائی دیتا ہے۔ یہاں تک کہ ایک موقع پر بیدائرے کی صورت میں کھمل ہوجاتا ہے۔اس کے بعدا گلے دو ہفتے اس کی جمامت Size)) ہرروز کم ہوتی نظر آتی ہے اور ایک وفت ایسا بھی آتا ہے کہ چا ندنظروں سے بالکل غائب ہوجاتا ہے۔اس کے ساتھ عل دوبارہ حیا ندکے بڑھنے کاتمل نئے سرے سے شروع ہوتا ہے۔اس وقت کوقر آن تمس وقمر Conjunction)) یا اتصال تمس وقمر یا اہادک کہتے ہیں۔ بیروہ وقت ہوتا ہے جب سورج اور چاندا یک سیدھ میں صفر درجہ پر ہوتے ہیں۔علم فلکیات میں یہی اس کے نیا

چاند کہلانے کا وقت ہے اور رصد گاہی کی کتب میں سے چاند کے اوقاف اس کیفیت کی ترجمانی کرتے ہیں۔اسے سے چاند کی پیدائش بھی کہتے ہیں اور جاند کی طبعی عمر اس وقت سے ثار کی جاتی ہے۔

فلکیاتی اصطلاح کانیا جا ندائی دور می بال سے زیادہ باریک بسورج سے بہت قریب اور اس کی طاقت ورشعاعوں کی براہ راست زدمیں ہوتا ہے، لہذاانسانی آئکھیں یاغیر معمولی قوت کی دور بینیں بھی اے دیکھنے کے قابل نہیں ہوتیں۔جوں جول عاند کی عمرزیادہ ہوتی جاتی ہے،اس کی جمامت بھی بڑھتی جاتی ہے اور ساتھ ہی ساتھ وہ سورج سے دور بٹتے ہوئے اس کی شعاعوں کی طاقت ہے بھی بندر یج محفوظ ہوتا چلا جاتا ہے۔ بالآخراکی وقت اس کا دجوداس قدر ہوجاتا ہے کہ سورج سے ایک خاص فاصلے برغروب آفآب کے بعد انسانی آنکھوں کو پہلی بارنظر آنے کے قابل ہوجاتا ہے۔ یہ بھری نیا جاند ہے، جودوسرے اغدظ میں رویت ہلال کے معروف نام سے موسوم ہے۔ فلکیاتی اور مقامی احوال کے تحت رویت بلال پر اثر انداز ہونے والے عوائل یول ترتیب دیے جاتعے ہیں۔

فلکیاتی کیفیات : (الف) جاندی عمر (ب) غروب شمل اورغروب قمر کے درمیان فرق (ج) جاندی سورج سے زاویا کی فاصلہ (Altitude of (و) مورج کا افق سے نیچ ہونا (ح) چاند کا ارتفاع (Altitude of (ع) چاند کا ارتفاع) (و) عاندكازين عاصله

مقامی کیفیات : (الف) مطلع Horizon)) کی کیفیت (ب) فضا کا شفاف پن (Transparency)) (ج) مقام مشاہدہ کا کل وقوع لینی طول بلد longitude)) اورع ض بلد Latitude))۔مقام مشاہدہ کی بلندی اگر سطح سمندر سے کم موتو انعطاف نور Refraction of Light) کی شرح زیادہ ہوگی اور رویت بلال کے لیے زیادہ سازگار ہوگی۔ اس سے معلوم ہوا کہ پہاڑوں کے برنبت ساحل سمندر پر نیاج اندوکھائی دینے کے امکا نات زیادہ و ہتے ہیں۔سائنسی اور فلکیاتی توضیحات کی باریکیوں میں الجھے بغیر ایک عام آ دی بھی مطلع صاف ہونے کی صورت میں صرف دومعلومات کی بناء پر کسی حد تک رویت ہلال کے امکان کا پیشکی تعین کرسکتا ہے یا شہادتوں کے معیار کو پر کھ سکتا ہے۔ اول جائد کی عمر اور دوئم غروب شس اور غروب قمر کا درمیانی فرق _رویت بلال کیلئے چاند کی عمر کم از کم بیس گھنٹے نیز غروب شمس اورغروب قمر کا درمیانی فرق کم از کم چالیس منٹ ہونا چاہیے، اگر جاند کی عمر 30 گھنٹوں سے بڑھ جائے تو غروب میں اور غروب قمر کا درمیانی فرق 35 منٹ ہونے بریھی ہلال نظر آج تا ہے یا اگر غروب شماورغروب قمر كادرمياني فرق 50 من سے بر هجائے تو تقريباً 19 كھنے كى عمر كا جا تا ہے۔ اصل مسئلہ : رویت ہلال کے لئے غروب آفت اس لئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس سے قبل ہم نیا جاند دیکھنے کی کوشش کریں گے تو سورج کی تیز روشنی کے باعث جماری آتکھیں چندھیا جا کیں گی ادر ہم اتنابار یک جانداس کی موجود گی کے باوجود دکھ نہیں یا کیں گے۔ نیاجا ندوکھائی دینے کیلئے سورج کاغروب ہونایا سورج کی براہ راست شعاعوں کی ز دیے محفوظ ہونا ضروری ہے۔ متمر 2010ء میں نیا جاند، 8 ستمبرکو پاکستان کے معیاری وقت کے مطابق سد پہرتین بج کرسی منٹ پر بیدا ہوا۔ 9 ستمبرکو

وَالشَّرْبِ وَالْجِمَاعِ لِوُرُودِ الاسْتِعُمَالِ فِيهِ إِلَّا أَنَّهُ زِيلَ عَلَيْهِ النَّيَّةُ فِي الشَّرْعِ لِتَتَمَيَّزَ بِهَا -الْعِبَاكَةُ مِنْ الْعَادَةِ ، وَانْحَتَصَّ بِالنَّهَارِ لِمَا تَلَوْنَا ، وَلَّانَّهُ لَمَّا تَعَذَّرَ الْوِصَالُ كَانَ تَعْيِينُ النَّهَ ارِ أُولَى لِيَكُونَ عَلَى خِلَافِ الْعَادَةِ ، وَعَلَيْهِ مَبْنَى الْعِبَادَةِ ، وَالطَّهَارَةُ عَنْ الْحَيْضِ وَالنَّفَاسِ شَرْطٌ لِتَحَقَّقِ الْأَدَاءِ فِي حَقِّ النَّسَاءِ.

اور فجر ٹانی کے طلوع سے لیکر سے غروب تک روز سے کا وقت ہے۔ کیونکہ اللہ تعالی کا فرمان ہے کہتم کھاؤی فی حتی کہتمہارے لئے فجر کے سیاہ ڈورے سے سفیدڈ ورا ظاہر ہوجائے۔اورالقد تعالی کا میجی فرمان ہے کہ تم روزے کورات تک بچرا کرو۔اوردونوں ڈرول سےمرادون کی سفیدی اوررات کی سیاجی ہے۔

اورتمام دن کھانے پینے اور جماع سے رکنے کا نام روزہ ہے۔ کیونکہ صوم کامعنی حقیقی لغت کے مطابق امساک ہے۔ پھراس کا ورد کھانے پینے اور جماع سے رکنے میں استعال ہوا ہے۔اور شریعت میں اس پر نبیت کا اضافہ کیا گیا ہے تا کہ عبادت وعادت میں فرق ہوجائے۔ (قاعدہ نقبیہ)اورروزے کا دن کے ساتھ خاص ہوناای آیت کی وجہ سے ہے جمے ہم تلاوت کر چکے ہیں۔ کیونک وصال (ملانا) معدر مواتو دن كالغين افضل ب _ (قاعده فقبيه)اس لئے كه عادت كے خلاف موجائے _اورعبادت كى بنياد ہى خلاف عادت برب- اور مورتوں اے حق میں جوت صوم کیلئے چیف ونفاس بیاک ہونا شرط ہے۔

شربیت میں اس پرنیت کا اضافہ کیا گیا ہے تا کہ عبادت وعادت میں فرق ہوجائے۔ (قاعدہ فقہیہ) كيونكه وصال (ملانا) مععدر مواتو دن كاتعين أفضل ب _ (قاعده فقهيه)

سحرى كے وقت سفيدى كے ظاہر ہونے ميں فقهي مداهب:

حافظ عماد الدین ابن کشر لکھتے ہیں کہ سیح بخاری شریف میں ہے حضرت مہل بن سعد رضی اللہ عنه فرماتے ہیں جب من الفجر کا لفظنہیں اتر اتھا تو چندلوگوں نے اپنے پاؤں میں سفیداور سیاہ دھا گے باندھ لئے اور جب تک ان کی سفیدی اور سیا ہی میں تمیز نہ ہوئی کھاتے پیتے رہاں کے بعد پلفظ اتر ااور معلوم ہوگیا کہاں سے مرادرات سے دن ہے،۔

منداحد میں ب حضرت عدى بن حاتم رضى الله عند فرماتے ہیں كميں نے دودها محے (سياه اورسفيد) اپنے تكئے سلے ركھ لئے اور جب تک ان کے رنگ میں تمیز ندہوئی تب تک کھا تا پیتا رہا صبح کوحضرت صلی التدعلیہ وآلہ وسلم نے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا تیرا تکیہ بڑا لمبا چوڑ انکل اس سے مراد تو صبح کی سفیدی کا رات کی سیابی سے طاہر ہونا ہے۔ بیصد بیث بخاری ومسلم میں جھی ہے، مطلب حضور صلی الله علیه وآله وسلم کے امرقول کا مد ہے کہ آیت میں تو دھا گوں سے مراد دن کی سفیدی اور رات کی تاریجی ہے اگر تیرے تکیے تلے میدونون آجاتی ہوں تو گویااس کی لمبائی مشرق دمغرب تک کی ہے،

غروب آ فناب کے وفت اگر چہ جیاند کی عمر پاکستان کے تمام شہروں میں ساڑھے 26 گھنٹوں سے بھی تجاوز کر چکی تھی لیکن غروب شمں اورغروب قمر کا درمیانی فرق کسی بھی شہر میں۔ 28 منٹ ہے زائد نہیں تھا،للذا جعرات کی شام نیا جائد دکھائی نہیں دیا۔اگر نیا چا ندسه پېرساڑھے تین بجے کی بجائے گیارہ بجے قبل از دوپہر پیدا ہوا ہوتا تو وہ جعرات کی شام دکھائی دے جاتا۔ جمعته المبارک /10 متمر بمطاق 30رمضان المبارك كى سه يبراسلام آباديس سورج كے آگے استے گھنے بادل آگئے كدو سورج كى براوراست روشیٰ کے آئی نائن سکٹر چینچنے کی راہ میں مزاتم ہو گئے جبکہ باولوں کے اوپر سے سورج کی روشی جاند کے جس جھے پر پینچ رہی تھی،وہ روش ہور ہا تھا، لہٰذاوہ پتنگ اڑاتے بچے کو بھی دکھائی دے گیا حالانکہ وہ بچے رویت ہلال کی کوشش نہیں کرر ہا تھا۔ میام مدنظر ہے کہ اس وتت جاند ک عمر 47 گھنٹوں سے بھی تجاوز کر چکی تھی۔اگر بادل سورج کی روشنی میں مزاحم نہ ہوتے تو کوئی بھی انسان جاند کی و ہال موجود گی کے باوجوداسے تلاش کرنے کی کوشش کرتا ، تو آئکھیں چندھیا جانے کے باعث اسے دیکھے نہ پاتا۔ رہایہ سوال کماس واقعہ ہے ماہ شوال 1431 ھے 10/ ستمبر کی شام ہے آغاز مشکوک قراریا تا ہے، تو اس کا انتہائی سادہ جواب یہ ہے کہ جب 9 ستمبر کی شام رویت ہلال نہیں ہوئی تھی ، تو شرع تھم کے مطابق رمضان المبارک کے تیس ایا مکمل کرنے کے بعد ہی شوال کا آغاز ہونا تھا۔ ہم نے شرعی اور سائنسی دونوں پہلووں کی وضاحت کردی ہے۔ سائنسی اور فلکیاتی اعتبار سے قمری ماہ کی انتیس یاتمیں تاریخ کو ون کے وقت بعض موسی احوال کی وجہ سے جا ندنظر آسکتا ہے، لیکن اس سے جا ندکی تاریخ پرکوئی اثر نہیں پر تا۔ وہ جا ندگز شتہ شب می ہے متعلق ہوتا ہے۔ شرگ اور سائنسی اعتبار سے نئے قمری ماہ کا آغاز اسی صورت میں ہوگا جب ج**ی**ا نداس دن غروب آ**فاب کے بعد** نظرات كي يفصلي بحث مم في ال لئے كى كه جب تك دنيا قائم ہے، نظام مس وقم بھى الله تعالى كے علم سے جارى رے گا۔ مسى اورقمری مہینوں کا آغاز اور اختتا م بھی ہوتا رہے گا اوران کے ساتھ جودینی امور متعلق ہیں وہ بھی جاری وساری رہیں گے لبس میر ضابطہ ذہن میں زہے کہ نئے قمری مہینے کا آغاز ای وقت ہوگا، جب قمری مہینے کی انتیس تاریخ کوغروب آفاب کے بعد مطلع پر جاند نظرآئے ، ورنہ وہ قمری مہینة تیس کا قرار پائے گا اورا گلے دن کو بعض مومی وجوہ اور فلکیاتی احوال کے باعث کسی وقت آسان پر جاند نظر بھی آ جائے ، تو اس سے قمری تاریخ میں کوئی رد و بدل نہیں ہوگا۔اس لئے تمام برادران ملت سے گزارش ہے کہ وہ اس حوالے _ تو بهات اورضعيف الاعتقادي مين مبتلانه بول_

روز ك كابتدائي وانتهائي وتت كابيان:

قَالَ ﴿ وَوَقُتُ الصَّوْمِ مِنْ حِينِ طُلُوعِ الْفَجْرِ الثَّانِي إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ) لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمَّ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ ﴾ إلَى أَنْ قَالَ ﴿ ثُمَّ أَتِمُّوا الصَّيَامَ إلَى اللَّيْلِ) وَالْخَيْطَانِ بَيَاضُ النَّهَارِ وَسَوَادُ اللَّيْلِ ﴿ وَالصَّوْمُ هُوَ الْإِمْسَاكُ عَنْ الْأَكُلِ وَالشُّوبِ وَالْجِمَاعِ نَهَارًا مَعَ النَّيَّةِ) لِأَنَّـهُ فِي حَقِيقَةِ اللُّغَةِ : هُوَ الْإِمْسَاكُ عَن الْأَكُلِ كرووه رات باقى ہوتى ہے اذ ان دے دياكرتے ہيں تم كھاتے پيتے رہوجب تك حضرت عبداللد بن ام مكتوم رضى الله عنه كى اذ ان نه س لوو ہ اذان تبیں کہتے جب تک فجر طلوع نہ ہوجائے۔

منداحمہ میں حدیث ہے رسول التد سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرہ نے ہیں کہ وہ فجر نہیں جوآسان کے کناروں میں کمبی پھیلتی ہے بلکہ وہ جوسرخی والی اور کنارے کنارے ظاہر ہونے والی ہوتی ہے تر مذی میں بھی بیروایت ہے اس میں ہے کداس پہلی فجر کو جوطلوع ہوکر او پرکوچڑھتی ہے دیکھ کھانے پینے سے نہ کو بلکہ کھاتے پیتے رہویہاں تک کہمرخ دھاری پیش ہوجائے،

ایک اور جدیث میں صبح کا ذب اور اذان بلال کوایک ساتھ بھی بیان فرمایا ہے ایک اور روایت میں صبح کا ذب کومبح کی سفیدی کے ستون کی مانند بتایا ہے، دوسری روایت میں اس پہلی اذ ان کوجس کے موذ ن حضرت بلال رضی الله عند تھے ہیدوجہ بیان کی ہے کہوہ سوتوں کو جگانے اور نماز تبجد پڑھنے والوں اور قضالوٹانے کے لئے ہوتی ، فجر اس طرح نہیں ہے جب تک اس طرح نہ ہو (لیعنی آسان میں او کچی چڑھنے والی نہیں بلکہ کناروں میں دھاری کی طرح ظاہر ہونے والی۔ایک مرسل حدیث میں ہے کہ فجر دو ہیں ایک تو بھیڑیے کی دم کی طرح ہے اس سے روز ہے دار پر کوئی چیز حرام نہیں ہوتی ہاں وہ فجر جو کناروں میں ظاہر ہودہ ہے کی نماز اور روز ہے دار کا کھا تاموتوف کرنے کا وقت ہے

حضرت ابن عباس رضی الله تعالی عنه فرماتے میں جوسفیدی آسان کے نیچے سے اوپر کو چڑھتی ہے اسے نماز کی حلت اور روزے کی حرمت ہے کوئی سروکارنبیں لیکن فجر جو پہاڑوں کی چوٹیوں پر چیکئے لگتی ہے وہ کھانا پینا حرام کرتی ہے۔حضرت عطاسے مروی ہے کہ آ سان میں کبی بی چڑھنے والی روشی نہ تو روزہ رکھنے والے پر کھانا بینا حرام کرتی ہے نہاس سے نماز کا وقت آیا ہوامعلوم ہوسکتا ہے نہ جج فوت ہوتا ہے لیکن جوضع پہاڑوں کی چوٹیوں پر چھیل جاتی ہے بیدوہ صبح ہے ہ روزہ دار کے لئے سب چیزیں جرام كرديتى باورنمازى كونماز طلال كرويتى باور حج فوت موجاتا بان دونون روايتول كى سند سيح باور بهت سے سلف سے منقول ہے۔اللہ تعالی ان پراپی حمتیں نازل فرمائے۔(تفییر ابن کثیر،البقرہ،۱۸۷)

روزے کے افطار میں جلدی کا بیان:

امام نسائی علیدالرحمہ لکھتے ہیں ۔، ابوعطیدرضی الله عندے روایت ہے کہ میں اور حضرت مسروق دونوں کے دونوں ایک روز عا ئشەصدىقەرضى اللدعنها كى خدمت اقدىن مين حاضر ہوئے مسروق نے فرمايا كەدوحضرات رسول كريم صلى الله عليه وآله وسلم كے م صحابیس سے میں اور دونوں کے دونوں نیک کام میں کوتا ہی نہیں کرتے کیکن ان میں سے ایک نماز بھی تاخیر سے ادا کرتا ہے اور روز ہ بھی تاخیر سے افطار کرتا ہے اور دوسر اختص نماز بھی جلدی ہے پڑھتا ہے اور وہ تخص روز ہ بھی جلدا فظار کرتا ہے۔حضرت عائشہ صدیقد ضی الله عنهانے کہا کہوہ کون مخص ہے جو کہ نماز بھی جلدی ادا کرتا ہے اور روزہ بھی جلدی افضار کر لیتا ہے؟ حضرت مسروق رضی التدعنہ نے فرمایا وہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں۔ یہ بات س کرعا مُشہصد یقنہ رضی التدعنہانے فرمایا رسول کریم صلی اللہ علیہ و آلدوللم بھی ای طریقہ ہے عمل فرمایا کرتے تھے۔ (سنن نسانی)

صحیح بی ربی میں یتفییر بھی روایتا موجود ہے، بعض روایتوں میں پہلفظ بھی ہے کہ پھرتو تو بڑی کمبی چوڑی گردن والا ہے، بعض لوگول نے اس کے معنی بیان کئے ہیں کہ کندؤیمن ہے لیکن میر معنی غلط ہیں، بلکہ مطلب دونوں جملوں کا ایک ہی ہے کیونکہ جب تکیہ اتا برا ہے تو گردن بھی اتنی بڑی ہی ہوگی وانڈ اعلم۔

ہتو گردن بھی اتنی بڑی ہی ہوگی واللہ اعلم۔ بخاری شریف میں حضرت عدی کا اس طرح کا سوال اور آپ کا اس طرح کا جواب تفصیل واریبی ہے، آیت کے ان الفاظ ے سحری کھانے کامنتخب ہونا بھی تابت ہوتا ہے اس لئے کہ اللہ کی رخصتون رعمل کرنا اے پند ہے،حضور علیہ السلام کا فریان ہے کہ تحری گھایا کرواس میں برکت ہے(بخاری ڈسٹم)

ہمارےاوراہل کتاب کے روزوں میں محری کھانے ہی کا فرق ہے (مسلم) سحری کا کھانا برکت ہے اسے نہ چھوڑ واگر پچھانہ ملے تو پانی کا گھونٹ ہی ہی اللہ تعالٰی اوراس کے فرشتے سحری کھانے والوں پر رحمت بھیجے ہیں (منداحمہ)

ای طرح کی اور بھی بہت سے حدیثیں ہیں سحری کو دیر کر کے کھانا چاہئے ایسے وقت کے فراغت کے کچھ ہی دیر بعد مسج صادق ہو جائے۔حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم سحری کھاتے ہی نماز کے لئے کھڑے ہو جایا کرتے تھے اذان اور سحری کے درمیان اتنا ہی فرق ہوتا تھا کہ بچیس آیتیں پڑھ لی جائیں (بخاری ومسم) رسول التدسلی القدعلیہ وآلہ وسلم فر ، تے ہیں جب تک میری امت افظار میں جلدی کرے اور سحری میں تا خیر کرے تب تک بھلائی میں رہے گی۔ (منداحمہ)

یکھی حدیث سے ثابت ہے کہ حضور صلی الندعلیہ وآلہ وسلم نے اس کا نام غذائے مبارک رکھاہے،منداحمہ وغیرہ کی حدیج میں ہے حضرت حذیفہ رضی القد تعالی عندفر ماتے ہیں کہ ہم نے حضور صلی القد علیہ وا کہ دسلم کے ساتھ سحری کھائی ایسے وقت کہ گویا سورج طلوع ہونے والا ہی تھالیکن اس میں ایک راوی عاصم بن ابونجو دمنفر دہیں اور مراداس سے دن کی نزد کی ہے جیسے فر ، ن باری تعالی فاذا بلغن اجلهن الخ یعنی جب وه عورتیں اپنے وقتق کو بھنے جا کیں مرادیہ ہے کہ جب عدت کا زمانہ ختم ہو جانے کے قریب ہو یک مرادیہاں اس صدیث ہے بھی ہے کہانہوں نے سحری کھائی اور شبح صادق ہوجانے کا یقین نہ تھا بلکہا پیاوقت تھا کہ کوئی کہتا تھا ہوگی کوئی کہتا تھ نہیں ہوئی کہ اکثر اصحاب رسول اللہ کا دیرے سے حری کھا تا اور آخری وقت تک کھاتے رہنا اابت ہے۔

جیسے حضرت ابو بکر ، حضرت عمر ، حضرت علی ، ابن مسعود ، حضرت حذیفه ، حضرت ابو ہر میرہ حضرت ابن عمر ، حضرت ابن عباس ، حضرت زید بن ثابت رضی التدعنهم اجمعین اور تابعین کی بھی ایک بہت بڑی جماعت ہے صبح صادق طلوع ہونے کے بالکل قریب تک ہی بحری کھانا مروی ہے، جیسے محمد بن علی بن حسین ،ابومجبر ،ابرا ہیم مخعی ،ابواصحی ،ابووائل وغیرہ ،شاگر دان ابن مسعود ،عطا،حسن ، حاکم بن عیبینه مجامد، عروه بن زبیر ، ابوالشعثاء، جابر بن زیاد ، اعمش اور جابر بن رشد کا ہے۔

ابن جریری نے اپنی تفسیر میں بعض لوگول سے سے بھی لقل کیا ہے کہ سورج کے طلوع ہونے تک کھانا پینا جائز ہے جیسے غروب ہوتے ہی افطار کرنا الیکن بیقول کوئی اہل علم قبول نہیں کرسکتا کیونکہ نص قر آن کے خلاف ہے قر آن میں حیط کالفظ موجود ہے، بخاری ومسلم کی حدیث میں ہے کہ رسول انتصلی الله علیہ وآلہ وسلم نے فر «بیا حضرت بلال رضی الله عنه کی اذ ان من کرتم سحری ہے نہ رک جایا

سحری کے دفت میں فقہی تطبیق کا بیان:

حضرت عائشرمنی التدعنها سے روایت ہے ۔ کہ بلال رضی التدعنہ کچھرانت رہنے سے اذان وے دیا کرتے تھے اس لئے رسول النصلى التدعليه وسلم نے فرمايا كه جب تك ابن ام مكتوم رضى القد عنداذان نددين تم كھاتے پيمينے رہوكيونكه وہ من صادق كے طلوع سے پہلے اذان ہیں دیتے۔

€rr.}

قاسم نے بیان کیا کہ دونوں (بلال اور ام مکتوم) کی اذان کے درمیان صرف اتنا فاصلہ جوتا تھا کہ ایک چڑھتے تو قومرے

علامة مطلانی نے نقل کیا کہ صحابہ رضوان التعلیم اجمعین کی سحری بہت قلیل ہوتی تھی ایک آ دھ تھجوریا ایک آ دھ لقمہ اس کتے ہی قلیل فاصلہ بتلایا گیا حدیث مغرامیں صاف مذکور ہے کہ بلال رضی القد عنہ صبح صادق سے پہلے اذان دیا کرتے تھے بیان **کی سحری کی** اذ ان ہوتی تھی اور حضرت عبداملند بن ام مکنوم رضی القدعنہ فجر کی اذ ان اس وقت دیتے جب لوگ ان سے کہتے کہ فجر ہوگئ ہے **کیونکہ** وه خورنا بينا تق علام قسطا في فرمات بين و السمعنى في الجسميع ان بلالا كان يوذن قبل الفجر ثم يتربص بعد للمدعاء ونحوه ثم يوقب الفجر فاذا قارب طلوعه نزل فاحبر ابن ام مكتوم ـ الْخُلِينْ حفرت بالرضي الدعن فجر ہے بل اذان دے کراس جگہ دعاء کے لئے تھم رے رہتے اور فجر کا انتظار کرتے جب طلوع فجر قریب ہوتی تو وہاں ہے بیچا تر کم ابن ام مکتوم رضی الله عنه کواطلاع کرتے اور وہ پھر فخر کی اذان دیا کرتے تھے ہردو کی اذان کے درمیان فلیل فاصلہ کا مطلب یہی سمجھ مين آتا ہے آيت قرآني حتى يتبين لكم المخيط الالبيض سي يكي ظاہر موتا بك يستح صادق نماياں موجائے تك محرى کھانے کی اجازت ہے جولوگ رات رہتے ہوئے سحری کھ لیتے ہیں بیسنت کے خلاف ہے سنت سحری وہی ہے کہ اس سے فارغ ہونے اور فجر کی نماز شروع کرنے کے درمیان صرف اتنا فاصلہ ہو جتنا کہ پچاس آیات کے پڑھنے میں وقت صرف ہوتا ہے **طلوع فجر** کے بعد محری کھانا جائز نہیں ہے۔

حضرت ببل بن سعدرض الله عند نے بیان کیا کہ میں سحری اپنے گھر کھا تا پھر جندی کرتا تا کہ نماز نبی کریم صلی الله علیه وسلم کے

حضرت کمل بن سعدرضی القدعنه (سحری وه بالکل آخروفت کھایا کرتے تھے پھرجلدی ہے جماعت میں شامل ہوجاتے کیونک آ تخضرت صلی الندعلیہ وسلم فجر کی نماز ہمیشہ طلوع فجر کے بعد اندھیرے ہی میں پڑھا کرتے تھے ابیانہیں جیسا کہ **آج کل حق** بھائیول نے معمول بنالیہ ہے کہ نماز فجر بالکل سورج نکلنے کے وقت پڑھتے ہیں ہمیشداییا کرنا سنت نبوی کے خلاف ہے نماز فجر کواول وقت ادا کرنا ہی زیادہ بہتر ہے۔

حضرت قاده نے بیان کیاان سے انس نے اوران سے زید بن ثابت رضی القد عنہ نے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم نے سحری کھائی پھر آ پ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز کے لئے کھڑے ہوئے میں نے پوچھا کہ سحری اور اذان میں کتنا فاصلہ ہوتا تھا تو

انہوں نے کہا کہ بچاس آیتی (بڑھنے) کے موافق فاصلہ وہاتھا۔

أل حديث كى سند مين حضرت قناوه بن دعامه كانام آيا ہے ان كى كنيت ابوالخطاب السد وى ہے تابينا اور قوى الحافظ تتھ ، بكر بن عبدالله مزنی ایک بزرگ کہتے ہیں کہ جس کا جی جا ہے اپنے زمانہ کے سب سے زیادہ تو ی الحافظہ بزرگ کی زیارت کرے وہ قنادہ کو د کھے لے ،خودقادہ کہتے ہیں کہ جو بات بھی میرے کان میں پڑتی ہے اسے قلب فور آمحفوظ کر لیتا ہے ،عبداللہ بن سرجس اور انس اور ے بہت دیگر حضرات سے روایت کرتے ہیں۔70 ھیں انتقال فر مایار حمۃ اللہ علیہ (این)

کوئی تخص دوسرے ملک سے رمضان کے روزے رکھ کرآ ئے تواب تھیل کس حساب سے کرے

سوال: کوئی مخص مثلاً سعودی عرب سے روز ہ رکھ کر آئے، جہال رمضان المبارک ایک دن پہلے شروع ہوا تھا، وہال کے حساب سے رمضان کے ایا مختم ہو گئے ہیں، لیکن یہاں پاکتان میں رمضان کا آخری ون چل رہا ہے، تواب وہ کیا کرے، جہال اورجس ملک بیس رمضان المبارک شروع کیا تھا،اس کے حساب کے مطابق رمضان کی تحیل کرے یا جہاں اب پہنچا ہے،اس کے حاب سے رمضان کی بھیل کرے۔

جواب : اسسلط ين مار عما من دونصوص مديث بين ، أيك بيك المصوم يَوم يَصُومُونَ وَالفِيطُو يَوْمَ يُفْطِوُونَ یعنی تم جس مقام پر ہواس کے مطابق روز ہ رکھو یا عید مناؤ ، یعنی ان کی پیر دی کرو ، للبذا اگر تمہارے تمیں روزے پورے بھی ہو گئے ہیں، تب مجی اس مقام والوں کوساتھ دو، اس مقام کی اتباع میں آپ کے لئے ابھی رمضان جاری ہے۔

دوسرايه ماه رمضان زياده سے زياده تيں دن کا ہوتا ہے، اگر آپ كيس روز بي پور بي ہو گئے ہيں تو آپ يہاں اب 31 والدن كاروزه شركيس، جيك فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ، لِسَمْ مِن عَراس ماه رمضان كو بإعاثواس برلازم ہے کہ اس کے روزے رکھے والی آیت قرآنی کی روے آپ اس مقام پر رمضان کو پارہے تھے، لہذا آپ پر لازم ہے کہ روزہ ر میں، زیادہ سے زیادہ سے ہوگا کہ آپ کے لئے پرمضان 31دن کا تحقق ہوگا، آپ کے مصوص حالات کی بناء پر۔

اوراگرآپ بہاں سےروز ورمضان کا آغاز کر کے سعودی عرب جائیں اور وہاں بالفرض 29 ویں رمضان کوچا ندنظر آئے گا، جبكة ب كا مجارة على الما يوك يونكه ياكتان من رمضان أيك دن يجهيشروع بواتها، تواب كے پاس دورات ميں التصوم يَومَ يَصُومُونَ وَالفِطُرُ يَوْمَ يُفْطِرُونَ بِ عَمل كرتے موسے روزه ندرهيں اور بعدين ايك ون كي قضار هيں ، كيونك رمضان المبارك 29 دن سے كم كانبيں ہوتا _ يا أحمِلُو االْعِدَة وَكُمُل كرتے ہوئے ان كے ساتھ عيد ندمنا كي اورا پنے روز ح كمل

باب ما يوجب القضاء والكفارة

(rrr)

ریہ باب ان اسباب کے بیان میں ہے جو قضاءاور کفار ہے کو واجب کرتے ہیں باب وجوب قضاء و کفارہ کی مطابقت فقہی کابیان:

علامہ بدرالدین عینی حنفی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔ کہ یہ باب ان اسبب کے بیان میں ہے جو قضاءاور کفارے کو واجب کرتے بیں۔مصنف جب روزہ اور اس کی اقتمام کے بیان سے فارغ ہوئے ہیں تو اب انہوں نے اس کے عوارض کو بیان کرنا شروع کیا ہے کیونکہ عوارض ہمیشہ مؤخر ہوتے ہیں۔ (البنائیشر ح البدایہ، جسم بھی، ۲۸ حقاشیماتان)

قضاء کے احکام ہمیشہ مؤخر ہوتے ہیں کیونکہ قضاءادا کی محتاج ہوتی ہے جب تک سی حکم شرگ کا ادائیگی کا حکم ثابت نہیں ہوتا تھم قضائی ثابت ہی نہیں ہوسکتا اور پھر قضاءاس وقت ہوگی جب کوئی شخص حکم ادا سے غفلت پرتے گا۔

قضاءروزول مين تسلسل وعدم تشلسل كابيان:

قضاء روزے پے در پر رکھن شرط اور ضروری نہیں ہے تا ہم متحب ضرور ہے تا کہ واجب ذمہ سے جدد اتر جائے اسی طرح یہ بھی مستحب ہے کہ جس شخص کا عذر زائل ہو جائے وہ فور اروزے شروع کر دے کیونکہ اس میں تاخیر مناسب نہیں ہے ویسے مسئلہ یہ ہے کہ قضاء روزوں کا معا عذر زائل ہوتے ہی رکھنا بھی ضروری نہیں ہے اختیار ہے کہ جب چاہے رکھے نماز کی طرح اس میں تر شیب بھی فرض نہیں ہے تضاروزے رکھے بغیرا واکے روزے رکھے جائے تیں۔

اس موقع پر بیہ بات بھی جان لیجئے کہ شریعت میں تیرہ تتم کے روزے ہیں جن میں سے سات قتم کے روز ہے تو وہ ہیں جوعلی الاتصال لیتن بے در بے رکھے جاتے ہیں۔(۱) رمضان کے مہینے کے روزے(۲) کفارہ ظہار کے روزے(۳) کفارہ آتے روزے۔(۲) کفارہ میمین کے روزے(۵) رمضان میں قصدا تو ڑے ہوئے روزوں کے کفارہ کے روزے(۲) نذر معین کے روزے(۷) اعتکاف واجب کے روزے۔

اور چھتم کے روزے ایسے ہیں جن میں اختیار ہے جا ہے تو پدور پیار کھے جائیں جا ہے متفرق طور پر یعنی ناغہ کے ساتھ۔ (۱) نفل روزے (۲) رمضان کے قضار وزے (۳) متعہ کے روزے (۴) فدیہ طلق کے روزے (۵) جزاء عید کے روزے (۲) نذر مطلق کے روزے۔

صیحے یہ ہے کہ نفل روزے کا بھی بغیر کسی عذر کے توڑ ڈالنا جائز نہیں ہاں اتنی بات ہے کہ نفل روزہ شروع ہو جانے کے بعد واجب ہو جاتا ہے لہذاوہ کسی بھی حالت میں توڑا جائے گا تو اس کی قضا ضروری ہوگی ہاں پانچے ایام ایسے ہیں جن میں اگرنفل روزہ بعد شروع کر چکے کے توڑ دیا جائے تو قضا واجب نہیں ہوتی ، دودن تو عید دبقر عید کے اور تین دن تشریق (ذی الحجہ کی ۱۲،۱۲،۱۳،۱۲،۱۶ ج

ے، چونکہ ان ایام کے روزے رکھنے ممنوع ہیں لہذا ان ایام میں جب روزہ شروع بی سے واجب نہیں ہوگا تو اس کے تو ژنے پر قضا بھی واجب نہیں ہوگا۔

ا گرکوئی شخص ان پانچوں ایام کے روزے کی نذر مانے یا پورے سال کے روزے کی نذر مانے تو ان دونوں صورتوں میں ان ایام میں روزے نہ رکھے جائیں بلکہ دوسرے دنوں میں ان کے بدلے قضار وزے رکھے جائیں۔

آخریں ایک مسئلہ یہ جی جان لیجئے کہ جب بچہ میں روز ہے رکھنے کی طاقت آجائے تواسے روزہ رکھنے کے لیے کہا جائے اور جب وہ دس برس کا ہوجائے تو روزہ ندر کھنے کی صورت میں اس پختی کی جائے اور اسے روزہ رکھنے پر مجبور کیا جائے جیسا کہ نماز کے بارے میں تھم ہے۔

بھول کر کھانے یے سے روزے کے نہ اوٹے کا بیان:

قَالَ (وَإِذَا أَكُلَ الصَّائِمُ أَوْ شَرِبَ أَوْ جَامَعَ نَهَارًا نَاسِبًا لَمُ يُفُطِرُ) وَالْقِيَاسُ أَنْ يُفُطِرَ ، وَهُو وَهُو قَوْلُ مَالِكِ لِوُجُودِ مَا يُضَادُ الصَّوْمَ فَصَارَ كَالْكَلامِ نَاسِبًا فِي الصَّلاةِ ، وَجُهُ الاستِحْسَانِ (قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ لِلَّذِي أَكَلَ وَشَرِبَ نَاسِبًا تِمَّ عَلَى صَوْمِك فَإِنَّ مَا أَطْعَمَكُ اللَّهُ وَسَقَاكُ) وَإِذَا ثَبَتَ هَذَا فِي اللَّكُ لِ وَالشُّرُبِ ثَبَتَ فِي الْوِقَاعِ فَإِنَّ مَا أَطْعَمَكُ اللَّهُ وَسَقَاكُ) وَإِذَا ثَبَتَ هَذَا فِي اللَّكُ لِ وَالشُّرُبِ ثَبَتَ فِي الْوِقَاعِ لِلاسْتِواء فِي التُّكُونِ الصَّلاقِ لِلْأَنْ هَيْنَةَ الصَّلاقِ مُذَكِّرَةٌ فَلا يَغْلِبُ النَّسُيانُ وَلَا للسَّيانَ مَنُ النَّهُ لِللسَّيواء فِي الصَّوْمِ فَيَغْلِبُ ، وَلَا قَرْقَ بَيْنَ الْفَرْضِ وَالنَّفَلِ لِأَنَّ النَّصَ لَمُ يُفَصِّلُ وَلَو كَانَ مُنَافًة لَا يَعْلِبُ وَجُودُهُ وَعُذُر النَّسَيانِ عَالِبٌ وَلَانَ النَّسُيانَ مِنُ قِبَلِ مَنُ لَهُ النَّوسِ ، وَلَنَا مَنُ قَبَلِ عَيْرِهِ فَيَقُتِوقُ وَالْإِكْرَاة وَكُولَ النَّسَيانَ عَلَيْ وَلَا مَنْ لَهُ الْحَقُ وَالْإِكْرَاة مِنْ قِبَلِ عَيْرِهِ فَيَقَتَرِقَانِ كَالْمُقَيِّدِ وَالْمَرِيضِ فِي قَضَاء الصَّلاةِ . الصَّكَةِ وَالْمَوْتِ فِي قَضَاء الصَّكَة فِي الصَّوْمِ فَيَعْتِرَهُ وَالْمَوْتِ فَي السَّالِي عَلَيْ وَالْمَوْتِ فِي قَضَاء الصَّكَة وَالْمِرَاقِ فَي الصَّوْمِ فَي فَتَوْمِ وَعُذُولُ النَّسَيَانَ عَلَيْهِ وَالْمَوْتِ فِي قَضَاء الصَّكَاةِ .

:27

اور جب کسی روزے دارنے بھول کر کھائی لیایا جماع تو اس کاروز ہنیں ٹوٹے گا جبکہ قیاس کا تقاضہ ہے کہ اس کاروزہ ٹوٹ گیا ہے۔ اور حضرت امام مالک علیہ الرحمہ کا قول بھی بہی ہے۔ ان کی دلیل میہ ہے کہ روزے کی ضعد پائی گئی ہے۔ لہذا میٹم از میں بھول کر کلام کرنے والے کی طرح ہے۔ اور استحسان کی دلیل میہ ہے کہ نبی کر پیم ایک ہے تاس آ دمی کے بارے میں ارشاو فر مایا: جس نے بھول کر کھائی لیا تو وہ اپناروزہ پورا کرے۔ کیونکہ تجھے اللہ نے کھلایا اور پلایا ہے۔ اور جب میت کم کھانے پینے میں ثابت ہو گیا تو جماع کیلئے بھی ثابت ہو گیا ۔ کیونکہ ارکان ہونے کے اعتبارے سب برابر ہیں۔ کیونکہ نماز کی حالت اسے خود یا دکرانے والی ہے۔

روزے دار کے بھول کر کھانے پینے میں مداہب فقہاء:

علامه بدرالدین بینی حقی علیدالرحمه لکھتے ہیں کہ بھول کر کھانے پینے والے کاروز ہنیں ٹوٹے گا۔اورصی ہہ کرام و تابعین وغیرہ رضی الله عنهم کی ایک جماعت کا میمی ندجب ہے ۔جن میں حضرت علی الرتضی ،ابو جریرہ ،ابن عمر ،عطاء ،طاؤوس ،عابد،حسن بھری، حسن ب**ن صالح، عبدالله بن حسن، ابراہیم تخعی، ابوثو ر، ابن ا**لی ؤئب، امام اوز اعلی، تُوری، شافعی، احمد و اسحاق اور ابن منذر ہیں

اورا گرکسی نے بھول کر جماع کیا تو اس میں بھی ہمارا ند مب ای طرح ہے۔ادر مجاہد وحسن بھری، وُ ری، ش فعی ،اس ق ،ا وتو ر كالجى يمي قول ہے۔جبك امام اوزاعي ،عطاء اورامام ليث نے كہا بكداس برقضاء ب-اورامام احمد عدد الرحمد نے كہا بكداس بر تضاءاور كفاره دونول بي-

قیاس کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ اس کاروز وٹوٹ جائے گا۔جس طرح حضرت امام ، لک علیدالرحمہ کا قول ہے۔اوراس طرح ربعيه، بن علية اورليث بن سعدنے كہا ب_اوران فقباء كى دليل ديه بكروز كامتضاد ومتصادم پايا جار ہا بےلہذاوہ فاسد ہوگيا اورجس چیز کوروز ہے کی حالت میں معدوم ہونا جا ہے تھا وہ معدوم نہ ہوئی اور دونوں ضدول کا ایک ساتھ جمع ہونا محال ہے۔البذا ہیر ستلداى طرح موجائے كاجس طرح سى في بعول كرنمازيس كلام كيا۔ اورنماز فاسد موجائى ہے۔

فقهاءاحناف كي دليل استحسان ہاوروہ بيہ كه نبي كريم الله فقهاء كونوروز كو پوراكر كيونك مجتمع المدتعالي في كطاي اور پلایا ہے۔ پیصدیث انمیستہ نے روایت کی ہے۔ اور تمام کی کتب میں محمد بن سیرین نے حضرت ابو ہر بر ورضی اللہ عنہ ہے روایت

امام الوداؤدعليه الرحمه نے روایت کے القاظ يہ بیں کہ ايک مخص ٹي كريم الله كے پاس آيا ليس اس نے كہا يا رسول التعالیق م م بھول کر کھائی لیا ہے حالا تکہ میں روزے دار ہوں تو آپ ایک آپ ایک فی مایا: تھے اللہ نے کھلایا اور پلایا ہے۔ بیلفظ ''مصنف'' کے قريب ہے جبکہ بقيہ کتب ميں''جس نے بھول کر کھايا اور بيا اور وہ روزے دارتھا تو وہ اپناروز ہ پورا کرے۔ کيونکه اس کوالتدنے کھلايا

امام ابن حبان اورامام واقطنی نے اپی سنن میں روایت کیا ہے۔ کدایک آدی نے سوال کیایا رسول التّعالی میں نے روز سے دار ہوتے ہوئے بھول کر کھایا اور پیا ہے تورسول التھائیے نے فرمایا بتم اپنے روزے کو پورا کرو کیونکہ تجھے اللہ نے کھلایا اور بلایا ہے۔ اورامام دارفطنی علیه الرحمد في اس مي اس لفظ كالضافه كيا ب- "الا تضاء عليك" كه تجمه بركوئي قضا فهي ب-

الم بزارنے ایک جماعت کے ساتھ ای لفظ سے حدیث کوروایت کیا ہے۔ اور اس میں بیزیادہ کیا ہے کہ اس کاروزہ نہیں افطار ہوا کیونکہ اس کواللہ نے کھلایا اور پلایا ہے۔

امام دارقطنی علیدالرحدنے میمی زیادہ کیا ہے کہ اس کوند قضاء ہے اور نہ بی کفارہ ہے۔

لہذاا س میں بھولنا غالب نہ ہوا۔ (قاعدہ ففہیہ) جبکہ روزے دار کو کوئی یا دولانے والانہیں ہے۔ لہذا یہاں نسیان کاغلبہ پایا گیاہے۔ اور فرض کفل کے روز ہے میں کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ نص میں کوئی تفصیل (فرض وفعل کے روز وں کے افطار وعدم ، افطار کی صورت میں الگ احکام) نیں ہے۔

اورا گرروزے دارے کوئی خلطی ہوئی یا اس کومجبور کیا گیا تو اس پر قضاء واجب ہے۔اس میں حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ نے اختلاف کیا ہے کیونکہ وہ اس کو بھی بھولنے والے پر قیاس کرتے ہیں۔جبکہ ہماری دلیل بیہے کہ مجبوری کی صورت میں خطا کا پایا جاتا غالب نہیں ہے۔اورنسیان کاعذر میں غلبہ ہے۔اور یہ بھی ہےنسیان اسی کی جانب سے ہے جس کاحق ہے جبکہ مجبوری غیر کی جانب سے ہے ابندا مجبوری اورنسیان بید دنوں الگ الگ ہیں۔جس طرح مقید (قیدی) اور مریض کے حق میں نماز کی قضاء کا حکم ہے۔ بھو کنے میں تغلیب کا حکم روز ہے میں عذر جبکہ نماز میں نہیں۔ (قاعدہ فقہیہ)

اس قاعده کی وضاحت میہ ہے کہ جس طرح کوئی شخص نماز میں ہوا دروہ بھول جائے تو اس کیلیے عذر ٹابت نہیں ہوتا یعنی اگراس نے بھول کر کلام کیایا کسی کی بات کا جواب دیا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ نماز میں بھو لنے کوعذ رنبیں سمجھا گیا۔اس کی دلیل یہ ہے نمازاس کیلئے ایک مخضر وقت ایک خاص عمل ہے۔جس میں بھولناغلبیت کوشامل نہیں ہے بلکہ قلت کوشامل ہو گا اور قلت عمل میں بھولنے کوعذ رنہیں سمجھ سکتے کیونکہ وہ اس کی ایک خاص حالت اور خاص وقت وافعال خاص کے ساتھ متعین ہے۔ جبکہ روزے میں ا یک عمل جوطلوع فجر سے لیکرغروب منس تک رہتا ہے۔اس میں بھو لنے کو تغلیب پرمحمول کیا جائے گا۔اور بھو لنے میں جب صورت اغلب پائی تو اس سے عذر ثابت ہوجا تا ہے۔لہذاروزے میں بھولن اس کیلئے عذر ثابت ہوجائے گا جس کے بارے میں شرعی تھم ہی موگا کہاس کا روز وافطار نہیں ہوا۔جبکہ نماز میں بھولنا اس کیلئے عذر ثابت نہ ہوگا لہٰذااگر کسی نے نماز میں بھول کر کلام کیا تو اسکی نماز

بهول كركهانے يينے والےروزے دار كابيان:

حضرت سیدنا ابو ہرمیہ وضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ وقت نے فرمایا: جوروز ہ دار بھول کر کھالے یا پی لے تو وہ اپنا وروزه بوراكر ل_اس لئے كداس كوالله تعالى في كلا بلاديا_(587 سيح مسلم)

سيحكم على الاطلاق ہرروز ہ كے ليے ہے خواہ فرض روز ہ ہو يانفل وغيرہ كه اگر كوئى روز ہ دار بھول كر پچھ كھالے يا بي ليے اتواس كا روز ہمیں جاتا چنانچہ تمام ائمہ کا مسلک یہی ہے البتدامام مالک فرماتے ہیں کداگر بیصورت رمضان میں پیش آئے تو اس کی قضاء

اورصاحب مدایدنے لکھاہے کہ جب کھانے پینے کے بارے میں بی کم ثابت ہواتو جماع کے بارے میں بھی یہی حکم ہوگا لینی اگر کوئی شخص روزه کی حالت میں بھول کر جماع کرلے تواس کے دوزه پر پچھا ترتہیں پڑے گا۔

(البنائية شرح الهدابية ج٣ ،ص ١٨ ، حقانيه لمان)

احتلام سے روزے کے عدم فساد کا بیان:

قَالَ (فَإِنْ نَامَ فَاحْتَلَمَ لَمْ يُفْطِرُ) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (ثَلاتٌ لَا يُفْطِرُنَ الصَّيَامَ الْقَيْءُ وَالْحِجَامَةُ وَالِاحْتِكُامُ) ، وَلَأَنَّهُ لَمْ تُوجَدُ صُورَةُ الْجِمَاعِ وَلَا مَعْنَاهُ وَهُوَ الْإِنْزَالُ عَنْ شَهُوَةٍ بِالْمُبَاشَرَةِ .

(وَكَلَّا إِذَا نَظَرَ إِلَى امْرَأَةٍ فَأَمْنَى) لِمَا بَيَّنَّا فَصَارَ كَالْمُتَفَكِّرِ إِذَا أَمْنَى وَكَالْمُسْتَمْنِي بِالْكُفِّ عَلَى مَا قَالُوا .

﴿ وَلَوْ ادَّهَنَ لَمْ يُفْطِرُ ﴾ لِعَدَمِ الْمُنَافِي ﴿ وَكَذَا إِذَا اخْتَجَمَ ﴾ لِهَـذَا وَلِمَا رَوَيْنَا ﴿ وَلَوْ اكْتَحَلَ لَمْ يُفْطِرُ) لِأَنَّهُ لَيْسَ بَيْنَ الْعَيْنِ وَالدِّمَاغِ مَنْفَذْ وَالدَّمْعُ يَتَرَشَّحُ كَالْعَرَقِ وَالدَّاخِلُ مِنْ الْمَسَامُ لَا يُنَافِي كَمَا لَوْ اغْتَسَلَ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ (وَلَوْ قَبَّلَ لَا يَفْسُدُ صَوْمٌ) يُرِيدُ بِهِ إِذَا لَمْ يُنُزِلُ لِعَدَمِ الْمُنَافِي صُورَةً وَمَعْنَى بِخِلَافِ الرَّجْعَةِ وَالْمُصَاهَرَةِ لِأَنَّ الْحُكُمَ هُنَاكَ أَدِيرَ عَلَى السَّبَبِ عَلَى مَا يَأْتِي فِي مَوْضِعِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

فر مایا . اگر روزے دارسویا اوراس کواحتدام جو گیا تو اس کا روز ہنیں ٹونے گا ۔ کیونکہ نبی کریم آنین نے فر مایا کہ تین چیزیں روزے کوتوڑنے والی نہیں ہیں۔(۱) تنے (۲) بجھیز مگوانا (۳) احتلام۔اس دلیل کی وجہ سے کہ بیصور تاومعنا کسی طرح بھی جماع نہیں ہے۔جبکہ جماع کامعنی سے ہے کہ شہوت کے ساتھ مباشرت کر کے انزال کا ہونا ہے۔اورای طرح جب اس نے کسی عورت کو و یکھا تو اس کی منی خارج ہوگئی۔اس کی دلیل بھی وہی ہے جس ہم بیان کر چکے ہیں۔اور یہای طرح ہوگیا جس طرح تصور کرنے والا ہوتا ہے۔جبکہاس کی منی خارج ہوگئی تو وہ ہاتھ منی نکا لنے والے کی طرح ہو گیا۔مشائخ کا قول بھی یہی ہے۔

اگرروزے دارتیل گایا تو روز ہنیں ٹوٹے گا۔ کیونکہ روزے کوتو ڑنے والانہیں پایا گیا۔اورای طرح جباس نے بچھنالگوایا ي اى دليل كے مطابق ہے۔ اور اى حديث كى وجه سے جے ہم بيان كر چكے ہيں۔

اوراگراس نے سرمہ لگایا تو بھی روز ہنیں ٹوٹے گا۔ کیونکہ آنکھ اور د ماغ کے درمیان کوئی راستنہیں ہے۔ آنسو بسینے کی طرح بہتے ہیں۔اورمساموں میں داخل ہونے والی چیز روزے ہے رو کنے والی نہیں ہے۔جس طرح اگر کسی نے ٹھنڈے یا تی سے عسل کر

اورا گراس نے عورت کا بوسدلیا تو روز ہے دار کا روز ہ فاسد نہ ہوگا۔اس کا مطلب سیے کہ جب انزال نہ ہوا ہو۔ کیونکہ صور تأ

روزے کا کوئی منافی نہیں پایا گیا۔اورند ہی معنوی طور پر کوئی مانع پایا گیا ہے۔بہ خلاف رجعت ومصابرت کے کیونکدرجعت ومعامرت میں تھم کا دارو مدارسب پر ہے۔ البذااس کواس کے اپنے مقام پران شاء اللہ بیان کریں گے۔

احتلام سے عدم فساوصوم میں مداجب اربعہ:

علامه بدرالدین مینی حفی علیه الرحمه لکھتے ہیں۔احتلام ہے روز ہ فاسونہیں ہوتا۔اس کے دلائل میں کسی قشم کا شبہ تک نہیں ہے اوراس مسلم میں اتمدار بعد کا جماع ہے۔ کہ اس طرح روزہ فاسٹنیس ہوتا۔ خواہ اس کو انزال ہو یا نہ ہو۔

(بنابیه جهم ۱۳۸۳ ملتان)

سينكى، قے اوراحتلام سےروز وہيں اُوشا:

حضرت ابوسعید خدری رضی الله عندراوی بین کدرسول کریم صلی الله علیه و آلدوسکم نے فرمایا تین چیزیں روز ہ دار کے روز ہ کو نہیں توڑتیں بینگی، قے (جوازخود آئے) اوراحتلام، امام ترندی نے اس روایت کوفل کیا ہے اور کہا ہے کہ بیحدیث محفوظ نہیں ہے، ال كاكيراوى عبدالرمن بن زيدروايت مديث كالسلمين ضعيف شارك جات بي-

اس روایت کودار قطنی بیم قی اور ابودا و د نے بھی نقل کیا ہے نیز ابودا و دکی روایت کے بارے میں محدثین نے لکھا ہے کہ وہ اشبہ بالصواب (بعنی صحت کے زیادہ قریب) ہے۔

حصرت ابت بنانی رحمة الله كہتے ہیں كه حضرت انس بن ما لك رضى القدعندے يو چھا گيا كه آپ بوگ نبي كريم صلى الله عليه و آلدوسلم کے زمانہ میں روز ہ دار کے تینگی کو کر وہ مجھتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کنہیں علاوہ خوف کی صورت کے۔ (بخاری) یعنی اس اعتبار سے سینگلی کو کروہ سیجھتے تھے کہ اس سے ضعف و نا تو انی لاحق ہوجاتی ہے جس کی وجہ سے روز ہر پر اثر پڑ سکتا ہے نہ

کہ اس اعتبارے کہ اس کی وجہے روزہ جاتار ہتا ہو۔

حضرت امام بخاری بطریق تعلیق کی کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عند پہلے تو روزہ کی حالت میں سینگی لگوا ریا کرتے تق مر بعد میں انہوں نے اسے ترک کردیا البتدرات میں بیٹلی لگوالیتے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی الله عند نے دن میں بحالت روز ہیں کی لگوانا یا تو احتیاط کے پیش نظر ترک کر دیا تھایا پھریہ کہ ضعف کے خوف سے اجتناب کرنے لگے تھے۔

امام بخاری نے بعض احادیث کوسند کے بغیر ذکر کیا ہے۔جیسا کہ یہ ندکورہ بالا حدیث ہے چنا نجے بغیر سندروایت کے تقل كرنے كوبطريق تعكيق نقل كرنا كہاجاتا ہے مذكورہ بالا روايت كنقل كےسلسله بين مناسب سيتھا كەمصنف مشكوة حسب قاعده معمول پہلےتو کہتے عن ابن نمر الح پھر بعد میں رواہ البخاری تعلیقا کے الفاظ الا کرتے۔

اى طرح ايك مديث ب افسطر السحاجم والمعجوم (يجيني لكان والاورلكوان والدونول كاروزه توث جاتا

ب) اس حدیث ک بھی بیتاد بل کی گئی ہے کہ کھیے لگوانے سے چونکہ روزہ دار کو کمزوری لاحق مو جاتی ہے اور زیادہ خون تکلنے ک صورت میں روز ہ تو روسینے کاخوف ہوسکتا ہے اس طرح تجینے لگانے والے کے بارے میں بھی بیامکان ہوتا ہے کہ خون کا کوئی قطرو اس کے پیٹ میں پہنٹے جائے۔اس کیے آپ سلی السطیہ وآلہ وسلم نے احتیاط کے پیش نظریہ فرمایا کدروز ہ جاتار ہتاہے ورند حقیقت میں تجھنے لگانے یا لگوانے ہے روز وٹو ثانہیں۔

روزے کی حالت میں بچھنالگوانے میں فقہاءار بعد کامؤقف:

حضرت شداد بن اوس رضی التدعنه کیتے ہیں گدرمضان کی اٹھارہ تاریخ کورسول الندسلی الندعلیہ وآلہ وسلم مدینة کے قبرستان جنت البقیع میں ایک ایسے تخص کے پاس تشریف لائے جو بھری ہوئی سینگی تھنچوار ہاتھا۔ اس وقت آ یے صلی اللہ علیہ وآ لہ وسلم میرا ہاتھ كبر عبوئ تتح آپ سكى الشعليدة الدو الم فرمايا كرينكي تصييخ اور تصنجوانے والے نے اپناروز و توڑ ڈالا (ابوداؤد، ابن ماجه، داری) امام کی السند حمة التدفر مات بین که جوعلاء روز وکی حالت مین سینگی تھینچنے اور تھنچوانے کی اجازت دیتے بین انہوں فاس حدیث کی تاویل کی ہے بعنی میر کہ ارشادگرا می میں آپ سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مراد میر ہے کہ سینگی تھنچوانے والاتو ضعف کی وجہ روز ہ تو ڑنے کے قریب ہوجا تا ہےاورسینگی تھینچے والا اس سب سے افطار کے قریب ہوجا تا ہے کہ ہوسکتا ہے کہ مینچنے محمل سے خون کا کوئی حصداس کے ببیٹ میں پہنچ گیا ہو۔

بعض من رخص میں بعض ہے مراد جمہور یعنی اکثر علماء ہیں۔ چنانچیا کثر علماء کا یہی مسلک ہے کہ روزہ کی حالت میں مجی لگوانے میں کوئی مضا نقه نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی سیح روایت منقول ہے کہ رسول کریم **صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم** نے احرام اور روزہ کی حالت میں بھری ہوئی مینکی تھنچوائی۔

حضرت امام ابوصنیفه ،حضرت امام شافعی اور حضرت امام ما لک رحمیما الله کامجی میمی مسلک ہے ان حضرت کی طرف ہے صدیم ک وہی مراد بیان کی جاتی ہے جوامام محی السنہ نے نقل کی ہے کہ روز ہ توڑنے کے قریب ہوجا تا ہے بعنی مجری **ہوئی سینگی تھنچا ہے** والے کا خون چونکہ زیادہ نگل جاتا ہے جس کی وجہ سے ضعف وستی اور نا تو انی اتنی زیادہ لاحق ہوجاتی ہے کہ اس کے بارے میں ہ خوف پیدا ہوج تا ہے کہ ہیں وہ اپنی جان بچانے کے لیےروزہ نہ تو ڑؤالے اور سینگی تھینچنے والے کے بارے میں بیاندیشہ ہوتا ہے کہ سينگى چونكدمند كے پينى پرتى ہاس ليے بوسكتا ہے كداس عمل كوفت خون كاكوئى قطرواس كے پيك ميں چلا كيا ہو۔

حضرت ابن عباس رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی الله علیہ وآلہ وسلم نے احرام کی حالت میں بھری ہوئی سینکی تعنجوالی نیزآ پ سلی الله علیه وآله وسلم نے روزہ کی حالت میں (بھی) بھری ہوئی سینگی تھنچوائی ہے۔ (بخاری وسلم)

حضرت شیخ جزری فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی مراد میہ ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم احرام کی حالت میں روزے سے تھاس وقت آپ صلی الله علیه وآله وسلم نے بھری ہوئی سینگی تھنچوائی اور انہوں نے حضرت ابن عبا**س رضی** الله عندكى ييمرادا بوداؤوكى أيك روايت كى روشنى مين اخذكى بيجس كالفاظ يدين كه حديث (انه صلى الله عليه و سلم

احتجم هو صائما محوما) _ ثي كريم صلى الله عليه وآله وكلم ف الدولت بعرى بولى سينى كفنجوانى جب كرآب الله عايدوآله والم سلم حالت احرام میں روز ہ سے تھے۔ بہر حال حضرت مظہر فرماتے ہیں کہ احرام کی حالت میں سینگی تھنچوانی جائز ہے بشرطیکہ کوئی بال

اسی طرح حصرت امام ابوحنیفه،حضرت امام شافعی اورحضرت امام ما یک رحمهم الله کامتفقه طور پرمسلک بد ب کدروز و دارکوسینگی تھنچوا ٹابلا کراہت جائز ہے کیکن حصرت امام احمد رحمة اللّه فر ماتے ہیں کہ بھری ہوئی سینٹی تھنچنے اور تصنچوانے والا دونوں کا روز ہ باطل ہو جاتا ہے مگر کفارہ واجب تہیں ہوتا۔

حالت روزه ين خون دينے سے روزه فاسدنه بوگا:

روزے کی حالت میں ٹمیٹ کے لئے خون نکائنامف دصوم نہیں ہے، روز ہیج رہتا ہے، کیونکہ حدیث پاک میں ہے :الفطر ممادخل لیس مماخوج،بدن میں کوئی چیز جانے سے روز ولو شاہ ند کدخارج ہونے سے۔

عورت كى طرف و يمض يح روج منى كى صورت مين فقهاءار بعد كى تصريحات:

ما کئی حضرات روز ہ باطل قرار دیتے ہیں بنیکن جمہورعلاء کرام اس کے روزے کو باطل قرار نہیں دیتے ، فاہر یمی ہوتا ہے کہ جمہور علیاء کرام اس کاروز واس لیے باطل نہیں کیا کیونکہ بندے کا اس میں کوئی ارادہ شامل نہیں ،اورسوچ ایک ایس چیز ہے جو خیالات اور ذہن میں آئی ہاوراہے دور کرنامکن میں .

ر ہاعمدا سوچنا اور پھراس سوچ سے انزال مقصود ہوتو اس صورت میں انزال کی بناپر دیکھنے اور سوچنے میں کوئی فرق نہیں ،جمہور على مرام انزال تك عمداد يمي سعدوز علوباطل قراروية ين .

السموسوعة الفقهية ين ورج ب : احناف اورشافعي حفرات كم بال و كيصفاورسويخ منى ياندى خارج بون كى بنا پرروز ہ باطل نہیں ہوتا ایکن اس کے مقابلہ میں شافعی حضرات کے ہاں سیح یہی ہے کہ جب دیکھنے کی بنا پر انزال کی عادت ہوجائے یا پر باربارد يكھے اور انزال ہوجائے توروزہ فاسد جوجائيگا .

لیکن مالکی اور حنابلہ کے ہاں مستقل و کیھنے سے منی خارج ہوجانے پر روزہ فاسد ہوجائیگا؛ کیونکہ بیاب نعل کے ساتھ انزال ہےجس سے لذت حاصل کرر ہاہاوراس تعل سے اجتناب ممکن ہے .

الین صرف سوچ کی بنا برانزال ہوجانے سے مالکی حضرات کے ہاں، وزہ فاسد ہوجاتا ہے اور حتابلہ کیہاں فاسد نہیں ہوگا؛ كونكاس اجتناب مكن نيس "(الموسوعة الفقهية (267). (267)

علامه علا وُالدين حصلتي حنفي عليه الرحمه لكصة بين-

آگر سوچنے ہے انزال ہو گیا اگر چہؤ ہ سُوچ طو مانتھی یانسیا ٹاجماع شروع کیا تھا،روزہ یاد آنے پرفوراً چھوڑ دیا،ای طرت علم

روزه میں بوسه اور مساس وغیره میں فقد حفی کابیان:

حضرت عائشه رضی الله عنها فرماتی بین که رسول کرتیم صلی الله علیه وآله وسلم اینچ روز ه کی حالت میں (اپنی از واج کا) بوسه ليتے تھاور (أبيس) اپنے بدن سے ليٹ تے تھ (كيونكة تخضرت صلى القدعليه والدوسلم اپني حاجت برتم سے زيادہ قابويا فتہ تھے)

عاجت سے مراد شہوت ہے مطلب سے ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور لوگول کی برنسبت اپنی خواہشات اور شبوت پر بهت زیاده قابویافته تھے کہ آپ سلی الله علیه وآله وسلم باوجود یکه اپنی از واج مطهرات کا بوسه لیتے تھے اور ان کواپنے بدن مبارک سے لپڑاتے تھے مرصحبت سے بچے رہتے تھے طاہر ہے کہ دوسر بے لوگوں کا این صورت میں اپنی شہوت پر قابویا فتہ ہونا بہت

ندكوره بالاستله مين ابل علم كے بال اختلاف ب، حنفيه كامسلك بير كر بوسدلينا، مساس كرنا اور عورت كے بدن كوا بين ے لپٹاناروز ہ دار کے لیے مروہ ہے جب کدا کی صورت میں جماع میں مشغول ہوجانے ماانزال ہوج نے کا خوف ہوا گریہ خوف ند ہوتو مروہ جیس ہے۔

روزه میں بوسه اور مساس وغیره میں فقہ مبلی کا بیان:

علامه مصطفیٰ الرصیانی حنبلی رحمه الله کہتے ہیں:

"اگر کسی کو بیگمان ہو کہاہے انزال ہو جائے گا تو بغیر کسی اختلاف کے اس کے لیے بوسہ لینا ،اورمعانقہ کرنا بغل میر ہونا اور بار باربیوی کود کھنا ترام ہے "(مطالب اولی النھی (2 / . (204)

چنانچاگرآپ نے اپنی بیوی سے اس صورت میں دل بہلایا کہ آپ کوروز وٹوٹے کا کوئی خدشہ ندتھا تو پھر آپ برکوئی گناہ نبيس، حايب روز ونوث بھي گيا .

لكين اگرآپ كويد كمان تھا كداييا كام كرنے ہے آپ كوانزال موجائيگا تو آپ كو بيوى سے دل بہلانے بيس كناه مواہب اور آپ کواس سے توبدواستغفار کرنی جاہیے .

لکین روز ہ دونوں حالتوں میں ہی فاسد ہو جائےگا ، کیونکہ آپ کا انزال ہو گیاتھا ، چاہے آپ نے روز ہ تو ڑنے کی نبیت کی تھی یا

روزه میں بوسه اور مساس وغیره میں فقدش فعی کا بیان:

علامه نو وي شافعي رحمه الله كتبتي بين:

"جب بغیر جماع کے کسی نے روز ہ تو ڑا ہولین کھا لی کریا پھرمشت زنی کر کے ،اور انزل تک لے جانے والی مباشرت تو اس

ہا گراس نے طلوع فجر ہوتے ہی جماع چھوڑ دیاء اگر چھوڑنے کے بعد منی کا خروج ہوااس سے روزہ فاسد نہ ہوگا کیونکہ بیا حقلام کی طرح ہے۔(درمختار،جاہم،۱۵۰ مجتبائی دیلی)

اگر بوسے ہے انزال ہوا تو وجوب قضاء کا حکم:

(وَإِنْ أَنْزَلَ بِقُبْلَةٍ أَوْ لَمْسٍ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ دُونَ الْكَفَّارَةِ) لِوُجُودِ مَعْنَى الْجِمَاع وَوُجُودٍ الْمُنَافِي صُورَةً أَوْ مَعْنَى يَكُفِي لِإِيجَابِ الْقَضَاءِ احْتِيَاطًا ، أَمَّا الْكَفَّارَةُ فَتَفْتَقِرُ إِلَى كَمَال الْجِنَايَةِ لِأَنَّهَا تَنُدَرِءُ بِالشَّبُهَاتِ كَالْحُدُودِ ﴿ وَلَا بَأْسَ بِالْقُبْلَةِ إِذَا أَمِنَ عَلَى نَفْسِهِ ﴾ أَي الْحِمَاعَ أَوْ الْإِنْزَالَ (وَيُكُرَهُ إِذَا لَمْ يَأْمَنْ) لِلَّانَّ عَيْنَهُ لَيْسَ بِمُفْطِر وَرُبَّمَا يَصِيرُ فِطُرًا بِعَ اقِبَتِهِ فَإِنْ أَمِنَ يُعْتَبَرُ عَيْنُهُ وَأَبِيحَ لَهُ ، وَإِنْ لَمْ يَأْمَنْ تُعْتَبَرُ عَاقِبَتُهُ وَكُرِهَ لَهُ ، وَالشَّافِعِيُّ أَطُلَقَ فِيهِ فِي الْحَالَيْنِ وَالْحُجَّةُ عَلَيْهِ مَا ذَكَرْنَا وَالْمُبَاشَرَةُ الْفَاحِشَةُ مِثْلُ التَّقْبِيلِ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ وَعَنْ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ كَرِهَ الْمُبَاشَرَةَ الْفَاحِشَةَ لِأَنَّهَا قَلَّمَا تَخُلُو عَنْ الْفِتْنَةِ.

اگرروزے دارکو بوسہ لینے یامس کرنے سے انزال ہوا تو اس پر قضاء واجب ہے۔ کفارہ واجب نہیں ہے۔ کیونکہ معنوی طور پر جماع پایا گیا ہے اور بطور صورت ومعنی روزے کو رو کنے والے کا پایا جانا بطور احتیاط قضاء کو واجب کرنے میں کافی ہے۔ جبکہ **کفارہ** مکمل جنایت پرموتوف ہے۔بہذا کفارات شبہات کی وجہ ہے ساقط ہوجاتے ہیں۔جس طرح حدودشبہات کی وجہ سے ساقط **ہوجالی**

اور جب اسے اپنفس پراطمئنان ہوتو بوسہ لینے میں کوئی حرج نہیں یعنی جماع وانزال سے ما مون ہو۔ اورا گرمطمئن ندہو تو مکروہ ہے۔اگر چہ بوسہ بالذات روزے کوتو ڑنے والانہیں ہے کیکن عام طوریہ بھی اپنے انجام کے طور پرمفطر صائم بن جاتا ہے۔ اگر کوئی شخص مطمئن ہے تو بوے کے عین کا اعتبار کریں گے۔اور روزے دار کیلئے مباح ہے۔اورا گرمطمئن ند ہوتو اس کے انجام (آخر) كاعتبار بوگالهذااس كوروزه داركيليّ مباح قرار نبيس ديا جائے گا۔

حضرت امام شافعي عليه الرحمد كے مزد يك دونوں صورتوں ميں على الاطلاق مباح ہے۔اورامام شافعى عليه الرحمہ كے خلاف دليل وبی ہے جسے ہم بیان کر چکے ہیں۔اور ظاہرالروایت کے مطابق مباشرت فاحشہ بوسہ لینے کی طرح ہے۔

ا مام محمد عليه الرحمه سے روايت ہے كه مباشرت فاحشه مكروہ ہے - كيونكه مباشرت فاحشه فتنے سے خالي نہيں ہوتی _البته كہيں تھوڑی تی کم ہو(تواس کا اعتبار بطور دلیل نہیں کیا جاسکتا)۔ تشريحات هدايه

وه چیزی جن سے صرف قضالازم ہوتی ہے قاعدہ کلیہ:

اس بارے میں قاعدہ کلیہ بیہ ہے کہ اگر کسی ایسی چیز سے روزہ فاسد ہو جوغذا کی قتم سے نہ ہویا اگر ہوتو کسی شرع عذر کی بنایر اسے پیٹ یا د ماغ میں پہنچایا گیا ہو یا کوئی ایس چیز ہوجس سے شرمگاہ کی شہوت بوری طرح ختم نہ ہوتی ہو جیسے جلق وغیرہ تو ایس چیزوں سے کفارہ لازم نہیں ہوتا بلکہ صرف قضا ضروری ہے لہذا اگرروزہ داررمضان میں کیچے چیول اور خٹک یا گوندھا ہوا آٹا کھ کے توروزہ جاتا رہتا ہے اور قضا واجب ہوتی ہے اور اگر کوئی جویا گیہوں کا آٹا پانی میں گوندھ کر اور اس میں شکر مدا کر کھ نے گا تو اس سورت میں کفارہ لا زم ہوجائے گا۔

علق میں کھی کے دخول سے عدم افطار کا حکم:

﴿ وَلَوْ دَخَلَ حَلُقَهُ ذُبَابٌ وَهُوَ ذَاكِرٌ لِصَوْمِهِ لَمْ يُفْطِرُ ﴾ وَفِي الْقِيَاسِ يَفْسُدُ صَوْمُهُ لِوُصُولِ الْمُفْطِرِ إِلَى جَوْفِهِ ، وَإِنْ كَانَ لَا يَتَغَذَّى بِهِ كَالتَّرَابِ وَالْحَصَاةِ .

وَجُهُ الاسْتِهُ حَسَانِ أَنَّهُ لَا يُسْتَطَاعُ الاحْتِرَازُ عَنْهُ فَأَشْبَهَ الْغُبَارَ وَالدُّحَانَ ، وَاخْتَلَفُوا فِي الْمَطَرِ وَالنَّلْجِ ، وَالْأَصَحُ أَنَّهُ يَفُسُدُ لِإِمْكَانِ الامْتِنَاعِ عَنْهُ إِذَا آوَاهُ خَيْمَةٌ أَوْ سَقُفٌ .

اگر روز ہے دار کے حکق میں کھی داخل ہوگئی اور اے روز ہمی یا دتھا تو اس کا روز نہیں ٹوٹے گا۔ جبکہ قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ اس کاروز ہ ٹوٹ جائے گا۔ کیونکہ روز ہے کوتو ڑنے والی چیز جوف (معدہ) تک پہنچ گئی ہے۔ اگر چداس سے غذا حاصل نہیں کی جاتی جس طرح مٹی اور کنگری کا حکم ہے۔اوراسخسان کی دلیل یہ ہے کہ کھی ہے بچناممکن نہیں ہے۔لہذا پیغبار اور دھویں کے مشابہ ہوگی اورمشائخ فقباءنے بارش اور برف میں اختلاف کیا ہے اورسب سے زیادہ سیجے روایت ریہ ہے کدروزہ فاسد ہوج ئے گا۔ کیونکہ ان سے بچناممکن ہے۔ جبکہ روز بدار کیلئے کوئی حصت یا خیمہ میسر ہو۔

کسی محض کے حلق میں غباریا چکی پہنے ہوئے آٹا یا تھی جائے یا دوا کیں کوٹے ہوئے یا ان کی پڑیا باندھتے ہوئے اس میں سے کچھاڑ کر حلق میں چلا جائے توروزہ فاسٹنیں ہوگا کیونکہ ان چیزوں سے بچٹا ناممکن ہے۔

جوف معده تک چہنچنے والی اشیاء سے روزے کے ٹوٹنے کا بیان:

کسی خص نے پیٹ کے زخم میں دواڑالی اور وہ پیٹ میں پہنچ گئی یہ سر کے زخم میں دواڑالی اور وہ د ہاغ میں پہنچ گئی یاحلق میں بارش کا پانی یا برف چلا گیا اورا سے قصد اُنہیں نگلا بلکہ ازخور حلق سے نیچے اتر گیا یہ چوک میں روز ہ ج تا رہا مثلاً کلی کرتے ہوئے پانی ركونى كفارة نيس، كيونكه نص مين توجماع كاآيا باورياشياءاس معنى مين نيس "(المجموع (6 ر . (377) روزه میں بوسہاورمساس دغیرہ میں فقه مالکی کابیان: یہ

اءم ، لك عليه الرحمه مؤطاميل لكصة ميں - "عطابن بيار سے روايت ہے كه ايك شخص نے بوسرديا اپني عورت كواوروہ روزہ دار تھارمضان میں سواس کو بردار نج ہواا دراس نے اپنی عورت کو بھیجاام المونین ام سلمہ کے پاس کہ بوجھے ان ہے اس مسلکہ کوتو آئی وہ عورت ام سلمہ کے پاس اور بیان کیوان سے ،ام سلم نے کہارسول المتدسلی اللہ علیہ وسلم بوسہ لیلتے ہیں روزے میں تب وہ اینے خاوند کے پاس کی ادراس کوخیر دی پس اور زیادہ رنج ہوااس کے خاوند کواور کہااس نے ہم رسول اللہ سلی اللہ علیہ وسلم کے ہے نہیں ہیں اللہ ا ہے رسول کے لئے جوچا ہتا ہے حلال کر دیتا ہے بھرآئی اس کی عورت ام سلمہ کے پاس اور دیکھا کہ رسول انڈیسلی انڈ علیہ وسلم بھی و ہیں موجود ہیں سوبید چھارسول اسدس التدعلیہ وسلم نے کیا ہوا اس عورت کوتو بیان کیا آپ سلی التدعلیہ وسلم ہے ام سلمہ نے سوفر مایا آ پسلی التد عدوسلم نے کیواں نہ کہدویاس سے کہ میں بھی بیاکام کرتا ہوں ام سلمدنے کہا میں نے کہدویالیکن وہ گی اپنے خاوند کے یاس اوراس کوخبر کی سواس کواور زیاده رنج موااوروه بول که ہم رسول الله صلی الله علیه وسلم کے ہے بیس میں حلال کرتا ہے اللہ جل جلاله جو چاہتا ہے اپنے رسول کے سئے غصہ ہوئے رسول الله صلی ابقد علیہ وسلم اور فر مایا آپ صلی القد علیہ وسلم نے قسم خدا کی تم سب سے زیادہ ڈرتا ہوں اللہ تعالی سے اورتم سب سے زیادہ پہچا تا ہوں اس کی حدول کو۔

حضرت ام الموشین عائشه بی تھیں کدرسول التد صلی التدعدید وسلم بوسددیتے تھے اپنی بعض بیبیوں کواوروہ رورزہ دارہوتے تھے

حضرت پھی بن سعید سے روایت ہے کہ عاتکہ بیوی حضرت عمر کی بوسد دیت تھیں سر کو حضرت عمر کے اور حضرت عمر روزہ دار ہوتے تھے کیکن ان کو منع نہیں کرتے تھے۔

حضرت عائشہن طلحة ب روایت ہے كه وه ام المونين عائشہ كے پاس بيٹى تھيں اتنے بيں ان كے خاوند عبد الله بن عبد الرحمٰ بن الى بَرصديق آئے اوروہ روزہ دار تھے تو كہاان ہے حضرت عائشہ نے تم كيوں نبيس جاتے اپنى في في كے پاس بوسدلوان كالور كھيلوان سے تو كہا عبدالله في بوسدلول ميں ان كا اور ميں روز ہ دار ہوں حضرت عا كشه في كہا ہاں۔

حضرت زید بن اسلم سے روایت ہے کہ ابو ہر برہ اور سعد بن الی وقاص روز ہ دار کوا جازت دیتے تھے بوسہ کیا۔ حضرت المام ، لك كو يهنچا كدام الموشين جب بيان كرتين كدرسول التدصلي الله عليه وسمه ليتي تتصروزه مين تو فرما تين كرتم مين سے كون زياده قادر ہےا ہے تفس پررسول الله عليه وسلم سے حضرت عبدالله بن عباس سے سوال ہوار وز و دار کو بوسد لينا كيما ہے تو اجازت دی بوڑھے کواور مکروہ رکھا جوان کے لئے ۔حضرت نافع ہے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمر منع کرتے تھے روزہ دار کو بوسہ اور مباشرت سے۔(مؤطاامام مالک، کتاب الصوم)

باليك كيليخ روزه جيمور ناكيما ہے؟

ڈاکٹروں کی بعض ہدایات تو محض بر بنائے احتیاط ہوتی ہیں جن کی خلاف ورزی ہے کوئی واقعی نقصان عموماً نہیں ہوتا الیی بدایات کی بناء پرتوروزه چیوژنا درست نہیں الیکن اگرید مدایات واقعتاً الی ہیں کدان کی خلاف ورزی نقصان کا گمان غالب ہے ایس صورت میں پائیلٹ کے لئے روز ہ چھوڑ کردوس سے دنوں میں قضاء کرنا جائز ہوگا۔ (فاوی عثانی)

روزه کی حالت میں آگریتی ، دوا ،عطر ، اور پر فیوم سونگھنا

محض كى خوشبو يابد بوك باختيارناك يس جانے يا قصد أسو تكھنے سے -خواہ علاجاً هو يا تنشيطاً -روزہ فاسدنيس جوتا ؛ اگر بتی ، دوا بعطر ، سینث اور پر فیوم سب کا حکم ایک ہے؛ البته اگر بتی وغیرہ سلگا کراس کا دھواں ناک میں پہو نچا نامفسدِ صوم ہے۔ وانتول كورميان يائے جانے ريشے كونگلنے والے كروز كا علم:

(وَلَوْ أَكَلَ لَحْمًا بَيْنَ أَسْنَانِهِ فَإِنْ كَانَ قَلِيلًا لَمْ يُفْطِرُ وَإِنْ كَانَ كَثِيرًا يُفْطِرُ) وَقَالَ زُفَرْ: يُفْطِرُ فِي الْوَجْهَيْنِ لِأَنَّ الْفَمَ لَهُ حُكُمُ الظَّاهِرِ حَتَّى لَا يَفْسُدَ صَوْمُهُ بِالْمَضْمَضَةِ . وَلَنَا أَنَّ الْقَلِيلَ تَابِعٌ لِأُسْنَانِهِ بِمَنْزِلَةٍ رِيقِهِ بِجَلافِ الْكَثِيرِ لِأَنَّهُ لَا يَبْقَى فِيمَا بَيْنَ الْأَسْنَان ، وَالْفَاصِلُ مِقْدَارُ الْحِمَّصَةِ وَمَا دُونَهَا قَلِيلٌ ﴿ وَإِنْ أَخْرَجَهُ وَأَخَذَهُ بِيَدِهِ ثُمَّ أَكَلَهُ يَنْبَغِي أَنْ يَفُسُدَ صَوْمُهُ) لِمَا رُوِي عَنْ مُحَمَّدٍ : أَنَّ الصَّائِمَ إِذَا ابْتَلَعَ سِمْسِمَةً بَيْنَ أَسْنَانِهِ لَا يَفُسُدُ صَوْمُهُ وَلَوْ أَكَلَهَا ابْتِدَاء يَفُسُدُ صَوْمُهُ وَلَوْ مَضَغَهَا لَا يَفُسُدُ لِأَنَّهَا تَتَكَاشَى وَفِي مِ قُلَدَارِ الْحِمُّصَةِ عَلَيْهِ الْقَضَاءُ دُونَ الْكَفَّارَةِ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ وَعِنْدَ زُفَرَ عَلَيْهِ الْكَفَّارَةُ أَيْضًا لِأَنَّهُ طَعَامٌ مُتَغَيِّرٌ ، وَلَّابِي يُوسُفَ : أَنَّهُ يَعَافُهُ الطَّبُعُ .

اً گرکوئی مخص دانتوں کے درمیان گوشت کے رہیٹے کو کھا گیا۔اگر وہ تھوڑا ہےتو روزہ فاسد نہ ہوگا اورا گروہ زیادہ ہےتو روزہ فاسد جوجائے گا۔

حضرت امام زفرعلید الرحمد نے کہا ہے کہ دونو ن صورتوں میں روز ہ ٹوٹ جائے گا۔ کیونکہ مند کیلئے ظاہری تھم یہی ہے۔ بال البنة كلى كرنے سے اس كاروز ہ فاسدنہ ہوگا۔

جبکہ جاری دلیل ہے ہے کہ تلیل اس کے دانتوں کے تالع ہو کر روزے کو تو ڑنے والانہیں ہے۔بے طلاف کثیر کے کیونکہ وہ وانتوں کے درمیان باتی نہیں رہتا۔اوران کے درمیان فیصلہ کرنے کی مقدار چنے کی مقدار ہے۔ جواس سے کم ہووہ قلیل ہے۔ حلق کے نیچ انہ گیایا تاک میں پانی دیتے ہوئے د ماغ کو چڑھ گیا ، یاکس نے زبردی روزہ ترواد یا خواہ جماع بی کے سبب معن خاوندنے زبردی ہوی سے جماع کیا یا ہوی نے زبردی خاوند سے جماع کرایا توان سب صورتوں میں بھی کفارہ لازم نہیں ہوگا بلکہ صرف قضالازم ہوگی ہاں جماع کےسلسلہ میں زبردی کرنے والے پر کفارہ بھی لازم ہوگا اورجس کے ساتھ زبردی کی گئی ہیں پر صرف قضادا جب ہوگی۔

روزے کی حالت میں ان ہیر کا استعال:

ڈاکٹر صاحبان ہے ہم نے اس سلسلے میں جومعلومات حاصل کی ہیں،ان کےمطابق سانس کے مریض کے پیمپیرد مےسکر جاتے ہیں جس کی وجہ سے انہیں سانس لینے میں تکلیف اور دشواری محسوس ہوتی ہے۔ان ہیلر کے ذریعے ایسے کمیکلو میس یا مائع بوندوں کی شکل میں ان کے چھپے دوں میں چہنے ہیں جن کی بناء پران کے پھپے دے LUNGS)) کھل جائتے ہیں اور وہ دوبارہ آسانی ہے سائس لینے لگتا ہے، تو چونکد مریض کے بدن کے اندرایک مادی چیز جاتی ہے لہٰذا استعال کے بغیر مریض کے لئے اگر مرض اس درجے کا ہے کہ پورے روزے کا وقت ان هیلر کے استعمال کے بغیر مریض کے لئے گز ار نامشکل ہے تو کھروہ معذور ہے، بربنائے عذرو بہاری روزہ شد کھے اور فدیدادا کرے۔

موانی جہاز میں افطار کس وفت کے لحاظ سے کیا جائے؟

روزہ دار اگر جہاز میں سفر کرر ہا ہواور بلندی پر ہونے کی وجد سیا سے سورج نظر آر ہا ہو حالا نکداس وقت اس جگد کی ذین پرسورج غروب موچکا مواور وہاں کے لوگ افطار کر چکے مول تب مجھی بیسا فرافطار نہیں کرسکتا جب تک کسورج کوغروب موتا موا ندو کھے۔ (آپ کے سائل)

دوانی کھا کرایام رو کنے والی عورت کاروز ہ رکھنا؟

ایام رو کنے والی دوائی کھاکر رمضان السبارک کے بورے روزے رکھ لینا سیح موگا، رہا ہے کہ بیرو کنا سیح ہے یانہیں؟ توشرعا رو کنے پرکوئی پابندی نہیں۔ مگر شرط بیہ کدا گریقعل عورت کی صحت کے لئے مصر ہوتو جائز نہیں۔ (آپ کے مسائل اوران کاحل)

روزے کی حالت میں سگریٹ یا حقہ پینے سے روز ہاٹوٹ جاتا ہے

روز ہ کی حالت میں حقہ پاسگریٹ پینے ہے روز ہ ٹوٹ جاتا ہے اور اگریٹمل جان بوجھ کر کیا ہوتو قضاو کفارہ دونوں لا زم ہوں

روزه کی حالت میں منجن اور ٹوتھ پییٹ کا استعال

منجن اور ٹوتھ بیسٹ کا استعمال روزہ کی حالت میں مکروہ ہے۔تاہم اگر حلق میں نہ جائے تو روزہ نہیں ٹو ٹما۔ (جدید فقیمی

اورا گراس نے اس چیز کو نکال کر ہاتھ نیس لیا بھراس کا کھالیا تو مناسبت اس تھم سے ہے کہ اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا۔ حضرت امام محمرعلیہ الرحمہ ہے اسی طرح روایت ہے۔ کہ روز ہے دار جب تل کا دانہ دانتوں کے درمیان ہے نگے تو اس کاروز ہ فاسد نہ ہوگا ۔اوراگراس نے تل ابتدائی وقت میں کھایا تو روزہ فاسد نہ ہوگا۔ کیونکہ وہ ملوث ہوختم ہو جائے گا اور چنے کی مقدار ہے فاسد ہونے والےروزے میں اس پر قضاء واجب ہے کفارہ واجب تبیں ہے۔

حضرت امام ابو یوسف اورحضرت امام زفرعلیبها الرحمہ کے نز دیک اس پر کفارہ بھی واجب ہے۔ کیونکہ میدکھا تا ہی ملا ہوا ہے اور امام ابوایسف علیه الرحمه کی دلیل میرے که طبیعت اس کو مروه جانتی ہے۔

بات کرنے میں تھوک سے ہونٹ تر ہو گئے اوراہے لی گئی یا منہ سے رال ٹیکی تکر تارٹو ٹا نہ تھا کہاہے چڑھا کر پی گئی۔ یا ناک میں رینٹھ آگئی بلکہ ناک ہے باہر ہوگئ مگرا لگ نہ ہوئی تھی کہ اے چڑھا کر پی گئی یا کھٹکار منہ میں آئی اور اسے کھا گئی ،اگر چہ کتنی ہی ہو، روز ہ نہ جائے گا۔لیکن یہ چونکہ نفرت لانے والی چیزیں ہیں ، اوران سے دوسروں کو بھی کھن آتی ہے،اس لیےان سے احتیاط

علامدابن جحرعسقدانی شافعی لکھتے ہیں کہ ابن منذر نے کہاس پراجماع ہے کہاگر روز ہ دارا پنے تھوک کے ساتھ دانتوں کے درمیان جورہ جاتا ہے جس کونکال نہیں سکتا نگل جائے تو روز ہندٹو نے گا ،اورحضرت امام ابوصیفے قرماتے ہیں اگرروز ہ دار کے دانتوں میں گوشت رہ گیا ہواں کو چبا کر قصدُ ا کھا ج سے تو اس پر قضا نہیں ، اور جمہور کہتے ہیں قضاء لا زم ہوگی ،اورانہوں نے روزے میں مصطکی چبانے کی اجازت دی اگراس کے اجز اء نہ تکلیں ، اگر نکلیں اور نگل جائے توجمہور علماء کے نز دیک روز وٹوٹ جائے گا۔

کلی کی تری اور تھوک نگلنے سے روز ہبیں ٹوشا:

حضرت عطاء (تابعی) کہتے ہیں کہا گرروزہ دار کلی کرےاور پھر پانی کومنہ سے بالکل نکال دیتواس کےروزہ کواس بات ے نقصان نہیں پہنچے گا کہ وہ اپناتھوک اور وہ چیز جومنہ کے اندر ہاقی ہے نگل جائے اور روز ہ دار مصطلَی نہ چبائے اور اگر روز ہ دار مصطلی کا تھوک نگل جائے تو میں بیتونہیں کہتا کہ اس کاروز ہ ٹوٹ گیالیکن اس ہے منع کیا جاتا ہے۔ بیروایت بخاری کے ترجمۃ الباب میں

لفظ ما بقى من حرف اموصوله باوراس كاعطف افظ ريقه پر باي بور عجمله كامطلب بيا كرا كركوني روزه داركلي کرنے کے بعدا پناتھوک یا پانی کی وہ تری جو کل کے بعد منہ میں باتی روگئی ہے نگل لے تو اس کے روز ہ پرکوئی اثر نہیں پڑے گا کیونکہ اس سے اجتناب قطعاممکن نہیں ہے۔مصط مگی ، علك كاتر جمد بياً وند كی تم سے ایک دواہے جو دانت كے امراض میں اور دانتوں کی تقویت کے لیے بھی استعال ہوتی ہے پہلے زمانہ میں بھی اوگ اسے دانت کی تقویت کے لیے منہ میں رکھ لیا کرتے تھے اور

چاتے تھے چانچدوزہ کی حالت میں اسے چبانے منع فر مایا گیا ہے۔

البنة مذكوره بالاحديث مين اس بات كي وضاحت كردي كي ہے كەمھىكى كو چباتے ہوئے جوتھوك مندمين جمع ہوجائے اس كو نگلنے ہے روز ونہیں جاتا کیونکہ وہ تو مند میں چیک کررہ جاتی ہےاس کا کوئی جز علیحد ونہیں ہوتا کہ وہ حلق میں اتر جائے اور اس ہے روز ہ لوٹ جائے تا ہم بطوراحتیاط اس کے تھوک کو بھی نگلنے ہے منع فر مایا گیا ہے لہذا حدیث کے الفاظ ولکن پنہی عنہ میں مذکورہ نہی تنزیبی ہے کیونکہ علاء فرماتے ہے کہ سی بھی چیز کو چبانا خواہ وہ مصطلی ہویا کوئی اور چیز مکروہ ہے ہاں ضرورت کے وقت کسی بچہ کے منہ میں دینے کے لیے اس کا کوئی گڑا چیانا جائز ہے۔ لیکن میہ بات ملحوظ رہے کہ میں صطفی وغیرہ چیانے کی کراہت اس صورت میں ہے جب کہ پیقین ہوکہ اس کا کوئی جزحلت کے نیچنہیں اتراہے اورا گرحلق کے نیچاتر جانے کا یقین ہوتو پھرورزہ ٹوٹ جائے گا۔ اگر کوئی درزی یا کوئی بھی مخص رنگا ہوا ڈورمنہ میں لے اوراس کاتھوک ڈورے کے رنگ جیسا ہوج نے اور پھروہ اس کی تھوک

کونگل جائے توروز ہ فاسد ہوجائے گااورا گرتھوک پررنگ غالب نیآ ئے توروز ہ فاسٹہیں ہوگا۔

خود ببخوداً نے والی قئے میں روزے کا حکم:

(فَإِنْ ذَرَعَهُ الْقَيْءُ لُمْ يُفْطِرُ) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ قَاءَ فَلا قَضَاء عَلَيْهِ وَمَنُ اسْتَقَاء كَامِدًا فَعَلَيْهِ الْقَضَاء ُ) وَيَسْتَوِى فِيهِ مِلْء ُ الْفَمِ فَمَا دُونَهُ فَلَوْ عَادَ وَكَانَ مِلُ الْفَمِ فَسَدَ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ لِأَنَّهُ خَارِجٌ حَتَّى انْتَقَضَ بِهِ الطَّهَارَةُ وَقَدْ دَخَلَ وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ لَا يَفْسُدُ لِأَنَّهُ لَمْ تُوجَدُ صُورَةُ الْفِطْرِ وَهُوَ الابْتِلَاعُ وَكَذَا مَعْنَاهُ لِأَنَّهُ لَا يَتَغَذَّى بِهِ عَادَةً ، إِنْ أَعَادَهُ فَسَدَ بِالْإِجْمَاعِ لِوُجُودِ الْإِدْحَالِ بَعْدَ الْخُرُوجِ فَتَتَحَقَّقُ صُورَةُ الْفِطْرِ. وَإِنْ كَانَ أَقَـلَّ مِنْ مِلْءِ الْفَمِ فَعَادَ لَمْ يَفُسُدُ صَوْمُهُ لِأَنَّهُ غَيْرٌ خَارِجٍ وَلَا صُنْعَ لَهُ فِي الْبِإِدْ خَالِ ، وَإِنْ أَعَادَهُ فَكَذَلِكَ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ لِعَدَمِ الْخُرُوجِ ، وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ يَفْسُدُ صَوْمُهُ لِوُجُودِ الصَّنْعِ مِنْهُ فِي الْإِدْخَالِ.

اگرروزے دارکوخود بہخود قئے آگئی تواس کاروز ہنمیں ٹوٹے گا۔ کیونکہ نبی کریم آفیجہ نے فرمایا: جس کوقئے آئی اس پر قضاء نہیں ہے۔اورجس نے جان بوجھ کرقئے کی تواس پر قضاء واجب ہے۔اس حدیث میں منہ مجراوراس ہے کم قئے دونوں مراد ہیں۔ پھراگر وہ قئے خودات کئی جومنہ مجھی تو حضرت امام ابو بوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک اس کاروزہ فاسد ہوج نے گا۔ کیونکہ وہ خارج ہے کیونکہ اس سے وضو بھی ٹوٹ جاتا ہے۔ اور اس خالت میں وہ پھر داخل بھی ہوگئ۔

قئے سےفسادصوم میں ذاہب اراجہ

صدعت كة خرى الفاظوان صببت له وضوءه عصصرت الم ابوصنيفه اورحصرت الم احمد وغيره في بيمسكه اخذ كيا ہے کہتے سے وضوثوث جاتا ہے حضرت امام شافعی اور دیگر علماء جوتے سے وضوثو شنے کے قائل نہیں ہیں فرماتے ہیں کہ یہاں سے وضوكرنے سے مرادكل كرنا اور منہ دحونا مراد ہے۔

€rra}

ا گرقے بے اختیار ہوجائے تو اس سے ندروزہ ٹوٹے گا اور نہ قضاء لا زم آئے گی اگر چہقے منہ بھر ہو لیکن اگر کوئی مخص قصد آ قے کرے اور قے مند بھر ہوتو روز وٹو ف جائے گا اور اس روز وکی قضاء لازم آئیگی فقا وی عالمگیری ج 1 ص 203/4 ما ایوجب القضاء دون الكفارة كے بيان مل ہے۔

اذا قاء او استقاء مبلا الفم او دونه عاد بنفسه او اعاد او خرج فلا فطر على الاصح الا في الاعادة والاستقاء بشرط ملا الفم هكذا في النهر الفائق .

منه مجرے كم قئے كے لوٹے كى صورت ميں روزے كا حكم:

(فَإِنْ اسْتَقَاء عَمْدًا مِلْء وَفِيهِ فَعَلَيْهِ الْقَضَاء) لِمَا رَوَيْنَا وَالْقِيَاسُ مَتْرُوكٌ بِهِ وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ لِعَدَمِ الصُّورَةِ وَإِنْ كَانَ أَقَلَّ مِنْ مِلْءِ الْفَعِ فَكَذَلِكَ عِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ لِإِطْلَاقِ الْحَدِيثِ، وَعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَفُسُدُ لِعَدَمِ الْخُرُوجِ حُكُمًا ثُمَّ إِنْ عَادَ لَمْ يَهُسُدُ عِنْدَهُ لِعَدَمِ سَبْقِ الْخُرُوجِ، وَإِنْ أَعَادَهُ فَعَنْهُ : أَنَّهُ لَا يَفْسُدُ لِمَا ذَكُرُنَا، وَعَنْهُ : أَنَّهُ يَفُسُدُ فَٱلْحَقَهُ بِمِلْءِ الْفَمِ لِكَثْرَةِ الصُّنعِ.

اگراس نے ارادے سے منہ بحرقے کی تواس پر قضاء ضروری ہے اس کی دلیل وہی ہے جوہم روایت بیان کر چکے ہیں۔اوراس دلیل کی بنیاد پر قیاس کوترک کردیا گیا ہے اور اس پر کوئی کفارہ نہیں ہے۔ کیونکہ افطار کی صورت نہ پائی گئی ۔اگر وہ منہ بھر سے کم ہوتو امام محرعليالرحمداى طرح علم ب- كونكدهديث مطلق ب-

حضرت امام ابو بوسف عليه الرحمه كے فاسد روز ہ فاسد نہ ہوگا كيونكه تھمى طور برخروج نہيں يايا گيا۔ اور اگروہ اس كے بعدلوث محی تو امام ابو بوسف علیه الرحمه کے وہ روز وتو ڑنے والی نہ ہوگ ۔ کیونکہ خروج میں سبقت نہیں پائی گئی۔اورا گراس نے لوٹایا تو امام ابو پوسف علیدالرحمہ کی ایک روایت کے مطابق بھی وہ روز ہ توڑنے والی نہ ہوگی۔اس دلیل کے ساتھ جسے ہم نے ذکر کر دیا ہے۔اور حضرت امام ابو پوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک دوسری روایت کے مطابق وہ مفسد ہے کیونکہ آپ نے اس کومنہ مجر کے علم سے ملادیا ہے یافعل میں کثرت کی وجہےاس کے علم میں ملادیا ہے :

حضرت امام محمد عليه الرحمه كے نزديك فاسد نه مومًا كيونكه يعنى اس كا نگلنانبيس پايا گيا لېذااى طرح افطار كامعنى بھى نہيس **يايا گيا** اور عام طور پراس سے غذا بھی حاصل نہیں کی جاتی ۔ ہاں البتۃ اگراس نے اس کولوٹایا تو پھر بدا تفاق روز ہو فاسد ہوجائے گا۔ کیونکہ پیر خروج کے بعد داخل کرنا ہے۔لہٰداافطار کا حکم ٹابت ہوگیا۔اگروہ منہ بھرے کم ہواور داپس لوٹ ٹی تو اس کاروز ہ فاسد نہ ہوگا کیونکہ اس میں کوئی خارج ہےاورنہ بی روز ے دار کا کوئی ایساعمل جوداخل کرتے میں ہو۔

حضرت امام ابو یوسف علیه الرحمه کے نزویک جب اس نے واپس لوٹا یا تو بھی اس طرح عکم ہے کیونکہ خارج نہیں پایا گیا۔ جبکہ امام محم عليه الرحم كنزديك اس كاروزه فاسد موجائ كا- كيونكد دخول ميس اس تعل شامل ہے۔

مقئے سے فساد صوم ماعدم فساد صوم کا بیان:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عندراوی ہیں کدرسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس مخص پرتے غالب آجائے (یعنی خود بخو دیتے آئے) اور وہ روز ہے ہوتو اس پر قضانہیں ہے اور جو تخص (حلق میں انگلی وغیرہ ڈال کر) قصدائے کر ہے تواہے چاہیے کہ وہ اپنے روز ہے کی قضا کرے (تر مذی ، ابوداؤد ، ابن ماجہ ، داری ،) اورامام تر مذی فرماتے ہیں کہ ہم اس حدیث کوعینی بن یونس کےعلاوہ اور کسی سند ہے نہیں جانتے ، نیزمحمد (لعنی امام بخاری) فرماتے ہیں کہ میں اس حدیث کومحفوظ نہیں سمجھتا۔

ومن استاء عمداً (اورجو مخص قے كرے) مين قصدا كى قيداكا كر كويا بھول چوك كااستناء فرمايا كيا ہے يعني أكركونى روزہ داراس حال میں قصدائے کرے کہاہے اپناروزہ یا دہوتو اس کا روزہ جاتا رہے گا ادراس پر قضا واجب ہوگی برخلاف اس کے اگرکوئی روزه دارقصداتے کرے مراسے یا دندر باہو کہ میں روزہ سے ہول تواس پر قضاوا جنب نہیں ہوگی۔

حصرت معدان بن طلحد کے بارے میں منقول ہے کہ حضرت ابودرداء نے ان سے بیحدیث بیان کی کہرسول کریم صلی الله علیہ وآله وسلم نے (روزہ کی حالت میں) نے کی اور پھرروزہ تو ڑڈالا ،معدان کہتے ہیں کہاس کے بعد میں دشق کی مسجد میں حضرت توبان رضی الله عندے ملا اور ان سے کہا کہ حضرت ابودر داء رضی اللہ عند نے مجھ سے میصدیث بیان کی ہے کہ نبی کریم صلی الله علیہ و آلدوسلم نے تے کی اور پھرروز ہ تو ڑ ڈالا یا حضرت ثوبان رضی الله عند نے فرمایا کدابودرداء نے بالکل بچے کہااوراس موقع پر میں نے بى آپ كوضوك ليم يائى كااتظام كياتھا۔ (ابوداود، تدى، دارى)

مطلب بيب كهآ تخضرت صلى الله عليه وآله وسلم نے كى عذركى وجه اپناتفل روز وقصدا قے كركے تو ژوال تھا جا ہے عذر یماری کارباجو ماضعف وناتوانی کاببر کیف عذر کی قیداس لیے لگائی گئے ہے کہ آنخضرت صلی الله علیه وآله وسلم بغیر عذر کے قل روزه بھی نہیں توڑتے تھے کیونکہ اللہ تعالی کاارشاد ہے۔ لا تبطلوا اعمالکم یعنی اپنا اعمال کو باطل نہ کر دلینی انہیں شروع کر کے نامكمل نةختم كرڈ الو۔

لِعَدَمِ الْمَعْنَى

۔ فرمایا: اور اگراس نے کنگری یالو ہے کو نگل تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا۔ کیونکہ افطار کی صورت پی نی جارہی ہے اور اس پر کفارہ واجب ند ہوگا۔ کیونکہ اس کامعنی معدوم ہے۔

جب روز ہ دارکوئی ایسی چیز کھالے جوممو ما کھائی نہیں جاتی اور جس سے بیٹ کی خواہش نہیں مٹتی جیسے دواکوسی عذر شری کی وجہ ے یا آٹا، یا گوندھاہوا آٹایا بہت زیادہ ایک ہی ہار میں یارونی، کانند، تھفلی ، یامٹی کھالے جبوہ مٹی کھانے کاعادی بھی نہو۔ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسُوَدِ مِنَ الْفَجُرِ ثُمَّ أتِـمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ (البقرة:) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِنَى اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللُّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الصِّيَامُ جُنَّةٌ فَلا يَرُفُتُ وَلَا يَجْهَلُ وَإِنَّ امْرُزٌ قَاتَلَهُ أَو سَاتَمَهُ فَلْيَقُلُ إِنِّي صَائِمٌ مَرَّتَيْنِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَخُلُوثُ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ رِيحٍ الْمِسْكِ يَتْرُكُ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ وَشَهُوتَهُ مِنْ أَجْلِي الصِّيَامُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا (بخارى بَابِ فَضُلِ الصَّوْمِ) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: وَإِنَّـمَا الْفِسُطُرُ مِمَّا دَخَلَ (السنن الكبرى للبيهقي باب الُوصُوءِ مِنَ الدَّم يَخُرُجُ مِنْ أَحَدِ السَّبِيلَيْنِ)

روزه کی حالت میں آگھے، ٹاک،اور کان میں دواڈ النے کا حکم

آ کھے میں دوائی ڈالنے یا زخم برمزہم لگانے یا دوائی لگانے ہے روزہ میں کوئی فرق نہیں آتا لیکین ناک اور کان میں دوائی والنے ہروز ہ فاسد ہوجاتا ہے اور اگر زخم پیٹ میں جو باسر پر جواور اس پر دوائی لگانے سے دماغ یا پیٹ کے اندر دوائی سرایت كرجائية وروزه أوث جائي كار (آپ كىسائل اوران كاجل)

روزه کی حالت میں گلوکوزیر صانا:

گلوکوزلگوانے ہے روز ہنیں ٹو ٹنا ،بشرطیکہ بیگلوکوزکسی عذر کی وجہ ہے لگا یا جائے ، بلاعذرگلوکوز چڑھا نا مکروہ ہے۔

خون دینے سے روز ہنیں ٹو ٹنا: اگر کسی نے روز ہ کی حالت میں جان بو جھ کرخون دیا تو اس کی وجہ ہے اس کا روز ہنییں

قئے کے منہ مجر ہونے یانہ ہونے کی تعریف:

علامہ محود بخاری لکھتے ہیں امام حسن بن زیاد فرہ نے ہیں کہ اگر قئے اس طرح آئے جس کورو کنااور قابوکر ناانسان کے بس میں نہ ہوتو وہ منہ بھر قئے ہوگی اوراگر تئے اس طرح کی ہے کہ انسان اس ور وک سکتا ہے اور قابو کرسکتا ہے تو وہ منہ بھر قیے نہیں۔

& Tr.

جبکه بعض مشائخ نے اس میں اضافہ کیا ہے کہ وہ قئے جسے انسان ندروک سکتا ہوا درنہ ہی اس پر قابو پاسکتا ہوگر تکلیف کے ساتھ اسے قابو کرناممکن ہوتو وہ منہ بھر نہ ہوگی اور جس قئے کو تکلیف کے ساتھ بھی قابو کرناممکن نہ ہووہ منہ بھر کر ہوگی ۔اور کثیر مشائخ فقہاء نے بھی اسی قول کوسیح قرار دیا ہے۔ جبکہ ممس الائمہ حلوانی فرماتے ہیں کہ قئے کے منہ جرہونے یانہ ہونے کا اعتبار صاحب قئے کے حال پر چھوڑ ویں کے کداگراس کے ذل میں بیرخیال ہوا کہ وہ مند بھرتھی تو وہ مند بھر ہوگ۔

(المحيط البرّهاني في الفقه النعماني ،ج١ ،ص٣٢،بيروت)

ا گر کسی شخص کوخود بخو دینے آگئی تو اس سے روز ہنیں ٹو تا ۔ فر مان رسول آیک ہے : جس نے تئے کی اے اس روز ہ کی قضا دینی ہوگی، جے خود بخو دقئے آگئی اس پرکوئی قضا نہیں ہے۔ (جامع ترندی، ابواب الصیام)

اختیاری تئے کے مفسد ہونے یاند ہونے کابیان:

باختیار تے ہوجانے عصروزہ فاسدنہیں ہوتا خواہ تے کسی قدر ہومنہ بحر کریا اس سے زیادہ اس طرح صورت میں جمی روزہ فوسٹرنیں ہوتا جب کہ آئی ہوئی نے ہاختی رخلق کے نیچا تر جائے خواہ وہ کسی قدر ہولیکن امام ابو پوسف کے نز دیک اس صورت میں روز ہ جاتا رہتا ہے ہاں اگر وہ قصداً نگل جاسئے اور منہ بھر کر ہوتو سب ہی کے نز دیک روز ہ جاتا رہے گا البتہ کفارہ لازم نہیں آئے گااورا گرمنہ بھر کرنہیں ہوگی تو روزہ فاسرنہیں ہوگا اگر کوئی تخص قصد أقے کرے اور منہ بھر کر ہوتو متفقہ طور پرمسکہ یہ ہے کہ روز ہ جاتار ہے گا اورا گرمنہ بھر کرنہ ہوتو امام ابو یوسف کے نز دیک روز ہ فاسد نہیں ہوگا اور سیجے یہی ہے حضرت امام مجمد کا قول ہے کہ منہ مجر کرنہ ہونے کی صورت میں روزہ جاتا رہتا ہے۔ جوتے عمداً کی جائے اور مند بھر کرنہ ہواوروہ بے اختیار طلق کے بیجے اتر جائے تو روز ہ فاسٹنہیں ہوگا ،قصد اُنگل ج نے کے ہ رے میں دوقول ہیں سیجے قول ہیہے کہ اس صورت میں روز ہ فاسٹنہیں ہوگا۔

کوئی چیز جوغذاوغیرہ کی قتم ہے ہواوررات میں دانتوں کے درمیان باقی رہ گئی ہوتو دن میں اے نگل جانے ہے روز ہ فاسد تنہیں ہوگا بشرطیکہ وہ چنے کی مقدار سے کم ہواور منہ سے باہر نکال کرنہ کھائی جائے ،ای طرح کسی کے دانتوں سے یا منہ کے کسی دوسرے اندرونی جھے سےخون نکلے اور حلق میں چلا جائے تو روز ہنیں جا تابشر طیکہ وہ پیٹ تک نہ پہنچے یا پیٹ میں بہنچ جائے مگر تھوک کے ساتھ مخلوط ہوکرا درتھوک ہے کم اوراس کا مزہ حلق میں محسوں نہ ہوا گرخون پیٹ تک پہنچ جائے گا اور وہ تھوک پر عالب ہو گا یا تھوک كيرابر بوكاتوروزه فاسد بوجائكا

كنكرى يالو بانكنے كى صورت ميں قساد صوم كاحكم:

قَالَ : (وَمَنْ ابْتَلَعَ الْحَصَاةَ أَوُ الْحَدِيدَ أَفْطَرَ) لِوُجُودِ صُورَةِ الْفِطْرِ (وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ)

دانت میں تکلیف کے باعث دانت نکال وسینے سے روز ونہیں اُوٹنا بشرطیکہ خون طق میں نہ کیا ہو۔

(آپ کے مسائل اوران کاحل)

روزه مین آسیجن ماسک نگانا

آ سیجن ماسک لگانے سے اگر سوائے ہوا یا اس کے کس جزو کے علاوہ کوئی اور چیز طلق میں نہ جاتی ہوتو اس کے لگانے سے روز ہزیس ٹوٹے گا (فرآوی عثمانی: ٥٠ر، جدید فقہی مسائل)

(rrr)

روزہ کی حالت میں قلب کے مریض کا زبان کے یتیج دوار کھنا

الی دوا کا استعال جو صلّق میں نہ جائے ، صرف زبان کے نیچ دبالی جائے ، جائز ہے ؛ لیکن اس میں شرط بیہ کے <mark>ملق میں</mark> داخل نہ موور نہ روز ہ نقیناً فاسد ہوجائیگا۔ (نفائس الفقہ)

روزه میں بھیارہ لینا

بھاپ کے ذریعہ دواکواندر پہونچاناروز ہ کو فاسد کر دیتا ہے؛ خواہ وہ پرانے طریقہ کے مطابق ہویا کی نے **طریقے کے مطابق** کسی مثین کے ذریعہ ہو۔ (نفائس الفقہ: 'ر، جدید فقہی مسائل)

روزه میں انجکشن

انجکشن خواہ رگوں میں دیا جائے جیسے عام بیار یوں کے اندر ہوتا ہے، یا گوشت یا پوست میں لگایا جائے جیسے ذیا بطیس . (شوگر) کیمریضوں کوانسولین پوست کے اندر لگاتے ہیں، یا پیٹ میں لگایا جائے جیسے کتا کائے ہوئے کو پیٹ میں لگاتے ہیں، سب کا تھم ایک ہے کہ ان سے روزہ فاسرنہیں ہوتا؛ البتہ روزہ کی حالت میں غذائی ضرورت کی پھیل اور تقویت کے لیمیلا ضرورت انجکشن لینا مروہ ہے۔ (نفائس الفقہ)

روزه کی حالت میں کسی آله کاجسم میں داخل کرنا

امراض معدہ وغیرہ کی تحقیق کے لئے اگر مقعد (پیچھے کے راستہ) سے یا کسی مرض کی تحقیق کے لئے عورت کے آگے کے راستہ سیر حم تک کوئی آلد داخل کیا جائے اور اس میں کوئی دولیا پائی وغیرہ لگا ہوانہ ہوتو اس سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اور اگر اس پر دولیا پائی لگا ہوا ہوتو چونکہ وہ دولیا پائی اندر رہ جائے گااس لئے آئی سے روزہ فاسد ہوجائے گا۔ (نفائس الفقہ)

سليلين مين جماع كي صورت مين فساد صوم كابيان:

(وَمَنْ جَامَعَ فِي أَحَدِ ٱلسَّبِيلَيْنِ عَامِدًا فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ) اسْتِدُرَاكًا لِلْمَصْلَحَةِ الْفَائِتَةِ (

وَالْكُفَّارَةُ) لِتَكَامُلِ الْحِنَايَةِ وَلَا يُشْتَرَطُ الْإِنْزَالُ فِي الْمَحَلَّيْنِ اغْتِبَارًا بِالاغْتِسَالِ ، وَهَذَا لِأَنَّ قَضَاءَ الشَّهُوَةِ يَتَحَقَّقُ دُونَهُ وَإِنَّمَا ذَلِكَ شِبَعٌ ، وَعَنُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ: أَنَّهُ لَا تَجِبُ الْكَفَّارَةُ بِالْحِمَاعِ فِي الْمَوْضِعِ الْمَكُرُوهِ اغْتِبَارًا بِالْحَدِّ عِنْدَهُ.

وَالْأَصَحُ النَّهَا تَجِبُ لِكَنَّ الْجِنَايَةَ مُتَكَّامِلَةٌ لِقَضَاء الشَّهُوَةِ (وَلَوْ جَامَعَ مَيْتَةً أَوْ بَهِيمَةً فَلا كَفَّارَةَ أَنْوَلَ أَوْ لَمْ يُنُولُ) خِلافًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ ؛ لِأَنَّ الْجِنَايَةَ تَكَامُلُهَا بِقَضَاء الشَّهُ وَقَا إِنَّا الْجَنَايَةَ تَكَامُلُهَا بِقَضَاء الشَّهُ وَقَا إِنَّا اللَّهُ عَلَى الشَّهُ وَقِي مَحَلً مُشْتَهً ي وَلَمْ يُوجَدُ ، ثُمَّ عِنْدَنَا كَمَا تَجِبُ الْكَفَّارَةُ بِالْوِقَاعِ عَلَى الشَّهُ وَي مَعَلَى الْمَوْأَةِ .

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي قَوْلٍ : لَا تَجِبُ عَلَيْهَا لِأَنَّهَا مُتَعَلِّقَةٌ بِالْجِمَاعِ وَهُوَ فِعُلُهُ وَإِنَّمَا هِي مَحَلُّ الْفِعُلِ ، وَفِي قَوْلٍ : تَجِبُ ، وَيَتَحَمَّلُ الرَّجُلُ عَنْهَا اغْتِبَازًا بِمَاءِ الاغْتِسَالَ.

وَلَنَا قُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ أَفَطَرَ فِي رَمَضَانَ فَعَلَيْهِ مَا عَلَى الْمُظَاهِرِ) وَكَلِمَهُ مَنْ تَنْتَظِمُ الذُّكُورَ وَالْإِنَاتَ ، وَلِأَنَّ السَّبَبَ جِنَايَةُ الْإِفْسَادِ لَا نَفْسُ الْوِقَاعِ وَقَدْ شَارَكُته فِيهَا وَلَا يَتَحَمَّلُ لِلْأَنَّهَا عِبَادَةٌ أَوْ عُقُوبَةٌ ، وَلَا يَجْرِى فِيهَا التَّحَمُّلُ .

:27

حفرت امام اعظم عليه الرحمه كنزويك جب كى في وبريس جماع كيا تو كفاره واجب فد موكا ـ اورآپ كنزويك اس مئله كوحد برقياس كيا گيا نے ـ اور جبكه زياده محج روايت سي به كداس صورت بيس بهى كفاره واجب ب - كيونكه شهوت اواكر في س جنايت كالمه ياكي جاري ہے -

اوراگر کسی روزے دار نے مردہ عورت یا کسی جانورے ارادے کرتے ہوئے جماع کیا تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہے۔ اگر چراس کو انزال ہو یا نہ ہو۔ جبکہ حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ نے اس میں اختلاف کیا ہے۔ اس لئے کہ جنایت کا ملم کا مکمل ہونا شہوت کامحل شہوت میں بورا ہونا ہے اور یہ بات نہیں گئی۔ اس کے بعد ہمارے نزدیک جماع کی وجہ سے جس طرح مرد پر کفارہ مشت ذنی ہے اِنزال شہوت ہے ہوتو روز ہ ٹوٹ جاتا ہے، کیونکہ بیصورت شہونت کے بیدار کرنے میں اس ہوسے کی طرح ہوگی،جس سے انزال ہواور بلاشہوت خارج ہونے میں کوئیش وواجب نہیں۔ (المغنی:ج سم بس ٣٦٣)

شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک میہ ہے کہ جس مخفس کو وطی یا کھانے پینے پرمجبور کیا جائے اور وہ جبرا ایسا کرے تو اس کاروز ہمبیں الوفيها ، اوراس برقضاء بھی نہیں ہوگی .

لیکن شافعی حضرات کے ہاں جبراز نا کے ساتھ روز ہوڑنے والے خص پر قضاء ہوگی "(الموسوعة انفقرية (28) ، (58)

سي صحف كوجانور كے ساتھ ياميت كے ساتھ فعل بدكرنے كے سبب انزال ہوگيا ياكسي كى ران يا ناف يا ہاتھ كى رگڑ ہے منى گرائی پاکسی کوچھونے مااس کا بوسہ لینے کی وجہ ہے انزال ہو گیا یاغیرادائے رمضان کاروز ہ تو ڑا تو ان سب صورتوں میں کفارہ واجب نہیں ہوگا بلکہ قضالا زم ہوگی ،ای طرح اگر کسی نے روز ہ دارعورت کے ساتھ اس کے سونے کی حالت میں جماع کیا تو اس عورت کا روزہ جاتار ہے گااوراس پرصرف قضالا زم ہوگی کفارہ واجب نہیں ہوگا، پر کسی عورت نے رات سے روزہ کی نیت کی اور جب عون ہوا تو دیوانی ہوگئی اور اس کی دیوائلی کی حالت میں کسی نے اس سے جماع کیا تو اس صورت میں اس عورت پراس روز ہ کی قضالازم ہو

نا لح يدوالى روايت كى سند كے ضعف كابيان:

علامه عبدالقادر رافعي حنفي عليه الرخمه لكھتے ہيں - كەحدىث نالح اليدموضوع ہے - اور بيرجو بيان كيا جاتا ہے - كه اس طرح شہوت حلال ہے یانہیں اور اس کے جواب میں حدیث میان کی جاتی ہے کہ فالح البدملعون ہے۔ بیموضوع ہے۔علامہ سندی نے ملا علی قاری کے نقل کیا ہے کہ اس کی کوئی اصل نہیں ہے البذابیہ موضوع ہے۔ (تقریرات رافعی، ج اجس ۱۳۸ ، دیارمصر)

مل قوم لوط كاعبرت ناك انجام:

جرم میں مبتلاتو م لوط پر اللہ تعالی نے مختلف قتم کے سخت ترین عذاب نازل کئے ، دات کیا خبر حصہ میں فرشتہ نے ایک ہیبت ناک چیخ ماری جس نے انہیں زیروز برکردیا، حالیس لا کھ پرمشتل آبادی کوآسان تک لیجا کرالٹ دیا گیا اوران پر پیخروں کی دگا تار بارش برسان م جس في صفح استى سان كانام ونشان مثاويا -

قرآن كريم نے متعددمقامات براس واقعه كونفسيل سے بيان فرمايا جس كامقصديہ ہے كہ لوگ اس سے عبرت حاصل كريں ، اگروہ ہم جنس پرتی کے جرم میں مبتلا ہو نگے تو کہیں قبرالی کی بجلیاں انہیں بھی جلا کر خاکستر کرنہ ڈالے ،سابتی خرابیوں اوراخلاقی برائیوں میں ہم جنس پرتی ہے بڑھ کرکوئی خرابی اور برائی نہیں، صالح مع شرہ کی تعمیر وتشکیل اورنسل انسانی کی افزائش و بقا کے لئے

(فيوضات رضويه (جدرة) ۴۳۳۴) تشريحات مدايه

واجب ہوتا ہے ای طرح عورت پر بھی واجب ہوتا ہے ۔جبکہ حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ کے ایک قول کے مطابق عورت کفارہ واجب نہیں ہے۔ کیونکہ کفارہ جماع کے ساتھ تعلق متعلق ہےاور جماع مر د کا تعل ہےغورت تو محص اس تعل کا کل ہے۔اورایک قول كمطابق واجب بيكن ورت كى طرف مروبرداشت كرے كا۔اس مسل برقياس كيا كيا ب

اور ہماری دلیل میہ ہے کہ نبی کریم آلیا ہے نے فر مایا : جس نے رمضان میں روز ہ تو ڑااس پر وہی واجب ہے جوظہار کرنے والے پر واجب ہے۔اس میں کلمہ 'دمن' مردوعورت دونو ن کوشامل ہے۔البذا کفارے کا بٹیب روزے کا فاسد کرنے والی جنایت ہے قس جماع (سبب) نہیں ہے۔اوراس جنایت میں مرد کے ساتھ عورت بھی شامانی ہے آلپڈاعورت کی طرف مرد برداشت نہیں کرے گا۔ کیونکہ کفارہ خواہ عبادت ہو یاعقوبت ہوان دونوں میں سے ایک کا دوسرے کی جانب سے بوجھ اٹھانے کا علم جاری نہیں کیاجائے

جماع کے نافض صوم ہونے میں فقہی مذاہب کابیان:

علامه بدرالدین مینی حفی علیه الرحمه لکھتے ہیں۔جس نے قبل یا دبر میں عمداً جماع کیا تو اس پر قضاء ہے اوراس میں عمدا کی قیداس ہے کیونکہ جب وہ بھول کر جماع کرے تو اس پر کچھ داجب نہیں ۔جمہورعلاءاورا مام اوز اعی اوربعض اصحاب شوافع نے کہا ہے۔ کہ اگر کوئی تخف روز ہے کا کفارہ ادا کر ہے تو اس پر قضاء واجب نہیں ہے۔ کیونکہ قضاء اس کفارے کی جنس میں ہے ہے۔اور حفزت امام ش فعی علیہ الرحمہ سے حکایت نقل کی گئی ہے کہ ان کی دلیل ہیہ ہے جس بندے کفارہ ادا کیا تو اس پر قضاء نہیں ہے کیونکہ نبی کر پم عَلَيْتُ فَ اعرابِي كُوكفاره ادا كرنے كاحكم ديا تھا۔قضاء كااس ميں كوئى بيان نبيں ہے۔اور بيان كواس كے وقت ہے مؤخر كرنا جا تزنبيں ہے۔اور نبی کریم مطالعہ نے فرمایا جس نے جان بو جھ کرروز ہ افطار کیا تو اس پر وہی ہے جومظا ہر بعنی اظہار والے پر ہے۔اور مظاہر ير كفار ب كسوا كجهدواجب نبيس ب-

فقہاء احناف فرماتے ہیں کہ شہود شہر کی وجہ سے اس پر روزہ واجب ہے۔اور جب وہ معدوم ہوا تو قضاء واجب ہوگئی۔جس طرح معذور کا مسکدہ کہ جب وہ اوا کرنے کی صلاحیت نہ رکھتا تو اس کی مثلی چیز کا ضامن کیا جاتا ہے۔ جواس کے پاس ہوتی ہے ای طرح حقوق العباد میں ہے۔

اور نبی کریم ﷺ کے فرمان مبارک کرتم پر و بی جومظاہر پر ہےاس مرادیہ ہے کہ افطار کے سبب وہی ہے۔ یہی نقل کیا گیا ہے جبکہ وجوب قضاء سبب فطر سے نہیں ہے۔ پس نبی کریم اللہ نے اعرابی کیلئے وہ بیان فر مایا جومشکل تھا۔اور وجوب قضاءادا یکی کے فوت ہونے پرغیرمشکل ہے۔ای طرح مبسوط میں ہے۔

۔ فساد صوم کی وجہ سے جومصلحت فوت ہور ہی تھی اس کو پانا بھی ضروری ہے۔ کیونکہ شارع کا حکم کسی حکمت ہے خالی نہیں ہے۔ اور مصلحت ریہ ہے نفس امارہ پر قبر کیا جائے لہذا مصلحت بالفساد سے قضاء واجب ہوگی۔ تا کہ اس سے مصلحت کا ادراک کیا جائے۔ (البنايةشرح البداييج ١٩،٩٠٠، ١٥٠٠ ، ١٥٥٠ عقاديه الآن)

(فيوضات رضويه (جدريم) (٣٢٤)

فيوضنات رضنويه (جلد وتم) ۱۳۳۲ (۳۳۲ و تشريحات هدايه

دوسرے دن صبح سویرے ابر ہام المعے اور اس مقام کو بلٹے جہال وہ خداوند کے حضور (نماز کے نئے) کفرے ہوتے تھے۔ انبول نے نیچے سدوم اور عمورہ اس میدان کے سارے علاقے پرنظردوڑ ائی اور دیکھا کہاس سرز مین سے کسی بھٹی کے دھویں جیسا كراد موال الحدر إتعار كتاب بيدائش (28-27:19

جي إن، جمال عن مم كررو بعظ قد سدوم اور عموره كاعلاقد تفا جب الوط عليه الصلوة والسلام يمال آباد موت و المبل کے بیان کے مطابق ، بیددوردور تک سرسبز وشاداب علاقہ تھا۔اہل سدوم نہایت ہی بدکار قوم تھی۔بیلوگ دوسری اخلاقی خرابیوں ئے، علاوہ ہم جس پرتی کے مرض میں بھی مبتلاتھے۔ بعض احمق لوگ اس فعل برگولواطت کہتے ہیں۔ سیدنا لوط علیہ الصلو ہوالسلام وہ پا کہاز متی ہیں جنہوں نے اس تعل بد کے خلاف آواز اٹھائی۔اس تعل کوآپ سے موسوم کرنا یقیناً آپ کی شان میں بہت بری گنتاخی

الله سے رسول کو جھٹلانے اور اپنی برائی پراصرار اور سرکشی کے باعث قوم لوط پراللہ کاعذاب آیا۔ قرآن مجید کے مطابق ان پر مٹی کے دہکتے پھروں کی بارش کر کے انہیں ہلاک کردیا گیا۔ بائبل کے مطابق اس میں گندھک کی آمیزش بھی تھی۔ امریکی محقق رون وائث نے اس علاقے کی مٹی کے بارے میں جو تحقیقات کی ہیں،ان کے مطابق اس علاقے میں گندھک کثر ت سے پائی جاتی ہے۔اس علاقے میں عام زمین کے اور ایک اورز می جہ (Geological Layer)) پائی جاتی ہے جورون کی تحقیقات كے مطابق عذاب والے ثي اور پھروں كى تہدہے۔

قرآن مجیدنے جہاں جہاں اس قوم کاذکر کیا وہاں ان کی اس بدفعلی کاذکر بھی کیا ہے۔اس مقام پر قرآن مجید کویہ بتانے کی ضرورت بیں بڑی کہ بیجی کوئی برائی ہے۔ قرآن نے اس کاذکرایک طےشدہ Established)) برائی کے طور پرکیا ہے۔اس ے بیمعلوم ہوتا ہے کہ بوری تاریخ انسانیت میں ہم جنس پرتی کوایک برائی کی حیثیت ہی حاصل رہی ہے۔اس سے استثناصرف سدوم اورقد یم بوتان کے لوگوں کو حاصل ہے یا پھر آج کے اہل مغرب میں سے ہم جنس پرستوں Gays & Lesbians)) کا ایک اقلیتی گروه ہے جواس تعلی کھایت میں سر گرم ہوا ہے۔

اس سے بیجی معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالی نے انسان کی فطرت میں نیکی اور بدی کا جوشعور ود بیت کیا ہے، انسانوں کی قلیل تعداداس فطرت کو بھی بھی سنے بھی کرلیا کرتی ہے جیسا کہ انسانوں نے اللہ تعالیٰ کی آسانی ہدایت کو بھی کہیں کہیں سنخ کرنے کی کوشش

اس موقع پراچھا ہے اگر میں سیدمودودی صاحب کا ایک اقتباس لقل کرتا چلول کیونکہ فطرت کے اس بیان کے لئے میں ان _ بہتر الفاظنيس يار ہا۔:

یہ بات بالکل صریح حقیقت ہے کہ مباشرت ہم جنسی قطعی طور پروضع فطرت کے خلاف ہے۔اللہ تعالی نے تمام ذی حیات انواع میں نرومادہ کافرق محض تناسل اور بفائے توع کے لئے رکھا ہے اور نوع انسانی کے لئے اس کی مزید غرض بیا بھی ہے کہ دونواں

اس بدترین جرم کی بیخ کنی کرنا حکومت سمیت برقوم وملت کی ذرداری ب-معاشره کو پا کیزه اقدارعطا کرنے والے پیغیراسلام ملی الله عليه والدوسلم في بني نوع انسان كواس اخلاق سوز خصلت سے بچافے كے لئے اس يرسخت ترين وعيد بيان قرمانى ب استدام احمد میں حدیث شریف ہے: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تع لی عنبما سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم <mark>صلی اللہ علیہ وسلم نے</mark> فر مایا "،التدت لی اس شخص پر لعنت فرمائے جوقوم لوط والاعمل كرتا ہے،الله تعالى اس شخص پر لعنت فرمائے جوقوم لوط والاعمل كرتا ہے، الله تعالى المحفص برلعنت فرمائ جوقوم لوط والأعمل كرتاب تين مرتب فرمايا-

کنزالعمال میں حدیث شریف ہے بقوم لوط پردس بری خصلتوں کی وجہ سے عذاب آیا تھامیری امت ان کے علاوہ ایک اور خصلت میں بتلا ہوگی ، وہ مردمرد کے ساتھ ہم جنس پرتی کرتے تھے اور اس امت کی عورتیں عورتوں کے ساتھ جنسی خواہشات پوری

جامع ترندى سنن ابن اجداور مستدوك على الصحيحين الروايت ب: حضرت جابرض الشعديدوايت بك حضرت رسول التُصلى التدعليه والدوسكم في ارشا وفر مايا: مجصاين امت يرسب سي زياده جس چيز كاخوف هوه و وقوم لوط كأعمل ب-مجم الكبيراور جمع الزوائد ميں حديث مبارك ہے: حضرت رسول الله صلى التدعليه والدوسلم نے ارشاد فرمايا: ____اور جب قوم لوط کا ممل کرنے والے زیادہ جوں گے تو اللہ تع لی اپنادست رحمت مخلوق سے اٹھالے گا پھر اللہ کو کوئی پرواہ تبیس ہوگی کہ وہ لوگ میں وادی میں ہلاک ہوتے ہیں۔

مجم الما وسط شعب الايمان اور مجمع الزوائد مين حضرت ابو هريره رضى النّه عند سے روايت ہے كەحص**رت نبى اكرم صلى النسطيه** والدوسلم نے ارشاد فرمایا : چار مخص ایسے میں جواللہ تعالی کے غضب میں ضبح وشام کرتے میں جن میں سے ایک وہ مرد میں جومردوں ے اپنی جنسی خواہش کی تعمیل کرتے ہیں۔

جامع ترندی اور سیح ابن حبان میں حضرت عبدالقدابن عباس رضی الله عنهما ہے روایت ہے کہ حضرت رسول **الله صلی الله علیه والہ** وسلم نے ارشاد فر مایا : الله تعالى اس محف كى طرف نظر رحمت نبيس فر ماتا جو مرد سے جنسى خواہش بورى كرے يا عورت سے اواطت

ہم جس پرستی کے دائمی وتاریخی نقصانات:

کھور مد پہلے اردن کے سفر کے دوران میراگز ریجره مردار Dead Sea)) کے جنوبی تھے ہوا۔اس تھے میں بیب وغریب کئے پھٹے پہاڑموجود منے۔ابیامعلوم ہور ہاتھا کہاس علاقے میں کوئی ایٹم بم پھٹا ہوگا جس کے باعث ان بہاڑوں کی ب حالت مونى موى _مير _ فرىن من قرآن مجيداور بائبل كى سآيات كو نجنالين:

پھر جب ہمارے نیصلے کا وفت آ پہنچا تو ہم نے اس بستی کوالٹ بلیث کر دیا اوران پر چکی مٹی کے پھر برسائے جس **یں ہے ہر** پھر تیرے دب کے ہاں سے (اپنے ہدف کے لئے) نشان زوہ تھا۔ (128281) غذائي اشياء كهانے كى صورت ميں قضاء و كفارے كابيان:

(وَلَوْ أَكُلَ أَوْ شَرِبَ مَا يَتَغَذَّى بِهِ أَوْ يَتَدَاوَى بِهِ فَعَلَيْهِ الْقَضَاء وَالْكَفَّارَةُ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : لَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ لَّانَّهَا شُرِعَتْ فِي الْوِقَاعِ بِخِلَافِ الْقِيَاشِ لِارْتِفَاعِ الذُّنْبِ بِالتَّوْبَةِ فَلَا يُقَاسُ عَلَيْهِ غَيْرُهُ .

وَلَنَا أَنَّ الْكُفَّارَةَ تَعَلَّقَتْ بِجِنَايَةِ الْإِفْطَارِ فِي رَمَضَانَ عَلَى وَجْهِ الْكُمَالِ وَقَدْ تَحَقَّقَتُ ، وَبِإِيجَابِ الْإِغْتَاقِ تَكُفِيرًا عُرِفَ أَنَّ التَّوْبَةَ غَيْرُ مُكَفِّرَةٍ لِهَذِهِ الْجِنَايَةِ.

اورا گرروزے دارالیں کوئی چیز کھانے والی یا پینے والی لی جس غذا بنتی ہو یا جس سے دوائی دی جاتی ہوتو اس پر قضاءاور کفارہ دونول واجب ہیں۔

حضرت امام شافعی علیدالرحمہ نے فر مایا کداس پر کفارہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ کفارہ اس جماع کے بارے میں مشروع ہے جوخلاف قیاس ہے۔اور گناہ توبر کے کی وجہ سے دور ہوگیا ہے البدااس کودوسری چیز پر قیاس تبیس کیا جائے گا۔

ہماری دلیل مدہے کہ رمضان المبارک میں جب پوری طرح جنایت افطار پائی نو کفارہ اس کے ساتھ متعنق ہے اوروہ ثابت ہوگیا ہے۔اوراس کی پیچان بطور کفارہ غلام کی آزادی واجب کرنے سے ہے۔البذاتوبہ جنایت سے دور کرنے والی نہیں ہے۔

کان میں تیل ٹیکایا یا پیٹ یا دماغ کی تھلی تک زخم تھا،اس میں دواڈ الی کہ پیٹ یاو ماغ تک پہنچ گئی یا حقد لیا یا ناک اے دوا چڑھانی یا چھر، کنگری مٹی ،روئی ، کاغذ، گھاس وغیر ہاایس چیز کھائی جس ہے لوگ تھن کرتے ہیں یارمضان میں بلانتیب روز ہ راز ہ ک طرح رہایا صبح کونتیت نہیں کی تھی ، دن میں زوال سے پیشتر نتیت کی اور بعد نتیت کھالیایا روز ہ کی نتیت تھی مگر روز ہ رمضان کی نتیت نتھی یاس کے طلق میں مینھی بوند یا اولا جار ہایا بہت سا آنسویا پسینه نگل گیایا بہت چھوٹی لڑی سے جماع کیا جو قابلِ جماع نہتی یا مردہ یا جانورے وطی کی یاران یا پیٹ پر جماع کیا یابوسدلیا یاعورت کے ہونٹ پڑے سے یاعورت کا بدن چھوااگر چہکوئی کپڑ احائل ہو، مگر پھر م جھی بدن کی گری محسوس ہوتی ہو۔

اوران سب صورتوں میں انزال بھی ہوگیا یا ہاتھ ہے تن تکالی یا مباشرت فاحشہ سے انزال ہوگیا یا ادائے رمضان کے علادہ اور کوئی روزہ فاسد کردیا، اگر چدوہ رمضان ہی کی قضا ہویا عورت روزہ دارسور ہی تھی ،سوتے میں اس سے وطی کی گئی یا مسلح کوہوش یں اور روزہ کی نتیت کر کی تھی پھر پاگل ہوگئ اور اس حالت میں اس سے دطی کی ٹئی یا بیگمان کر کے کدرات ہے ہم کی کھالی یا رات ہونے میں شک تھا اور سحری کھالی حالا نکہ صبح ہو چکی تھی یا پیگان کر کے کہ آفتاب ڈوب گیا ہے، افطار کرلیا حالا نکہ ڈوبانہ تھا یا دوشخصوں

صنفوں کے افرادمل کرایک خاندان وجود میں لائیں اوراس ہے تدن کی بنیاد پڑے۔اسی مقصد کے لئے مرداور عورت کی دوالگ صنفیں بنائی گئی ہیں، ان میں ایک دوسرے کے لئے صنفی کشش پیدا کی گئی ہے، ان کی جسمانی ساخت اور نفسیاتی ترکیب ایک دوسرے کے جواب میں مقاصد زوجیت کے لئے مین مناسب بنائی گئی ہے اور ان کے جذب وانجذ اب میں وہ لذت رکھی گئی ہے جوفطرت کے منشا کو پورا کرنے کے لئے بیک وقت داعی ومحرک بھی ہےاوراس خدمت کا صلیحی ۔ مگر جو تخص اپنے ہم جنس ہے شہوائی لذت حاصل كرتا بوه ايك بى وقت مين متعدد جرائم كامرتكب موتا ب:

اولاً وہ اپنی اورائے معمول کی طبعی ساخت اورنف تی ترکیب سے جنگ کرتا ہے اوراس میں خلل عظیم برپا کرویتا ہے جس سے دونوں کے جسم بفس اور اخلاق پر نہایت برے اثر ات مرتب ہوتے ہیں۔

ٹانیا وہ فطرت کے ساتھ غداری و خیانت کا ارتکاب کرتا ہے، کیونکہ فطرت نے جس لذت کونوع اور تیرن کی خدمت کا صلہ بنایا تھ اور جس کے حصول کوفرائض اور ذمہ دار یوں اور حقوق کے ساتھ وابستہ کیا تھاوہ اسے کسی خدمت کی بجا آوری اور کسی فرض اور حق کی ادائلی اور کسی ذمدداری کے التزام کے بغیر چرالیتا ہے۔

ثالثاً وہ انسانی اجتماع کے ساتھ کھلی بددیانتی کرتا ہے کہ جماعت کے قائم کیے ہوئے تمرنی اداروں ہے فائدہ تو اٹھالیت ہے کم جب اس کی اپنی ہ ری آتی ہے تو حقوق اور فرائض اور ذ مددار یوں کا بوجھ اٹھانے کی بجائے اپنی قو توں کو پوری خودغرضی کے ساتھ اليے طريقه پراستعال كرتا ہے جواجما كى تدن واخلاق كے ليے صرف غير مفيد ہى نہيں بلكه ايج بالمضرت رسال ہے۔ وہ اپنے آپ كو نسل اور خاندان کی خدمت کے لیے نا اہل بنا تا ہے، اپنے ساتھ کم از کم ایک مرد کوغیر طبعی زنانہ پن میں مبتلا کرتا ہے،اور کم از کم دو عورتوں کے لیے بھی صنفی ہے راہ روی اور اخلاقی پستی کا دروازہ کھول دیتا ہے۔ (تفہیم القرمَ ان ج2 مس (52)

آج کے ہم جنس پرست اپنے غیظ کامول کے جواز میں جو پروپیگنڈ اکررہے ہیں، اس کی بنیاد میں وہ با ئیو کیمسٹری کے کچھ تصورات کوتو ڑمروز کر پیش کرتے ہیں۔ان کے مطابق ہم جن پرست انسان کے جسم ود ماغ میں کچھ کیمیکلز ایسے ہوتے ہیں جن کے باعث اس کا فطری میلان صنف مخالف کی بجائے اپنی ہی صنف کی طرف ہوجاتا ہے۔ بیمیلان ان کے ڈی این اے میں ہی ود بیت کیا ہوا ہوتا ہے۔ چونکہ یہ چیزان کے اختیار میں نہیں ،اس لیے معاشر ہے کوہم جنس پرستوں کو قبول کر لینا چاہے۔

ان کے اس مف لطے کا کم از کم اردولٹر یچر میں مجھے جواب نہیں ملااس لیے اس پر کچھے جملے لکھنا میں اپنا فرض مجھتا ہوں۔اگر ہم جنس پرستوں کے کیمیکلز میں کچھ سکدہے بھی ،تو معاشر ہے کوان کے مصرا خلاقی اثر ات سے بچانے کے لیے بیضروری ہے کہان کا ملاج کیاج ئے۔میڈیکل سائنس اب اس قدرتر فی کرچکی ہے کہ ادویات کی مدوے اس منتکیکو دورکیا جاسکتا ہے۔رہام سکہ جینز اور ڈی این اے کا توبیا بھی تک محف ایک مفروضہ ہے جے کوئی بھی ٹابت نہیں کر ٹیکا۔ ہم جنس پرستوں کے مسائل پر کی گئی تحقیقات ہے یجی معلوم ہوتا ہے کہ بیلوگ تم عمری بی میں بری صحبتوں کا شکار ہوکر میدعادات اپٹالیتے ہیں جوعمر کے ساتھ ساتھ پختہ ہوتی جلی جالی ہیں۔ کسی ایٹھے ماہ نِفسیات بالحضوص ہینانشٹ یا پھرا چھے سائیکاٹرسٹ کی مدد سے ان عادات سے نجات حاصل کی جاعلتی ہے۔

تشريحات مدايه

ہوتے سیمی روز ہنیں توڑ گی اس سے ظاہر ہوا کہ دوسرا قول قوی ہے، اور ہمارے معاصر علماء کرام میں سے یہی قول - (مفطرات الصيام المعاصرة تاليف ذاكثر احمد الخليل (ص، 33 ، 38)

روزے کا کفارہ ظہار کے کفارنے کی طرح ہے:

ثُمَّ قَالَ ﴿ وَالْكُفَّارَةُ مِثْلُ كَفَّارَةِ الظُّهَارِ ﴾ لِمَا رَوَيْنَا ، وَلِحَدِيثِ ﴿ الْأَعْرَابِي فَإِنَّهُ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكُت وَأَهْلَكُت فَقَالَ : مَاذَا صَنَعْت قَالَ : وَاقَعْت امْرَأْتِي فِي نَهَارِ رَمَ طَانَ مُتَعَمَّدًا ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَعْتِقُ رَقَبَةً . فَقَالَ : لا أَمُلِكُ إلَّا رَقَيتِي هَذِهِ ، فَقَالَ : صُمْ شَهْرَيْنِ مُتَنَابِعَيْنِ . فَقَالَ : وَهَلْ جَاء نِي مَا جَاء نِي إِلَّا مِنْ الصَّوْمِ فَقَالَ : أُطْعِمْ سِتِّينَ مِسْكِينًا . فَقَالَ : لَا أَجِدُ ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُؤْتَى

وَيُرُوّى بِعِرُقِ فِيهِ خَمْسَةَ عَشَرَ صَاعًا ، وَقَالَ : فَرُقُهَا عَلَى الْمَسَاكِينِ فَقَالَ : وَاللَّهِ مَا بَيْنَ لَابَتَى الْمَدِينَةِ أَحَدٌ أَحُوَجُ مِنِّي وَمِنْ عِيَالِي ، فَقَالَ : كُـلُ أَنْتَ وَعِيَالُك ، يَجْزِيَك وَلَا يَبْدِزِي أَحَدًا بَعْدَك) ، وَهُوَ حُجَّةٌ عَلَى الشَّافِعِي فِي قَوْلِهِ يُخَيَّرُ لِأَنَّ مُقْتَضَاهُ التُّرُونِيبُ وَعَلَى مَالِكِ فِي نَفْيِ النَّتَابُعِ لِلنَّصِّ عَلَيْهِ.

چرفر مایا: کدروزے کا کفارہ ظہار کے کفارے کی طرح ہے۔ای روایت کی وجہ ہے جس کوہم روایت کر پیچے ہیں کہ حضرت سیرنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک محض نبی کریم اللے کے پاس آیا اور کہا کہ اے انتد کے رسول اللہ عیں ہلاک ہو گیا۔ نبی فرمایا کہ توایک غلام یالونڈی آ زاد کرسکتا ہے؟ اس نے کہا کہ نیس ۔ آ پے ایک نے فرمایا کہ دومہینے کے روز ب لگا تارر کھ سکتا ہے؟ اس نے کہا کہیں۔ آپ اللہ نے فرمایا کہ ساٹھ مسکینوں کو کھاٹا کھلاسکتا ہے؟ اس نے کہانہیں۔ (سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ين) پھروہ بيشار ايبال تك كه ني الله كا ياس مجوروں كا ايك نوكرا آياروايت كيا كيا ہے كه اس نوكر يدين پندرہ صاع محجوری تھیں۔ نوآ سے اللہ نے دفورایا کہ جامیہ سکینوں کو صدفتہ دے۔ اس نے کہا کہ مدینہ کے دونوں کنگریلی کالے پھرول والى زمينوں كے درميان ميں مجھ سے بر هركوئى مسكين ہے؟ بلك اس علاقد ميں كوئى گھر والا مجھ سے بر هرمختاج نبيل تو نبي الله بنس یڑے۔ یہاں تک کرآ پیان کے مبارک دانت ظاہر ہو گئے۔ پھرآ پیلی نے فر میا کداس کو لے اور اپنے گھر والوں کو کھلا۔

نے شہادت دی کہ آفناب ڈوب گیا اور دونے شہادت دی کہ دن ہے اوراً س نے روز ہ افطار کرلیا، بعد کومعلوم ہوا کہ غروب نہیں ہوا تھاان سب صورتوں میں صرف تضالا زم ہے، کفارہ نہیں۔ (درمختار، کتاب السوم)

و حالت روزه میں دے والی سیرے ڈبی کا استعمال کرنا:

و اکثر احتصال کیصتے ہیں۔ دمہ کے لیے سپرے کی وہ ان ایک ایک دوائی ہے جس میں سائل مادہ تین عناصر پر مشتمل ہوتا ہے اور وه يه بيل - كيه أن ماده ، ياني اورآ سيجن _

جب اس سپرے کود با کرنکالا جاتا ہے تو اس ہے دھویں کی شکل میں دوائی خارج ہوتی ہے، جب مریض اس کود باتا ہے تو پیر سپرے اور دوائی اس کے سانس کی نابیوں میں داخل ہوتی ہے، کیکن اس کا پچھ حصہ منہ میں حلق کے شروع میں ہی رہ جاتا ہے، اور قلیل مع مقداراس کے پھیپے دوں میں چلی جاتی ہے. کچھ معاصر ماہ ء کا کہنا ہے کہ یہ بیر ہے استعمال کرنے ہے روز ہ نوٹ جاتا ہے، ان کا کہنا ہے کہ: کیونکہ بیسپرے جن مواد پرمشمل ہے وہ مواد منہ کے ذرایہ معدے تک جاتے ہیں تو اس طرح اس ہے روزہ

اورا کشر معاصر علماء کہتے ہیں کہ اس سپرے سے روز ہنیں ٹو ٹنا ،اور یبی قول سیج ہے انہوں نے کی ایک دلائل سے استدلال کیا

اصل میں روز ہی ہے، اوراس اصل سے صرف یقین ہونے پرجی نکا جاسکتا ہے، اوراس سرے کی بھوار کا معدے میں جانا مشکوک ہے، بیمعدے میں جابھی علتی ہے اور نہ بھی جاتی ، کیونکہ اصل میں میدمادہ چھپھروں اور سائس کی نالیوں میں جاتا ہے، کیکن بيمعدے پيں بھي جاسکتا ہے، تواس احتمال کے ساتھ روز ونہيں ٹوٹ سکتا ، پہلے قول کاان علماء نے اس دليل کے ذريعہ جواب ديا ہے. فرض کرلیں کہاس دوائی کا پچھ حصہ بالفعل معدے میں چلا جا تا ہےتو بیہ معاف کردہ ہے،اوراس سے روز ونہیں ٹو **ٹا اوراس کو** انہوں نے کلی اور مسواک پر قیاس کیا ہے۔

کیونکہ کلی کا کچھ یانی روزے دار کے منہ میں باتی رہ جاتا ہے،اوراس میں سے پچھ نہ پچھ معدہ میں چلا جاتا ہے،اس لیےاکر کوئی مخص ایسے پانی ہے وضوء کرے جس میں کوئی مواد ملا ہوا ہو، تو سہ مادہ کچھ دیر بعد معدۃ میں ظاہر ہو جائیگا ، جواس کومتا کد کرتا ہے کہ کی کا پانی معدہ میں جاتا ہے، کیکن ریہ بہت ہی کلیل مقدار میں ہوتا ہے جوشر بعت نے معاف کیا ہے، اور کل کے باوجوداس کے روزے کو بیچے کا تھم دیا ہے،اور دمہ کی سپرے سے معدہ میں جانے والی دوائی بہت ہی قلیل مقدار میں ہوتی ہے ریجھی اس وقت اگریہ معدہ میں جاتی ہوتو پھر بلکے گئی کے پانی ہے بھی کم مقدار میں تو اس طرح یہ بالا ولی روزے کوئییں تو ڑتا۔

اورمسواک بیں ایسامواد موتا ہے جولعاب کے ساتھ مل کر حلق اور پھر معدہ میں جاسکتا ہے، کیکن شریعت نے اسے مجمی معاف کیا ہے اور اسے روز ہ تو ڑنے والی اشیاء میں شامل نہیں کیا ، کیونکہ ریہ بہت قلیل اور غیر مقصود ہے . تو اس طرح دمہ کی سپر سے معدہ میں جانے والی چیز بھی بہت قلیل مقدار میں ہوتی ہےاوراس کا معدہ میں لے جانامقصود نہیں ہوتا ،تواس طرح مسواک پر قیاس کرتے فيوضات رضويه (جدرم)

تشريحات مدايه

(فيوطنات رضويه (جدريم) (۲۵۲)

جائے، جن كاتكم بن كوئى دخل تيں۔

"وذلك أن يكون الوصف المعتبر في الحكم مذكورا مع غيره في النص؛ فينقح بالاجتهاد، حتى يميز ماهومعتبر مماهوملغي" . (المواثقات، ٣٠٠٠٠)

مثلاً ایک صحابی رضی اللہ عنہ نے حضورا کر مجائے ہے کہا کدا سے اللہ کے رسول اللہ میں توبر باد ہوگیا، آپ آلی نے فرمایا:
کیا بات ہے؟ انہوں نے کہا: میں نے روزہ کی حالت میں اپنی بیوی سے جماع کر لیا، آپ آلی نے نیاد رکفارہ انہیں ایک غلام
آزاد کرنے کا تھم دیا:

"عَنْ أَبِى هُورَيْرَةَ قَالَ أَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَارَسُولُ اللَّهِ هَلَكُتُ قَالَ وَمَاأَهْلَكُكَ قَالَ وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِي فِي الْعَضَانَ قَالَ هَلُ تَسْتَطِيعُ أَنْ تُعْتِقَ رَقَبَةً، الخ" . (ترمندى، كِتناب النَّسُومِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّى، بَاب مَا جَاءَ فِي كَفَّارَةِ الْفِطُو فِي رَمَضَانَ، حديث نمبر: ٢٩٧٠، شامله، موقع الإسلام)

اس روایت میں نور کرنے سے اصل سب تھم کے علاوہ چنداور اسباب واوصاف کا بھی پنۃ چلنا ہے، جیسے سائل کا دیہاتی ہونا، رمضان کے مہینہ میں جماع کرنا، بحالتِ روزہ جماع کرنا، اپنی زوجہ کے ساتھ جماع کرنا وغیرہ، جب کہ اصل سب تھم تو کس بھی عاقل و بالغ مسلمان کا کسی بھی رمضان میں کسی بھی عورت کے ساتھ جماع کرنا ہے؛ لہٰذااس اصل سب کے علاوہ سابق میں ذکر کردہ تمام اسباب واوصاف، اتفاقی قیود قرار یا ئین گی، جن کا تھم میں کوئی دخل نہیں اور یہی تیقیح مناط ہے۔

سوائے فرج میں جماع کی صورت میں صرف قضاء کابیان:

(وَمَنْ جَامَعَ فِيهَا دُونَ الْفَرْجِ فَأَنْزَلَ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ) لِـوُجُـودِ الْجِمَاعِ مَعْلَى (وَلا كَفَّارَةً عَلَيْهِ) لِانْعِدَامِهِ صُورَةً

2.7

شرح

غیر سبیلین میں جماع کیا تو جب تک انزال نہ ہوروزہ نہ ٹوٹے گا۔ یونہی ہاتھ سے منی نکالنے میں اگر چہ بیتخت حرام ہے۔ چو پاید یامُر وہ سے جماع کیا اور انزال نہ ہوا تو روزہ نہ گیا اور انزال ہوا تو جا تا رہا۔ جانور کا بوسہ لیا یاس کی فرخ کو چھوا تو روزہ نہ گیا اگر چہ انزال ہوگیا ہو۔ (در مختار، کتاب الصوم) علام طحطا وی حنفی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔ (صیح مسلم، رقم ۵۸۹) بیرحدیث امام شافعی علیه الرحمه پرتخیر کی صورت میں جمت ہے۔ شرح

جوفض رمضان کاروزہ رمضان ہی ہے مہینہ میں قصداتو ڑ دے خواہ کچھ کھا ئی کریا جماع میں مشغول ہو کرتو اس پر کفارہ واجب
ہوتا ہے اور کفارہ کی ترتیب وہ ہے جو حدیث بالا میں ذکر کی گئی ہے لینی ایک غلام آزاد کرے اگر بینہ ہو سکے تو دوم ہینہ کے روز ہے
ہوتا ہے اور کفارہ کی ترتیب وہ ہے جو حدیث بالا میں ذکر کی گئی ہے لینی غلام آزاد کرے اگر بینہ ہو سکے تو دوم ہینہ کے روز ہے جاتے ہو ہم مسکین کو کھا تا کھلائے اس میں اختیار ہے جا ہے تو ہر
مسکین کو کچا اناج دے دے اس صورت میں ہر مسکین کو بونے دوسیر گیہوں یا ساڑھے تین سیر جو دیا جائے گا در چاہے کھا تا پہا کر
دے۔اس صورت میں ان سائھ مسکینوں کو ایک دن دونوں وقت پیٹ بھر کر کھا تا کھلایا جائے گا۔

اپنا او او او خیرہ ہوں جہاں تک صدیث بالا کاتعلق ہے کہ اس سے اپنے اہل وعیال کو کفارہ دینے کا جواز ثابت ہوتا ہے تو اس کے بارے بالا کاتعلق ہے کہ اس سے اپنے اہل وعیال کو کفارہ دینے کا جواز ثابت ہوتا ہے تو اس کے بارے بس علیاء کے اختلا فی اقوال ہیں کہ آیا اس مخص کے ذمہ سے کفارہ ادا ہو گیا تھا یا نہیں؟ چنا نچیا کثر علیاء کی رائے ہے کہ کفارہ ادا ہو گیا تھا یا نہیں؟ چنا نچیا کثر علیاء کی رائے ہے کہ کفارہ ادا ہو گیا تھا اور بیت کا محرف اس کے ساتھ مخصوص تھا کہ آئے خضرت سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بطور خاص اس کو اجازت عطافر ہا دی تھی کہ دہ کھوریں جو کفارہ کے طور پر اس کی طرف سے دئی جائی تھیں اپنے اہل وعیال کو کھلانے پر صرف کردے۔ اور چونکہ یہ ایک محصوص معاملہ تھا اس لیے کی دوسرے کے لیے بیجائز نہیں ہے۔

بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ اس وقت اس کے ذمہ سے کفارہ ادائمیں ہوا تھا بلکہ اس کے ذمہ باتی رہا تھا اور وجہ اس کی پیمیان

کرتے ہیں کہ کفارہ کی اوا کینگی بالفعل وقتی طور پراس وقت ضروری ہوتی ہے جب کہ کفارہ دینے والے کے پاس اس کے اور اس کے
اہل وعیال کے کھانے سے چ کر اتنا مال موجود ہوجو وہ بطور کفارہ دے سکے ورنہ بصورت دیگروہ کفارہ اس کے ذمہ باقی رہتا ہے کہ
جب بھی اس ہیں استطاعت ہو کفارہ ادا کر دے لہذا سلمہ بن صحر الانصاری البیاضی بہت زیادہ چتاج ہے اس لیے آپ سلی اللہ علیہ و
آلہ وسلم نے ان کو اجازت عطافر مائی کہ اس وقت تو یہ مجوریں اپنے اہل وعیال کو کھلاؤ مگر جب بعد ہیں استطاعت ہوتو کفارہ ادا کر

کچھ حضرات کا کہنا ہے ہے کہ پہلے بیٹھم تھا کہ کفارہ اپنے اہل وعیال کودیا جاسکتا ہے چنا نچے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سلمہ رضی اللہ عند سے کہا کہ وہ ان تھجوروں کواپنے اہل وعیال پرخرج کردیں تکر بعد میں بیٹھم منسوخ ہوگیا اس لیے اب مسئلہ بہی ہے کہ سی مجھی طرح کفارہ اپنے اہل وعیال کوند دیا جائے۔

نقهی اصطلاح تقیمِ مناط کامفهوم:

اس سے مرادیہ ہے کہ قرآن کریم یا حدیث شریف میں ایک علم کے ساتھ کی ایسے اسباب واوصاف ندکور ہوں، جواس کی عست بن سکتے ہول، دلائل وقر ائن کے ذریعہ ان میں سے کسی ایک کوعلت کا عکم قرار دیا جائے اور باقی ان اتفاقی قیود کونظر انداز کردیا

اورالبذااس كوكسى دوسرى جنايت كساتحدثين ملاياجائ گا-

فقه ملی کے مطابق بھی غیررمضان کے روزے کا کفارہ ہیں ہے:

علامدا بن قدامة بلى عليه الرحم لكهة بي كري صرف رمضان كساته خاص ب- ولا تسجب الكفارة بالفطوفي غيسر رصضان في قول أهل العلم وجمهور الفقهاء الرعم اورجمهورفقها كنزد يك رمضان كعلاوه افطار كاصورت يس كفاره واجب نبين_(المغنى،ج۴،ص ٣٧٨)

فقة شافعي كے مطابق بھي غير رمضان كے روز ہے ميں كفاره واجب نہيں ہے:

المام نووی شافعی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔اگر رمضان کے علاوہ کس اور روزے یعنی قضاء یا نذروغیرہ کے روزے میں جماع کرلیا تواس پر کفارہ نہیں، جمہور علاء کرام کا بہی کہنا ہے، اور قادہ رحمہ الله تعالی کا قول ہے: رمضان کی قضاء میں رکھے ہوئے روزہ کو فاسد كرنے بركفاره واجب بوگا_ (الجموع (6 / 383) _

توہم پرست ہندو فرہب کے مطابق کفارے کاروزہ:

ہندوؤں کا ندہب جوسرایا وہم پرتی کا مجسمہ ہے کہ ان کے ہاں بھی کفارے کے طور پر روزے رکھنے کا عظم ہے۔ چنا نچہ گرو (استاد) کے ساتھ آ داب کو کوظ ندر کھنے کے جرم کا گفارہ بیان کرتے ہوئے "Sacred Books of the East" کا مصنف لکھتا ہے" : اگر کسی نے اپنے اساتذہ کو ہے ادنی کرتے ہوئے ناراض کردیا تو اسے روزہ رکھنا ہو گا اوراس وقت تک کھانے سے پر بیز کرنا ہوگا جب تک اسے معانی نیل جائے۔ "(۱۳۰/۵) مندوول میں بعض عمومی واقعات سے براشکون لینے کا بہت رواج ہے۔ان کی فرہبی کتابوں میں ایسی برشگونیوں کے اثرات سے بیخے کا طریقہ بتایا گیا ہے۔ Sacred Books of "the East كامصنف بيان كرتا ہے" : اگر استاداور شاگرد كے درميان سے كتا، نيولا، سانپ،مينڈك يا بلي گزر جائے توان كے ليتين دن كاروزه اورسفر ضروري ب- "(١٨٢/٢)

حقد كرافي ياناك مين قطر الني مين فساد صوم كابيان:

﴿ وَمَنُ احْتَقَنَ أَوْ اسْتَعَطَ أَوْ أَقَطَرَ فِي أَذُنِهِ أَفُطَرَ) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (الْفِطُرُ مِمَّا دَخَلَ) وَيُوجُودِ مَعْنَى الْفِطْرِ ، وَهُوَ وُصُولُ مَا فِيهِ صَلَاحُ الْبَدَنِ إِلَى الْجَوْفِ (وَلا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ) لِانْعِدَامِهِ صُورَةً .

(وَلَوْ أَقَطَرَ فِي أَذُنِهِ الْمَاءَ أَوْ دَخَّلَهُ لَا يَفْسُدُ صَوْمُهُ) لِانْعِدَامِ الْمَعْنَى وَالصُّورَةِ . بِخِلَافِ مَا إِذَا دَخَلَهُ الدُّهُنُ روزے کے منافی جوامور ہیں یعنی کھانا پینا اور جماع ،ان میں سے جب بھی کوئی ایک امر ظاہری یا معنوی طور پر پایا جائے۔ یا کوئی شرعی عذر لاحق ہوجائے یا شبہاورخطا کے باعث یا جبروا کراہ کی موجودگی میں روز ہ افطار کرلیا جائے ۔تو ایسی صورت میں روز ہ تو ژنے پر قضا داجب ہوجاتی ہے۔مثلاً بیگان تھا کہ مجمنہیں ہوئی اور کھایا پیا بعد کومعلوم ہوا کہ مجم ہو چکی تھی تو صرف قضا لازم ہے لعنی اس روزے کے بدلہ میں ایک روز ہر رکھنا پڑے گا۔ (در مختار بطحطاوی)

جے مصافحہ یا معانقہ سے انزال ہو گیااس کاروزہ فاسد ہو گیااس پراس کی قضالا زم کفارہ کا حکم نہیں اگر چہ مصافحه معانقة نبيس بشهوت بوسه يامباشرت فاحشهمي موئي موتى عالمكيرييس ہے .

اذا قبل امراته وانزل فسد صومه من غير كفارة كذا في المحيط وكذا في تقبيل الامة والغلام . . . والمس المباشرة والمصافحه والمعانقه كالقبلة كذا في البحر

فتح القدير ميں هے . قوله اما الكفارة الخ فكانت عقوبة وهي اعلىٰ عقوبة للافطار في الدنيا فيتوقف لزومها على كمال الجناية ولو قال بالو او كانا تعليلين وهو احسن ويكون نفس قوله تفتقر الى كمال الجناية تعليلا اي لا تجب لانها تفتقر الى كمال البجناية اذكانت اعلى العقوبات في هذا الباب ولانها تندرء بالشبهات وفي كون ذلك مفطر اشبهة حيث كان معنى الجماع لا صورته فلا تجب.

عنايه ميس هے : لان لكفارة اعلىٰ عقوبات المفطر لافطاره فلا يعاقب بها الابعد بلوغ الجناية نها يتها ولم تبلغ نها يتها لان ههنا جناية من جنسها ابلغ منها وهي الجماع صورة ومعنى .

غیررمضان کے سی روزے کے فسادیس کفارہ نہیں ہے:

(وَلَيْسَ فِي إِفْسَادِ صَوْمٍ غَيْرِ رَمَضَانَ كَفَّارَةً) لِأَنَّ الْإِفْطَارَ فِي رَمَضَانَ أَبْلَغُ فِي الْجِنَايَةِ فَلا يَلُحَقُ بِهِ غَيْرُهُ.

اورغیررمضان کے روزے میں فسادوجے کفار چہیں ہے۔ کیونکدرمضان میں روزے کا تو ڑتا بیسب سے بدی جنایت ہے

اورجس آدمی نے حقنہ کرانایا کسی چیز کوناک میں چڑھایا یا ہے کان میں دواء استعمال کی تواس کاروزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ نی کر پر ہوائیں نے فرمایا:روز ہ چیز سے ٹو ٹا ہے جو داخل ہولہذا اس میں افطار کامعنی پایا گیا۔اور افطار کا مطلب ہے کسی چیز کا جوف (معدہ) تک پہنچنا جس سے بدن کی اصلاح ہو۔اوراس پر کفارہ نیس ہے کیونکدداخل ہونے کی صورت معدوم ہے۔

\$r07}

اورا گرروزے دارنے اپنے کا نول میں پانی کے قطرے ڈالے یا داخل کیتو اس کاروز ہ فاسدنہ ہوگا کیونکہ بطور صورت ومعنی كى طرح بھى افطارند بإياكيا-بخلاف جباس فيان داخل كيا ہے-

حقنه کے فساد صوم ہونے میں فقہی مذاہب کا بیان:

علامه بدرالدین بینی حنقی علیه الرحمه لکھتے ہیں کہ ابن اشیر نے کہا ہے کہ نیچے والے مقام سے دوائی دینے کا نام حقنہ ہے۔اور میں اطباء کے زویک معروف ہے۔اور حدیث میں اس کی کراہت بیان کی گئی ہے۔اور جمارے اصحاب نے کہاہے کہ حالت مجبوری میں کوئی حرج نہیں۔اورامام مختی علیہ الرحمہ کا یہی قول ہے۔

حضرت مج ہداور حضرت شعبی علیم الرحمہ نے اس کو مکر و و کہا ہے۔ حضرت امام ما لک علیدالرحمہ سے حقنہ کے بارے میں دو روایت نقل کی کئیں ہیں۔ایک بیہ ہے کہ جو چیزیں حقنہ کی اجناس میں سے ہیں وہ افطار کو واجب کرتی ہیں۔اورای طرح اس کے ساتھ رضاعت ثابت نہیں ہوتی ۔اورنو ادر میں ہش م سے روایت کی گئی ہے کہ رضاعت اس دودھ سے ثابت ہوتی ہے جوچھوٹے بچول کونشو ونما وغیره کیلئے دورھ بلایا جاتا ہے۔ کیا آپنہیں جانتے کہ بروں کیلئے اس طرح رضاعت ثابت نہیں ہوتی ۔اورحقت اس معنى من پينے سے باز كرنے والا ہے۔ (البنائيشرح البدايه، جمم ١٣٥، حقانيد ماتان)

فقه مبلی مطابق حقنه کرنے سے فساد صوم کابیان:

علامدابن قدامد مل فرماتے ہیں کہ ہروہ شی جو پیٹ میں داخل ہو، اس سے روز ہٹوٹ جاتا ہے، کیونکہ بیکھانے کے مشاب ہے۔ مذکورہ چیزیں بھی اس حکم میں ہیں۔

ابن قدام ومات ين كم او مايد خل إلى الجوف من الدبر بالحقنة عقد كذر بعد جودوا پيت من داخل جوءاس سےروز وٹوٹ جاتا ہے۔ (المغنی ،ج، ہم ص،۳۵۳، بیروت)

معدے یاد ماغ میں پہنچنے والی دوائی کی صورت میں فساد صوم کابیان:

﴿ وَلَـوٌ دَاوَى جَـائِفَةً أَوُ آمَّةً بِدَوَاء ِ فَوَصَلَ إِلَى جَوْفِهِ أَوْ دِمَاغِهِ أَفْطَرَ ﴾ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةً رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَالَّذِى يَصِلُ هُوَ الرَّطْبُ ، وَقَالًا : لَا يُفْطِرُ لِعَدَمِ التَّيَقَّنِ بِالْوُصُولِ لِانْضِمَامِ الْمَنْفَذِ مَرَّةً وَاتِّسَاعِهِ أُخْرَى ، كَمَا فِي الْيَابِسِ مِنْ الدَّوَاءِ.

وَلَـهُ أَنَّ رُطُوبَةَ اللَّوَاءِ تَكَاقِي رُطُوبَةَ الْجِرَاحَةِ فَيَزُدَادُ مَيُّلًا إِلَى الْأَسْفَلِ فَيَصِلُ إِلَى الْمَجَوْفِ، بِمِخَلَافِ الْيَابِسِ لِأَنَّهُ يُنَشِّفُ رُطُوبَةَ الْجِرَاحَةِ فَيَنْسَدُّ فَمُهَا (وَلَوْ أَقَطَرَ فِي إِخْلِيلِهِ لَمْ يُفْطِرُ) عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ : يُفْطِرُ ، وَقَوْلُ مُحَمَّدٍ : مُضْطَرِبٌ فِيهِ فَكَأَنَّهُ وَقَعَ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ أَنَّ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَوْفِ مَنْفَذًا ، وَلِهَذَا يَخُرُجُ مِنْهُ الْبَوْلُ ، وَوَقَعَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ الْمَثَانَةَ بَيْنَهُمَا حَائِلٌ وَالْبَوْلُ يَتَرَشَّحُ مِنْهُ ، وَهَذَا لَيْسَ مِنْ بَابِ الْفِقْهِ

اور اگرروز ، وارنے جا کفہ کا علاج کیا یا د ماغ کا علاج کیا اور دوائی اس کے جوف یا د ماغ تک پہنچ گئی تو حضرت امام اعظم على الرحمه كزو يك افطار موجائ كاكونكه والي دوالى تربيد

جبکہ صاحبین نے فرمایا ہے کہ روز ہ افطار نہیں ہوگا۔ کیونکہ دوا کا پنچنا بقین نہیں ہے کیونکہ بھی پیراستہ بند بھی ہوتا ہے۔اور بھی کولا ہوتا ہے۔جس طرح ختک دواجس ہوتا ہے۔

حضرت امام اعظم عليه الرحمه كي دليل يه ب كه زخم كي رطوبت جب دواكي رطوبت سيملتي عباق اس كار جحان ينج كي جانب بڑھ جاتا ہے۔ پھروہ جوف تک پہنچ جاتی ہے۔ بےخلاف خشک دوائی کے کیونکدوہ زخم کی رطوبت کو جذب کرنے والی ہے۔ البذااس کا

غذائيت وعدم غذائيت والى اشياء كھانے سے روزے كاهم:

غذائيت كے معنی اورمحمول میں علاء كے اختلافی اقوال ہیں ۔ بعض حضرات كہتے ہیں كەغذا كامحمول اس چيز پر ہوگا جس كو كھانے کے لیے طبیعت خواہش کرے اوراس کے کھانے ہے پیٹ کی خواہش کا تقاضہ پوراہوتا ہو۔ بعض حضرات کا قول ہیہے کہ غذا کی چیز وہ کہلائے گی جس کے کھانے سے بدن کی اصلاح ہواور بعض حضرات کا بیکہنا ہے کہ غذا آنہیں چیزوں کوکہیں سے جوعاد ہ کھائی جاتی

لہذاا گرکوئی محض بارش کا پانی ،اولہ اور برف نگل جائے یا کیا گوشت کھائے خواہ وہ مردار ہی کا کیوں نہ ہوتو کفارہ لا زم ہوگا اس طرح چر بی ،خشک کیا ہوا گوشت اور گیہوں کھانے ہے بھی کفارہ واجب ہوجا تا ہے۔ ہاں اگرایک آ دھ گیہوں منہ میں ڈال کر چبایا جائے اور وہ منہ میں پھیل جائے تو کفارہ لا زم نہیں ہوتا۔ اپنی بیوی یا محبوب کا تھوک نگل جانے سے بھی کفارہ واجب ہوتا ہے کیونک اس میں بھی طبیعت کی خواہش کا دخل ہوتا ہے۔ ہاں ان کے علاوہ دوسروں کا تھوک نگلنے کی صورت میں کفارہ واجب نہیں ہوتا ، البت روز ہ جاتا رہتا ہے اور قضالا زم آتی ہے نمک کو کم مقطر میں کھانے سے تو کفارہ لازم ہوتا ہے زیادہ مقدار میں کھانے سے نہیں۔

(مجموع الفتاوي (20 م . (528)

چکھے سے فساد صوم ماعدم فساد کا بیان:

(وَمَنُ ذَاقَ شَيْئًا بِفَمِهِ لَمُ يُفْطِرُ) لِعَدَمِ الْفِطْرِ صُورَةً وَمَعْنَى (وَيُكُرَهُ لَهُ ذَلِكَ) لِمَا فِيهِ مِنْ تَعْرِيضِ الصَّوْمِ عَلَى الْفَسَادِ.

(وَيُكُونَ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَمْضُغَ لِصَبِيِّهَا الطَّعَامَ إِذَا كَانَ لَهَا مِنْهُ بُدُّ) لِمَا بَيَّنَا (وَلَا بَأْسَ إِذَا لَمْ تَجِدُ مِنْهُ بُدُّا) فِيهَا بَيَّنَا (وَلَا بَأْسَ إِذَا لَمْ تَجِدُ مِنْهُ بُدًّا) صِيَانَةً لِلْوَلَدِ.

الله تَرَى أَنَّ لَهَا أَنْ تُفُطِرَ إِذَا خَافَتْ عَلَى وَلَدِهَا (وَمَضْغُ الْعَلُكِ لَا يُفَطِّرُ الصَّائِمَ) لِلَّآهُ لَا يَصِلُ إِلَيْهِ بَعْضُ أَجْزَائِهِ . لَا يَصِلُ إِلَى جَوْفِهِ . وَقِيلَ : إِذَا لَمْ يَكُنْ مُلْتَئِمًا يَفُسُدُ لِأَنَّهُ يَصِلُ إِلَيْهِ بَعْضُ أَجْزَائِهِ . وَقِيلَ : إِذَا كَانَ أَسُودَ يَفُسُدُ وَإِنْ كَانَ مُلْتَئِمًا لِلْأَنَّهُ يَتَفَتَّتُ (إِلَّا أَنَّهُ يُكُنَ فُلِلصَّائِمِ) لِمَا فِيهِ مِنْ تَعْرِيضِ الصَّوْمِ لِلْفَسَادِ ، وَلَأَنَّهُ يُتَهَمُّ بِالْإِفْطَارِ وَلَا يُكْرَهُ لِلْمَرُأَةِ إِذَا لَمْ تَكُنْ صَائِمةً لِيقِيامِهِ مَقَامَ السَّوَاكِ فِي حَقِّهِنَ ، وَيُكُرَهُ لِلرُجَالِ عَلَى مَا قِيلَ إِذَا لَمْ يَكُنْ مِنْ عَلَيْهِ ، وَقِيلَ النَّسَاءِ . .

:2.7

اور کورت کیلئے اپ نیچ کیلئے کھانا چہا کردینا مگروہ ہے ہاں البتہ شرط بہہے جب کوئی دوسراز ربعہ ہو۔اس کی دلیل وہی جوہم بیان کر پچے ہیں ۔اور دوسرا کوئی ذریعہ نہ ہوتو اس کیلئے مگروہ نہیں ہے۔ کیونکہ اس میں بچے کی حفاظت ہے۔ کیا آپ نہیں جسنے کہ جب اس کو بچے کاخوف ہوتو اس کیلئے افطار کرنے کا اجازت ہے۔

اور گوند چپانے سے روزہ افطار نہیں ہوتا کیونکہ وہ اس کے جوف تک پہنچنے دائی نہیں ہے۔ اور بعض فقہاء نے کہ ہب کہ جب
گوند طلی ہوئی نہ ہوتو روز ہے کو فاسد کرنے والی ہے۔ کیونکہ اس کے بچھاجزاء جوف تک پہنچ جاتے ہیں۔ اور بعض فقہاء نے کہا ہے
جب گوند سیاہ ہوتو روز ہے کو فاسد کرنے والی ہے کیونکہ وہ ایک دوسر سے سے ملی ہوئی ہوتی ہے اور سیاہ گوند نکڑ ہے کو حالی ہو جو باتی ہے
لہذاروز ہوتو اس کیلئے اس کو چیانا مکر وہ ہے۔ اس لئے فسادروزہ کا پیش رو ہے۔ اور اس لئے بھی افطار کی تہمت ہوگی۔ اور عورت جب
روز ہے دار نہ ہوتو اس کیلئے مکر دہ نہیں ہے کیونکہ عورتوں کے تی میں گوند چپانا مسواک کے قائم مقام ہے اور مردول کیلئے مکر وہ ہیں ہے کہ

مستغنى مين اس قول كوروايت مختاركها كميا

لیکن خلاصہ اور برزار یہ میں لکھا ہے کہ مختار (لینی قابل قبول اور لائق اعتماد) مسئلہ یہ ہے کہ مطلقا نمک کھانے سے کفارہ واجب ہوتا ہے یعنی خواد میں مسئلہ یہ ہو۔اگر بغیر بھنا جو کھا یہ جائے گا تو کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ کیا جونہیں جاتا ہمکن یہ خشکہ جو کا مسئلہ ہے۔اگر تازہ خوشہ میں سے جو نکال کر بغیر بھنا ہوا بھی کھا یا جائے گا تو کفارہ لازم آئے گا۔گل ارمنی کے علاوہ وہ مٹی مثلا ماتانی و نخیرہ کھ نے کہ درے میں مسئلہ یہ ہے کہ اگروہ عدہ کھائی جاتی ہوتو اس پر بھی کفارہ لازم آئے گا اورا گرنہ کھائی جاتی ہوتو پر کفرہ لازم نہیں ہوگا۔

& ron &

سی فض کی ناک میں وہاغ سے انز کر بلخم آجائے اور وہ اس کو چڑھا جائے یا نگل جائے جیسا کہ اکثر بے تمیز اور کئیف اللئ بھر سے کرتے ہیں تو روز وہ میں ٹو نا ،کس کے منہ سے لعاب نظے اور وہ منقطع نہ ہو بلکہ شل تار کے لئک کر ٹھوڑی تک پہنچ جائے اور پھروہ اس منہ میں ڈال لے تو اس سوب کو اور پھروہ اسے منہ میں ڈال لے تو اس سوب کو اور پھر ہوہ اسے منہ میں ڈال لے تو روز ہ جاتا ہے اور ہمرہ ہمنے کر امام اعظم کے فزد کے اس سے روز ہ ہیں ہور ہوں ہا تا رہتا ہے گرامام اعظم کے فزد کے اس سے روز ہ ہیں جاتا ہم ش فعی کے فزد کی جب کہ بلخم وغیرہ کے تھوک دینے پر قادر ہواور اس کے باوجود نگل جائے تو روز ہ فاسد ہوجا تا ہے۔ معدے میں ڈالی جائے والی دور بین سے فساور وزے میں فقہی مدا ہم ہار لیجہ:

معدہ میں ڈالی جانے والی دور مین میڈیکل اور طبی ہے جو مند کے راستہ سے اندر ڈالی جاتی ہے تا کہ اس سے یا تو معدہ کی تصویر لی جے کے یا پھر چیک اپ کے لیے وہاں سے خوراک کانمونہ حاصل کیا جائے یا کسی اور طبی سبب کے پیش نظر ڈالی جاتی ہے پھر کام ممل ہونے پر منہ کے ذریعہ بی باہر نکال لی جاتی ہے .

عماء کرام کا اختان ف ہے کہ اگر معدہ میں کوئی چیز پہنچ جائے تو کیا اس سے روزہ فاسد ہوجائے گایا نہیں جاہے وہ چیز خوراک بنی ہو یا خوراک شہو، یا کہ صرف خوراک بنے والی چیز ہے ہی روزہ فاسد ہوتا ہے؟

تین نقهی مسلک مالکی شافعی اور منبلی توبید کہتے ہیں کد معدہ میں سینچنے والی ہر چیز سے روزہ فاسد ہوجا تا ہے ، اس بنا پر بیدور بین مجھی روزہ تو ڑنے کا باعث ہوگی .

اوراحناف ان کی موافقت اس طرح کرتے جی کدمعدہ میں جانے والی ہر چیز روزہ توڑ دیتی ہے لیکن شرط میہ ہے کدوہ معدہ میں میں استقر ار پکڑے .

اس بنا پر بیدور بین معده پس جانے سے روز وہیں توڑے گی ، کیونکہ بیدو ہاں متعقر نہیں رہتی بلکہ اپنا کام پورا کر کے باہر نکال لی جاتی ہے . (تبیین المحقائق للزیلعی (1/20)

ادر ابن تیمیہ نے یہ اختیار کیا ہے کہ " : روزہ ای وقت ٹوٹے گا جب خوراک بننے والی کوئی چیز معدہ میں جا لیگی ، ان کا کہنا ہے : ظاہر یہی ہے کہ چوچیز خوراک نہیں بنتی اس کے نگلنے ہے روزہ نہیں ٹو ٹما مثلا کنگری وغیرہ۔

تشريحات مدايه

اورروزے دار کیلے سرمدلگانے اور موفجھوں برجیل لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ کیونکد بیا کی شم کی آسائش ہے اور کوئی بھی آسائش منوعات روزه می نبیس ہے۔

تشريحات هدايه

نى كريم الله في عاشوره كدن روزه ركه اورسرمداكان وستحب قرارديا ب-اورمردول كيل سرمدلكاف يس كولى حرج نہیں ہے۔جبکدائ کااستعال بطور دوا ہوند کہ بطور سجاوت ہو۔ اور بی خضاب کا کام بھی مہیا کرتا ہے۔ ہاں البتد واڑھی بر صانے کیلئے الیاند کیا جائے جبکہ واڑھی سنت کی مقدار کے مطابق ہواوروہ ایک منحی کی مقدار ہے۔

روزه مین سرمدلگانے کے جواز وعدم جواز مین فقیاءار بعد کا مذہب:

حصرت انس رضی الله عنه کہتے ہیں کہ ایک مخص نبی کر بم صلی الله علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ میری آ تکھیں وکھتی ہیں کیا میں روز ہ کی حالت سرمدلگا سکتا ہوں؟ آپ ملی اللہ علیدوآ لدوسلم نے فرمایا ہاں۔ امام ترندی نے اس حدیث کو تقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث کی سندقو ی نہیں ہے اور اس کے ایک راوی ابوعا تکرضعیف شار کئے جاتے ہیں۔

ب حدیث اس بات پر ولالت کرتی ہے کہ روزہ کی حالت میں سرمدلگانا بغیر کسی کراہت کے جائز ہے چنانچہ اکثر علماء کا یہی مسلک ہے حضرت امام اعظم ابوحنیفداورحضرت امام شافعی رحبما الله فرماتے ہیں کدروزہ کی حالت ہیں سرمدلگا نا مکروہ نہیں ہے اگر چہ اس کا مزوحلق میس محسوس موجب که حضرت امام احمد واسخی اورسفیان رحمهما الله کنزد یک مروه بهامام ما لک ب بعض لوگول نے کراہت کا قول نقل کیا ہےاوربعض لوگوں نے عدم کراہت کا۔ بیحدیث اگر چیضعیف ہے کیکن اس بارے میں چونکہ اور بھی احادیث منقول میں اس لیے بیسبل کرقابل استنادواستدلال ہوجاتی ہیں۔

برمدلگانے میں عصر حاضر کے فقہاء کا اختلاف:

علام مفتی منیب الرحن تعیی صاحب لکھتے ہیں کہ ہمارے قدیم فقہاء کرام نے ظن غالب کی بناء پر بعض امور کے مفسر صوم ہونے بانہ ہونے کے بارے میں رائے قائم کرے تھم صادر کیا تھا۔ان میں سے ایک بیتھا کہ کان میں دوایا تیل ٹیکانے سے روز ہ ٹوٹ جاتا ہے، کیونکہان کی رائے میکھی کہ کان ہے معدے کی طرف حلق کے رائے ایک منفذ نالی یا سوراخ ہے۔اب جدید طبی تحقیق نے عین الیقین سے بتادیا کہ کان سے معد ہے کی طرف کوئی سوراخ نہیں ہے، لہٰذااب اس پرفقہا ،عصر کا اجماع ہوتا جارہا ہے کہ کان میں دوایا تیل ٹیکانے ہے روز ہنیں ٹو ٹنا۔الحمد رہتہ ہم لوگ اور حضرت مفتی محمد ابراہیم قاوری اس سیکے کی نشاند ہی میں سبقت کا

دوسرامسکدیہ ہے کہ جارے قدیم فقہاء کرام کی رائے بیھی کہ چونکہ آس کھ میں حلق کی جانب کوئی سوراٹ مامنفذ نہیں ہے،اس لئے آ کھ میں دوا شیکانے سے روز ہیں تو شا، جارے معاصر فقہاء میں سے غالب اکثریت ابھی تک اس رائے پر قائم ہے۔اب دلیل کی وجہ سے ہم بیان کر چکے ہیں۔البت شرط یہ ہے کہ کسی ہاری کیلئے اس کا استعال نہ کیا گیا ہو۔اور بعض فقہاء نے کہا ہے کہ مردول كيلية اس كاستخاب نبيس ہے۔ كيونك عورتوں سے مشابهت بائى جاتى ہے۔ جيم كافقهي مفهوم:

چھنے سے مرادیہ ہے کہ زبان پرر کھ کرذا نقبہ پہچان لیں اورا سے تھوک دیں تا کہذا نقبہ <mark>لق میں نہ جانے یائے چکھنے کے وہ منی</mark> نہیں جوآج کل عام محاورہ میں بولے اور سمجھے جاتے ہیں لیعن کسی چیز کا ذا کقتہ چکھنے کے لئے اس میں سے تھوڑا سا کھالیں اور پیجھنا کہ اس میں کراہت نہیں حالانکہ اس ہے روز ہ توٹ جائے گا بلکہ کفار ہ کی شرا نطیائی جا تمیں تو کفارہ بھی لازم ہوگا۔

چکھنے سے روز ہے کی کراہت میں فقہی بیان:

امام احمد رحمه الله تعالى كبيت بين:

یں کھانا چکھنے سے اجتناب پیند کرتا ہول الیکن اگر چکھ لیا جائے تو کوئی نقصان نہیں اوراس میں کوئی حرج والی بات نہیں ہے۔ (المغنى لا بن قدامه (4 م 359)

علامه علا والدین حنی علیه الرحمه لکھتے ہیں۔روزے دار کو بلا عذر کس چیز کا چکھنایا چیانا مکروہ ہے۔ چکھنے کیلیے عذریہ ہے کہ مثلا عورت کا شوہر بدمزاج ہے۔ ہانڈی میں نمک کم وہیش ہوگا تو وہ اس کی ناراضگی کا باعث ہوگا تو چکھنے میں حرج نہیں۔ چبانے کیلیے عذر ہے کہ اتنا چھوٹا بچہ کہ روٹی نہیں کھا سکتا اور کوئی نرم غذائبیں جواسے کھلائی جائے ، نہ جیض ونفاس والی عورت ہے اور نہ کوئی اور ہے روزه دارايها ہے جواسے چبا كردے دے تو بچے كے كھلائے كيليے رونى وغير و چبانا كردہ نبيس (درمخار)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہمانے ایک کپڑا تر کر کے اپنے جسم پر ڈالا حالا نکہ وہ روزے سے تنے ،اور صعبی روزے ہے تھے لیکن حمام میں (عسل کے لئے) مجئے اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہانڈی پاکسی چیز کا مزہ معلوم کرنے میں (زبان پر رکھ کر) کوئی حرج نہیں ۔حسن بھری (رحمۃ اللہ علیہ) نے کہا کہ روزہ دار کے لئے کلی کرنے اور ٹھنڈ حاصل کرنے میں کوئی قباحت

سرمداورمو يجهول كوتيل لكانے كى صورت ميس عدم فساد كابيان:

﴿ وَلَا بَأْسَ بِالْكُحُلِ وَدَهُنِ الشَّارِبِ ﴾ لِلَّآنَهُ نَوْعُ ارْتِفَاقِ وَهُوَ لَيْسَ مِنْ مَحْظُورَاتِ الصَّوْمِ ، وَقَدْ نَدَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْا تُحِيِّحَالِ يَوْمَ عَاشُورَاء وَإِلَى الصَّوْمِ فِيهِ ، وَلَا بَأْسَ بِالِاكْتِحَالِ لِللرِّجَالِ إِذَا قَصَدَ بِهِ التَّدَاوِي دُونَ الزِّينَةِ ، وَ يُسْتَحْسَنُ دَهْنُ الشَّارِبِ إِذَا لَمْ يَكُنِّ مِنْ قَصْدِهِ الزِّينَةُ لِأَنَّهُ يَعْمَلُ عَمَلَ البحضابِ ، وَلا يُفْعَلُ لِتَطُويلِ اللَّحْيَةِ إِذَا كَانَتْ بِقَدُرِ الْمَسْنُونِ وَهُوَ الْقُبُضَةُ.

تشريحات مدايه

ج ، مطبوعه المكتبه التجاريه ، مكه ممرمه ملاحظه بهويه يهال صرف ايك حديث اور پُهراس كي فني حيثيت پرامام ابوميس ترندي مليه است كلام تقل كياجا تا ہے۔

ترملدي شريف باب ماجاء في الكحل للصائم مين حضرت انس بن مالك سر روايت هم جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم قال اشتكت عيني افاكتحل وانا صائم قال نعم وفي الباب عن ابي رافع قال ابوعيسي حديث انس حديث اسناده ليس بالقوى ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شي و ابو عاتكة يضعف و اختلف اهل العلم في الكحل للصائم فكرهه بعضهم وهو قول سفيان و ابن المبارك و احمد و اسخق و رخص بعض اهل العلم في الكحل للصائم .

ا یک مخص نبی کریم صلی الله علیه وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا میری آگاھیں دکھتی میں کیا میں روز و رکھتے ہوئے سزمہ لگا مكتابون فرمايابان (امام ابونيسي ترندي فرمات بين) ال باب مين ابوراقع سے بھي روايت باور حديث الس (جس كا أبتى ذكر ہوا) کی سند تو ی تبیں اس بارے میں رسول اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث سحت کے ساتھ تا بت نبیں اور ابوعا تک (جوحدیث انس كے راوى بيس) كوضعيف مانا جاتا ہے اور اہل علم نے روزہ كى حالت ميں سرمدلگانے ميں اختلاف كيا ہے بعض اے مروہ كہتے ہیں حضرت سفیان توری، ابن المبارک، امام احمد اور انتحق کا یہی قول ہے اور بعض اہل علم نے روزہ دارکوسر مدلگانے میں رخصت دی

الغرض اكتحال في المصوم كے جواز ميں واروا حاديث ضعيف بيں - بلكروزه كى حالت ميں سرمد والے كى ممانعت برجمى بعض ضعیف احادیث موجود میں، چنانچے سنن الی داؤ د میں حضرت معبد بن ہوذہ سے ردایت ہے کہ انہیں رسول التد سلی التد علیہ وسلم نے سوتے وقت مشک ملے ہوئے اٹھ (سرمدکی ایک قتم) لگانے کا تھم فر مایا اور بیٹھی ارشاد فر مایا لیشف الصائم یعنی روز وداراس

ای حدیث سے قاضی ابن الی کیلی اور ابن شرمه (بیدونوں تابعی میں اور حضرت امام اعظم کے معاصر میں) نے بیاستدلال كياب كرمرمدلكانے سے روز واثوث جاتا ہے۔ چنانچ يحون المعبود شرح سنن الى داؤد يس ہے: وقعد استدل لهدا الحديث ابن شبرمة و ابن ابي ليلني وقالا ان الكحل يفسد الصوم، (283، 32، 45 يروت)

البته يهاں بيسوال بيدا موسكا ہے كەروزە ميں سرمەلگانے كى احاديث اگر چەضعىف بين مگراحاد يىپ ضعيفه كالمجموعة قائل ِ استعلال ہوتا ہے جبیبا کیامام ابن البهام اور علامہ علی قاری نے اس کی تصریح فرمائی۔اس کا جواب یہ ہے کہ مجموعہ کی قوت مسلم ہے مگر بیحد یک میجی الفطر مها دخل کے معارض ہیں اور احناف تعارض کے وقت محرم کو میجی پرتر جیجے دیتے ہیں چونکہ الفطر مما وض سے

جِوَّنَه شِين طور پرئين اليقين كي حد تك مية ابت مو چكا ہے كه آ كھ ميں حلق كي طرف سوراً خيا نالي موجود ہے ،اس ليتے اب اہل فتو ئي كويي فتوی دینا جا ہے کہ ا کھیں دوائیانے سے روز واوٹ جاتا ہے۔

ہمارے اجلّہ فقنہا ءعصر علامہ غلام رسول سعیدی اور علامہ مفتی محمد ابراہیم قادری کی یہی رائے ہے اور انہی کی تحقیقات ہے استنفادہ کر کے ہم نے تین سال قبل قو می اخبارات وجرا ئد میں ان مسائل کی جانب نقباء عصر کومتوجہ کیا تھااوران سے جدید تحقیق کی روشی میں اس مسئلے کے بارے میں اپنی قدیم رائے پرنظر ٹانی کی درخواست کی تھی۔ان مسائل جدیدہ میں سے کان میں دوایا تیل ٹیکانے سے روز ہ ٹوٹ جانے کی بابت علماء دیویندیں سے دارالعلوم کراچی کے مفتیانِ کرام کا نظر ثانی شدہ فتو کی با قاعدہ و شخطوں ے ستھ آ چکا ہے، جس کی ہم نے مجلس فقداسلامی کی جانب سے تحسین کی ہے اور انہیں بعض دیگر مسائل پرنظرِ ٹانی کرنے اورغور والر

ہم نے آ کھیں دوائیکانے کے سئلے میں لکھاتھا کہ سرمدلگانے سے روزہ ٹیس ٹوٹے گا، کیونکہ شارع علیہ الصلو ة والسلام ف روزے کی حالت میں سرمدلگانے کی اجازت دی ہے، ہذا خلاف قیاس استحسانا سرمدلگانے کومفسیصوم نہیں قرار دیا جائے گا۔ اس پر کوئی محترم اشرف صاحب ہیں ، جنہول نے حصرت مفتی محمد رفیق حسی صاحب نائب رئیس مجلس فقد اسلامی کی خدمت میں جارااور حضرت مفتی محدابراہیم قادری صاحب کاموقف ارسال کر کے سرمے کے مفدصوم ہونے یا ندہونے کے بارے میں ان سے کا کمہ كرنے كى درخواست كى ب، مفتى صاحب نے اپنا موتف واضح كرنے كے لئے بيمستلد مجھے ارسال فرمايا ہے۔ اس مسطع براپ تفصیل معروضات پیش کرنے سے پہلے بدواضح کرنا ضروری ہے کہ جورے اور حفزت مفتی محمد ابراہیم قاوری صاحب کے درمیان اصل متفق عليہ ہے، لہذا اختلاف درائے اصول میں نہیں ہے بلک اس کے اطلاق میں ہے، جواصل ہمارے درمیان متفق علیہ ہے، وہ سی ہے کہ آ کھاور حلق کے درمیان منفذ ہے، حضرت مفتی محد ابراہیم قادری ہمارے معاصر علماء وفقہاء کرام اورا ال فتویٰ میں سے دفت ِ نظر کے حامل ہیں، جزئیات پراصول کے اطلاق وانطباق میں ان کی نظر میت ہے۔

جزئیات کے استنباط واستخراج ، مماثل جزئیات میں علت مشتر کدکی بناء پرایک حکم دوسری کے لئے ثابت کرنے اور جدیددور میں پیش آ مدہ مسائل کافقہی وشرع حل تلاش کرنے میں مجتبدانہ بھیرت کے حامل ہیں۔موجودہ دور میں ایسے وسیج المطالعہ، مصلب ئی الدین اور روشن خیال علاء کا وجودا ہلسنت کے لئے غنیمت اور و قیع علمی سرمایہ ہے۔ ہم اے علمی **دیانت کا لازی تقاضا سجھتے ہیں کہ** زیر بحث سنے پرحضرت مفتی محمد ابراہیم قادری صاحب کا موقف ان کے تفصیلی دلائل کے ساتھ پیش کردیا جائے تا کہ اہل علم کوما کمہ

چنانچ مفتی صاحب تحریر فرماتے ہیں: اختیام بحث ہے اس امر کی وضاحت بھی ضروری ہے کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم کا روزه کی حالت میں سرمہ ڈالنا یا اس کا حکم فرمانا ثابت نہیں اور اس سلسلے میں مروی تمام احادیث ضعیف ہیں۔ اس تسم کی متعدو احادیث اوران کی اسناد پر مفصل جزم کے لئے فتح القدیری 72، ج2،مطبوعه مصراور مرقات شرح مشکلو ق بص505،ص606،

اعبتارے بھی سی سے۔

مفتى صاحب في ألاف طكارٌ مِمَّا دَخَلَ (يعنى روزه ان چيزول عنو مثّا عجوبدن كاندردافل مول) والى جوحديث پیش کی ہے، وہ حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عکرمہ (جوتا بعی ہیں) کے اقوال ہیں اور ان کی فنی حیثیت ہیہے کہ ان کو امام بخارى نے تعليقاً بغير سند كورج كيا ہے۔ (سي ابخارى ج 1 ص 260) جيسا كه علامة ينى نے تكھا ہے : هلذان التَّعُلِيْقَانِ۔

اوراال علم مے مخفی نہیں کہ امام بخاری کی تعلیقات میں برشم کی روایات ہیں اور سیح بخاری میں درج ہونے ہے وہ لاز ما سیح نہیں قرار پاتیں۔سب ہے اہم ہات سے بے کدروزے میں سرمدلگانے کی اجازت،رسول التدصلی التدعلیہ وسلم کا ارشاد ہے،اور الصَّوْمُ مِمَّا وَخَلَ مِصَالِي اورتابعي كے اقوال ہيں، اور رسول النّصلي اللّه عليه وسلم كا ارشاد بهر حال سحالي اورتابعي كے اقوال بررانخ ہے۔ لہذا یہ بھی ایک درجے کی احادیث نہیں ہیں اوران میں بھی تق رض نہیں ہے، اس لئے پیکہنا درست نہیں ہوگا کدان میں سے مُحَرِّم، مُبِيْحُ رِراج ہے، كيونكر ج اس وقت دى جاتى ہے جب دونوں ايك بى درج كى احاديث بول-

مفتى صاحب في سنن افي داؤد كى حديث تمبر 2377 كاحوالدديا ، جوييد :

عين عبدالرحمن بن النعمان بن معبد بن هوذة عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم انه امر بالاثمد المروح عندالنوم وقال : ليتقه الصائم.

حضرت معبد بن هوذه بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی الله علیہ وسلم نے سوتے وقت مشک ملا ہوا سرمہ لگانے کا حکم دیا اور ارش وفر مایا كەروز بداراس سے بيچے۔

اس صدیث کے تحت امام ابوداؤ دیے لکھا ہے کہ بیصدیث مشکر ہے، داختی رہے کہ صدیث مشکرا ہے کہتے ہیں جو صدیث معروف كمقابلي بن جواورمعروف مديث يب:

عن انس بن مالك، قال :جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال :اشتكت عيني، افاكتحل وانا صائم؟ قال :نعم .

حضرت افن بن ما لك بيان كرتے ميں كه ايك مخص رسول الله صلى الله عليه وسلم كي خدمت ميں حاضر ہوا اور عرض كيا كه ميري آ تکھیں دکھر ہی ہیں، کیامیں سرمدلگا سکتا ہوں جبکہ میں روزے سے ہوں، آب نے فرمایا : ہاں۔ (جامع تر مذی، فم اعدیث:

للذابيجامع ترمذي كى مديث معروف كے معارض نبيس ہو على حضرت مفتى محدابرا بيم قادرى نے ألا في طار مِعَمّا أَدْ حَل كو ضابطه علية رارديا ب، حالاتك يدعام مخصوص عنه البعض ب، كونك شارع عليه السلوة والسلام ني ناك مي يانى والني روزه کی حالت میں سرمدلگانے کی حرمت طاہر ہوتی ہے اور اکت حال فی الصوم کی احادیث سرمدڈ النے کا جواز تکتا ہے لہذا الفطرمما دخل كى روايات أكتحال في الصوم كى روايات يرداح قراريا كيس كى ..

نيز الفطر ممادفل كى روايت ضابط كليريان كررى باور اكتحال فى الصوم كى روايات اس ضابط كليد ك خلاف ايك امر جزئی (آئکھ میں سرمہ ڈالنا) بیان کررہی ہیں اوراحناف الیں صورت میں اس روایت کو قبول کرتے ہیں جو ضابطہ کلیہ بیان کررہی مو_(خلاصة ذكرة المحدثين بحواله عمرة القارى من (79)

پر الفطر مما دخل كى روايت مويد بالقياس به اور اكتحال في الصوم كى روايات مويد بالقياس بيس بلد خالف ِ قَيَاسَ بِينَ اسْ لِيَهِ بَهِي الفطر مما وَظَلَ كَي حديث راجْ مِونَي حاجِ _ _

مفتی شمرابراہیم قادری صاحب کا پہکنا سیح ہے کہ جب دوحدیثوں میں تعارض ہوتومُ تحیرِ م کو مُبِیع پرتر جمح دی جاتی ہے، ليكن ان كايد كهنا في نبيس بكه

آلِافْسطارُ مِمَّا وَخَلَ يا الصَّوْمُ مِمَّا وَخَلَ والى صديث كو، ترقدى كى روز _ يس مردلكان كى اجازت والى صديث ير، رجيح حاصل ب- كوئك ألإفطارُ مِمَّا وَخَلَ والى حديث، جوانهول في القدير من 72، ج كوال سالهي بيمند ابویعنیٰ کی حدیث نمبر 4602 ہے اور فتح القد ریم میں میں میں ابویعلیٰ ہی کے حوالے کے کھی گئی ہے اور امام کمال الدین این جام ن اس مديث كودرة كرن كي بعديد كله ويا به حكه : وَلِجَهَالَةِ الْمَوْلاَةِ لَمْ يُشْبِعُهُ بَعْضُ اَهْلِ الْمَحديث يعنى باندى كجبول ہونے کی وجہ سے بعض ماہرین علم حدیث کے نزو یک بیرحدیث ثابت نہیں ہے۔اس جملے کو حضرت مفتی محمد ابراہیم نے تعل نہیں فرمایا کہ بیصدیث غیر ثابت ہے اور لائق استدلال ہیں، نیز مسند ابو یعلیٰ کے شارح اور مفق نے اس حدیث کی سند پر بحث کرتے ہوئے کھاہے: سلکی کے جہول ہونے کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے۔ (حاشیہ مند ابویعلیٰ ج 8 ص 76) اور حافظ البیتی نے اس حدیث کودرج کر کے لکھا ہے : وَفِیسے مَنْ لَمْ أَغْسِوفُ لَعِنْ اس میں ایک رادی ایا ہے جے میں نہیں جاتا (مجمع الروائد ج

ان تمام حوالہ جات سے میہ بات واضح ہوگئ کہ میرحدیث ضعیف ہے اور دیگر اسانیدسے اس کوروایت کر کے اس کی تقویت بھی نہیں کی گئی،اہذااس حدیث میں بیصلاحیت نہیں ہے کہ بیجامع تر ندی کی اس حدیث سے معارض ہوسکے جود مگراسانید سے تقویت

باصل جو بیان کیا گیا ہے کمه مُبِیخ اور مُستحرِّم میں تعارض کے وقت مُحرِّم کو مُبیخ پر ترجیح ہوتی ہے، یال وقت ہے جب دونوں صدیثیں ایک بی درجہ کی ہوں الیکن پر جو صدیث میسٹے ہے، وہ صحاح ستہ کی ہے اور دیگر متعد واسانیدے اس ک تائیدو تقویت ہے، اور جوحدیث محرم ہے، وہ غیر صحاح سند کی ہے اور اس کی ضعیف سند کی سی دوسری سند سے تائید بھی تہیں ہے، اہذا ان دونوں میں تعارض ہی نہیں ہے، چہ جائے کہ ایک دوسری پر رائح ہو۔ نیز مفتی صاحب کا اسے حدیث سیحے قرار دینا فی

تشريحات هدايه

اور کلی کرنے کی اجازت دی ہےاور وہ جی مِما ذیحل کے عموم میں شامل ہے۔

اور جوف معدہ یا جوف و ماغ تک و بہنے کے مفطر ہونے کا ذکر کسی حدیث میں نہیں ہے، نیہ ہمالاے فقہاء کرام کی تصریح ہے۔ اور عسام منحصوص عنه البعض ظنى موتاب ادراس سے كى كليه پراستدلال كرناياس كوضابطه عكليقر اردينا سيح مبين ب علاوه ازیں بیا یک سحانی یا تابعی کا قول ہے اور وہ حدیث رسول سے متصادم ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتا ،اور برسہیلِ تنزل اگرا سے ضابطہ کلید مان بھی لیا ج ئے ، تب بھی رسول الله صلى الله علیه وسلم سے سرمه لگانے كى اجازت اس ضابطه و كليد سے متنتی ہے ، كيونك آپ شارع ہیں۔علاوہ ازیں جس طرح ایک صحافی اور ایک تابعی حضرت ابن عباس اور حضرت عکر مدے القَّةِ مَّ مِمَّا دَخُلُ منقول ہے، جس کی بنیاد پر حضرت مفتی صاحب نے روزے میں سرمدلگانے کومفطر (روز وٹوٹنے کا سبب) قرار دیا ہے، اس طرح سے ایک صحالی اور ایک تا بھی حضرت انس اور حضرت اعمش سے عبارة النص سے روزے میں سرمدلگانے کے غیر مفطر ہونے کی تقریح ہے، وه روایات درج ذیل میں:

1)عن انس بن مالك انه كان يكتحل وهو صائم .

حضرت انس بن ما لک سے روایت ہے کہ وہ روزے کی حالت میں سرمدلگایا کرتے تھے، (سنن ابی واؤد رقم الحدیث:

2)عن الاعمش قال : مارايت احدا من اصخابنا يكره الكحل للصائم وكان ابراهيم يرخص ان يكتحل الصائم بالمصبر .

حضرت اعمش نے فرمایا کہ میں نے اپنے اصحاب میں سے کسی کوئیس دیکھا جوروزے دار کے لئے سرمدلگانے کو کروہ مجھتا ہو اورابراہیم روز مدار کومفر کاسرمدلگانے کی اجازت دیا کرتے تھے، (سنن ابی داؤ درقم الحدیث 2379 :)۔

حضرت ابن عباس اور عكرمد كے اقوال سے اشارة انص كے طور پر روز بي مرمد لكانے كى ممانعت ثابت ہے اوراس كے مقابلے میں حضرت انس اور اعمش سے روز ہے میں سرمہ لگانے کے غیرمفطر ہونے کی تصریح ہے۔ اگر ان اقوال کو آپس میں متعارض بھی قرار دیا جائے تو جامع ترندی میں جوروزے میں سرمدلگانے کی اجازت کا ذکر ہے، وہ تعارض سے خالی ہے اور اس کا کوئی مزاحم نہیں ہے۔

اميد بے حضرت علامه مفتی محمد ابراجيم قادري صاحب ان سطور كامطالعه فرمانے كے بعد اپنے موقف بريا تو نظر ثاني فرمائيں كاورياجارى ان كرارشات كى توجيبه فرمائيس ك_ (از مفتى اعظم پاكتان پروفيسرمفتى منيب الرحن صاحب) خشك وترمسواك كرنے كى اباحت كابيان:

(وَلَا بَأْسَ بِالسُّوَاكِ الرَّطْبِ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ لِلصَّائِمِ) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (

خَيْرُ خِلَالِ الصَّائِمِ السُّوَاكُ) مِنْ خَيْرِ فَصْلٍ .

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : يُكُرَهُ بِالْعَشِيِّ لِمَا فِيهِ مِنْ إِزَالَةِ الْأَثَرِ الْمَحْمُودِ ، وَهُوَ الْخُلُوث فَشَابَهُ دَمَ الشَّهِيدِ . قُلْنَا : هُوَ أَثَرُ الْعِبَادَةِ اللَّائِقُ بِهِ الْإِخْفَاء ' بِخِلَافِ دَمِ الشَّهِيدِ لِلَّنَّهُ أَثَرُ الظُّلْمِ ، وَلَا فَرُقَ بَيْنَ الرَّطْبِ الْأَخْضَرِ وَبَيْنَ الْمَبْلُولِ بِالْمَاء ِلِمَا رَوَيْنَا.

اورروزے دارکیلئے صبح وشام میں ترمسواک کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کریم ویکھیے نے ارشاد فر مایا کہ روزے داركى بہترين عادت يہ كدوه مواك كرے -اس حديث ميں كوئى تفصيل نبيں ب(لبذائي اطلاق برر ہے گ)

حضرت امام شافعی علیدالرحمہ نے فر مایا: شام کے دفت مسواک کرنا مکروہ ہے۔ کیونکداس دفت اڑمحمود (پا کیزہ خوشبو) کا زائل كرنا ب_اوروه ظوف ب البدايشهيد ك فون سيمشابهت ركهنا بوكيا-

ہم نے کہا کہ بی خلوف عبادت کا اثر ہے۔عبادت میں زیادہ مناسبت یہی ہے کداس کو چھیایا ج ئے بہ خلاف خون شہید کے كيونكظم كاار بـاوررمواك بين اصلى تريايانى سے كيلى كرنے والى ترى بين كوئى فرق نبيس ب-اى حديث كى وجد سے جسے بم بان کے سیے ہیں۔

روزه کی حالت میں مسواک کرٹی جائز ہے:

حضرت عامر بن ربیدرضی الله عند کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی الله علیہ وآلدوسلم کوروز ہ کی حالت میں اس قدرمسواک كرتے موتے ديكھاہے كمين اس كوشارئيس كرسكتا۔ (ترفدى ، ابوداؤد)

بیصدیث اس بات کی دلیل ہے کہ روز و دار کے لیے کسی بھی وقت اور کسی بھی طرح کی مسواک کرنا جائز ہے چنانچہ اس بارے میں اس صدیث کے علاوہ اور بھی بہت ی احادیث منقول ہیں جوہر قات میں تفصیل کے ساتھ ذکر کی گئی ہیں۔

روزہ کی حالت میں مسواک کرنے کے بارے میں علماء کے اختلانی اتوال بھی ہیں چنانچے حضرت امام اعظم ابوصنیفداور حضرت امام ما لک رحمهما اللّٰد تو فرماتے ہیں کہ روز ہ کی حالت میں برطرح کی مسواک کرنا جائز ہے خواہ وہ سبزیعنی تازی ہویا پانی میں · بھگوئی ہوئی ہوای طرح کسی بھی ونت کی جاسکتی ہے خواہ زوال آفتاب سے پہلے کا وفت ہویا زوال آفتاب کے بعد کا جب کہ حضرت امام ابو پوسف رحمة الله كا قول يد ہے كەروزە دار كے ليے تازى اور بھگوئى ہوئى مسواك محروہ ہے نيز حضرت امام شافعى بيد فرماتے ہیں کہ زوال آفاب کے بعد مسواک کرنا مروہ ہے۔

حالت روزه مین مسواک کرنے میں مراہب اربعہ:

حصرت امام شافعی علیہ الرحمہ کا مؤقف میہ ہے۔ شام کے وقت مسواک کرنا مکروہ ہے۔حضرت امام مالک علیہ الرحمہ فرماتے

ہیں کہ فرض روزے میں مسواک کرنا مکروہ ہے نقلی روزے میں مسواک کرنا مکروہ نہیں ہے۔ بلکدان سے ایک روایت کے مطابق مستحب بها اورامام ما لک سے ایک روایت بینه ترمسواک شام کے وقت مکرو و ب

فقهاءا حناف کے نزد یک تمام احوال میں مسواک کرنا جائز ہے۔امام احمد کے نزد یک فرض میں زوال کے بعد کرنا مکروہ ہے اورنفل میں مکروہ نہیں ہے۔(البنائية شرح البدايه ٢٢، ص ٢٢، حقانيه النان)

جب شدت مرض كاخوف بهوتو افطار وتضاء كاحكم:

(وَمَنُ كَانَ مَرِيضًا فِي رَمَضَانَ فَخَافَ إِنْ صَامَ ازْدَادَ مَرَضُهُ أَفْطَرَ وَقَضَى) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : لَا يُفُطِرُ ، هُوَ يَعْتَبِرُ خَرُفَ الْهَلَاكِ أَوْ فَوَاتَ الْعُضُو كَمَا يَعْتَبِرُ فِي التَّيَــمُّــم ، وَنَحُنُ نَقُولُ : إنَّ زِيَادَـةَ الْمَسَوَضِ وَامْتِـدَادَهُ قَدْ يُفْضِى إِلَى الْهَلاكِ فَيَجبُ الِاحْتِرَازُ عَنْهُ ﴿ وَإِنْ كَمَانَ مُسَافِرًا لَا يَسْتَضِرُّ بِالصَّوْمِ فَصَوْمُهُ أَفْضَلُ ، وَإِنْ أَفْطَرَ جَازَ ﴾ لِلَّانَّ السَّفَرَ لَا يَعْرَى عَنْ الْمَشَقَّةِ فَجُعِلَ نَفْسُهُ عُذْرًا ، بِخِلَافِ الْمَرَضِ فَإِنَّهُ قَدْ يُخَفَّفُ بِالصَّوْمِ فَشُرِطَ كُونُهُ مُفْضِيًا إِلَى الْحَرَجِ.

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : اللَّهِ عُلُو أَفْضَلُ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَيُسَ مِنُ الْبِرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ) وَلَنَا أَنَّ رَمَضَانَ أَفْضَلُ الْوَقْتِينِ فَكَانَ الْأَدَاء ُ فِيهِ أُولَى ، وَمَا رَوَاهُ مَحْمُولٌ عَلَى حَالَةِ الْجَهْدِ (وَإِذَا مَاتَ الْمَرِيضُ أَوْ الْمُسَافِرُ وَهُمَا عَلَى حَالِهِمَا يَلُزَمُهُمَا أُلْقَضَاء) لِأَنَّهُ مَا لَمُ يُدْرِكَا عِدَّةً مِنْ أَيَّامٍ أَخَرَ (وَلَوْ صَحَّ الْمَرِيضُ وَأَقَامَ الْمُسَافِرُ ثُمَّ مَاتًا لَزِمَهُمَا الْقَضَاء ُ بِقَدْرِ الصِّحَّةِ وَالْإِقَامَةِ) لِوُجُودِ الْإِدْرَاكِ بِهَذَا الْمِقْدَارِ . وَفَائِدَتُهُ وُجُوبُ الْوَصِيَّةِ بِالْإِطْعَامِ .

اور جو تحض رمضان میں بیار ہوا پس اسے خوف ہوا کہ اگروہ روزہ رکھے گا تو اس کا مرض بڑھ جائے گا تو وہ افطار کرےاور قضاء

. حضرت امام شافعی علیدالرحمد نے فر مایا: کدوہ افطار نہ کرے کیونکہ آپ علیدالرحمہ ہلا کت کے خوف یا کسی عضو کوفوت کرنے والےخوف کا اعتبار کرتے ہیں۔جس طرح ہم تیم میں اعتبار کرتے ہیں۔ہم کہتے ہیں کہ کسى مرض کا برمستا اور اس کا لمباہونا بھي ہلاکت تک پہنچانے والا ہے اہذااس سے بچاضروری ہے۔

اگر مسافر کوروز ہ رکھنے میں تکلیف نہ ہوتو اس کیلئے افضل یہی ہے کہ وہ روز ہ رکھے۔اوراگراس نے ندر کھا تو بھی جائز ہے۔ اس لئے سفر مشقت سے خالی نہیں ہے۔ کیونکہ نفس سفر کو عذر قرار دیا گیا ہے۔ بہ خلاف مرض کے۔اس لئے کہ روز ہ بھی سفر میں بلکا اوتا ہے۔ ای وجہ سے حق کی طرف یہنچنے کی شرط لگائی گئ ہے۔

حضرت امام شافعی علیه الرحمد نے فر مایا که افطار افضل ہے۔ کیونکہ نبی کریم الفیقی نے فرمایا: سفر میں روز ہ رکھنا کوئی نیکی نہیں ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ دمضان رمضان دونوں اوقات ہے افضل ہے البندااس میں ادا کرنا افضل ہے اور امام شافعی علیہ الرحمہ کی بیان کرده حدیث کومشقت پرمحمول کیا جائے گا۔اوراگرمسافر دمریض دونوں فوت ہوجا تیں جبکہ وہ اس حالت میں ہوں تو ان پر تضاء ضروری نہیں ہے کیونکہ نے دوسرے دنوں سے تضاء کرنے مقدار وقت ہی نہیں پایا۔

اگر بیار تندرست ہو گیا اور مسافر مقیم ہو گیا پھر دونوں فوت ہوئے ہیں ۔تو ان پر تندر تی کی مقدار اور اقامت کی مقدار قضاء ضروری ہے۔ کیونکددوسرے ایام اتنی مقدار میں پائے گئے ہیں۔اور مفادیہ ہوگا کہ فدیہ طعام دینے میں وصیت ضروری ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنه فرماتی ہیں کہ مزوین عمر واسلمی رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بوجھا کہ کیا میں سغر کی حالت میں روز ہ رکھوں؟ (یعنی اگر میں رمضان میں سفر کروں تو روز ہ رکھوں یا ندر کھوں اس بارے میں کیا حکم ہے؟) اور حمز ہ رضی الله عنه بہت زیادہ روزے رکھا کرتے تھے، آنخضرت صلی الله علیه وآلہ وسلم نے فرمایا ، کدریتمہاری مرضی پرمنحصرہ جا ہور کھواور چاہےندر کو۔ (بخاری وسلم) .

علماء کااس بات پراتفاق ہے کہ سفر کی حالت میں روز ہ رکھنا اور نہ رکھنا دونوں جائز ہیں خواہ سفر صعوبت ومشقت کے ساتھ ہو یا راحت و آرام کے ساتھ تا ہم اتنی بات ضرور ہے کہ اگر سفر میں کوئی صعوبت ومشقت ندہوتو روز ہ رکھنا ہی بہتر ہے اور صعوبت و مشقت ند ہوتو پھرندر کھنا بہتر ہوگا، نیز حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کے یہاں سیمسئلہ ہرسفر کے لیے خواہ مباح اور جائز امور کے لیے سفر ہویا معصیت و برائی کے لئے ، جب کہ حضرت امام شافعی کامسلک سے ہے کہ دوز ہ ندر کھنے کی اجازت کا تعلق صرف مباح اورجائز سفر ہے ہے اگر معصیت و برائی کے لئے سفر ہوگا تو اس صورت میں رمضان کا روز ہ نہ رکھٹا جا تر نہیں ہوگا۔

حالت سفريش عزيمت ورخصت يرهمل كرف كابيان:

حضرت ابوسعید خدری رضی الله عنفر ماتے ہیں کہ (ایک مرتبه) ہم رسول کریم صلی الله علیه وآله وسلم کے ہمراہ جہاد کے لئے روانہ ہوئے تو رمضان کی سولہویں تاریخ تھی ہم میں سے پچھلوگوں نے (جوتوی تھے) روزہ رکھااور پچھلوگوں نے (جوضعیف تھے یا یہ کہ دوسروں کے خدمت گار تھے) روزہ نہ رکھا چنانچہ نہ تو روزہ داروں نے روزہ نہ رکھنے والوں کومعیوب جانا کیونکہ انہوں نے رخصت یعنی اجازت برعمل کیا تھا اور ندروزہ ندر کھنے والوں نے روزہ داروں کومعیوب سمجھا (کیونکہ انہوں نے عزیمت پرعمل کیا

ضعف اورمشقت کی حالت میں روزہ ندر کھنا ہی لیے بہتر ہے

حضرت جابر دضى التدعنه فرمات بين كدا يك مرتبه دسول كريم صلى الله عليه وآله وسلم حالت سفر بيس متصي كه أيب حبك الله عليہ وآ لہ وسلم نے مجمع ديکھ اورايک شخص کو ديکھا جس پر دھوپ ہے بچاؤ کے لئے سايہ کيا گيا تھا آپ صلی اللہ عليہ وآلہ وسلم نے پوچھا · كدىيدكيا ہور ہا ہے؟ انہوں نے كہا يخص روز ہ دار ہے جوضعف كى وجہ ہے گر پڑا ہے آپ نے فر مايا سفر كى حالت ميں روز ہ ركھنا نيكل تہیں ہے۔ (بخاری و مسلم)

حدیث کے آخری الفاظ کا مطلب سے ہے کہ آگر روزہ رکھنے کی صورت میں ضعف و نا تو انی کی وجہ سے روزہ وار کی اتنی خستہ حالت ہوج ئے تواس کے لیے سفر میں روز ہ رکھنا کوئی زیادہ بہتر ہات نہیں ہے۔ بلکہ افضل اور اولی یہی ہے کہوہ روز ہ نہر کھے۔ حضرت انس رضی القدعنه فرماتے ہیں ایک مرتبہ ہم نبی کریم صلی الله علیه وآله وسلم کے ہمراہ ہفر میں تھے ہم میں ہے کچھ لوگ تو روزہ دار تھے اور پچھلوگ بغیرروز ہ کے تھے، جب ہم ایک منزل پراتر ہے تو گرمی کا دن تھا جولوگ روز ہے تھے وہ تو گر پڑے (لیمن ضعف وناتوانی کی وجدے کسی کام کے لائق نہیں رہے) اور جولوگ روزہ ہے نہیں تھے وہ مستعدر بے (بیخی اپنے کام کاج میں مشغول ہو گئے) چنانچانہوں نے خیمے کھڑ ہے کئے اوراونٹوں کو پانی پلایا آنخضرت صلی الله علیہ وآلہ وسلم نے میرد کیھر کرفر مایا کہ روزہ ندر کھنے والول نے آج ثواب کامیدان جیت لیا۔ (بخاری ومسلم)

یعنی جن لوگوں نے آج روز ہبیں رکھازیا وہ کامل تواب انہیں لوگوں کے حصہ میں آیا کیونکہ ایسے وقت میں ان کے لیے روزہ

لفظ الیوم سے اس طرف اشارہ ہے کہ روزہ نہ رکھنے کی بیفنیلت روزہ داروں کی خدمت گاری کی وجہ سے حاصل ہوئی نہ کہ مطلقاً نیز بیصدیث اس بات کی دلیل ہے کہ خدا کے نیک وصالح بندوں کی خدمت نواقل سے افضل ہے۔ سفریس روز ہ تو ڑنے کی اجازت ہے

حضرت ابن عباس مضى القدعنه كہتے جيں كه فتح مكه كے سال نبي كريم معلى الله عليه وآله وسلم مدينة ہے مكه كی طرف روانه ہوئے چن نچہ آ پ صلی الله علیہ و آلہ وسلم نے اس سفر میں روز ہ رکھا یہاں تک کہ جب عسفان (جو مکہ سے دومنزل کے فاصلہ پرایک جگہ کا نام ے) پنچوتو پانی منگوایا پہلے تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس پانی کو ہاتھ میں (لے کربہت او نیجا) اٹھایا (تا کہ لوگ و کھے لیس) اور پھرآ پ صلی الله علیه وآله وسلم نے روز وتوڑ ڈالا اس طرح آپ صلی القد علیہ وآلہ وسلم مکة تشریف لائے اور بیسفر رمضان میں ہوا تھا، چنا نچید حفرت ابن عباس رضی الله عنه کہا کرتے تھے کہ آنخضرت صلی الله علیہ وآلہ وسلم نے (سفر کی حالت میں) روز ہ رکھامجی اور نہیں بھی رکھالہذا جو جا ہے (سفر کی حالت میں) روز ہ رکھے اور جونہ جا ہے ندر کھے (بخاری وسلم) اور مسلم کی ایک اور روایت جوحفرت جابروض القدعندس منقول ب بدالفاظ بهي بي كرة تخضرت صلى الله عليدوة لدوسكم في عصر ك بعد بإنى بيا-

آ پ صلی الله علیه وآله وسلم نے ہاتھ میں لے کریا او نچااس لیے اٹھایا تا کہ لوگ جان کیس کر سفر کی حالت میس روز وتو ژنا جائز ہے یا پھر بیہ مقصد تھا کہ دوسر ہے لوگ بھی آپ کی متابعت میں اپنا آپناروز ہ افطار کرلیں۔

سفر کے روز ہے میں شوافع کی فقہی تصریحات:

علامه نووی شافعی رحمه الند تعالی کہتے ہیں۔ (سفر میں روزہ رکھنا نیکی نہیں) بعنی سفر میں روزہ رکھنا اطاعت اورعبادت میں ے بیں ۔اس کامعنی بیہے کہ جبتم پر دوزہ مشقت بے اور تم ضرر کا خدشہ محسول کروتو روزہ رکھنا نیکی نہیں۔

اور صدیث کا سیاق بھی ای چیز کا متقاضی ہے ۔لھذا بیرحدیث اس مخص کے لیے ہوگی جوروزے کی وجہ سے ضرر اور تکایف

اورامام بخاری رحمداللدتعالی نے بھی یہی معن سمجھا ہے،ای لیےانہوں نے یہ کہتے ہوئے باب باندھا ہے :باتب باس ساریہ کیے ہوئے مخص کے بارے میں جس کے بارے میں نبی سلی الله علیہ وسلم نے فر ایا تھا کہ سفر میں روز ہ رکھنا نیکی نہیں ۔ حافظ ابن جرر حراللدتعالی کہتے ہیں :امام بخاری رحمداللدتعالی نے اس باب سے بیاشارہ کیا ہے کہ بی صلی اللہ علیہ وسلم کا بیفر مانا کہ سفر میں روز وركهنا نيكنبيس،اس مخص كومشقت مينيخ كي وجد سے فرمايا۔

ابن قیم تھذیب اسنن میں کہتے ہیں: اور نبی سلی الله علیہ وسلم کا بیقول: (سفر میں روزہ رکھنا کوئی نیکی نہیں) یہ ایک معین محض کے بارہ میں کہا گیا ہے کہ جب نمی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دیکھا کہ اس پر مشقت کی وجہ سے سریر کیا گیا ہے تو اس وقت سے فرمایا کہ انسان کوسفر میں اتنی مشقت تبیس اٹھانی جا ہے کہ اس حد تک پہنچ جائے کہ کوئی نیکی نہیں ، حالانکہ اللہ تعالی نے اسے روزہ چوڑنے کا رخصت دے رکھی ہے۔

سوم ؛اس حدیث کوعموم پرمحمول کرناممکن نہیں ، کہ سی بھی سفر میں روز ہ رکھنا نیکی نہیں ہے، لیونکہ نبی صلی الله علیہ وسلم سے ب ثابت ہے کہ آپ ملی اللہ علیہ وسلم سفر میں روز ہ رکھا کرتے تھے۔

اس لیے علامہ خطابی رحماللہ تعالی نے کہا ہے۔ بیسب صرف سبب کی وجہ سے کہا گیا ہے جوصرف اس عنص کے بارہ میں ہے جس کی خالت بھی اس محض کی طرح ہوجائے جس کے بارہ میں سے کہا گیا کسٹر میں روزہ رکھنا کوئی نیکن ہیں۔

یعنی جب مسافر کوروز ہ اس حالت تک اذبیت دے تو روز ہ رکھنا نیکی نہیں ، جس کی دلیل میہ ہے کہ نبی صلی القدعليه وسلم نے فتح كمد كے سال سفر بيس روزه ركھا تھا۔ (عون المعبود)

اہل تشیع کے نزدیک غوطہ خور کاروزہ:

سؤال غوطہ خوری کامخصوص لباس پہن کرا گرکوئی شخص یانی میں غوطہ نگائے کہ جس سے اس کا جسم تر نہ ہوتو اس کے روزے کا کیا

اور حضرت امام طحادی منفی علیه الرحمد نے اس مسئلہ میں شیخین اور حضرت امام محمد علیه الرحمہ سے درمیان اختگاف بیان کیا ہے۔ كرييج نہيں ہے كونكداختلاف نذروالے مسئلد ميں ہے۔اور شيخيين كے مطابق فرق بيہے كەنذرسبب بےللنداخليف كے حق ميں اس کا وجوب ظاہر ہوگا۔اور اس مسلم میں اور اک علت سبب ہے۔لہذا جتنی مقدار میں دوسرے ایام پائے گئے اتنی مقدار میں وجوب

امام طحاوی کافد بیطعام میں نقل کردہ اختلاف کے سیجے یاغیر سیجے ہونے کا بیان:

علامه بدرالدين عيني حنفي عليه الرحمه لكصة بين فدييطعام كوجوب بين امام طحاوي عليه الرحمه في احناف كالختلاف ذكركي ہے۔ سیخین کے زور یک جب وہ ایک ون سی م ہاتو تمام دنوں کا قضاء لازم ہوگئ خواہ اس نے جن کے بارے میں نصیحت ندگی ہو۔ جبكه حضرت امام محمر عليه الرحمه كے مطابق جن میں وہ صحیح تھا ان كی قضاء لا زم ہوئی اور جن میں وہ صحیح نہ تھا ان كی قضاء لا زم نہ مولى جس پروه قادر مواتو قضاء پرباتفاق فديه طعام إدائم كايداختلاف عيم نبيس إ-

علامه ابو بكر جصاص رازى حنى عليه الرحمه نے كہاہے كه جس طرح امام ابوجعفر طحاوى نے اختلاف ذكر كيا ہے اس طرح جميس معلوم بیں ہے۔ بلک فقہاء کامشہور تول یہ ہے سرف ای روزے کی قضاء ہے جس کااس نے ادراک کیا ہے۔ صاحب تخذف كهام كام طحاوى في بياخلاف ذكركيا باور پهركها ب كديي فلط ب-اورصاحب اليفاح في كها -صحح بات بدے کہ یہاں اختلاف نہیں ہے۔ اور مصنف نے کہا ہے اختلاف سیح نہیں ہے۔ بلک اختلاف نذر میں ہے۔ (البنائية شرح الهداية، جم م ٣٣٣، هانيه مثان)

نذرى اقسام كابيان اوران كے احكام:

ا پن آ پ بركسى چيز كوداجب كر ليخ كانام نذر ماننايامنت ماننا ب-اور غذركى كى ايك اقسام يس-

نذر مطلق كابيان:

نذر کھی مطلق ہوتی ہے جیسے میں نذر مانتا ہوں کدروز اند بچاس رکعت نقل پڑھوں گایا میں اللہ تعالی سے سے عہد کرتا ہوں کہ جرہ ہ وں دن کاروز ہ رکھوں گا۔ شرعی طور پرالیمی نذر مانتالیسندیدہ اگر چنہیں ہے لیکن اگر نذر مان کی گئی تو اس کا بورا کرنا فرض وواجب ہے مينذرنا بنديده اس ليے م كه بندے نے اپناو پرايك الى چيز كوداجب كرلياجواس برشرى طور پرواجب نبيس تقى اور بہت مكن ہے کہ اس کی اوا یکی ہے عاجز آجائے۔

نذر معلق كابيان

نذر مجھی کسی سب کے ساتھ معلق کی جاتی ہے، جیسے اگر میرا پچے شفایا ب ہو گیا تو اللہ کے لیے ایک بکرہ ذبح کروں گا۔ یہ نذر ک

ج: اگرلباس سرے چیکا ہوا ہوتواس کے روزہ کے مجمع ہونے میں اشکال ہے اور احتیاط واجب بیہ کہ قضا کرے۔ (آیت الله عظمی مروزے کے مسائل)

فقه حقٰ محمطابق سفری روزے کے استحباب کابیان:

علامه علا ؟ الدين صلفي حفى عليه الرحمه لكصة بيل - و ه مسافر جس كاسفر شرى (مقدار ك برابر) موخواه كناه كي خاطر موروزه چھوڑ سکتا ہے اور اگر اسے روزہ تکلیف نہ دے تو روزہ رکھنامتحب ہے، اور اگر روزہ مشکل ہویا اس کے ساتھی پرمشکل ہوتو پھر جاعت کی موافقت میں افطار اصل ہے۔ مقیم پر اس روزہ رمضان کا انتمام لازم ہے جس دن اس نے سفر شروع کیا (درمختار،ج اجس،۱۵۲،مطبع مجتبائی دہلی)

علامه ابن جام حنفی علیه الرحمه لکھتے ہیں کہ مبسوط میں نہایت نفیس جزئیہ ہے کہ اگر اہلِ حرب میں سے پچھالوگوں نے کسی ایسے علاقے پر حملہ کردیا جس میں کسی مسلمان نے پناہ لے رکھی تقی تواس مسلمان کے لیے ان کفار کے ساتھ لڑائی کرنا جائز ندہوگا ،البنداس صورت میں جب اے اپنی جان کا خوف ہو، کیونکہ قمال میں اپنے آپ کو ہلا کت پر پیش کرنا ہوتا ہے اور یہ جا تر نہیں مگر اس **جورت** میں جب اپنی جان کا خوف ہو یا کلمة اللہ تعالی کی سربلندی کے لیے ہو، اور جب اے اپے نفس کا خوف نہیں تواب اس کا قال سوائے کفری بلندی کے کچھ نہ ہوگا (ہاں جب بیلوگ سفر میں ہوں تو بعید سفر اچازت ہوگی اگر چدؤ ہسفر جانب معصیت ہو)۔ (فتح القدير، ج ۵، ڈص، ۲۶۷، مکتبه نوریه رضویه تکھر)

سفركاروزه ركھنے يار كھنے ميں فقہاءار بعد كامؤقف:

اس مسئلہ میں سلف کا اختلاف ہے بعضوں نے کہا سفر میں اگر روز ہ رکھے گا تو اس سے فرض روز ہ اوانہ ہوگا پھر قضا کرنا چاہیے اورجمهورعلاء جيسےامام مالک اورامام شافتی اورابوصنيفه عليهم الرحمه بيه کينتے ہيں که روز ہ رکھنا سفر ميں افضل ہے آگر طاقت ہو،اور کو کی تکلیف نه دو، اورامام احمد بن منبل اور اوزاعی اور اسحاق اوراال حدیث (غیر مقلدین) پیکتے ہیں کہ سفر میں روز ہ نہ رکھنا اصل ہے بعضوں نے کہادونوں برابر ہیں روز ہر کھے یا افطار کرے بعضوں نے کہا جوزیادہ آسان ہووہی افضل ہے۔

المام طحاوی کابیان کرده نذر کے مسئلے میں احناف کا ختلاف:

وَذَكَرَ السَّلَحَاوِيُّ فِيهِ خِلَاقًا بَيْنَ أَبِي حَنِيفَةً وَأَبِي يُوسُفَ وَبَيْنَ مُحَمَّدٍ وَلَيْسَ بِصَحِيحٍ وَإِنَّمَا الَّخِلَافُ فِي النَّذُرِ .

وَالْفَرُقُ لَهُ مَا أَنَّ النَّذُرَ سَبَبٌ فَيَظْهَرُ الْوُجُوبُ فِي حَقِّ الْخُلْفِ، وَفِي هَذِهِ الْمَسألةِ السَّبَبُ إِدْرَاكُ الْعِدَّةِ فَيَتَقَدَّرُ بِقَدْرٍ مَا أَدْرَكَ.

بس چيز کاما لک نه جواس کي منت ماننے کابيان:

اس کی صورت ہے ہے کہ بندہ کسی الیسی چیز کے صدقہ وخیرات کی شم کھائے جس کا وہ ما لک نہیں ہے ،اس نذر کا حکم ہے کہ اس کا پورا کرنامشر وع نہیں ہے ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا: اس نذر کو پورا کرنا جائز نہیں جس میں گناہ ،واوراس نذر کو بھی پورا کرنا نہیں ہے جس کا آدمی ما لک نہیں ہے (سنن ابو داود بروایت عمران) اس پر کفارہ ہے کہ نہیں اس بارے میں اہل علم کے درمیان اختلاف ہے احتیاط اس میں ہے کہ اس کفارہ ادا کیا جائے۔

فكران كي نذركابيان:

اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ کس بند ہے کو مصیبت سے نجات ال گی ، اسے اولاد کی دولت نصیب ہوئی یا کسی خطرناک بیاری سے خفائل گئی تو بطور شکر میں نیکی کا میکام کروں گا ، اس کا تھم میہ ہے کہ اسے پوراکرنا کارٹو اب اور میدا یک نیک عمل ہے ، الله تقائل اپنے نیک بندوں کی تعریف فرماتا ہے" : گو فُلونَ بِالنَّذُرِ وَیَعَخَافُونَ یَوْمًا کَانَ شَرْهُ مُسْتَطِیرًا" "جو نذریں پوری کرتے ہیں اوراس دن سے ڈرتے ہیں جس کی برائی چاروں طرف پھیل جانے والی ہے "(الما نسان 7:)

رمضان کے قضاءروز وں کومتفرق یا ایک ساتھ رکھنے کا بیان:

(وَقَطَاء 'رَمَطَانَ إِنْ شَاء كَوَّقَهُ وَإِنْ شَاء كَابَعَهُ) لِإِطْلَاقِ النَّصِّ ، لَكِنَّ الْمُسْتَحَبُّ الْمُتَابَعَةُ مُسَارَعَةً إِلَى إِسْقَاطِ الْوَاجِبِ (وَإِنْ أَخَّرَهُ حَتَّى دَخَلَ رَمَضَانُ آخَرُ صَامَ الثَّانِيَ) لِلْمَتَابَعَةُ مُسَارَعَةً إِلَى إِسْقَاطِ الْوَاجِبِ (وَإِنْ أَخَرَهُ حَتَّى دَخَلَ رَمَضَانُ آخَرُ صَامَ الثَّانِيَ) لِلْأَنَّهُ فِي وَقْتِهِ (وَقَعْنَى الْأَوَّلَ بَعُدَهُ) لِلْأَنَّهُ وَقْتُ الْقَضَاءِ (وَلَا فِدْيَةَ عَلَيْهِ) لِلَّنَّ وَجُوبَ الْقَضَاء عَلَى التَّرَاجِي ، حَتَّى كَانَ لَهُ أَنْ يَتَطَوَّعَ .

: 2.

اور رمضان کے قضاء اگر وہ چا ہے تو مسلسل رکھے اور اگر وہ چا ہے تو الگ الگ رکھے کیونکہ اس بارے میں نص مطلق ہے۔
لیکن مستحب سے ہے کہ مسلسل روزے رکھے کیونکہ اس میں سقوط وجوب میں جلدی ہے۔ اور اگر اس نے مؤخر کیا حتی کہ دوسرے
رمضان آگیا تو وہ دوسرے رمضان کا روزہ رکھے کیونکہ وہ تو اپنے وقت میں ہے۔ اور اس کے بعد پہنے رمضان کی قضاء کرے گا
کیونکہ اس کیلئے وقت قضاء ہے۔ اور اس پرکوئی فدین ہیں ہے کیونکہ قضاء کا تخم تا خیر پر ہوتا ہے۔ حتی کہ اس کیلئے نفلی روزہ ج تر ہو

خرح

علامدابن قدامه على عليه الرحمه لكعة بي -ان ايام قضاء مين تسلسل شرطنبين باس لية بي تسلسل يجى ركه سكة بين اور

(فيوضات رضويه (جدروم) (۳۷۳) تشريحات هدايه

صورت سے بھی زیادہ ناپندیدہ ہے، بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا: نذرنہ ما نواس لیے کہ نذر تقدیم سے کی چیز کو دوڑیں کرتی مسلم) دورٹیں کرتی مسلم)

گویا پیخف الله کی راه میں ای وقت خرچ کرے گا جب اس کا کسی تشم کا فائدہ ہوگا اوراگر اس کا کوئی فائدہ نہ ہوا تو الله تعالی کے راستے پرخرج نہ کرے گا۔البتہ اس کا بھی پورا کرنا ضروری اور واجب ہے۔

نذر معصيت كابيان

نذرکی ایک تیسری صورت وہ ہوتی ہے جس میں بندہ اللہ تعالی کی نافر مانی کی نذر ما نیا ہے۔اس نذرکوتو ڑنے کی وجہ ہے اس پر قتم کا کفارہ واجب ہوگا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کسی گناہ کے کام کی نذرنہیں ہے اور اس کا کفارہ تتم کا کفارہ ہے۔

(سنن الي داود سنن الترندي)

یعنی اگرکوئی شخص کسی گناہ کے کام کی نذر مانتا ہے تو اس پر واجب ہے کہ اس نذر کو پورانہ کرے بلکہ اسے توڑوے اور تسم کا کفارہ ادا کرے۔

جائز نذر کابیان:

اس کی صورت میہ ہے کہ بندہ کسی جائز کام کرنے کی نذر مانے جیسے کسی کپڑے کے پہننے کی یاکسی کپڑے کے نہ پہننے کی بکی خاص سوار کی پرسوار ہونے کی بیاس پرسوار نہ ہونے کی نذر مانے اس نذر کا تھکم یہ ہے کہ نذر مانے والے کواسے پورا کرنے یا پورانہ کرنے کا اختیار ہے، البتہ اگراہے پورانہ کیا گیا تواس کا کفارہ اواکرنا ہوگا۔

مكروه نذر كابيان:

نذرکی ایک قتم ہیہ ہے کہ کسی مکروہ اور شرعاً ناپسندیدہ عمل کی نذر مانی جائے ، جیسے بغیر کسی شرعی وجہ کے طلاق کی نذر ماننا ، پیاز و مبسن کھا کرمسجد جانے کی قتم کھانا وغیرہ۔اس کے بارے میں شرعی حکم یہ ہے کہ اس نذر کا پورا کرنا بہتر نہیں ہے۔ بلکہ متحب یہ ہے کہ اس کا کفارہ اوا کیا جائے۔

غصاور جھکڑے کی نذر کا بیان

ال کی صورت یہ ہوتی ہے کہ بندہ اپنے کو یا کسی اور خفس کو کسی کام ہے رو کئے یا کسی کام کے کرنے کے لئے نذر مانے جیسے یہ کہ کہ کار میں نازر کا ایک کاروزہ رکھوں گایا ایک بکری ذیح کرکے لوگوں کی دعوت کروں گا۔اس کا تھم بیہ ہے کہ اس نذر کا پورا کرنا واجب نہیں ہے، چاہے تو پوار کرے یافتم کی نذر مانی ہے تو اسے پورا کرنا یا کفارہ ویٹا دوٹوں برابر ہے۔ اسے پورا کرنا یا کفارہ ویٹا دوٹوں برابر ہے۔

فضاءروزن كے عدم تسلسل مين آثار كابيان:

حضرت ابن عباس رضی الله عند نے کہا کہ ان کومتفرق دنوں میں رکھنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ اللہ تعالی کا تعلم صرف یہ ہے کہ دوسرے دنوں میں گنتی کھل کرد۔

دھزے سعید بن میتب نے کہا کہ (ذی الحبہ کے) وی روزے اس فخص کے لئے)رکھنا ورست نہیں (جس پر رمضان کے روزے واجب ہول اوران کی قضا بھی تک نہ کی ہو، رکھنے بہتر نہیں جی بلکدر مضان کی قضاء پہلے کرنی چاہئے۔

حضرت ابراہیم نخفی نے کہا کہ اگر کسی نے کوتا ہی کی (رمضان کی قضامیں) اور دوسرار مضان بھی آگیا تو دونوں کے روزے رکھے اور اس پرفند بیدواجب نہیں۔

اب جمہور علاء کے نزدیک رمضان کی قضائے در پے رکھنا ضروری نہیں ہے۔ الگ الگ بھی رکھ سکتا ہے۔ لیبنی متفرق طور سے اور این منذر نے حضرت علی اور حضرت عا کشہ نے قتل کیا ہے کہ پے در پے رکھنا واجب ہے۔ بعض اہل ظاہر (غیر مقلدین) کا بھی یہی تول ہے۔ (جبکہ مل فقہاء کے ذاہب اور ان کے مشدل آٹار پر ہے۔ رضوی عفی عند)۔

بغیر کسی عذر کے روز وں کوتا خیر کرنے میں فقہاء اربعہ کامو قف:

علامه ابن قدامه عنبلى عليه الرحمه لكھتے ہيں مثلا اگروہ قضاء كرنا جا ہتا تو كرسكتا تھالىكن اس نيآ كندہ رمضان شروع ہونے تك قضاء كے روز نے نہيں ركھے۔

ے وروے ہیں ہے۔ تو شیخص بغیر کسی عذر کے قضاء میں تا خیر کرنے پر گئہگار ہوگا ،اورعلاء کرام کا متفقہ فیصلہ ہے کہ اس پر قضاء لا زم ہے،لیکن قضاء کیساتھ ہرون کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلانے میں اختلاف ہے کہ آیاوہ کھانا کھلائے یانہیں؟

آئمہ ٹنا شاہ م مالک، امام شافعی اور امام احمر تھم اللہ تعالی کہتے ہیں کہ اس کے ذمہ کھانا ہے اور انہول نے اس سے استعدلال کیا ہے کہ بعض صحابہ کرام مثلا ابوھر میرہ اور ابن عباس رضی اللہ تعالی تھم سے بیٹا بت ہے۔

اورامام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالی کہتے ہیں کہ قضاء کیساتھ کھانا کھلا ناواجب نہیں۔ انہوں اس سے استدلال کیا ہے کہ اللہ تعالی نے رمضان میں روزہ چھوڑنے والے کوصرف قضاء کا تھم دیا ہے اور کھانا کھلانے کا ذکر نہیں کیا، فرمان باری تعالی ہے: (اور جوکوئی مریض ہویا مسافروہ دوسریایا میں گنتی پوری کرے) (البقرة، 185) (المعنی (ج 4 میں، 400 بیروت)

مامل یادودھ بلانے والی عورت کے قضاءروزوں کابیان:

(وَالْحَامِلُ وَالْمُرْضِعُ إِذَا خَافَتَا عَلَى أَنْفُسِهِمَا أَوْ وَلَدَيْهِمَا أَفْطَرَتَا وَقَضَتَا) دَفْعًا لِلشَّافِعِيِّ لِلْحَرَجِ (وَلَا فِذْيَةَ عَلَيْهِمَا) خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ لِلْحَرَجِ (وَلَا فِذْيَةَ عَلَيْهِمَا) خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ لِلْحَرَجِ (وَلَا فِذْيَةَ عَلَيْهِمَا) خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ لِلْمُحْرَجِ (وَلَا فِذْيَةَ عَلَيْهِمَا) خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ لِلْمُحْرَجِ (وَلَا فِذْيَةَ عَلَيْهِمَا) خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ وَلَا فَالِي .

(فيوضات رضويه (جدروم) (۲۲۲) تشريحات مدايه

ادر علیحدہ علیحدہ بھی، چاہے ہفتہ میں ایک یا پھر ہر ماہ ایک روزہ رکھیں یا جس طرح آپ کوآسانی ہو، اس لیے دلیل مندرجہ بالاآیت ہی ہے کیونکہ اس میں قضاء رمضان کیلئے تسلسل کی شرط نہیں رکھی گئی، بلکہ واجب تو رہے کہ استنے ایام روزے رکھیں جائیں جونہیں رکھے جاسکے۔ (المغنی لابن قدامہ (4، 408)

قضاءروزول كالسلس كى عدم شرط كابيان:

حافظ کا دالدین ابن کثیر نے لکھا ہے۔ قضاء روزوں ہیں پے در پے روزے رکھنے ضروری ہیں یا جدا جدا بھی رکھ لئے جا کی اور جنہیں؟ ایک فدہب بعض لوگوں کا بیہ ہے کہ قضا کوشل اوا کے پورا کرنا چاہئے ، ایک کے پیچھے ایک یونبی لگا تارروزے رکھنے چاہئیں دوسرے مید کہ بیدور سلف وخلف کا بہی قول ہے چاہئیں دوسرے مید کہ بیدور سلف وخلف کا بہی قول ہے اور دلائل سے ثبوت بھی اس کا ہے، رمضان ہیں پے در پے روزے رکھنا اس لئے ہیں کہ وہ مہینہ ہی اوا نیکی روزہ کا ہے اور رمضان کی جارک جانہ کا بیدوں کی دن ہوا ہی گئے قضاء کے تھم کے بعد اللہ کی آسانی کی نعمت کا بیان ہوا ہے بہمند احمد میں ہے رسول اللہ علیہ وا کہ دوسلم نے فرمایا بہتر دین وہی ہے جو آسانی والا ہو، بہتر دین وہی ہے جو آسانی والا

مند ہی جس آیک اور صدیف میں ہے ، عروہ کہتے ہیں کہ ہم آیک عرجہ رسول الدّصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا انتظار کررہے سے کہ آپ تشریف مائے سرے پائی کے قطرے فیک رہے ہے معلوم ہوتا تھا کہ وضو یا عسل کر کے تشریف لا رہے ہیں جب نمازے فارغ ہوئے تو لوگوں نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا فلال کا میں کوئی حرج ہے؟ قلال کا میں کوئی حرج ہے؟ آخر میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اللہ کا دین آسانیوں والا ہے تمین مرتبہ میں کوئی حرج ہے؟ آخر میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں لوگوں آسانی کرونتی نہ کرتسکیوں ووفر سے کہ فرمایا ، مندہ می کی ایک اور دین میں اور اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں لوگوں آسانی کرونتی نہ کرتسکیوں ووفر سے کہ فرمایا ہم دولا وَ، بخاری و مسلم کی حدیث میں جو سول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں لوگوں آسانی کرونتی نہ کرتسکیوں ووفر حبیب میں کہ طرف بھیجا تو فرمایا تم دونوں خوتجریاں و بیا، نفرت نہ دولا نا، آسانیاں کرنا سختیاں نہ کرنا، آپس میں اتفاق ہے رہنا اختلاف نہ کرنا مین اور مسانید میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک محض کوئما زیڑ جے ہوئے ویکھا تو رہنا انتسامی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک محض کوئما زیڑ جے ہوئے ویکھا تو رہنا ہوں کہ ہوئے اور کا اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک محل ہے کہ کہ بیاں سول النہ علیہ وآلہ وسلم میں آئی کہ کہ ایا سے نہ سان کی ہلاکت کا باعث نہ ہوئے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک کھیں یوا کہ میں اور مسافر وغیرہ کو یہ درخصت دینا اور الل کا ارادہ اس امت کے ساتھ اللہ کا ہے تی کا مطلب یہ ہوا کہ مریض اور مسافر وغیرہ کو یہ درخصت دینا اور انتس میں مدد درجانیا سول کے ہوئی کا ارادہ اس امت کے ساتھ آلہ کی کا نہیں اور آکہ میکر کھی اور اسافر وغیرہ کو یہ درخصت دینا اور انتسامی مدد درجانیا سی کے ہوئی کا ارادہ آسانی کا ایک کا ایک کا ایک کا رہ درجانیا اس کے ہوئی کا ارادہ آسانی کا ایک کا میکر کی کی سے تی کی مطلب یہ ہوا کہ مریض اور اسافر وغیرہ کو یہ درخصت دینا اور آئیں کی مدد درجانیا سیاسی کی ہلاک کا ایک کا اور کی کا درجانیا سیاسی کی اور ان سانی کا دیکر کی کی کوئی کی کوئی کی کوئی کی کی کوئی کی کوئی کی کوئی کیا کی کوئی کی کوئی کی کوئی کی کی کوئی کیکھی کوئی کی کوئی کی کوئی کی کوئی کی کوئی کی

فيوضنات رضويه (جدروم) (۳۵۸)

وَلَنَا أَنَّ الْفِدْيَةَ بِخِكَافِ الْقِيَاسِ فِي الشَّيْخِ الْفَانِي ، وَالْفِطْرَ بِسَبَبِ الْوَلَدِ لَيْسَ فِي مَعْنَاهُ لِأَنَّهُ عَاجِزٌ بَعْدَ الْوُجُوبِ ، وَالْوَلَدُ لَا وُجُوبَ عَلَيْهِ أَصْلًا.

اور حامل اور دود ھے پلانے والی عورتوں کو جب اپنی جان یا اپنے بیٹے کا خوف ہوتو وہ دونوں افطار کریں اور وہ دونوں روزوں کی قضاء کریں۔(بیشری رخصت)حرج کودورکرنے کیلئے ہے۔اوران دونوں پر کفارہ نہیں ہے۔ کیونکہ انہوں نے عذر کی وجہ ہے افطار کیا ہے۔اوران دونوں پرکوئی فدیہ بھی نہیں ہے۔جبکہ امام شافعی علیہ الرحمہ نے اس میں اختلاف کیا ہے۔ کہ جب ان دونوں کواپیے بينے كا خوف ہو۔ انہوں نے اس مسئلہ کوشنے فانی پر قیاس كيا ہے۔ اور ہمارے نز دنيك شيخ فانی ميں فديہ خلاف قياس ہے۔ جبكه افطار یجے کی وجہ سے ہے۔ بلزایہ (شیخ ف نی) کے معنی میں نہیں ہوگا کیونکہ وہ وجوب کے بعد عاجز ہے۔ادر رہاولد تو اس پر بنیا دی طور پر کوئی

حالت سفريس حامله ومرضعه كيليخ شرعى رخصت كابيان:

حضرت انس بن ما لک رضی القدعنه راوی بین که رسول کریم صلی القدعلیه و آله وسلم نے فرمایا الله تعالیٰ نے لیے آ دهی نماز موتوف کردی ہے ای طرح مسافر دودھ پلانے والی اور حاملہ عورت کے لیے روز ومعاف کردیا ہے۔

(ابودا دُد، تر مْدِي، نسائي ،ابن ماجه)

آ دھی نماز موتو ف کر دی ہے کا مطلب بیٹیں ہے کہ لیے بھی پہلے چار رکعت نماز فرض تھی پھر بعد میں دور کعت رہ گئی بلکہ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالی نے لیے ابتداء ہی ہے آ دھی نماز فرض فر مائی ہے کہ وہ چار رکعت والی نماز دور کعت پڑھے اور دور کعت کی قضا واجب نہیں ہےای طرح روز ہ کی معافی کا مطلب میہ ہے کہ حالت سفر میں روز ہ رکھنا واجب نہیں ہے۔ مگر سفر پورا ہونے کے بعدمسافر جب مقیم ہو جائے گا تواس روز ہ کی قضااس پرضروری ہوگی۔

حائض وحامل كفديه مين فقهي اختلاف كابيان:

دودھ پلانے والی اور حاملہ عورت کے بارے میں پہلے بھی بتایا جاچکا ہے کہ ان کے لیے بھی جائز ہے کہ اگر روز ہ کی وجہ بچہ یہ خودان کو تکلیف ونقصان بینچنے کا گمان غالب ہوتو وہ روز ہ نہ رھیں لیکن عذرختم ہو جانے کے بعدان پربھی قضاءواجب ہو کی فعد میر لا زمنہیں ہوگا حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کا یہی مسلک ہے لیکن حضرت امام ش فعی اور حضرت امام احمد کے مسلک کے مطابق ان پر فديهمي واجب ہے۔

حمل كي صورت مين حكم:

حامله عورت كوروزه نه ركفنا جائز ہے بشر طبيكه اپنى يا ہے بچے كى مفترت كاخوف ہو، ياعقل ميں فتور آجانے كا انديشہ ومثلًا اگر

حالمہ کوخوف ہو کہ روزہ رکھنے سے خود اپنی د ماغی وجسمانی کمزوری انتہاء کو پہنچ جائے گی یا ہونے والے بچہ کی زندگی اور صحت پر اس کا برااثر پڑے گایا خود کی بیاری وہلائت میں مبتلا ہوجائے گی تواس کے لیے جائز ہے کدوہ روزہ قضا کردے۔

ارضاع كي صورت مين حكم:

جہے طرح حاملہ عورت کوروز ہ ندر کھنا جائز ہے ای طرح دودھ پلانے والی عورت کوروز ہ ندر کھٹا جائز ہے خواہ وہ بچہای کا ہو کسی دوسرے کے بچہ کو باجرت یا مفت دودھ پلاتی ہوبشر طبکہ اپنی صحت وتندر تی کی خرابی یا بچے کی مضرت کا خوف ہوجن لوگوں نے سے کہا ہے کہاس بارے میں وودھ پلانے والی عورت سے صرف داریم او ہے غلط ہے، کیونکد حدیث میں مطلقاً دودھ پلانے والی عورت کوروز ہندر کھنے کی اجازت دی گئی ہے جاہے وہ ماں ہو یا داریہ چنا نچہارشاد ہے۔ حدیث (ان القدوضع عن المسافر الصوع وشطر الصلوقة وعن الحبليل والمرضع الصوم)_الله تعالى في مسافر ك ليهروزه اورآ وهي نماز معاف كي سے اس طرح حامله اور دودھ بلا في والى عورت كے ليے بھى روز و معاف كيا ہے۔ پھر يداگراس بارے يس كوئى تخصيص ہوتى تو قياس كا تقضديد ب كتخصيص وابدك بجائے ماں کے لیے ہوتی کیونکہ دایا کے لیے کسی بچہ کودود ھ پلانا واجب اور ضروری نہیں ہے وہ تو صرف اجرت مے لیے دودھ بلاتی ہے اگروہ چاہے تو اس کام کوچھوڑ مکتی ہے جب کہ مال کا معاملہ برعکس ہے اپنے بچہکودودھ پلانا اس بردیایۃ واجب ہے خصوصا جب

دودھ پلانے والی عورت کودوا پینا جائز ہے جب کے طبیب وڈ اکٹر کے کہ بیددوا بچے کوفائدہ کرے کی مسئلہ بالا میں بتایا گیا ہے کہ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کے لیے روز ہ نہ رکھنا جائز ہے جب کہ اے اپنی یا اپنے بچہ کی مصرت کا خوف ہوتو اس بارے مں جان کیجئے کہ خوف ہے مرادیہ ہے کہ یا تو کسی سابقہ تجربہ کی ہناء پراپنی بیا ہے بچہ کی مضرت کا گمان غالب ہویا بیر کہ مسلم ن طبیب عاذ ق جس كاكردارعقيده وعمل كاعتبارسة قابل اعتماد مويه بات كي كدروزه كي وجدسا سيضرر پنتيجاً -

حامله يادوده بلانے والے والى عورت:

عورت جوحاملہ ہویا بچے کودود چرہ پاتی ہواور روز ہ رکھنے کی صورت میں اسے اپنی یا بچے کی جان ضائع ہونے کا خطرہ ہوتو اس پر بھی روز ، فرض نہیں ہے۔ کیونکہ یہ مجبوری کی حالت ہے اور اللہ تعالی فر ماتا ہے۔

الله تعالیٰ کسی جان پراس کی طافت ہے زیادہ بو جھٹیں ڈالٹا۔اور نبی کریم آگھیے نے ندکورہ دونوں عورتوں کوروزہ چھوڑنے کی رخصت دی ہے۔ (ترندی)

شيخ فاني عدم قدرت على الصيام كيليّ علم فديية

﴿ وَالشَّيْخُ الْفَانِي الَّذِي لَا يَقُدِرُ عَلَى الصَّيَامِ يُفْطِرُ وَيُطْعِمُ لِكُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينًا كَمَا يُطْعِمُ فِي الْكَفَّارَاتِ) وَالْأَصُلُ فِيهِ قَوله تَعَالَى ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طُعَامُ مِسْكِينٍ ﴾

قِيلَ مَعْنَاهُ : لَا يُبطِيقُونَهُ ، وَلَوْ قَدَرَ عَلَى الصَّوْمِ يَبْطُلُ حُكُمُ الْفِدَاءِ لِأَنَّ شَرْطَ الْخَلْفِيَّةِ اسْتِمُوارُ الْعَجْزِ .

اور وه بوژها فانی محف جوروزه رکھنے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔وہ روزہ ندر کھے اور ہرون ایک فقیر کو کھانا کھلائے جس طرح کفارات میں کھلایا جہ تا ہے۔اوراس میں قانون اللہ تعالی کا فرمان''' ہے کہا گیا ہے کہاس کامعنی ہے جواس کی طاقت نہیں رکھتا۔ اوراگر وہ روزے پر قادر ہو گیا تو اس کیلئے فدیے کا حکم ختم ہو جائے گا ۔ کیونکہ خلیفہ کی عجز میں دوام کی وجہ سے تھی ۔ (جس کے ختم ہوتے ہی حکم اصل مین روز رر کھنے کی طرف لوث آئے گا)۔

شیخ فانی اور بڑھیا فانیہ کے لیے بھی جائز ہے کہ وہ روزہ نہ رکھیں شیخ فانی اور بڑھیا فانیہ اس مرداورعورت کو کہتے ہیں جوزندگی کے آخری سنج پڑینج سچے ہوں ،ادائیکی فرض سے قطعاً مجبوراور عاجز ہوں اور جسمانی طاقت وقت روز بروز تھٹتی چلی جارہی ہویہاں تك كضعف وثانواني كے سبب أنبيس بي قطعاً اميدند موكمة كنده بھى بھى روز در كھيليس كے۔

مذکورہ بالا اعذار میں صرف شیخ فانی اور بڑھیا فانیہ کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنے روز وں کا فدریا داکریں ہاں اس مخص کے لیے فدیددینا جائز ہے جس نے ہمیشہ روزے رکھنے کی نذر مانی ہوگراس سے عاجز ہولیعنی کوئی شخص بینذر مانے کہ میں ہمیشہ روز ورکھوں گا محر بعد میں وہ اسباب معیشت کے حصول یا کسی اور عذر کی دجہ ہے اپنی نذر کو پورانہ کر سکتے تو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ روزے نہ ر کھے البتہ ہردن فدیدوے دیا کرے ان کے علاوہ اور تمام اعذار کا مسئلہ بیہے کہ عذر زائل ہوجائے کے بعدروز وں کی قضاضروری ہے فدید دینا درست نہیں بینی فدید دینے سے روز ہ معاف نہیں ہوگا ای لیے اگر کوئی معذورا پے عذر کی حافظ میں مرجائے - تواس پران روزوں کے فدید کی وصیت کر جانا واجب تیں ہے جواس کے عذر کی وجہ سے فوت ہوئے ہول اور نداس کے وارٹوں پر ب واجب ہوگا کہوہ فدیدادا کریں خواہ عذریا بیاری کا ہویا سفر کا ، یا نہ کورہ بالا اعذار میں سے کوئی اور عذر بال اگر کوئی مخص اس محاکت میں انتقال کرے کہ اس کاعذرز ائل ہو چکا تھا اور وہ قضاروزے رکھ سکتا تھا مگر اس نے قضار وزینبیں رکھے تو اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ ان ایام کے روز وں کے فدرید کی وصیت کر جائے جن میں مرض سے نجات یا کرصحت مندر ہاتھا یا سفر پورا کر کے مقیم تھا اور یا جوبهى عذرر بابهوه وزائل بموچكاتھا۔

ا گركوكى شخ فانى سفرى حالت ميں انتقال كرجائے تواسى كاطرف سے ان ايام كے دوروں كافديدوية اضروري نہيں ہوگا۔ جن یں وہ مسافرر ہاکیونکہ جس طرح اگر کوئی دوسر آخف سفر کی حالت میں مرجائے تواس کے لیے ایام سفر کے روزے معاف ہوتے ہیں

ای طرح اس کے لیے بھی ان ایام کے دوزے معاف ہول گے۔

جس فض برفد بيلازم بواوروه فديدية برقادرند بوتو بهرآخرى صورت يبى ب كدوه الندرب العزي استعفاركر ع بجب نیں کرارم الراحمین اےمعاف کردے۔

روزے کی وصیت کوصد قد فطر کی مقدار سے مطابق مکس کیا جائے:

(وَمَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ قَضَاء ورَمَضَانَ فَأُوصَى بِهِ أَطْعَمَ عَنْهُ وَلِيُّهُ لِكُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينًا نِصْفَ صَاعِ مِنْ بُرِّ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ) لِلْأَنَّهُ عَجَزَ عَنْ الْأَذَاء فِي آخِرِ عُمْرِهِ فَصَارَ كَالشَّيْخِ الْفَانِي، ثُمَّ لَا بُدَّ مِنْ الْإِيضَاءِ عِنْدَنَا خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَعَلَى هَذَا الزَّكَاةُ .هُوَ يَعْتَبِرُهُ بِدُيُونِ الْعِبَادِ إِذْ كُلَّ ذَلِكَ حَقٌّ مَالِيٌّ تَجْرِى فِيهِ النّيابَةُ .وَلَنَا أَنَّهُ عِبَادَةٌ

وَلَا بُلَّا فِيهِ مِنْ الِاحْتِيَارِ . وَذَلِكَ فِي الْإِيصَاء ِ دُونَ الْوِرَاثَةِ لِأَنَّهَا جَبْرِيَّةٌ ، ثُمَّ هُوَ تَبَرُّعٌ الْبِيدَاء ۚ حَتَّى يُعْتَبَرَ مِنَ النَّلُثِ وَلَا بُدَّ فِيهِ مِنْ اللَّخْتِيَارِ . ، وَالصَّلَاةُ كَالصَّوْمِ بِاسْتِحْسَانِ الْمَشَايِخِ ، وَكُلَّ صَلَاةٍ تُعْتَبَرُ بِصَوْمٍ يَوْمٍ هُوَ الصَّحِيحُ (وَلَا يَصُومُ عَنْهُ الْوَلِيُّ وَلَا يُصَلِّي) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ).

اور جو خص فوت ہوا جبکہ اس بررمضان کی قضاع تھی پس اس نے وصیت کی تھی تو اس کا ولی ہران ایک مسکین کواس کی طرف سے ا کے نصف صاع گندم یا ایک صاع محجوریا ایک صاع بجو دے گا۔ کیونکہ وہ مخص اپنی عمر کے آخر میں روز ہ ادا کرنے سے عاجز تھا۔ لہٰذا وہ شیخ فانی کی طرح ہوگیا۔اور جارے نزد کیاس کیلئے وصیت کرنا واجب ہے۔

حضرت امام شافعی علید الرحمد نے اس میں اختلاف کیا ہے ۔ اور مسئلہ زکو ہ مجھی اس اختلاف پر ہے۔ امام شافعی علید الرحمہ بندول کے قرضوں پراس قرض کو قیاس کرتے ہیں۔ کیونکہ میتمام مالی حقوق ہیں جن کے اندر نیابت جاری ہوتی ہے۔

ہماری دلیل ہے ہے کہ فدید دینا ایک عبادت ہے اور اس پر اختیار ضروری ہے۔ اور بیتن وصیت کی صورت میں حاصل ہوجا تا ہے لیکن وراثت میں حاصل نہیں ہوتا۔ کیونکہ وراثت میں زبروتی ہے۔اور وصیت کرنا ابتدائی طور پر تقوی ہے۔ البنداوہ تہائی مال تک معتبر ہوگی۔اورمشائخ فقہاء کےمطابق بطوراتحسان نمازروزے کی طرح ہے۔لہذا ہرنمازکو ہران کےروزے پر قیاس کیا جائے گا يمي سب سے زيادہ سي روايت ہے۔ اورميت كى طرف سے اس كيلئے ولى كيلئے اجازت نہيں ہے كدوہ اس كيلئے روزہ ركھے يا نماز

تشريحات هدايه یر سے۔ کیونکہ نی کر پہلی نے فر مایا: کوئی فض کسی دوسرے کی طرف سے روز ور کھے اور نہ بی تماز پڑھے۔ میت کے ذمہروزوں کے فدیہ میں فقہی مذاہب اربعہ:

حضرت ع ئشدر ضى المتدعنها راوى بين كدرسول كريم صلى الله عليه وآله وسلم في فرمايا جس محف كا انتقال موجائ اوراس ك ذمرروزے ہوں تواس کی طرف سے اس کے ورثاءروز ہ رقیس (لیعنی فدیدویں) (بخاری وسلم)

جس مخض کا انتقال ہو جائے اور اس کے ذمہ روزے واجب ہوں تو اس کے بارے میں بھی علماء کے اختلافی مسلک ہیں چنانچیا کثرعهاء که جن میں حضرت امام ابوحنیفه، حضرت امام ما لک اور حضرت امام شافعی رحمهم الله بھی شامل میں بیفر ماتے میں کہ ایسے شخص کی طرف ہے کوئی دوسراروز ہ نہ رکھے بلکہ اس کے ورثاءاس کے ہرروز ہ کے بدلے ایک مشکین کوفد میدویں چنانجیدان حضرات کی طرف سے اس حدیث کی لیمی تاویل کی جاتی ہے کہ یہاں روز ہ رکھنے سے مراد فدید دینا ہے کیونکہ فدید دینا بھی بمز لدروز ہ رکھنے کے ہے اور اگل صدیث اس توجیدوتا ویل کی بنیاد ہے۔

میت کی طرف سے روز ہ رکھنے سے اس لیے منع کیا جاتا ہے کہ ایک حدیث میں جواس باب کے آخر میں آ رہی ہے صراحت کے ساتھ اس کی ممانعت فرمائی گئی حضرت امام احمد حدیث کے ظاہری مفہوم پڑل کرتے ہوئے فرماتے ہیں کدمیت کی طرف ہے ال كاوارث روز بر محے

ندكوره بالاستله كے سلسله ميں حفيه كابيمسلك بھى ہے كه اگر مرنے والے فديد كے بارے ميں وميت كر جائے تو وارث پر میت کی طرف سے فدید مذکورا داکرنا واجب ہے۔ جب کدہ فدیدمیت کی تہائی مال میں سے نکل سکتا ہوانہذااگر فدید مقداراس کے تہائی مال کےمقدار سے زائد ہوگی تو وارث پرفدیہ کی اس مقدار کی ادائیگی واجب نہیں جوتہائی مال ہے زائد ہو۔ ہاں اگر وارث اس زائد مقدار کوبھی ادا کردے گا تو نہ صرف بیا کہ دارث کا بیٹل جائز شار ہوگا بلکہ میت پراس کا احسان بھی ہوگا الیکن یہ بات کمحوظ رہے کہ یہ پورامسکداس صورت سے متعلق ہے جب کہ مرنے والے کے ذمہ وہ روزے ہوں جن کی قضااس کے مرنے سے پہلے ممکن رہی ہو۔مثلاً رمضان کامہینہ گز رجانے کے بعد کسی ایسے مہینہ میں اس کا انتقال ہوجس میں وہ مرنے ہے پہلے رمضان کے وہ روزے جو یکاری وغیرہ کی وجہ سے رکھنے سے رہ گئے تھے ان کی وہ قضا کرسکتا تھا، اور اگر رمضان کے پچھروز مے فوت ہو گئے ہوں (مثلاً رمضان ہی کے مہینہ میں اس کا انقال ہوا ہواور انقال ہے پہلے کچھ روزے رکھنے سے رہ گئے کہ جن کی قضاممکن نہ ہوتو پھران کا تدارک کینی ان روز وں کے بدلہ فدید دیٹا لازم ہے اور نہ مرنے والے پر فوت شدہ روز وں کا کوئی گناہ ہوگا چٹانچے تمام علاء کا مہی مسلک ہے البتہ طاؤس اور قبادہ کہتے ہیں کہ ان روز وں کا تدارک اور فدید بھی لازم ہوگا جن کی قضا کے ممکن ہونے سے پہلے ہی اس كاانتقال ہوگیا ہوگا۔

ا مام شافعی کا مسلک میہ ہے مرنے والا وصیت کرے یا نہ کر ہے۔اس کے فوت شدہ روز وں کے بدلے اس کے کل مال میں ے فدیدادا کرنا ضروری ہے مذکورہ بالاسکلہ میں حضرت امام احمد کا جوسلک ہے وہ بہلی حدیث کی تشریح میں بیان کیا جاچکا ہے۔

حضرت نافع (تابعی) حضرت ابن عمر رضی الله عند ہے اور وہ نبی کریم صلی الله علیہ وآلہ وسلم ہے نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی الله عليه وآله وسلم نے فرمايا جس مخفق كا انتقال ہوجائے اوراس كے ذمه رمضان كے روزے ہوں تو اس كى طرف سے ہرروز ہ ك بدله ایک مسکین کوکھا نا کھا نا چاہے۔ امام تر ندی نے اس روایت کونٹل کیا ہے اور کہا ہے کہ سیحے یہ ہے کہ بیر وایت ابن عمر رضی القدعنہ پر موقوف ہے بینی میآ تخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کاارشادگرای نہیں ہے بلکہ جھزت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا تول ہے۔

مرروزہ کے بدار مسکین کو کھلائے کا مطلب بیا ہے کہ مرروزہ کے بدار میں بونے دوسیر گیہوں یا ساڑھے تین سیر جو۔ یا آئی ہی مقدار کی قیمت اوا کی جائے اور یہی مقدار نماز کے فدید کی بھی ہے کہ ہر نماز کے بدلداس قدر فدیداوا کیا جائے۔ بیصدیث جمہور عماء کی دلیل ہے جن کامسلک بیہ ہے کداگر کسی مرنے والے کے ذمہ رمضان کے روزے ہوں تو اس کی طرف سے کوئی دوسر اتخص روزہ ندر کھے بلکہ ور ٹاءاس کے بدلہ فدیدادا کریں اس سے پہلے جوحدیث گزری ہے غالب امکان ہے کہ وہمنسوخ ہواور بیحدیث ناعخ ہو،لیکن جیسا کہاو پر ہتایا جاچکا ہے اس حدیث کومنسوخ نہ قر اردے کراس کی جوتا ویل کی جاتی ہے اس کی بنیاد یہی صدیث ہے۔

بدروایت اگر چدموقوف ہے جیسا کہ امام ترندی نے فرمایالیکن علم میں مرفوع (ارشادرسول) ہی کے ہے کیونکداس فلم کے تشریتی امورکوئی بھی صحالی اپنی عقل ہے بیان نہیں کرسکتا لہذا حضرت ابن عمر رضی التدعند نے بیضمون آنخضرت صلی الله علیه وآسدو سلم سے ضرور سناموگاجب ہی انہوں نے اسے قل کیا۔

فدر كى مقدار:

ہردن کے روزے کے بدلے فدریک مقدار نصف صاع لینی ایک کلو ۲۳۳ گرام گیہوں یا اس کی مقدار ہے فدیداور کفارہ میں جس طرح تملیک جائز ہے ای طرح اباحت طعام بھی جائز ہے بعنی جاہتو ہردن کے بدیلے مذکورہ بالامقدار کسی مختاج کودے دی جائے اور جاہے ہرون دونوں وفت بھو کے کو پیٹ بھر کر کھانا کھلا دیا جائے دونوں صور تیں ج ئز ہیں۔صدقہ فطر کے برخدا ف کہاس میں زکوۃ کی طرح تملیک ہی ضروری ہے اس بارے میں یاصول سمجھ لیجئے کہ جوصدقد لفظ اطعام یا طعام (کھلانے) کے ساتھ مشروع ہاں میں تملیک اوراباحت دونوں جائز میں اور جوصدقد لفظ ایتاء یا ادا کے ساتھ مشروع ہاں میں تملیک شرط اور ضروری ہے اباحت قطعاً جائز جیس ہے۔

دوسرول كى طرف منازيد صنى ياروزه ركفين مدابب اربعه:

حضرت امام مالک رحمة الله کے بارے میں مروی ہے کہ ان تک بیروایت پیچی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عندے لوچھا جاتاتھا کہ کیا کوئی شخص کسی دوسرے کی طرف ہے نماز پڑھ سکتا ہے یا کسی دوسرے کی طرف سے روزہ رکھ سکتا ہے؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنداس کے جواب میں فر ہایا کرتے تھے کہ نہ تو کو کی شخص کسی دوسرے کی طرف سے نماز پڑھے اور نہ کسی دوسرے کی طرف سے روزے رکھے (مؤطاامام مالک، کتاب الصوم)

تشريحات مدايه

حضرت امام ما لک، ابوحنیفه اور حضرت امام شافعی کا مسلک یہی ہے کہ نماز روز وکسی کی طرف سے کرنا تا کہ وہ بری الذمہ ہو جائے درست نہیں ہے ہاں احناف کے نز دیک میں جائز ہے کہ کوئی مخص اسپنے کسی بھی عمل کا تواب خواہ وہ نماز ہویا روزہ وغیرہ کس دوس بے کو بخش سکتا ہے۔

حضرت امام احمد بن منبل عليه الرحمه كاند بب بيه ب كه جو مخص فوت بوكيا حالانكه اس في روز ون كي منت ماني تحي تواس كاولي اس کی طرف سے روز ہ رکھے گا۔اورا گر کو نی خفص فوت ہوا جس پر رمضان کے روز بے تقے تو ولی اس کی طرف سے روز ہ نہ ر کھے بلکہ اس پرواجب ہے کہاں کے مال سے فدریدادا کروے۔ (اکمال اکمال المعلم ،جسم ۲۶۲، بیروت)

الله ستنع كنزديك دوسرول كي طرف روزه ركها جاسكتا ب:

اگر کسی مخض کاباب خدا کی نافر مانی کرتے ہوئے روز ہندر کھے اور مرجائے تو اسکے بیٹے کی ذمہ داری کیاہے؟

تمینی کہتا ہے اگر اسکا باپ ان روز وں کی قضا کرسکتا تھا تو اسکے بڑے بیٹے پرانگی بجا آ وری واجب ہے یا پیر کہ اپنے باپ کی طرف ہے کسی دوسرے کودہ اجیر بنائے۔

آیة الله سیستانی اور آیت لله وحید خراسانی: اگر اسکاباپ ان روزوں کی قضا کرسکتا تھا تو احتیاط واجب کی بنا پرایجے بڑے بيغ پرواجب ہے كما كى قضا كرے ياكى كواسكے لئے اجر بنائے۔

آ بات عظام، خامنهای، فاضل لنکرانی، صافی گلپایگانی: احتیاط واجب کی بناپراسکے بڑے بیٹے پراسکی بجاآ وری واجب ہے یا بیکداسکی طرف سے کسی کواجیر بنائے گرچہ اسکاباب روزوں کی قضانبیں کرسکتا تھا۔

آیة اللدمکارم شیرازی: بڑے بیٹے پرانکی بجا آوری واجب نہیں ہے کیکن اگراسکا باپ ان روزوں کی قضا کرسکتا تھا تواحتیاط مستحب كى بنابروه اين والدك قضاروز يركم يايدكما كلى طرف سيكس كواجرينا ي

آیة الله جوادتبریزی :اگراسکاباپ روز ول کی قضا کرسکتا تھا تو احتیاط واجب کی بناء پر بڑے بیٹے پر (جب تک اسکے گئے زحمت ومشقت کاسببندہو) اسکی بجاآ وری واجب ہے یابی کماسکے لئے کسی کواجیر بنائے۔(توضیح المسائل)

آیت فدید کے منسوخ ہونے میں اختلاف کابیان:

آیت (وعلی اللین بطیقونه) کامطلب حضرت معاذبیان فرماتے بی که ابتداء اسلام میں جوجا بتاروز ورکھتا جوجا بتانہ ر کھتا اور ہرروزے کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا دیتا۔حضرت سلمہ بن اکوع سے بھی سیجے بخاری میں ایک روایت آئی ہے کہ اس آیت کے نازل ہونے کے وقت جو تخص جا ہتا افطار کرتا اور فدریہ دے دیتا یہاں تک کماس کے بعد کی آیت اتری اور پیمنسوٹ ہوئی،حضرت این عمر بھی اے منسوخ کہتے ہیں۔

حضرت این عباس فرماتے ہیں بیمنسوخ نہیں مراداس سے بوڑ ھامرداور برھیا عورت ہے جسے روزے کی طاقت ندہو، ابن

انی لیل ، کہتے ہیں عطار رحمة الله عليہ کے پاس رمضان میں گیا دیکھا کدوہ کھانا کھارہے ہیں مجھے و کيھ کرفر مانے لگے كه حضرت ابن عباس كا قول ہے كداس آيت في بہلي آيت كا تحكم منسوخ كرويا ،اب يتحم صرف بهت زياده بيطاقت بوڑھے برے كے لئے ہے، حاصل کلام ہیہے کہ جو تحض مقیم ہواور تندرست ہواس کے لئے بیتیم نہیں بلکہ اسے روز ہ ہی رکھنا ہوگا ہاں ایسے بوڑ سے، بڑے معمراور کمزورآ دمی جنہیں روزے کی طاقت ہی نہ ہوروزہ نہ رکھیں اور نہان پر قضاضر وری ہے لیکن آگروہ مالدار ہوں تو آیا آئبیں کفارہ بھی دیتار ی گایائیس جمیس اختلاف ہے۔

ا مام شافعی کا ایک قول تو ہے کہ پیوٹکداس میں روزے کی طاقت نہیں لہٰذا ہے بھی مثل بچے کے ہے نداس پر کفارہ ہے نداس پر تفنا کیونکہ اللہ تعالٰی کسی کواس کی طاقت ہے زیادہ تکلیف نہیں دینا، دوسرا قول حضرت امام شاقعی رحمۃ اللہ علیہ کا بہ ہے کہ کہ اس کے ذمد کفارہ ہے، اکثر علماء کرام کا بھی بھی فیصلہ ہے۔

حضرت ابن عباس رضى الله عنه وغيره كي تغييرول سے بھى يہى ثابت ہوا ہے امام بخارى رحمة القدعليه كالبنديده مسئله بھى يہى ہے وہ فرماتے ہیں کہ بہت بوی عمر والا بوڑ ھا جے روزے کی طاقت نہ ہوتو فدیددے دے جیسے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے اپنی بڑی عمر میں بڑھا ہے کے آخری ونوں میں سال دوسال تک روز ہندر کھااور ہرروزے کے بدلے ایک مسکین کورونی گوشت

مندابولیل میں ہے کہ جب معزت انس رضی اللہ عندروز ہ رکھنے سے عاجز ہو مجئے تو مکوشت رونی تیار کر کے تعین مسکینوں کو بلا كر كھلا دياكرتے، اس طرح حمل والى اور دودھ پلانے والى عورت كے بارے يس جب أنبيس اپنى جان كايا اپنے بيح كى جان كا خوف ہوعلاء میں سخت اختلاف ہے بعض تو کہتے ہیں کہ وہ روز ہ نہ رکھیں فدیددے دیں اور جب خوف ہٹ جائے قضا بھی کر کیس بعض کہتے ہیں صرف فدریہ ہے قضانہ کریں ، بعض کہتے ہیں قضا کرلیں فدینہیں اور بعض کا قول ہے کہ ندروز ہ رکھیں نہ فدیہ نہ قضا

تفلى نمازيار وزے كوفاسد كرنے پر قضاء كے وجوب كابيان:

﴿ وَمَنْ دَخَلَ فِي صَلاةِ التَّطَوُّعِ أَوْ فِي صَوْمِ التَّطَوُّعِ ثُمَّ أَفْسَدَهُ قَضَاهُ ﴾ خِكَافًا لِلشَّافِعِيّ رَحِمَهُ اللَّهُ لَهُ أَنَّهُ تَبَرَّعَ بِالْمُؤَدَّى فَلَا يَلْزَمُهُ مَا لَمْ يَتَبَرَّعُ بِهِ .

وَلَنَا أَنَّ الْمُؤدَّدى قُرْبَةٌ وَعَمَلٌ فَتَجِبُ صِيَانَتُهُ بِالْمُضِيِّ عَنْ الْإِبْطَالِ ، وَإِذَا وَجَبَ المُضِيُّ وَجَبَ الْقَضَاء بِتَرْكِهِ.

ثُمَّ عِنْدَنَا لَا يُبَاحُ الْإِفْطَارُ فِيهِ بِغَيْرِ عُذْرٍ فِي إِحْدَى الرِّوَايَتَيْنِ لِمَا بَيَّنَّا وَيُبَاحُ بِعُنْدٍ ، وَالضِّيَافَةُ عُذُرٌ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (أَفَطِرُ وَاقْضِ يَوْمًا مَكَانَهُ).

اور بوض نفلی نمازیانفلی روزے میں داخل ہوا پھراس نے اس کو فاسد کردیا تو وہ اس کی قضاء کرے۔ جبکہ حضرت امام شافعی عليدالرحمدة العين اختلاف كياب

حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ کی ولیل میہ ہے کہ اس نے اداشدہ کے ساتھ تمرع کیا ہے لہٰذااس پروہ چیز لازم نہ ہوگی جس کے ساتھال نے ترع کیاہے۔

ہماری دلیل بیہ ہے کدادا گی جانے والی چیز عبادت اور عمل ہے جس کو باطل ہونے سے بچانا ضروری ہے کیونکہ جب اس کو مل كرنا ضرورى ہے تو چھراس كے چھوڑنے پر قضاء بھى لازم آئے گى۔اوراى طرح ہمارے مزد كيك دونوں روايات ميں سے ايك مطابق بی تھم ہے کففل میں بغیر کسی عذر کے افط رکرنا جا تزنہیں ہے اس ولیل کی وجہ سے جے ہم نے بیان کردیا ہے۔ بال البتة عذر کی وجہت جائز ہے۔اورضیافت ایک عذرہے کیونکہ نی کریم الفیلی نے فرمایا: کہا یک افطار کرواوراس کی جگہا یک روز ہ رکھو۔

تقلی روزے کے ٹوٹنے پروجوب قضاء کے بارے میں فقہی تصریحات و مذا ہب فقہاء:

ام الموسين حضرت عائشه رضى التدعني فرماتي بين كه ايك دن نبي كريم صلى التدعليه وآله وسلم ميرے ياس تشريف لائے اور فرمانے لگے کہ کیا تمہر رے پاس کھنے کی کوئی چیز ہے میں نے عرض کیا کہ نہیں آپ سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں نے اب روز ہ رکھ لیا ہے، چمراس کے بعد ایک دن اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے اور پو چھا کہ تمہارے پاس کھانے کی کوئی چز ے؟ تومیں نے کہا کہ پارسول التد علی اللہ علیہ وسلم اہمارے لئے حیس مدرید میں آیا ہے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ لاق مجھےوہ دکھاؤیں نے منے روزہ رکھ لیاتھا چرآپ صلی الشعلیدوآ لدوسلم نے وہ جیس کھالیا۔ (مسلم)

میں نے اب روز ہ رکھ لیا ہے، کا مطلب سے کہ میں نے روز ہ کی نیت کرلی ہے اس معلوم ہوا کہ قل روز ہ کی نیت دن میں کرنی جائے چنانچہ اکثر ائمہ کا یہی مسلک ہے۔

جبكة حضرت امام ما لك رحمة الله فرمات بي كدروزه كمي بهي قتم كابوخواه فرض بويانفل أس كي نيت رات بي سے كر في واجب ے۔اس مسئدی پوری تفصیل گزشتہ صفحات میں بیان کی جا جگ ہے۔ حیس ایک کھانے کا نام ہے جو مالیدہ کی طرح ہوتا تھااور تھجور، تھی اور قروت ہے بنایا جاتا تھا بہر کیف حدیث کے آخری الفاظ کامفہوم سے کہ آپ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے روزہ کی حالت میں حضرت عائشہ رضی الله عنها ہے جیس لے کرتناول قرمایا۔اس معلوم ہوا کہ بغیر عذر کے بھی نقل روز وہ تو اڑ النا جائز ہے چنانچدا کشرعلاء کا یمی مسلک ہے۔

جبكه حضرت امام ابوصنیفداوران كے تبعین ملاء رحمهم الله فرماتے ہیں كه فل روز ہ شروع كردينے كے بعداسے پوراكر تا واجب ہے اس کوتو ڑ ڈ النا جائز نہیں ہے ہاں کسی عذر کی بناء پر مثلاً مہما نداری وغیرہ کے پیش نظر نفل روز ہ تو ڑا جاسکتا ہے، تاہم اس صورت

میں بھی قضاواجب ہوتی ہے، چونکہ بیصدیث اس بارے میں حنفیہ کے مسلک کے خلاف ہے اس کیے اس کی تاویل میرکی جاتی ہے کہ آ پ صلى الله عليه وآله وسلم في بلاعذرروز و مبين تو را اتھا۔ بلكه آپ صلى الله عليه وآله وسلم كوكوكى اليهاعذر لاحق تھا جس كى بناء پرآپ سلى الله عليه وآله وسلم في روزه تو زوالا جس كويهال ذكر تبيس كيا كياء اس مسئله مين احناف كي دليل اس حديث سے بيان كي من باوروه

حضرت عائشت روایت ہے کہ تحفید میں میرے اور حفصہ کے لئے کھانا آیا اور ہم ووثوں روز ہے تھیں پس ہم نے روز وہ تو ڑ ڈالا پھررسول التدتشریف لائے تو ہم نے عرض کیا یارسول الشصلی الشطلیدوآ لدوسکم جمارے پاس مدیدآ یا کھانے کو ہمارا در چاہا تو ہم نے روز وتو ڑ ڈالائے سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قر مایا کوئی حرج نہیں اس کے بدلے کسی دن روز ہ رکھ لینا۔

(سنن ابوداؤد، كياب الصوم)

تفل روز ہنو ڑنے کے سلسلہ میں ضیافت عذر ہے یا تہیں؟

حضرت انس رضی القدعند فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت امسیم رضی القدعنہا کے پاس تشریف لے گئے تو وہ آپ سلی القدعلیہ وآلہ وسلم کے لیے تھی اور تھجورلائیں تا کہ آپ سلی القدعلیہ وآلہ وسلم تناول فر، کیں آپ سلی الله علیہ و آ لہ وسلم نے ان نے فرمایا کہا ہے تھی کواس کی مشک میں اور تھجور کواس کے برتن میں رکھ دو کیونکہ میں روز ہ سے ہوں چھرآ پ صلی اللہ علیہ وآ لہ وسلم گھر کے ایک کونہ میں گھڑ ہے ہو کر فرض کے علاوہ نماز پڑھنے لگے اور امسلیم رضی انتدعنہا اور ان کے گھر والوں کے لئے

بظاہر معلوم یہ ہوتا ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امسلیم رضی اللہ عنها کی ضیافت کے باوجوداس لئے روز ونہیں تو راكمة ب صلى الله عليه وآله وكلم جانة تنفي كهاس امسليم رضى الله عنها رنجيد وليس بول كي -

اس بارے میں کہ آیاضافت نقل روزہ رکھنے والے کے لئے عذر ہے یانہیں؟ اگر چدمش کُنے کے ہال اختلاف ہے لیکن تعجیج بات يمي ب كرمهمان اورميز بان دونول كے لئے ضافت عذر ب بشرطيك ميز بان محض مهمان كي آف اوراينے ساتھ كھانا نہ كھانے کی وجہ سے نہ صرف بید کہ خوش نہ ہو بلکہ ملول بھی ہوائی طرح کھانے میں میزبان کی عدم شرکت سے مہمان کی دل شکنی اور اس کو نا گواری اور تنگی ہو حاصل ہیکہ اگر کھانے میں شرکت نہ کرنے ہے دل شکنی ہوتی ہوتو ضیافت عذر ہے لہٰذائفل روز ہ توڑ ا ہے میں کوئی مضا نقتہبیں ہے گمر بعد میں اس روز ہ کی قضا ضروری ہوگی اور اگریہ معلوم ہو کددِل شکن نہیں ہوگی تو روز ہ ندتو ڑنا جا ہے۔ بیدحدیث اس بات پردلالت كرتى ب كدروزه دارمهمان كے ليے مستحب بے كدوه ميز بان اوراس كے الى وعيال كے حق مين دعائے خير

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عندراوی ہیں کہ رسول کر بی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے سی کو کھانے پر بادایا جائے اوروہ روزہ وار ہوتوات چاہے کہ یک دے کہ میں روزے سے ہول اورایک روایت میں بیہ کہ آ ب صلی الله علیه وآله وسلم نے بیر بحث باورمتذرى رحمة الله في كها ب كرية البين بهاوراس كى اسناديس بهت اختلاف ب-

. فقهاء احناف كيزديك فلى روز كى قضاء كاعم:

حضرت زبري رحمة الله حضرت عروه رحمة الله عا الله عائشه ومنى الله عنها علقل كرتے بين كه حضرت عائشه وضي الله عنهان فرمايا ايك دن مين اور هصدر منى الله عنها وولول روز المسيحيس كه مار است كهانا لاياميا مبين اس كو كهان كي خواجش ہوئی چنانچہ ہم نے کھالیا اب ہمارے بارے میں کیاتھم ہے؟ آپ صلی الله علیه وآله وسلم نے فرمایا اس کے بدله بطور قضا ایک دن روز ہ رکھو۔امام ترندی نے اس روایت کوفل کیا ہے اور حفاظ حدیث کی ایک ایسی جماعت کا ذکر کیا ہے جنہوں نے اس روایت کو ز ہری ہے اور زہری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہے بطریق ارسال نقل کیا ہے اس میں عروہ کا واسطہ مذکور نہیں ہے اوریہی زیادہ سیح ہے۔ نیز اس روایت کوامام ابوداؤدنے زمیل رحمۃ اللہ ہے آل کیا ہے جو حضرت عروہ کے آزاد کر دہ غلام تنے زمیل نے عروہ سے اور عروه فے حضرت عائشہ ضی الله عنها سے لکل کیا ہے۔

چونکہ حنفیہ کا مسلک میہ ہے کہ اگر کو کی مخص اپنالفل روز ہ تو ژو ہے تو اس کی قضا ضروری ہے اس لیے ان حضرات کی دلیل یہی حدیث ہے کیونکہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پیچکم کہ اس کے بدلہ بطور قضا ایک دن روز ہ رکھوبطور وجوب ثابت ہوتا ہے لیکن شوافع کے ہاں چونکہ للل روز وکی قضاواجب نہیں ہے اس لیے ان کے نزدیک میکم بطور استحباب ہے۔ روایت کے آخری جزءز ہری نے حضرت عائشہ منی اللہ عنہا ہے بطریق ارسال لقل کیا ہے لفظ ارسال اسناد سے سقوط راوی کے معنی میں ہے جس کا مطلب ہے انقطاع واسطد لین پہلی روایت کے سلسلہ اسناد میں زہری رحمة القداور عائشہ رضی الله عنها کے درمیان عروہ کا جو واسطہ تھا وہ اس روایت مین بیں ہے اگر چدیداصطلاح اس معنی میں بھی استعال ہوتی ہے مرمشہور یہی ہے کہ مرسل اس حدیث کو کہتے ہیں کہ جے تا بعی صحابی کاواسطہ ذکر کئے بغیر نقل کرے۔

فقه حقی کی تائید کے مزید دلائل میں احادیث:

حضرت ام عمارہ بنت کعب رضی اللہ عنہا کے بارے میں مروی ہے کہ ایک دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے یہاں تشريف لے گئے تو انہوں نے آنخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وہلم کے لئے کھانامنگوایا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وہلم نے ام عمارہ سے فرمایا كتم بهي كھاؤانبوں نے عرض كيا كەميں روز وسے ہوں تو آپ صلى الله عليه وآله وسلم نے فرمايا كه جب كسى روز و دار كے ساسنے كھانا کھایا جاتا ہے (اوراس کاول کھانے کی خواہش کرتا ہے جس کی بناء پراس کے لئے روز ہ بڑاسکت ہوجاتا ہے) توجب تک کھانے والے کھانے سے فارغ نہیں ہوجاتے فرشتے اس پر رحمت جھیجے رہتے ہیں۔(احمد ، ترندی ، ابن ماجد ، واری)

حضرت بريده رضى الله عنه فرمات بين كهاكيك مرتبه حضرت بلال رضى الله عنه رسول كريم صلى الله عليه وآله وسلم كي خدمت مين حاضر ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صبح کا کھانا کھارہے تھے۔ چنانچیر سول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت بلال سے فرمایا اگرتم میں سے کسی کی دعوت کی جائے تو اسے جاہے کہ وہ دعوت قبول کر لے اور اگروہ روز ہ دار ہوتو دورکعت نمازنفل می_{ر ح}ے اورا گرروز ہ دارنہ ہوتواہے جائے کہ کھانے میں شریک ہو۔ (مسلم)

اگرروزه وارمهمان کے کھانا نہ کھانے کی وجہ ہے میز بان کسی تشویش و پریشانی میں جتلا ہو جائے یا کھانا نہ کھانے کی وجہ ہے و مشنی یا نفرت پیدا ہو جانے کا خوف ہوتو اس صورت میں نفل روز ہ تو اڑ دینا ہی واجب ہے۔ اور اگرمہمان بیرجانے کدمیز بان کھانا کھانے کی وجہ سے خوش تو ہوگا اور کھانا کھانے کی صورت میں وہ کسی تشویش و پریشانی میں مبتلا بھی نہیں ہوگا۔ تو اس صورت میں نظل روز ہ توڑ نامتحب ہے اور اگر اس کے نز دیک دونوں امر برابر ہوں تو اس کے لیے افضل یہی ہے کہ وہ کہددے کہ انی صائم میں روزہ دار ہوں خواہ دائی کے بہاں جائے یانہ جائے۔

حضرت ام ہانی رضی اللّٰدعنها سے روایت ہے کہ جب مکہ فتح ہوا تو اس دن حضرت فاطمہ رضی اللّٰدعنها آئیں اور نبی کر پیم صلی التدعليه وآله وسم كے بائيں طرف بيني تئيں اورام مانی رضی الله عنها آپ صلی الله عليه وآله وسلم كے دائيں طرف بيني موقی محيس استے میں ایک لونڈی ایک برتن لے کرآئی جس میں پینے کی کوئی چیز تھی لونڈی نے وہ برتن آنخ ضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیا آپ صلی التدعليه وآله وسلم نے اس ميں سے پچھ ني كروہ برتن ام ہانى رضى الله عنها كوعنايت فرمايا۔ ام ہانى رضى الله عنها نے بھى اس ميں سے پيا اور كين كليس كه يارسول الله صلى الله عليه وسلم إيس في افطار كرليا كيونكه بيس روز عصي آپ صلى الله عليه وآله وسلم في ان ع فر مایا که کمیاتم نے رمضان کا کوئی قضایا نذر کا روز ہ رکھا تھا؟ انہوں نے کہانہیں! بلکہ غل روز ہ رکھا تھا۔ آ پ صلی القہ علیہ وآ لہ وسلم نے فرمایا اگرینفل روزہ تھا تو کوئی حرج نہیں (ابوداؤد، ترندی، داری) ایک اور روایت میں جواحمداور ترندی نے اس کی مانندنقل کیا ہے بیالفاظ بھی ہیں کدام ہانی رضی اللہ عنہانے کہا یا رسول الله صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کومعلوم ہونا جا ہے کہ بیں روز ہے تھی آپ صلی الله عليه وآله وسلم نے قرماياتقل روزه رکھنے والا اپنقس كاما لك ہے جا ہے روزه رکھے جا ہے افطار كرے۔

ا پیے نفس کا مالک ہے کا مطلب میہ ہے کہ نفل روز ہ رکھنے والاخود مختار ہے کہ ابتدا جا ہے تو روز ہ رکھے یعنی روز ہ کی نیت کرے، چاہافطار کرے لیعنی روز ہ ندر کھنے کواختیار کرے ، یا پھراس کا مطلب بیہوگا کیفل روز ہ رکھنے والا روز ہ رکھنے کے بعد بھی مختار ہے کہ چاہے تو اپناروز ہ پورا کرے چاہے تو توڑڈا لے ،اس صورت میں اس کی تا ویل بیہوگی کے نفل روز ہ دارکواس بات کا اختیار ہے کہ اگراس کے پیش نظر کوئی مصلحت ہومثلاً کوئی شخص اس کی ضیافت کرے یا کسی جماعت کے پاس جائے جس کے بارے میں میمعلوم ہو کہ اگر روز ہ تو ڑکران کے ساتھ کھانے پینے میں شریک نہیں ہوگا تو لوگ وحشت و پریشانی میں مبتلا ہوجا کیں گے تو اس صورت میں وہ روز ہ تو رُسکتا ہے تا کہ آپس میں میل ملاپ اور محبت والفت کی فضا برقر ارر ہے للبذاان الفاظ ومعانی ہے بیاستدلال نہیں کیا جاسکتا کے نقل روز ہ توڑنے کے بعداس کی قضا ضروری نہیں ہے جب کہاس کے بعد آنے والی حدیث بڑی وضاحت کے ساتھ قضا کے ضروری ہونے کو ثابت کردہی ہے۔

ام بانی رضی اللدعنها کی اس روایت کے بارے میں محدثین کے بال کلام ہے چنانچدا مام تر مذی فرماتے ہیں کہ اس کی اسنادگل

جائے جس کی بنا پر سوء معاشرت بیدا ہوجائے "

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم آتے اور فرمائے تمہارے پاس کچھ ہے۔ میں عرض کرتی نہیں۔ آ پفر ماتے پھرمیراروزہ ہےاوراپنے روزے پرقائم رہتے پھركوئى چيز ہمارے ہال بدييآتى تو آپ روز وافطار كر ليتے فر ماتى بين كر بھى آپ روز در كھنے كے بعد تو رجى ديتے۔ (راوى كہتے ہيں) ميں نے عرض كيا يہ كيوں؟ فرمانے لكيس بيا يہے بى بيے وني صدقد کے لئے کچھنکالے پھر پچھدے دے اور پچھدوک لے۔ (سنن ابن ماجہ، کتاب الصوم)

تقلی روز ہے کی قضاء میں مداہب اربعہ کا بیان:

علامہ نو وی شافعی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔حصرت امام شافعی اور حصرت امام احمد علیہما الرحمہ کے مز دیکے نقلی روز کے کوتو ژیا جا کڑ ہے اوراس کی قضاء واجب نہیں ہے کیونکے نفل عمل کے کرنے یانہ کرنے میں انسان کو اختیار حاصل ہے۔

حضرت امام اعظم اورحضرت امام ما لك عليهما الرحمه كے مزد كي نفلي روز ه تو ژنا جائز نبيس _اور إگراس نے نفلي روز ه تو ژا تو اس پر قضاء واجب ب-البتدامام شافعي وامام احمد عليهما الرحمه كزز ديك اس كي قضاء متحب ب-

(شرح مسلم، ج اج ۳۲۳ ، قدیمی کتب خانه کراچی)

رمضان المبارك كون ميس بچه بالغ مواتو بقيدون كهانا بيناترك كرے:

﴿ وَإِذَا بَلَغَ الصَّبِيُّ أَوْ أَسُلَمَ الْكَافِرُ فِي رَمَضَانَ أَمْسَكًا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمَا ﴾ قَسضَاء لِحَقّ الْوَقْتِ بِالتَّشَبُّهِ (وَلَوْ أَفْطَرَا فِيهِ لَا قَضَاء عَلَيْهِمَا) لِأَنَّ الصَّوْمَ غَيْرُ وَاجِبِ فِيهِ (وَصَامًا مَا بَعْدَهُ ﴾ لِتَحَقَّقِ السَّبَبِ وَاللَّهُ لِيَّةِ ﴿ وَلَـمُ يَقْضِيَا يَوْمَهُمَا وَلَا مَا مَضَى ﴿ لِعَدَمِ الْبِحِطَابِ، وَهَذَا بِخِلَافِ الصَّلَاةِ لِأَنَّ السَّبَبَ فِيهَا الْجُزْءُ الْمُتَّصِلُ بِالْأَدَاءِ فَوُجِدَتْ الْأَهْلِيَّةُ عِنْدَهُ ، وَفِي الصَّوْمِ الْجُزْءُ الْأَوَّلُ وَالْأَهْلِيَّةُ مُنْعَدِمَةٌ عِنْدَهُ .

وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ إِذَا زَالَ الْكُفُرُ أَوْ الصِّبَا قَبْلَ الزَّوَالِ فَعَلَيْهِ الْقَضَاء ُ، ِ لَأَنَّهُ أَدْرَكَ وَقُتَ النَّيَّةِ . وَجُهُ الظَّاهِرِ أَنَّ الصَّوْمَ لَا يَتَجَزَّأُ وُجُوبًا وَأَهْلِيَّةُ الْوُجُوبِ مُنْعَدِمَةٌ فِي أَوَّلِيهِ إِلَّا أَنَّ لِـلـصَّبِيِّ أَنْ يَنُوِىَ التَّطَوُّعَ فِي هَذِهِ الصُّورَةِ دُونَ الْكَافِر عَلَى مَا قَالُوا ، لِلْأَنَّ الْكَافِرَ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ التَّطَوُّعِ أَيْضًا ، وَالصَّبِيُّ أَهْلٌ لَهُ .

اورا گر بچے رمضان کے دن میں بالغ ہوا یا کوئی کا فرمسلمان ہوا تو وہ دن کے بقیہ جھے میں پچھے ندرک جا کیں تا کہ اہل صیام کے

(فيوضات رضويه (جدوم) (۳۹۰) تشریحات مدایه

فر ما یا که بلال آؤ کھانا کھاؤ!حضرت بلال نے عرض کیا کہ یارسول التد صلی اللہ علیہ وسلم! میں روز ہ ہے ہوں آ سے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہم تو اپنارزق یہاں کھارہے ہیں اور بلال رضی اللہ عنہ کا بہترین رزق جنت میں ہے بلال کیاتم جانتے ہو کہ جب روزہ دار کے سامنے کھانا کھایا جاتا ہے تو روزہ دار کی ہٹریاں کی جی کرتی ہیں۔اور فرشتے اس کے لئے بخشش چاہتے ہیں جب تک کہ اس كرس من كهاياجاتاب (بيهميّ)

ندکورہ دونوں روایت اوراس طرح دیگر بہت می روایات سے پیتہ چلتا ہے کہ نفلی روز کے کوتو ڑنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ اگر نفلی روزے کوتو ژنا جائز ہوتا اوراس پرقضاء لا زم نہ ہوتی تو ضرور نبی کر میمالیت معیت میں کھانا کھایا جا تا۔لبذا اس طرح مضمون کی تمام ا حادیث نقد حفی کی مؤیدا حادیث ہیں۔

نفلی روز ہے کی عدم قضاء میں فقہ بلی کے مطابق دلیل:

امام احدر حمد اللدنے ام هانی رضی الله تعالی عنها سے روایت کیا ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس گھر آئے اور انہوں نے پانی منگوا کر پیا،اور پھرانہیں یعنی ام ھانی کو دیا تو انہوں نے بھی نوش کیا اور عرض کرنے لگیں :اے اللہ تعالی کے رسول صلى التدعليه وسلم ميں تو روز ، يض على . چنانچيد سول كريم صلى الله عليه وسلم في فرمايا : نفلي يدوزه ركھنے والاحض اينے آپ كاامير ے، اگر چاہے توروزے رکھے اور اگر چاہے توروزہ تو ڈوے (منداحر، صدیث نمبر (26353)

اس کیے جس نے بھی شوال کے چھروزوں میں ہے روزہ رکھااورروزہ تو ڑنا چاہے تو وہ ایبا کرسکتا ہے، چاہے وہ کھانا کھا کر روز ہ توڑے یا چرجماع وغیرہ کے ساتھ.

اس عورت نے اگر تواپنے خاوند کی اجازت کے بغیرروز ہ رکھا تھا تو خاوند کونن حاصل ہے کہ وہ اے جماع کی دعوت دے اور

اوراگر بیوی نے خاوند کی اجازت سے روزہ رکھا تھا تو خاوند کو بیحت نہیں کہ وہ بیوی کا روزہ خراب کرے، لیکن اگروہ ایسا کرنا چاہےتو ہوی کے لیے افضل ہے کہوہ خاوندی بات مان لے .

"جب بیوی خاوند کی اجازت ہے روز ہ رکھے تو خاوند کے لیے حلال نہیں کہ دہ بیوی کاروز ہ خراب کرے؛ کیونکہ اس نے خود ہی اسے اجازت دی ہے، کیکن اس حالت میں یعنی خاوند نے بیوی کوفلی روز ہ رکھنے کی اجازت دی اور بیوی نے روز ہ رکھ لیا اور پھر خاونداہے جماع کے بیے بلاتا ہے تو کیا بیوی روزہ جاری رکھے اور خاوند کی بات ندمانے یا کہ وہ خاوند کی بات مان لے اس ش

دوسرى بات انفل ہے كدوہ خادندكى بات مانتے ہوئے خادندكا مطالبہ پوراكرے؛ كيونكه اصل ميں خادندكى بات ماناواجبات میں شامل ہوتی ہے، اور نقلی روز ہستجات میں شامل ہوتا ہے .

اوراس کیے بھی کدا گرخاوند کی شدیدر غبت کے باوجود ہوئی جماع سے اٹکار کرتی ہے تو ہوسکتا ہے خاوند کے ول میں مجھے پیدا ہو

صورتوں میں جو پچھدن باقی رہ گیا ہے اسے روزہ کے شل گزارنا واجب ہے سوائے نابالغ سے جو بالغ ہواور کا فر کے کرمضان کے کسی دن میں مسلمان ہو کہان پراس دن کی قضاواجب ٹییں۔(در مختار)

فقه شافعی کے مطابق زوال عذر پر بقیدون رکنے کا بیان:

علامنووی شافعی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔ کہ جب مسافر دن کے دوران سفر سے واپس آجائے تو اس پر واجب ہے کہ وہ اس دن كي بقيدهديس كي بهي ندكهائ يين ،اس مين علاء كرام كي ما بين فزاع مشهور بـ (المجموع، 25 ، 12،2)

لكين احتياط اى ميں ہے كه رمضان المبارك كى حرمت كاخيال ركھتے ہوئے اسے يجھنيس كھانا بينا جا ہيے، كيكن اس براس دن کی تضاء واجب ہوگی جا ہے وہ اس دن کھائے پیئے یہ بغیر کھائے ہی گزارے۔

علامات بلوغت اوراحكام شرعيه كاحكم:

بلوغت تین اشیاء میں سے ایک چیز کے پیدا ہونے پر بلوغت ہوجاتی ہے: احتلام وغیرہ کے ذریعہ نی کا انزال ، زیرنا ف سخت بال اگنا ، عمر پندرہ برس ممل ہوجانا ، کیکن اڑی میں حیض کے اضافہ کے ساتھ جار چیزوں میں سے کسی ایک کے آنے پر بلوغت ثابت ہوجاتی ہے،اس لیے چض آنے پراڑ کی پردوز فرض ہوجائیں مے جا ہے اسے دس برس کی عمر سے بل ہی چیض آجائے۔ علامه ابن قد امه تبلي عليه الرحمد لكهي بي-

سات برس کی عمر کا بچیا گرروز و رکھنے کی طاقت رکھتا ہوتو اہے بھی روز و رکھنے کا تھم دیا جائے گا بعض اہل علم کا کہنا ہے کہ جب یجدا برس کی عمر میں روز ہند کھے تواہے نماز ترک کرنے کی طرح سزادی جائے گی۔دیکھیں المغنی لابن قدامہ (90 /3)۔ بچے کوروز سے کا اجروثواب حاصل ہوگا اور اس کے والدین کوتر ہیت اور نیکی و بھلائی سکھانے کا اجرحاصل ہوگا حدیث میں ہے کہ : رہیج بنت معوذ رضی اللہ تعالی عنہا عاشوراء کے روزے کی فرضیت کے بارہ میں کہتی ہیں : جب عاشوراء کا روز ہ فرض ہوا تو ہمارے بچے روز ہ رکھتے تھے،اور ہم ان کے لیے روئی کے تھلونے بنا کررکھتے جب ان میں سے کوئی بھوک کی وجہ سے رونے لگتا تو ہم وہ کھلونا اے دیے اور افظاری تک اس کے پاس بی رہتا۔ (سیح بخاری مدیث نمبر (1960)

اور بعض لوگ اپنے بچوں کے ساتھ روزوں کے معاملہ میں ستی سے کام لیتے ہیں، بلکہ بعض اوقات تو ایسا بھی ہوتا ہے کہ بچہ شوق سے روز ورکھ لیتنا اور وہ اس کی طاقت بھی رکھتا ہے تو اس کے والدین اپنے خیال میں اس پر شفقت کرتے ہوئے اسے روز ہ تو ڑنے کا کہتے ہیں کیکن انہیں میلمنہیں کہ بچوں رحقیقی شفقت تو یہی ہے کہ وہ انہیں روزہ رکھنے کا عادی بنا تمیں۔

الله سجانہ وتعالی کا فرمان ہے۔ (اے ایمان والواپے آپ اوراپے گھر والوں کوجہنم کی آگ ہے بچاؤجس کا ایندھن لوگ اور پھر ہیں ،اس پر سخت تسم کے فرشتے مقرر ہیں جواللہ تعالی کے تلم کی نافر مانی نہیں کرتے بلکہ انہیں جو تھم دیا جاتا وہ اسے بجالاتے ين) ـ

ساتھ مش بہت رکھتے ہوئے وقت کاحق ادامو جائے۔اوراگران دونول نے دن کے بقیہ حصے میں افطار کیا تو ان پر قضاء ضرور می شہو گی ۔ کیونکہ اس دن میں ان پر روزہ واجب نہیں ہے۔اور اس دن کے بعد والے رمضان کے دنوں میں روز ہے رقیس ۔ کیونکہ ان کیلئے سبب اور اہلیت ثابت ہو پکی ہے۔وہ دونوں اپنے اس سابقہ (مسلمان ہونے والے ،بالغ ہونیوالے دن) قضا نہیں کریں گ_ كيونكدان سے متعلق خطاب نہيں پايا گيا۔ به خلاف نماز كے كيونكه نماز ميں سبب وہ جز ہے جواداء كے ساتھ ملا مواہے۔ البذااس وقت میں صلاحیت موجود ہاورروز ہے کے اندرسب جز اول جوتا ہے۔ اوراس وقت ان کی اہلیت معدوم میں۔

حضرت امام ابو پوسف علیہ الرحمہ کی روایت کے مطابق جب کفر ناعدم بلوغ زوال سے پہلے ختم ہوا تو اس دن کی قضاءان پر واجب ہے۔ کیونکہ اس نے نیت کا وقت پالیا ہاور ظام والروایت کے مطابق دلیل بیہ کرروزے کے حصابی ہوتے۔اوردن ك اول جهي ين وجوب كى الميت معدوم ب- بال البته بح كيلي اس صورت مين قل كى نيت كرنا درست بجبك كافركيلي جائز نہیں ہے۔جس طرح مشائخ نے کہا ہے لبندا کا فرتو نفل کا اہل بھی نہیں ہے جبکہ بچیفل کی اہلیت رکھتا ہے۔

الحاق فجر کے ساتھ شرعی اعذار کے معدوم ہونے کا بیان:

علامهابن بهام حنفی علیدالرحمه لکھتے ہیں۔ ہروہ مجنس جس کاعذرون کے اول جھے یا فجر سے ملے ہوئے وقت میں زائل ہوجائے اوراگروہ اس کے ساتھ ملا ہوا ہو ۔ تو اس پرروزہ واجب ہے ۔ پس اس پرامساک واجب ہے جس طرح حائف ونفاس والی پردکنا واجب ہوتا ہے جب وہ فخر کے بعد یااس کے ساتھ یا ک ہوجائے۔اور مجنون کو جب افاقد ہوگیا اور مریض جب تندرست ہوگیا اور مسافرجب زوال سے پہلے شہر میں مقیم ہوگیا۔مسافر جب زوال سے پہلے آیا اور پھونہ کھایا تواس پرروز ہواجب اور اگروہ زوال کے بعداور کھانے کے بعد آیا تو بھی امساک ہے۔

اوراس طرح اگر مسافر نے افطار کی نیت اور وقت نیت میں پہنچ آیا تو اس پر دوزہ واجب ہے۔اوراس طرح جس نے عمایا خطاء یا مجور ہوکریا یوم شک بیس کھایا پھراس پرظاہر ہوا کہ رمضان کا دن تھا اورای طرح اگراس نے غروب تمس سے پہلے غروب تمس کے گنان میں روز ہ افطار کرلیا پھر ظاہر ہوا کہ سورج غروب نہیں ہوااورای طرح اس نے فجر سے پہلے سحری کی تو ان صورتو ل میں اس کیلئے امساک مستحب ہے۔واجب ٹہیں ہے۔اور حضرت ا مام اعظم علیہ الرحمہ نے کہاہے کہ جب حائض دن میں پاک ہوئے تو اس کیلئے اچھانہیں ہے کہ وہ کھائے ہے اور باتی لوگ روزے سے ہوں۔ لہذا سی جوب ہے۔ اور اہام محمد علیه الرحمہ نے کہا کہ وہ روزہ ر کھے اور حائض میں فرمایا کہوہ چھوڑ دے۔امام اعظم علیہ الرحمہ کا قول' لا یسحسن' 'وجوب کی دلیل ہے۔ کیونکہ خسن کے مقالجے یں فی آتا ہے۔ (فی القدیر، جسم، ص٥٠٠، بیروت)

علامه علاؤالدين صلفي حفي عليه الرحمه لكھتے ہيں۔ كه مسافر نے اقامت كى ، حيض دنفاس والى ياك ہوئى ، مجنون كو ہوش آتھيا ، مریض اچھا ہوگیا،جس کاروز ہ جاتار ہااگر چہ جبرائسی نے توڑوایا، یاغلطی سے پائی دغیر ہ کوئی چیز طق میں جارہی ، یا کفرتھا مسلمان ہو گيا، نا بالغ تھا بالغ ہوگيا، يارات مجھ كرىحرى كھائى تھى ، ھالانكە ئىج ہوچكى تھى ياغروب مجھ كرافطار كرديا ھالانكەدن **باقى تھاتوان سب**

جب كا فرطلوع فجرك بعد اسلام لا يا توروز ك كاحكم:

علامہ بدر الدین بینی حنفی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کہ محیط میں ہے۔ جب کا فرطلوع کے بعد اسلام لایا تو اس کا فرضی یا نفلی روز وصحیح نہیں ہے۔اوریکی کہا گیا ہے کہاس کا تفی روزہ سیج ہےاور طاہرالروایت میں ہے جی نہیں ہے۔

حضرت امام ابولیوسف علیه الرحمه کے مزد کیک اس کا فرض روزہ اس لئے سیجے نہیں ہے کہ وہ اس کا اہل نہیں ہے۔ جبکہ فقہا ، احناف نے کہاہے کہ وہ حائض کی طرح بقیدرمضان میں اسماک کرے۔

امام ما لک،امام دا و و نے کہا ہے اس کامساک مستحب ہے۔اس کیلئے امساک لازمنیس ہے کیونکداس شخص پرظاہری وباطنی طور پردوز ،فرض نبیں ہے۔جس طرح حالت عذر میں موتا ہے۔ (البنايشرح البداية جم ٣٨٨ ، مقانيمان) بقيدون كامساك مين مداجب اربعد:

علامه ابن فقد امدر حمه الله تعالى "المغنى "ميس رقمطر ازمين" : جس هخص کے ليے ظاہر اور باطنی طور برون کے شروع میں روزہ ندر کھنا مباح ہومثلا حائصہ اور نفاس والی عورت، اور مسافر، بچہ مجنون و یا گل ، کافر، اور مریض، جب دن کے دوران ان کاعذر زائل ہو جائے تو حائصہ اور نفاس والی عورت پاک ہوجائے ، اور مسافر مقیم ، اور بچہ بالغ ہوجائے ، اور مجنون عقلمند ، اور كافر اسلام قبول كر ك اور بروزهم يض شفاياب بوجائة واس من ووروايتن بين:

کہلی :ان کے لیے دن کا باتی حصہ بغیر کھائے پیئے گزار نالازم ہے،امام ابوصنیفہ رحمہ اللہ کا بھی قول ہے ، دوسری روابت: ان پر کھانے پینے سے رکنالازم نہیں ،امام مالک ،امام شافعی حمہم اللہ کا یمی قول ہے ،اور ابن مسعود رضی اللہ تعالی عنبما ہے مروی ہے کہ:جس نے دن کی ابتدا میں کھایا تو وہ دن کے آخر میں بھی کھائے "

اوراس طرح جب مسافر سفر نے واپس بلٹ آئے ، تو میری طرف سے بیکام سیح ہے، اور امام احمد رحمد اللہ تعالی کی ایک روایت بی ہے، اور امام مالک اور امام شافعی حجم اللہ تعالی کا بھی مسلک یہی ہے .

اورعبداللد بن مسعودرضی الله تعالی عنه سے مروی ہے کہ : (جس نے دن کے پہلے حصہ میں کھایا وہ دن کے آخری حصہ میں

اورجابر بن بزید (بدابوشعاً عالبین میں سے ایک فقیدوامام ہیں) رحمداللہ سے مردی ہے کدوہ سفر سے والی آئے تو انہول نے اپنی بیوی کودیکھا کہ وہ ای دن حیض سے پاک ہوئی ہے، تو انہوں نے اس سے جماع کیا بید دونوں اثر المغنی میں ذکر کیے گئے ہیں ،اوران کا کوئی تعاقب نہیں کیا گیا۔

اوراس کیے بھی کہ کھانے پینے سے رکنے کا کوئی فائدہ نہیں ، کیونکہ اس دن کاروز ہتواس وفت سیح ہوگا جب فجر سے رکھا گیا ہو اوراس کیے بھی کدرمضان کاعلم ہونے کے باوجودان کے لیے دن کیاول میں ظاہری اور باطنی طور پر کھانا چینا مباح کیا گیا

ہے، اور الله سبحانہ وتعالی نے تو طلوع فجر ہے ممانعت کی ہے، اور ان لوگوں پر اس وقت روز ہ واجب نہیں تھا، تو کھ نے پینے ہے رکنے کے عظم میں بھی نہیں آتے .

اوراس کیے بھی کداللہ تعالی نے مسافر پر چھوڑے ہوئے روزوں کے بدلے دوسرے دنوں میں گنتی پوری کرنا واجب کیا ہے، اوراس طرح جا تضد عورت پرہمی، اوراگر ہم ان پر کھاٹا پینے سے رکنا واجب کریں تو اس پر ہم نے اللہ تعالی ہے واجب کروہ ہے زیادہ کو واجب کردیا؛ کیونکہ اس وقت ہم اس پراس دن کی قضاء کے ساتھ دن کا باقی حصہ کھانے یہنے سے رکنا بھی واجب کررہے ہیں، تواس طرح ہم نے اس پردوچیزیں واجب کیس حالا تک صرف ایک چیزان ایام کی قضاء واجب ہے جس کے روز نہیں رکھے، اور سيعدم وجوب كى ظاہرترين دليل ہے ليكن اگراس سے خرابي پيدا ہونے كا انديشہ ہوتو اسے جا ہے كہ وہ اعلانيطور يرنه كمائيية " (المغنى ، ابواب الصيام)

اورا ام نودی رحمالله تعالی "المعجموع "مس کہتے ہیں۔ "جب مسافر رمضان میں دن کے دوران سفر فے واپس بلیث آئے اور اس نے روز ہ نہ رکھا ہواور اپنی بیوی کو دن کے دور ان حیض یا نفاس سے پاک پائے یا بی ری سے اس کی بیوی دن میں شفایاب ہوئی مواوراس نے روز ہند کھا موتو وہ اس سے ہم بستری کرسکتا ہے، ہمارے نز دیک بغیر کسی اختلاف کے اس پرکوئی کفارہ تُمِين _(الْمجموع للنووى (6 / .(174)

ال تشيع كنزديك يح كي بلوغ كے بعد هم قضاء:

سوال : بالغ ہونے کے بعد شروع کے دنوں میں جن روزوں کوئیس رکھا ہے کیا آئی قضا کے علاوہ کفارہ بھی اوا کرنا پڑیگا؟ جواب : تمام مراجع کرام : جتنے روزے ندر کھے ہوں انکی قضا کریں اور اسکے علاوہ ہرون کے بدلہ کفارہ بھی دیں یعنی دو مهینه روزه رهیس یا ساخه فقیرول کو پیٹ بھر کے کھانا کھلائیں یا پھر ہرا یک کوایک مد (تقریباً دس سیر) طعام (گیہوں، جویا ای شم کی دومری چیزیں) دیں۔(توضیح المسائل)

افطار کرنے والا مسافر جب زوال سے پہلے شہر میں داخل ہوا:

﴿ وَإِذَا نَوَى الْمُسَافِرُ الْإِفْطَارَ ثُمَّ قَدِمَ الْمِصْرَ قَبْلَ الزَّوَالِ فَنَوَى الصَّوْمَ أَجْزَأَهُ ﴾ لِأَنَّ السَّفَرَ لَا يُنَافِي أَهْلِيَّةَ الْوُجُوبِ وَلَا صِحَّةَ الشَّرُوعِ (وَإِنْ كَانَ فِي رَمَضَانَ فَعَلَيْهِ أَنْ يَصُومَ) لِنزَوَالِ الْمُرَخِّصِ فِي وَقُتِ النَّيَّةِ ؛ أَلَا تَرَى أَنَّهُ لَوْ كَانَ مُقِيمًا فِي أَوَّلِ الْيَوْمِ ثُمَّ سَافَرَ لَا يُبَاحُ لَـهُ الْفِطُرُ تَرْجِيحًا لِجَانِبِ الْإِقَامَةِ فَهَذَا أُوْلَى ، إِلَّا أَنَّهُ إِذَا أَفَطَرَ فِي الْمَسَأَلَتَيْنِ لَا تَلْزَمُهُ الْكَفَّارَةُ لِقِيَامِ شُبْهَةِ الْمُبِيحِ.

اس کئے کہان کی نبیت معدوم ہے۔

اورا گررمضان المبارک کی مہلی رات میں اس برب ہوشی طاری ہوئی تو وہ پورے رمضان کی قضاء کرے گا۔ عمراس رات والدن كى قضافيس كرے گااى دليل كى بنياد يرجوبم بيان كر يك بير

حضرت امام ما لک علیه الرحمہ نے فر مایا: اس کے بعدوالے دنوں کی قضاء بھی نہیں کرے گا کیونکہ ان کے نز دیک ایک نیت کے ساتھ تمام روزوں کی اوا کی ہے۔جس طرح اعتکاف میں ہوتا ہے۔

جبكة بهار ين دوزانه برروز يكي نيت كامونا ضروري باس لتروز عليحده عليحده عبادت بين يونكدودوون کے درمیان ایسا خلاموجود ہے جواس عبادت کا وقت نہیں ہے۔ بہ خلاف اعتکاف کے (کیونکداس کے درمیان کوئی سم کا خلانہیں ہے ماہ رمضان میں بیہوش رہنے والے کے روزے میں فقہ حقی کا بیان:

ا كركوني روزه دار بيهوش موجائ اورخواه وه مبينه مجرتك بيه موش رج تواس پر قضالا زم موگى مال اس دن كے، وزه كي قضا لازم میں ہوگی۔جس دن میں یا جس کی رات ہے بیہوشی شروع ہوئی ہو کیونکہ مسلمان کے بارے میں نیک گمان ہی کرنا جیا ہے اس ليے ہوسكتا ہے اس نے رات ميں نيت كرلى مواوراس طرح اس كاروز و پوراموج سے گااب اس كے بعد جتنے دنوں بيہوش رہے گاان کی قضا کرےگا۔ بے ہوٹی شروع ہونے والے دن کے بارے میں بھی مگریہ یقین ہو کہ نیت کی تھی تو اس دن کے روز ہ کی قضا بھی ضروری ہوگی۔ بیہوٹی کے دنوں کے روز وں کی قضااس لیے ضروری ہوگی کدا گرچداس نے مچھے کھایا ہیں نہیں مگر چونکدروز ہ کی نیت نہیں پائی تی اس لیے بیہوثی کی حالت میں اس کا بغیرنیت کچھند کھ نابیتا اورتمام چیزوں سے رکے رہنا کافی و کار آ مزہیں ہوگا اگر کسی تشخص پر رمضان کے پورےمہینہ میں دیوانگی طاری رہی تو اس پر قضا واجب نہیں ہوگی ہال مگر پورےمہینہ دیوانگی طاری نہ رہی تو پھر قضاضروری ہوگی اوراگر کسی مخض پر بپورے مہینے بایں طور دیوائلی طاری رہی کہ دن میں یا رات میں نیت کا وقت فتم ہوجانے کے بعد اچھا ہوجاتا توجب بھی قضا ضروری نہیں ہوگی بلکہ یہ پورے مہینہ دیوا تکی طاری رہنے کے حکم میں ہوگا۔

بهوش كروزول كى قضاء ميس غير مقلدين كانظريه:

رائج قول کے مطابق تو یہی ہے کہ : ہے ہوشی یا پھر مرض اور بغیر مرض کے عقل زائل ہونے سے نماز س قط ہوجاتی ہے اس لیےاس پرنماز کی قضاءواجب نہیں ہوگی ہیکن روزوں کی قضاءواجب ہےاس لیے بے ہوشی کی حالت میں جن ایام کے روز نے بیس ر بھے اس کی قضاء کرے گا۔

نماز اور روزے میں فرق سے ہے کہ نماز میں بھرار ہوتا ہے،اس لیے اگروہ فوت شدہ کی قضاء نہیں کرے گا تو دوسرے دن ادا کر لے گا کمیکن روز وں میں تکرارٹییں ہے،ای لیے حائصہ اور نفاس والی عورت نماز کی قضا پنیس کرتی اور روز ہے کی قضا کرتی ہے۔ (ابن عث مين اللف الشمر ي، ١٤) (فيوضات رضوية (جدرم) (۲۹۲) تشريحات مدايه

اور جب مسافر نے افطار کی نیت کی پھروہ زوال ہے پہلے ہی شہر میں آ کر مقیم ہو گیا اور اس نے روزہ کی نیت کر لی تو اس کیلیے وہی روزہ کافی ہوگا۔ کیونکہ سفر اہلیت وجوب اور صحت مشروع کے منافی نہیں ہے۔اور اگر اس طرح رمضان میں ہوا تو اس کا روزہ رکھنا واجب ہے۔ کیونکہ نیت کے وقت میں رخصت دینے والاختم ہو چکا ہے۔ کیا آپنہیں دیکھتے کہ اگر کو کی مخض دن کے اول مص میں مقیم ہوجائے اور پھروہ سفر کرے تو اس کیلئے اباحت نہیں ہے کیونکہ جانب اقامت کورجے دی جاتی ہے۔ لہذا افضل میں ہے لیکن جب اس نے دونوں (ندکورہ) دونوں صورتوں میں افطار کرلیا تو اس پر کفارہ لا زم نہ ہوگا کیونکہ اباحث کاشبہ قائم ہے۔

علامدابن جام حنفی علید الرحمد لکھتے ہیں کہ جب سی مخص نے غیررمضان میں حالت سفر میں افطار کی نیت کی۔اورمصنف کی عبارت سے یہی ظاہر ہے۔ بلکدا گروہ زوال سے پہلے یا کھانے ہے آیا ہے۔تواس پراس دن کاروزہ واجب ہے۔ کیونکساس کیلئے نیت پیدا ہو چکی ہے۔ اوراس مسئلہ کی دلیل میمھی ہے کہ رخصت تو حالت سفر میں دی گئی ہے اور جب اس کا سفرون کے پہلے مص میں ثابت نہیں ہوا تو تھم صوم اس کی جانب متوجہ ہوگا۔للہٰ ذااس کیلئے افطار جائز نہیں ہے۔خواہ کوئی نیا حادثہ واقع کیو**ں نہو۔ (فتح** القدير، ج٧،٩٥٩ ٩٠٠، بيروت)

بِ بَوْتِي والے دن كے روز بے كى قضاء كا حكم:

﴿ وَمَنْ أَغْمِي عَلَيْهِ فِي رَمَضَانَ لَمْ يَفْضِ الْيَوْمَ الَّذِي حَدَثَ فِيهِ الْإِغْمَاءُ ﴾ لِوُجُودٍ الصَّوْمِ فِيهِ وَهُوَ الْإِمْسَاكُ الْمَقُرُونُ بِالنَّيَّةِ إِذْ الظَّاهِرُ وُجُودُهَا مِنْهُ ﴿ وَقَضَى مَا بَعْدَهُ ﴾ لِانْعِدَامِ النَّيَّةِ ﴿ وَإِنْ أَغُمِى عَلَيْهِ أَوَّلَ لَيُلَةٍ مِنْهُ قَضَاهُ كُلَّهُ غَيْرَ يَوْمِ تِلْكَ اللَّيْلَةِ ﴾ لِمَا قُلْنَا . وَقَالَ مَالِكٌ : لَا يَقُضِى مَا بَعُدَهُ لِأَنَّ صَوْمَ رَمَضَانَ عِنْدَهُ يَتَأَدَّى بِنِيَّةِ وَاحِدَةٍ بِمَنْزِلَةِ الاعْتِكَافِ، وَعِنْدَنَا لَا بُلَّا مِنُ النَّيَّةِ لِكُلِّ يَوْمِ لِأَنَّهَا عِبَادَاتٌ مُتَفَرِّقَةٌ ، لِأَنَّهُ يَتَحَلَّلُ بَيْنَ كُلِّ يَوْمَيْنِ مَا لَيْسَ بِزَمَان لِهَذِهِ الْعِبَادَةِ . بِخِلَافِ الاعْتِكَافِ ﴿ وَمَنْ أَغُمِي عَلَيْهِ فِي رَمَضَانَ كُلِّهِ قَضَاهُ) لِلَّانَّـهُ نَوْعُ مَرَضٍ يُضْعِفُ الْقُوَى وَلَا يُزِيلُ الْحِجَا فَيَصِيرُ عُذُرًا فِي التَّأْخِيرِ لَا فِي الْإِسْقَاطِ.

اور جو تخف رمضان میں بے ہوش ہواتو وہ بے ہوشی والے دن کی قضاء نہرے کیونکداس دن وجود صوم موجود ہے اور اس کا ر کتا نبیت کے ساتھ پایا گیا ہے۔ کیونکہ ظاہری حالت اس کی نبیت کے ساتھ ہے اور اس دن کے بعد والے دنوں کی قضاء کرے گا-

جو خص بے ہوش رہااوراہے کسی چیز کاشعور نہیں تھا تو اس پر پچھ بھی واجب نہیں ہے،البتہ جن عبادات کاتعلق اس کے مال ہے ہے وہ ادا کرنا ہوں گی اور بدنی عبادتیں مثلاً روز ہ ایسے خص سے ساقط ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عند برایک ون رات بہوتی طاری رہی تو انہوں نے اس دوران فوت ہونے والی نماز دں کی قضائمیں دی تھی۔

(مصنف عبدالرزاق م 479 ق 2)

البنتہ بوش آ وی کے مال سے زکو قرسا قطانیں ہوگی ،اس کی اوا لیکی ضروری ہے، ہمارے مز دیک آگر ہے ہوشی بغیر سبب کے ہوتو بدنی عبد دات ساقط ہوجاتی ہیں اوراگراس کا کوئی سبب ہومشلا شراب نوشی یا بھنگ وغیرہ کے استعمال ہے بے ہوشی طاری ہوتو اس قتم کی بے ہوشی میں نمازیں س قطنبیں ہوں گی۔ بلکداس دوران فوت شدہ نماز وں کی قضا ضروری ہے ،سوئے ہوئے انسان کو بے ہوش قرار نہیں دیا جاسکتا کیونکہ موتے ہوئے انسان میں ادراک ہوتا ہے اگراہے بیدار کیا جائے تو وہ بیدار ہوسکتا ہے لیکن بے ہوٹی انسان میں ادراک نہیں ہوتا کہ اگر اسے بیدار کیا جائے تو وہ بیدار نہیں ہوسکتا ،سوئے ہوئے انسان کے متعلق ارشاد نبوی علیقہ ہے: جو محض نماز بھول جائے یااس سے سویار ہے تواس کا کفارہ یہ ہے کہا ہے جب َیا وآئے تو پڑھ لے۔

(منتج بخاريء الواقيت 597 :)

جو حص پورارمضان حالت جنون میں رہاتو روز ہے کی قضاء کا حکم ہے:

(وَمَنْ جُنَّ رَمَضَانَ كُلَّهُ لَمْ يَقُضِهِ) خِلَافًا لِـمَالِكٍ هُـوَ يَـعُتَبِرُهُ بِالْإِغْمَاءِ .وَلَنَا أَنَّ الْـمُسْقِطَ هُوَ الْـحَرَجُ وَالْإِغْـمَاءُ لَا يَسْتَوْعِبُ الشَّهُرَ عَادَةً فَلا حَرَجَ ، وَالْجُنُونُ يَسْتَوْعِبُهُ فَيَتَحَقَّقُ الْحَرَجُ (وَإِنْ أَفَاقَ الْمَجْنُونُ فِي بَعْضِهِ قَضَى مَا مَضَى) خِكَافًا لِزُفَرَ وَالشَّافِعِيُّ رَحِمَهُمَا اللَّهُ .هُمَا يَقُولَانِ لَمْ يَجِبُ عَلَيْهِ الْأَدَاءُ لِانْعِدَامِ الْأَهْلِيَّةِ ، وَالْقَضَاءُ مُرَتُّبٌ عَلَيْهِ ، وَصَارَ كَالْمُسْتَوْعَبِ .

وَلَنَا أَنَّ السَّبَبَ قَدْ رُجِدَ وَهُوَ الشَّهُرُ وَالْأَهُلِيَّةُ بِالذَّمَّةِ ، وَفِي الْوُجُوبِ فَائِدَةٌ وَهُوَ صَيْـرُورَتُـهُ مَطُلُوبًا عَلَى وَجُهٍ لَا يَخُرُجُ فِي أَدَائِهِ ، بِخِلَافِ الْمُسْتَوْعَبِ لِأَنَّهُ يَخُرُجُ فِي الْأَدَاء ِ فَكَل فَائِدَةَ وَتَمَامُهُ فِي الْخِكلافِيَّاتِ ، ثُمَّ لَا فَرُقَ بَيْنَ الْأَصْلِي وَالْعَارِضِي ، قِيلَ هَذَا

وَعَنْ مُحَدَّمً لِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا لِأَنَّهُ إِذَا بَلَغَ مَجْنُونًا الْتَحَقَ بِالصَّبِيِّ فَانْعَدَمَ الْخِطَابُ بِخِلَافِ مَا إِذَا بَلَغَ عَاقِلًا ثُمَّ جُنَّ ، وَهَذَا مُخْتَارُ بَعْضِ الْمُتَّاخِرِينَ

جو خص پورے رمضان میں پاگل رہا ہے تو وہ اس کی قضا نہیں کرے گا۔ جبکہ حضرت امام ما نک علیہ الرحمہ نے اختدا ف کیا ہے وہ جنون کو ہے ہوتی پر قیاس کرتے ہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ ساقط کرنے والا جو ترج ہے وہ اٹھاء ہے جو عام طور پر پورے مہینے کو گیرنے والانہیں ہے۔لہذاحرج بھی واقع نہ ہوا۔ جبکہ جنون پورے ماہ کو گھیر لینا ہے لہذا اس میں حرج ٹابت ہو گیا۔

تشريحات هدايه

اورا گرمجنون کورمضان کے کسی حصے میں افاقہ ہو گیا تو وہ سابقہ دنوں کی قضاء کر ہے۔جبکہ حضرت امام زفر وشافعی نتیبی الرحمہ کا اختلاف ہے بیددونوں ائمہ کہتے ہیں کہ عدم اہلیت کی وجہ بیا تفاق اداواجب نہیں۔ جبکہ قضاء کا ترتب اس (ادا) پر ہوتا ہے۔ لہٰذا بیاسی طرح ہوگیا گویا کہ وہ سارے ماہ میں مجنون رہا ہو۔

ہاری دلیل میہ کے کسبب (شہود رمضان) پایا گیا ہے اور الجئیت کا ہونا ؤ مدسے متعلق ہے۔ اور فائدہ بھی وجوب میں ہے اور ودمطلوب بھی اس طرح ہوا ہے کہاس کی ادا لیکی میں کوئی حرج واقع نہیں ہوا ہے۔ بہخلاف استیعاب کے کیونکہ اس کی ادالیکی میں حرج واقع ہوگا۔ البدااس میں مجھوفا کدہ نہیں۔ اوراس کی ممل بحث خلافیات میں ہے۔

جنون اصلی وعارضی کے درمیان فرق نہیں کیا جائے گا۔اور کہا گیا ہے کہ خاہر الروایت کے مطابق یہی حکم ہے۔حضرت اہا م حمر علىدالرحمە سے روایت ہے کہ دونوں کے درمیان فرق کیا جائے گا۔ کیونکہ جب مجنون ہوکر بالغ ہواتو وہ بچے کے ماتھ لاحق ہوگی اور خطاب معدوم ہو گیاہے بہ خلاف اس محض کے کہ جب وہ عاقل ہو کر بالغ ہوا پھر مجنون ہوااور یہی متاخرین فقہاء کا اختیار کر دہ ہے۔

علامه ابن محمود البابر تي حنفي عليه الرحمه لكهية بين - كهنس الائمه حلواني عليه الرحمه نه كها ب_مصنف كةول' وكل' سے مراديد ہے کہ بیہوش ہونے والے رمضان کے آخر میں دن کے آخری حصے میں زوال کے بعد ہوش آیا تو اس پر رمض ن کے روزوں کی قضاء نہیں ہے کیونکہ وہ اس کیلئے رمضان کی ابتداء نہیں پائی گئی۔ لہذااس پر قضاء لازم نہیں ہے وہ صائم فی الکیل کی طرح ہوگا۔ (جس کی

اورمصنف کے قول ' اغماء کا اعتبار کیا جائے گا' سے مرادیہ ہے کہ اغماء عقل میں مداخلت کرنے والا ہے لہذااس کوزوال کے بعدوالی تاخیر کی طرف منسوب کیا جائے گا اور اس پر تھم مرتب ہوگا۔ نہ کہ اسے اسقاط کی طرف منسوب کریں گے جس طرح اغماء میں جوتاب_(عنايشرح الهداييةج، من بيروت)

پورارمضان روزول کی نیت ندکرنے والے کابیان:

(وَمَنْ لَمْ يَنُو فِي رَمَضَانَ كُلِّهِ لَا صَوْمًا وَلَا فِطْرًا فَعَلَيْهِ قَضَاؤُهُ) وَقَالَ زُفَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ : يَتَأْذَى صَوْمُ رَمَضَانَ بِدُونِ النَّيَّةِ فِي حَقِّ الصَّحِيحِ الْمُقِيمِ لِأَنَّ الْإِمْسَاكَ مُسْتَحَقُّ عَلَيْهِ ،

فَعَلَى أَيُّ وَجُهِ يُؤَدِّيهِ يَقَعُ عَنْهُ ، كَمَا إِذَا وَهَبَ كُلَّ النَّصَابَ مِنْ الْفَقِيرِ. وَّلَنَا أَنَّ الْمُسْتَحَقَّ الْإِمْسَاكُ بِجِهَةِ الْعِبَادَةِ وَلَا عِبَادَةَ إِلَّا بِالنَّيَّةِ، وَفِي هِبَةِ النَّصَابِ وُجِدَ نِيُّةُ الْقُرْبَةِ عَلَى مَا مَرَّ فِي الزَّكَاةِ

﴿ وَمَّنْ أَصْبَحَ غَيْرَ نَاوِ لِلصَّوْمِ فَأَكَلَ لَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ ﴾ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ .وقالَ زُفَرُ :عَـلَيْـهِ الْكَفَّارَةُ لِأَنَّهُ يَتَأَذَّى بِغَيْرِ النَّيَّةِ عِنْدَهُ .وَقَـالَ أَبُو يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ :إِذَا أَكَلَ قَبْلَ الزَّوَالِ تَجِبُ الْكَفَّارَةُ لِأَنَّهُ فَوَّتَ إِمْكَانَ النَّحْصِيلِ فَصَارَ كَعَاصِبِ الْعَاصِبِ ، وَلاَّ بِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ : أَنَّ الْكَفَّارَةَ تَعَلَّقَتْ بِالْإِفْسَادِ وَهَذَا امْتِنَاعُ إِذْ لَا

اورجس بندے نے تمام رمضان میں روز ہ رکھنے اور اس کے افطار کی نیت نہ کی تو اس پر اس کی قضاء واجب ہے۔ جبکہ امام زفر علیدالرحمہ نے کہا ہے کہ صحت مند قیم آ دمی کا روز ہ بغیر نیت ادا ہو جاتا ہے۔ کیونکہ کھانے چینے اور جماع رک جاتا اس پرواجب ہوتا ے۔ لبذاوہ جس طرح اس کوادا کرے گاای کی طرف سے ادا ہوجائے گا۔ جس طرح کسی مخف نے پورانصاب فقیر کو ہبہ کردیا ہو۔ ہماری دلیل بیہے کہ امساک وہ واجب ہے جوعبادت کے طریقہ پر ہو۔اور نیت کے بغیر عبادت نہیں ہوتی ۔ جبکہ نصاب ہید كرفي كالمورت من نيت يائى جاتى بجس طرح كتاب الزكوة من كزرچكا ب-

اورجس بندے نے اس حالت میں صبح کی کہ وہ روز ہے کی نبیت نہیں رکھتا پھراس نے پچھ کھایا تو حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ کے زد یک اس پر کفارے کا وجوب تبیس ہوگا۔

حضرت امام زفرعلیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ اس پر کفارہ واجب ہے کیونکہ آپ کے نزدیک روز ونیت کے بغیرادا ہوجا تا ہے اور صاحبین نے کہا کہ اگر اس نے زوال سے پہلے کھایا تو کفارہ واجب ہوگیا کیونکہ اس بندے نے روزے کو حاصل کرنے کا امکان فوت كرديا بالبذاليخف اس طرح موكميا جيسكوني فخف عاصب عصب كراء

حضرت امام اعظم علیه الرحمه کی دلیل میرے کہ کفارے کا تعلق روز ہ تو ژنے کے ساتھ ہے اور بیآ دمی روز ہ رکھنے ہے رکنے والا بالبذانيت كے بغيراس كاروز ه درست نه جوگا۔

روزه میں حال کی دلالت برحکم کابیان:

علامه ابن محمود البابرتي عليه الرحمه لكھتے ہيں _كمصنف كا قول كشخص نے تمام رمضان المبارك كے روز ليكن ان كى نيت ش

کی لین مفطرات بر بیز کیا اور صوم وافطار مجمیمی ندکها تو اس پر قضاء ہے۔مئلہ جامع صغیر کے خواص میں سے ہالہٰ دااس میں تا ویل کرنا ضروری ہے۔اوراس کی تا ویل یہ ہے کہ مسلمان کے حالت کی دلالت کافی ہے اور وہی نیت ہے جس طرح اخماء والے کا تھم ہے جس میں اسے پر اغماء طاری ہوا ہے۔ تو اس کیلیے رمضان ثابت کردیا جا تا ہے حالانکہ وہ نیت سے خالی ہے۔اس مسلمين فرض علم ب_اورده اس كي خبر سے باوردلالت اس وقت تك معتبر موتى ب جب تك كے خلاف صراحت ندآ جائے۔

حضرت امام زفرعلید الرحمه کاند جب جومصنف نے ذکر کیا ہے کہ نیت کے بغیر بھی اس کا روز ہ سیج ہے بیروایت حضرت عطاء ہے ہے جبکہ امام کرخی علیہ الرحمہ نے اس کا اتکار کیا ہے۔ اور انہوں نے کہا ہے امام زفر علیہ الرحمہ کا تیجے مذہب بدہ کہنیت واحدہ كساتهداس كتمام روز اداموجائيس مح-جس طرح حضرت امام مالك عليدالرحم كاتول ب-

حضرت ابواليسر نے كہا ہے كدام م زفر عليه الرحمہ كابي قول ان كے بجين كا ہے جس سے بعد انہوں نے رجوع كرليا تھا۔ ابندا ان کا مجمح وقعیم کی قیدلگانا درست ہے۔

حعرت امام ابو بوسف عليه الرحمه اورحضرت امام محمد عليه الرحمه في كها بها الراس في زوال سے بہلے كھاليا تواس بركفاره واجب ہوگیا کیونکداس نے روزے کے حصول کو ضائع کرویا ہے اور زوال سے پہلے اس کی نیت کا وقت تھا۔ جبکہ فخر الاسلام نے کہا ے كىيمرف امام ابويوسف عليد الرحم كا تول بـ

حعرت اما ماعظم عليه الرحمكي وليل وليل طاهر ب- جوصاحبين في بيان كى ب-

(عناية ثرح الهداية ٣١٩ ص٣٢٢، بيروت)

حيض ونفاس والى عورت روزول كى قضاء كرے كى:

(وَإِذَا حَاضَتُ الْمَرَّأَةُ أَوْ نَفِسَتْ أَفْطَرَتْ وَقَضَتْ) بِيخِلَافِ الصَّلَاقِ لِأَنَّهَا تُحْرَجُ فِي · قَضَائِهَا وَقَدُ مَرَّ فِي الصَّلَاةِ

﴿ وَإِذَا قَدِمَ الْمُسَافِرُ أَوْ طَهُرَتُ الْحَائِضُ فِي بَعْضِ النَّهَارِ أَمْسَكًا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمَا ﴾ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : لا يَعجِبُ الْإِمْسَاكُ وَعَلَى هَذَا الْخِلَافِ كُلُّ مَنْ صَارَ أَهُلا لِلُّزُومِ وَلَمْ يَكُنُ كَذَٰلِكَ فِي أَوَّلِ الْيَوْمِ.

هُوَ يَقُولُ : التَّشْبِيهُ خَلَفٌ قَلَا يَجِبُ إِلَّا عَلَى مَنْ يَتَحَقَّقُ الْأَصْلُ فِي حَقِّهِ كَالْمُفْطِرِ مُتعَمِّدًا أَوْ مُخْطِئًا .

متعمداً او مخطئا. وَلَنَمَا أَنَّهُ وَجَبَ قَصَاء لِحَقُ الْوَقْتِ لَا خَلَفًا لِلَّآنَهُ وَقَتْ مُعَظَّمٌ ، بِخِلافِ الْحَائِضِ

تشريحات هدايه

تشريحات هدايه وَالنُّهُ فَسَاء وَالْمَرِيضِ وَالْمُسَافِرِ حَيْثُ لَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ حَالَ قِيَامِ هَذِهِ الْأَعْذَارِ لِتَحَقُّقِ الْمَالِعِ عَنُ التَّشْبِيهِ حَسَبَ تَحَقُّقِهِ عَنْ الصَّوْمِ.

اور جب تھی مورت کوجینس یا نفاس آنے لو و وروز و شار کیے بلکداس کی قضاء واجب ہے۔ بہ خلاف فماز کے کیونٹہ اس کو قضا كرنے ہے حن لازم آئے كاجس طرح كتاب الصلوة ميں بيمنا كرر چكا ہے۔

اور جب مسافر دن کے کسی جھے میں آیا یا حائض پاک ہوئی تو وہ دونوں بقیددن میں رک جائیں ۔ جبکہ حضرت اہام شافعی علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ ان کیلئے رکناوا جب نہیں ہے۔اوراس اختلاف کی بنیاد پر ہراس شخص کا حکم ہوگا جوروزے کے لزوم کا اہل ہو گیا۔ جبکہ دن کے شروع میں وہ ایسانہ تھا۔

حضرت امام شافعی علیدالرحمه کہتے ہیں کدروز ہے داری مشابہت کی وجہ ہے وہ روزے کا خلیفہ بن گیا۔ محرسوائے اس شخص کے جس پرروزه ثابت نبیس ہواجس طرح عمد ایا غلطی سے افظار کرنے والا ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ امساک کا عظم وقت کے حق کی وجہ ہے واجب ہوا ہے۔ جہت خلافت کی وجہ سے نہیں ہوا ہے۔ کیونک رمضان المبارك كا دن ايك عزت والے وقت ميں ہے۔ بہ خلاف حائض ونف ء،مریض ومسافر کے کیونکہ اس میں عذر کیوجہ ہے۔ امساك واجب نبيس ہے۔ كيونكدروزے ذارمشابهت سے روكنے والا (سبب)موجود بجس طرح روزے كامالع موجود ہے۔ حائضه پرروزه کی قضاءواجب ہے نماز کی قضاء نہیں:

حضرت معاذہ عدوب رحمة الدّعليما (جن كي كنيت ام الصهبا هے اور جليل القدر تابعيه هيں) كيارے يل مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی امتدعنہا سے بوچھا کہ بیر کیا وجہ ہے کہ حائضہ عورت پرروز ہ کی قضاء واجب مگرنماز کی قضاء واجب نہیں؟ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ مبارک میں جب جمیں حیض آتا تو جمیں روزہ کی قضاء كاحكم دياجا تا تقاليكن نمازكي قضاء كاحكم نبيس دياجا تا تقايه (مسلم)

انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے حائصنہ عورت کے بارے میں اور روزہ کی تفریق کی وجہ دریافت کی مگر حضرت ع كشرضى الله عنهان اس كى وجدييان كرنے كى بجائے غدكور و بالا جواب دے كر كويا اس طرف اشار و فر مايا كه برمسلم كى وجد دريافت کرنایاس کی عدت کی جنبخوکرنا کوئی اعلی مقصد نہیں ہے بلکہ شان عبودیت کا تقاضہ صرف پیہونا چاہئے کہ شارع نے جوعکم دے دیا ہے اس کی ست بوجھے بغیراس پڑمل کیا جائے چنانچے بیمکن تھا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سوال کے پیش نظر بیفر ماتیں کہ اگر نماز کی قضا کا حکم دیا جاتا تو حائضہ عورت بہت زیادہ دفت ومشقت اور حرج میں مبتلا ہو جاتی کیونکہ ایام کے دنوں میں بہت زیادہ نمازیں ترک ہوتی ہیں ان سب کو ہرمہینہ قضا کرناعورت پر بہت زیادہ بار ہوجاتا ہے اس کیے اس میں بیآ سائی عطافر مائی گئی کہ ایام کے

، ول کی نمازیں حاکصہ کے حق میں معاف فرما دی گئیں جب کدروزہ سے واسطہ سال ہی میں صرف ایک مرتبہ پڑتا ہے ان کی قضا س اتنی زیاده مشقت اور حرج نہیں ہوتا اس لئے حائضہ پران کی قضاوا جب قرار پائی کین حضرت عائشہر ضی اللہ عنہانے اس جو ، ب ے احتر از فرما کر مُدکورہ بالا اسلوب اختیار فرمایا اور بحث ومباحثہ کی راہ بند کر دی کیونکے ممکن تھ کے سائلہ اس علت کوئن کر کہتی کہ میں تو نمازي قضايس حرج ومشقت محسور نبيس كرتى پھر كيوں نەنماز كى تضابھى واجب ہو؟

حائض كيليخ روز _ كى قضاء مين فقهى نداجب اربعه:

علامه ابن قدامه عنبلي عليه الرحمه لكصع بين إنهيس صرف روزون كي قضاء كرنا بهوكي ، امام احمد ، امام ابوحنيفه رحمه الله كالميمي مسلك ہے اور صحابہ کرام میں سے علی بن افی طالب رضی اللہ تعالی عند نے بھی یہ کہا ہے۔

اگرائیں آپ پر خدشہ ہوتو صرف قضاء ہوگی ،اوراگرائیں اپنے بچے کا خدشہ ہوتو قضاء کے سماتھ ہردن کے بدلے میں ایک مسکین کو کھانا بھی کھلا کیں گی ،امام شافعی اورامام احمد رحمہ القد تعالی کا مسلک یہی ہے،جصاص نے ابن عمر رضی التد تعالی عنہما ہے یہی

انہیں صرف کھانا کھلانا ہوگا ،اوران پرقضاء نہیں ،صحابہ کرام میں سے عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالی عنب کا یہی قول ہے ، اورابن قدامدر ممالله في ابن عروض الله تعالى عنهما ي جمي ييان كيا به و (المغنى لا بن قدامه المقدى (37، 3)

المام ابوداود رحمه الله تعالى في ابن عباس رضي الله تعالى عنهما سے بيان كيا ہے كد : اوران برجواس كى حاقت ركھتے ميں ايك مسكين كا كھانالطورفديہ ہے "ابن عباس كہتے ہيں كہ بوڑ ھے مرداور بوڑھى عورت كے ليے رخصت تھى كہوہ روز بے كى طاقت ركتے ہوئے بھی روز ہ شدر تھیں بلکداس کے بدلے میں ہردن ایک مسکین کو کھانا کھلا کیں ،اور حاملہ اور دود ھیلانے والی عورت بھی اگر خوف محسوں کر ہے تو وہ بھی۔ ابوداود کہتے ہیں ؛ لیعنی اگر انہیں اپنے بچے کا خدشہ ہوتو وہ روز ہ نہ رکھیں بلکداس کے بدلے میں کھانا کھلا کیں (سنن ابوداو د حديث نمبر (2318)

امام نووی رحمدالله تعالی کہتے ہیں :اس کی سند حسن ہے۔

المام بزارعليه الرحمد في في الصدروايت كيا باوراس كي خريس بيزياده كيا بي كد : ابن عباس رضي القد تعالى عنهما اين حالمه ام ولدكوكم يتنفي أواس كى ما نند ب جوروزه ركف كى طاقت ندر كھاس ليے تھ پرفند بير ب اور قضاء نہيں ۔ حافظ رحمه الله ن التلخيص يس كهاب كر. : دار طنى في اس كى سندكوي قراردياب

الم ابو بكر صاص رحمه الله تعالى في الني كتب احكام القرآن اس مسله من صحابه كرام كا ختاف ذكركرت بوع كتب بين: اس میں سلف رحمہ اللہ تعالی تمین وجموں میں اختلاف کیا ہے: علی رضی اللہ تعالی عنه کا قول ہے: جسید وہ روز ہ نہ رکھیں تو انہیں قضاء كرنا ہوگى ان پرفند منہيں ہے،اورا بن عباس رضى القد تعالى عنهما كہتے ہيں: ان پر قضاء نہيں بلكه فديہ ہے،اورا بن عمر رضى القد تعالى عنها كاقول ب : انبيس تضاءاورفد ميدونوں اداكر ناہو نگے۔ (فيوضات رضويه (جادرمُ) (مهرم الله مدايه) عدايه)

(فيوضات رضويه (جارسوم) ﴿٣٠٣﴾ تشريحات هدايه

حضرت انس رضی التدتع لی عنه بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی التدعلیہ وسلم نے فرمایا: (بلاشبه التدتعالی نے مسافر سے نصف تماز اورروزه معاف كرديا ب، اور حامله اوردوده بلانے والى عورت سے محى) (سنن شائى مديث تمبر، 2274)

نبی اکرم صلی الله علیه وسلم نے حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کومسافر کی ما تند قرار دیا ہے ،مسافر روز ہنہیں رکھتا بلکہ بعد میں اس کی تضاء کرتا ہے تواس طرح حاملہ اور دورہ پلانے والی عورت بھی۔ (احکام القرآن للجصاص)

مریض پر قیاس : جس طرح مریض روز ه نبیس رکھتا اور بعد میں قضاء کرتا ہے ، تو اسی طرح حاملہ اور دود دھ پلانے والی عورت بھی قضاء کرے گی۔ (المغنی لا بن قدامة المقدی (ج 3 م م 37 ميروت)

محری وافطاری میں غلط گمان کی وجہ سے حکم قضاء:

قَالَ ﴿ وَإِذَا تَسَحَّرَ وَهُوَ يَظُنُّ أَنَّ الْفَجُرَ لَمْ يَطْلُعُ فَإِذَا هُوَ قَدْ طَلَعَ ، أَوْ أَفَطَرَ وَهُوَ يَرَى أَنَّ الشَّمْسَ قَدْ غَرَبَتْ فَإِذَا هِي لَمْ تَغُرُبُ أَمْسَكَ بَقِيَّةَ يَوْمِهِ) قَطَاء لِحَقِّ الْوَقْتِ بِالْقَدْرِ الْمُ مُكِنِ أَوْ نَفْيًا لِلتَّهُمَةِ (وَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ) لِأَنَّهُ حَقٌّ مَضْمُونٌ بِالْمِثْلِ، كَمَا فِي الْمَرِيضِ وَالْمُسَافِرِ (وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ) لِأَنَّ الْجِنايَةَ قَاصِرَةٌ لِعَدَمِ الْقَصْدِ ، وَفِيهِ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : مَا تَجَانَفُنَا لِإِنْمٍ ، قَضَاء 'يَوْمٍ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ، وَالْمُرَادُ بِالْفَجْرِ الْفَجُرُ الثَّانِي ، وَقَدُ بَيَّنَّاهُ فِي الصَّلاةِ

صاحب قدوری نے فرمایا ہے۔ کہ اگر سحری کھانے کی حالت میں گمان کرتا ہے کہ فجر طلوع نہیں ہوئی ہے جبکہ بعد میں معلوم ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی ہے یااس نے سورج غروب ہونے کے خیال سے افطار کرلیا پھرمعلوم ہوا کیغروب نہیں ہواتو سیخص بقید دن میں رک جائے تا کہ بقدرامکان وقت کاحق ادا کر سکے یا تہت ہے دور ہونے کیلئے اس پر قضاء واجب ہے۔ کیونکہ بیمتلی صانت کا حق ہے : جس طرح مریض ومسافر کے بارے میں ہے اور اس پر کفارہ نہیں ہے۔ کیونکہ عدم ارادہ کی وجہ ہے اس کا جرم قاصر ہے اوراس بارے میں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عندنے فر مایا ہے کہ ہم نے کسی گناہ کی طرف رغبت نہیں کی۔ لہٰذا ہم پرایک دن کی تضاء كرنے مين آسانى ب_اور فجر سے مراد فجر ان ب جے ہم كتاب الصلوة ميں بيان كر يك يي -

طلوع فجر کے گمان سے کھانے والے کے فساد صوم میں مذاہب اربعہ:

جس مخص نے رات گان کرتے ہوئے کھایا پیاحتی کہ اس پردن ظاہر ہو گیا تو خدا ہب اربعہ کے مشہور روایات کے مطابق اس کاروزہ فاسد ہوگیا ہے۔ کیونکہ اس کے گناہ کی نفی اس کے ذھے سے قضاء کوسا قط کرنے والی نہیں ہے۔ یہی قول حضرت عبدالله بن

عباس ،حضرت امير معاويه ،حضرت سعيد بن جبير ،حضرت زهرى اورحضرت سفيان أورى كا بـــ

اورجمہور کےاس مو قف کی سیح بغاری کی میروایت ہے۔حضرت اساء بنت ابوبکررضی الله عنهما بیان کرتی ہیں کہ ہم نے رسول التُعلِينية كزمانے من ابرك دن روز ه افطار كيا پھر سورج طلوع ہوگيا۔ بشام بن عروه كى روايت ميں كہا گيا كه انہيں قضاء كاحكم ديا · گیا۔اور قر مایا: قضا و ضروری ہے۔

اور رہیمی کہا گیا ہے ہشام نے کہا ہے کہ بی جانتا کرانہوں نے قضاء کی یانسک ۔ تواس جواب یہ ہے کہ بہلی روایت اولی اورمشہور ہاوراس پراکٹر کاعمل ہاورعلامینی نے کہاہے قضاء ضروری ہے۔

امام ابن خزیمدنے اپنی سی علی کہاہے کہ بیکوئی حدیث نہیں ہے کہ انہیں قضاء کا تھم دیا گیا ہے۔ اور بشام کا بی ول کہ قضاء لازم ہے یہ کوئی خرنمیں ہے۔ البدامیرے درمیان سیدا صح نہیں ہوا کدان پر قضاء ہے۔

حضرت زید بن اسلم اپنے بھائی حضرت خالد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ابر کے دن افطار کیا اور انہوں نے و کھھا کہ وقت گزرگیا اور سورج غروب ہوگیا ہی آپ کے پاس ایک آ دی آیا اور اس نے کہاا ے امیر المؤمنين المحقيق سورج طلوع موچكا ب_توحفرت عمر رضى التدعند فرمايا: الخطب يسير المحقيق بم في كوشش كرلى-

(مؤطالهام مالک)

حضرت امام ما لك اورامام شافعي عليها الرحمدن كها بهاكم المنصطب يسيسو "كامعتى بوه اس دن كي قضاء كر _ اور حضرت حظلہ رضی اللہ عند بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عند کے پاس تھا۔ رمضان کام مبینہ تھا آپ نے افطار کیا اور لوگوں نے بھی افطار کیا اورمؤ ذن اذان دینے نگا تواس نے کہاا ہے لوگو!ابھی تو سورج بھی غروب نہیں ہوا تواس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس نے روز وافطار کیا ہے اسے جا ہے کدو واسکی جگدایک روز ورکھے (بیہتی)

علامہ بدرالدین عینی حقی علیہ الرحمہ نے کہا ہے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے دوروایات ہیں ایک بیرے کہ آپ نے فرمایا: جس نے کھایا ہے وہ اس دن کی قضاء کرے۔ پھی اثر مروی ہے۔

علامدابن بطال نے شرح بخاری ش کھا ہے کہ حضرت امام بخاری علیہ الرحمد کے پاس جوقضاء والی روایت آئی ہے یہ اہل جاز اورابل عراق ہے آئی ہے۔اورجس روایت کوامام عبدالرزاق نے بیان کیا ہے اس میں سیبھی ہے کہ حضرت فدروق اعظم رضی التدعند نے کہاہے کہ واللہ! ہم قضاء نہیں کریں گے کیونکہ ہم نے کسی کی طرف رغبت نہیں کی ہے۔ (سنن کبریٰ ،ج ۴ ،ص ، بیروت)

ایک تخص نے بھول کرروزے میں مجھ کھالیا پھراس کے بعد قصداً کھایا، یا بھول کر جماع کر بیااوراس کے بعد پھر قصداً جماع کیا یا دن میں روزہ کی نبیت کی پھر قصدا کھانی لیا یا جماع کیا، یا رات ہی ہے روزہ کی نبیت کی پھرضج ہو کرسفر کیا اور پھراس کے بعد ا تامت کی نیت کرلی اور پھھ کھائی لیا آگر چہ اس صورت میں اس کے لیے روز ہ تو ژنا جائز نہیں تھا، یارات سے روز ہ کی نیت کی مجمع کو مقیم تھا، پھرسفر کیااور مسافر ہو گیا اور حالت سفر میں قصد اُ کھایا یا جماع کیا، اگر چداس صورت میں اس کے لیے روز وتو ڑ نا جائز نہیں تھا تشريحات هدايه

يَجِبُ عَلَيْهِ ذَلِكَ ، وَلَوْ أَكُلَ فَصَوْمُهُ تَامُّ لِأَنَّ الْأَصْلَ هُوَ اللَّيْلُ.

سحری کھانامتخب ہے۔ کیونکہ نبی کریم اللہ نے فر مایا بھری کرو ب شک سحری میں برکت ہے۔ اور سحری کرنے میں تا خیر متحب ہے۔ کیونکہ نی کر میں اللے نے فرمایا: تین باتیں مرسلین کے اخلاق میں سے میں افضار میں جلدی کرنا ہمری میں ناخیر رن اور مسواک کرتا ہے۔ الاست جب اس کوفخر میں شک ہواور شک کا مطلب میہ ہے کہ دونوں اطراف سے برابر گمان ہو انو بہتر میہ کہ حرام ہے بچنے کیلئے کھانا جھوڑ وے لیکن اس پر کھانا چھوڑ ناواجت نہیں ہے۔ لہذااگراس نے کھالیا تواس کاروز ہ پوراہو جائے کا - كيونكداصل مين تورات ب-

سحرى كھانے میں بركت كابيان:

حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وا کہ وسلم نے فرمایا سحری کھاؤ کیونکہ سحری کھانے میں برکت ہے۔(بخاری ومسلم)

مطلب یہ ہے کدروز ہ رکھنے کے لیے سر کے وقت کچھ نہ کچھ کھالینا چاہئے چنا نچھ ایک روایت میں یمنقول ہے کہ سرق کھ و چاہےوہ ایک گھونٹ یانی ہی کی شکل میں کیوں نہ ہو، یہ تکم وجوب کے طور پڑئییں ہے بلکہ بطوراستی بب ہے۔سحر رات کے آخری ھے کو کہتے ہیں سحورسین کے زبر کے ساتھ اسم ہے لیعنی سحور طعام سحر کو کہتے ہیں اور سین کے بیش کے ساتھ مصدر ہے جس کے معنی ہیں سحر کوفت کھانا یہاں اس روایت میں بیلفظ حور اسم نقل کیا گیا ہے چنانچہ محدثین کے نزدیک روایت محفوظ میں بیلفظ بول ہی ہالبتہ بعض حضرات کہتے ہیں کہ بہتر اور مناسب تحور مصدر ہی ہے کیونکہ حدیث کے مفہوم کے پیش نظر برکت کا تعلق فعل یعنی سحر کے وقت کھانے سے ہندکدار کا تعلق اسم یعنی طعام سے ہے۔

برکت سے مرادیہ ہے کہ حری کھا نا چونکہ دراصل سنت نبوی پھل کرنا ہے اس لیے اس کی وجہ سے نصرف بیک اجرعظیم حاصل

تحرك وقت كھانا الل ايمان اور اہل كتاب كے درميان ايك امتياز ہے

حضرت عمرو بن العاص رضي التدعنه راوي بي كدرسول كريم صلى القدعليدوآ له وسلم في فرمايا - بهار بيروز ب اورابل كتاب (لینی ببودونصاری) کے روزے کے درمیان فرق سحری کھانا ہے۔(مسلم)

ابل کتاب کے ہاں رات میں سور ہے کے بعد کھا ناحرام تھا ای طرح مسلمانوں کے ہاں بھی ابتداء اسلام میں یہی تھم تھا گر بعد میں مباح ہوگیا لہذا سحری کھانے سے اہل کتاب کی مخالفت لازم آتی ہے جواس عظیم نعمت کی شکر گر اری کا ایک ذریعہ

توان تمام صورتوں میں صرف قضالازم ہوگی کفارہ واجب نہیں ہوگا مسئلہ مذکورہ میں حالت سفر میں کھانے کی قیداس لیے لگائی گئے ہے کہاً رکونی مخص سفر شروع کر دینے کے بعد پھراپی کوئی بھولی ہوئی چیز لینے کے لیے داپس اپنے گھر میں آئے اور اپنے مکان میں یا ا پے شہردا پنی آبادی سے جدا ہونے سے پہلے قصداً کھا لے تواس صورت میں قضااور کفارہ دونوں لازم ہو گئے۔

ا گر کونی تخص تمام دن کھانے چینے اور دوسری ممنوعات روزہ سے رکار ہا مگر نہ تو اس نے روزہ کی ثبیت کی اور نہ افظ رکیا، یا کسی شخص نے سحری کھائی یا جماع کیااس حالت میں کہ طلوع فجر کے بارے میں اسے شک تھا حالانکہ اس وقت فجر طلوع ہو چکی تھی ، یا کس شخص نے غروب اُ قتاب کے ظن غالب کے ساتھ افطار کمیا حالا تکہ اس وقت تک سورج غروب نہیں ہوا تھا تو ان صورتوں میں صرف تضاواجب ہوگی کفارہ لازم نیس ہوگا ،اورا گرغروب آفتاب میں شک ہونے کی صورت میں افطار کیا اور حالا تکہ اس وقت تک سورج غروب نہیں ہوا تھا تو اس صورت میں کفارہ لا زم ہونے کے بارے میں دو تول ہیں جس میں سے فقیہ ابوجعفر رحمۃ اللہ کا مخار تول یہ ہے کہ غروب آفناب کے شک کی صورت میں کفارہ لازم ہوگا اس طرح اگر کسی مخض کاظن غالب بیہ ہو کہ آفنا بیٹر و بنہیں ہوا ہے۔ گراس کے باوجودوہ روزہ افطار کرے اور حقیقت میں بھی سورج غروب نہ ہوا تو اس پر کفارہ ال زم ہوگا۔

انطار میں جلدی کے استحباب کا بیان:

حضرت مبل رضی الله عندراوی میں کدرسول کریم صلی الله علیه و آلدوسلم نے فرمایا جب تک لوگ افطار میں جلدی کرتے رمیں كے بھلائى كے ساتھ رہيں گے۔ (بخارى مسلم)

افطار میں جلدی کا مطلب سے ہے کہ آ فاب کے غروب ہوجائے کے بعد افطار میں دریندلگائی جائے،شہروں میں غروب آفاب کی علامت یہ ہے کہ شرق کی جانب سیاہی بلند ہوجائے لین جہاں سے مج صادق شروع ہوتی ہے وہاں تک بھنے جائے تو آسان کے پیول چے ساہی کا پینچنا شرط میں ہے۔

غروب آ قاب کے بعد افطار میں جلکہ ی کرنے سے اہل کتاب کی مخالفت بھی ہوتی ہے کیونکہ وہ افطار میں اس وقت تک تا خركرتے ہيں جب كستارے خوب اچھى طرح نہيں نكل آتے مسلمانوں ميں اہل بدعت يعنى روافض كے يہال بھى اى پرمل ہے لہٰداان کی مخالفت بھی ہوجاتی ہے۔ سی احادیث کے بہوجب مغرب کی نماز پڑھنے سے پہلے افطار کرناسنت ہے۔

(ثُمَّ التَّسَحُّرُ مُسْتَحَبٌّ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (تَسَبَّحُرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَةً ﴾ ﴿ وَالْـمُسْتَحَبُّ تَأْخِيرُهُ ﴾ لِـقَاوْلِيهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ﴿ ثَلَاكْ مِنْ أَخَلَاقِ الْـمُرْسَلِينَ :تَـعُـجِيـلُ الْإِفْطَارِ ، وَتَأْخِيرُ السَّحُورِ ، وَالسِّوَاكُ) ﴿ إِلَّا أَنَّهُ إِذَا شَكْ فِي الْفَجْرِ) وَمَعْنَاهُ تَسَاوِى الظُّنَّيْنِ (الْأَفْضَلُ أَنْ يَدَعَ الْأَكُلَ) تَحَرُّزًا عَنُ الْمُحَرَّمِ، وَلَا

تشريحات مدايه

فيوضات رضويه (جدرم)

سحرى مين تاخير كاستجاب كابيان:

سحری کی تاخیر مستون ہے، احادیث معجد میں نمی ملی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بجیلی افطار و تاخیر سحور کا عظم فر مایا اور ارشاد ہوا"؛ میری اُمت ہمیشہ خیر سے رہے گی جب تک افطار میں جلدی اور سحری میں در کر ہے گی۔"

€~•∧€

(میجی بخاری ،ج اجس۲۶۳ ،قد یمی کتب فاند کراچی)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عندرادی ہیں کہ رسول کر یم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ دین اسلام ہمیشہ غالب رہے گا جب تک کہ لوگ افطار کرنے میں جلدی کرتے رہیں گے کیونکہ یہودونصار کی افطار میں دیرکرتے ہیں۔ (ابودا ؤد، این ماجہ)

جیسا کہ پہلے بھی بتایا جا چکا ہے کہ یہودونصاری افطار میں اتنی تا خیر کرتے ہیں کہ ستارے گنجان لیعنی پوری طرح نکل آتے ہیں اوراس زمانہ میں روافض بھی ان کی پیروی کرتے ہیں الہذاوقت ہوجانے پرجلدی افطار کرنے میں اہل باطل کی مخالفت ہوتی ہے اوردین کا غنبہ اور دین کی شوکت ظاہر ہوتی ہے بیرحدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ دین کے دشنوں کی مخالفت دین کی مغبوطی اور غلبہ کاباعث ہواوں کی موافقت دین کے نقصان کا ذرایعہ جیسا کہ ارشاد باری ہے آیت (یا ایھا السندی احسنوا لات خدوا المیہو دو النصاری اولیاء بعض من ومن یتو لہم منکم فانه منہم)۔اے ایمان والو ایمودو نصار کی کودوست میں تاؤان میں ہے بعض ہوگئی ان سے دوئی کرے گاوہ ان ہی ہیں ہے ہوگئی ان سے دوئی کرے گاوہ ان ہی ہیں ہیں گارگاد

حضرت ابوعطیہ رضی القدعنہ کہتے ہیں کہ میں اور مسروق دونوں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اے ام المونین ! آنخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ رضی القدعنہ میں دواشخاص ہیں ان میں سے ایک صاحب تو جسدی افطار کرتے ہیں در کر کے نماز پڑھتے ہیں۔ حضرت محمدی افطار کرتے ہیں در کر کے نماز پڑھتے ہیں۔ حضرت عاکشہ رضی القدعنہانے بوچھا کہ جلدی افطار کرنے والے اور نماز پڑھنے والے کون صاحب ہیں؟ ہم نے کہا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ حضرت عنہ اللہ عنہانے فرمایا کہ ہی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بھی معمول تھا اور دوسرے صاحب جوافطار میں ادر نماز میں در کرتے تھے حضرت ابوموی رضی اللہ عنہ ہے۔ (مسلم)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بڑے اوٹے درجے کے عالم اور فقیہ تھے اس لیے انہوں نے سنت کے مطابق عمل کیا۔ حضرت ابدموک رضی اللہ عنہ بھی بڑے جلیل القدر صحابی تھے۔ ان کاعمل بیان جواز کی خاطر تھا یا آئیس کوئی عذر لاحق ہوگا یہ بھی احمال ہے کہ وہ ایسا بھی بھی (سمی مصلحت ومجبوری کی خاطر) کرتے ہوں گے۔

تا خیر سحور بمعنی ندکور مطلقاً مستحب ومسنون ہے 'صرف اس حالت کی خصوصیت نہیں کہ اخیری وقت آ کی کھلی ہو، عادت مستمرہ حضور سرورعالم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے برابر کسی کاعلم نہیں ہوسکتا۔

جهال فجر كاظهورنه بوتا مواس كيلي فقهي تكم:

وَعَنُ أَبِي حَنِيفَةً رَحِمَهُ اللَّهُ : إِذَا كَانَ فِي مَوْضِعٍ لَا يَسْتَبِينُ الْفَجْرَ ، أَوْ كَانَتْ اللَّيْلَةُ مُقْمِرَةً أَوْ مُتَغَيِّمَةً . أَوْ كَانَ بِبَصَرِهِ عِلَّةٌ وَهُوَ يَشُكُّ لَا يَأْكُلُ ، وَلَوْ أَكَلَ فَقَدْ أَسَاء َ لِقَوْلِهِ مُقْمِرَةً أَوْ مُتَغَيِّمَةً وَالسَّكَامُ (دَعُ مَا يَرِيبُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيبُكَ) وَإِنْ كَانَ أَكْبَرُ رَأَيِهِ أَنَّهُ أَكَلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّكَامُ (دَعُ مَا يَرِيبُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيبُكَ) وَإِنْ كَانَ أَكْبَرُ رَأَيهِ أَنَّهُ أَكَلَ وَالْمَصْرُونَ عَلَيْهِ فَعَلَيْهِ قَضَاؤُهُ عَمَّلًا بِغَالِبِ الرَّأَي ، وَفِيهِ الاَحْتِيَاطُ . وَعَلَى ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ لَا فَضَاء عَلَيْهِ إِلَّا يَهِمُولُهِ ،

وَلُوْ ظَهَرَ أَنَّ الْفَجْرَ طَالِعٌ لَا كَفَّارَةً عَلَيْهِ لِأَنَّهُ بَنَى الْأَمْرَ عَلَى الْأَصْلِ فَلَا تَتَحَقَّقُ الْعَمْدِيَّةُ (وَلَوْ شَكَّ فِي غُرُوبِ الشَّمْسِ لَا يَحِلُّ لَهُ الْفِطُرُ) لِأَنَّ الْأَصْلَ هُوَ النَّهَارُ (وَلَوُ أَكَلَ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ) عَمَلًا بِالْأَصْلِ ، وَإِنْ كَانَ أَكَبَرُ رَأَيْهِ أَنَّهُ أَكَلَ قَبْلَ الْغُرُوبِ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّلَا اللَّهُ اللَ

:27

حضرت امام اعظم علیدالرحمہ ہے روایت ہے کہ اگر وہ ایسے مقام پر ہے جہاں فجر ظاہر نہیں ہوتی یارات جائد نی ہویارات ابر آلود ہو یااس کی نظر میں کوئی مرض ہو۔ایسے مخض کو فجر میں شک ہوتو وہ نہ کھائے ۔اور اگر اس نے کھایا تو برا کیا کیونکہ نبی کریم علی نظر میں ڈالنے والی چیز کوچھوڑ کر اسے اختیار کرجو تھے شک میں نہ ڈالے ۔اور اگر اس کا غالب گمان یہی ہواس نے سحری کی ہے حالانکہ فجر طلوع ہوگئی تو اس پر قضاء واجب ہے۔اس لئے کہ غالب رائے پڑمل کرنا واجب ہے۔اور احتیاط کا تقاضہ بھی بہی ہے جبکہ ظاہر الروایت کے مطابق اس پر قضاء نہیں کیونکہ یقین صرف اپنی مثل (یقین) سے زائل ہوتا ہے۔

اورا گراس پر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی ہے تو اس پر کفارہ نہیں ہے کیونکہ اس نے اپنے فعل کواصل کی بناء پر رکھا ہے۔ کیونکہ بطور ارادہ افطار ثابت نہ ہوا۔

اوراگراس کوغروب آفناب میں شک ہوا تو اس کیلئے افطار کرنا حلال نہیں ہے کیونکہ اس کی اصل دن ہے اوراگر اس نے کھایہ تو اصل پڑھل کرنے کی وجہ سے قضاء واجب ہے۔ اوراگر اسے غالب گمان میہ ہوا کہ اس نے غروب سے قبل کھایا ہے تو اس پر ایک روایت کے مطابق قضاء ہے کیونکہ اصل تو وہی دن ہے۔ اوراگر اسے غروب شمس میں شک کرنے والا ہے اور ظاہر ہوا کہ وہ غروب نہیں ہوا تو مناسب میہ ہے کہ اصل (دن) کی طرف نظر کرتے ہوئے کفارے کے وجوب کا تھم دیا جائے گا۔

تشريحات هدايه

غیرمقلدین کے زدیک وقت کے غیر شرعی اصول کابیان:

جہاں رات اور دن چوہیں گھنٹوں میں ہوتا ہوجا ہے چھوٹا ہو یا لمباتو وہ دن کے وقت روز ہ رفیس گے،اوران کے لیے یہی کا فی ہے الحمد لله حیا ہے دن یا لکل جھوٹا ہو الیکن جن لوگوں کے ہاں رات اور دن اس سے طویل ہومثلا چید ماہ تک تو وہ نماز اور روزہ کے لیے اندازه لگا كرنمازاورروزى كى ادائيكى كرينكى

جیا کہ نبی کر بیم سلی اللہ علیہ وسلم نے د جال سے دن جو کہ ایک برس کا ہوگا میں تھے دیا ہے، اور اس طرح اس کے اس ون تے باره میں جوایک ماہ کا ہوگا ، یا پھرایک ہفتہ کے برابراس میں نماز کے الیے اندازہ لگا کرنماز اواکی جائیگی.

سعودی عرب کی کبارعلاء کمیٹی نے اس مسئلہ میں غور وخوض کر کے درج ذیل فیصلہ کیا ہے بیقر ارنمبر 16 بتاریخ 12ر 4 ر

اول: جواوگ ایسے علاقوں بیس بستے ہیں جہال طلوع عمس اور غروب آفتاب کے ساتھ دن میں تمیز ہوتی ہولیکن گرمیول میں ان کے ہاں دن بہت زیادہ طویل ہوتا ہواور سردیوں میں دن بہت زیادہ چھوٹا ہوتو ان پرواجب ہے کہوہ پانچوں نمازی شرق طور پر معروف اوقات میں اداکریں مے کیونکہ عموی طور پرانٹد تعالی کا فرمان ہے:

(آ فآب کے ڈھلنے سے لیکررات کی تاریکی تک نماز قائم کریں ،اور فجر کا قر آن پڑھنا بھی یقینا فجر کے وقت کا قر آن پڑھنا عاضر كيا كياب)الاسراء (. (78 اورايك دوسر عمقام پرارشاد بارى تعالى ب: (يقينا مومنول پرنمازى ادائيكى وقت مقرره پر فرض کی گئی ہے (النساء). (103)

نظام مسى وقمرى ك تغيرظهوريس عبادات كطريق مين مصنف كانظريد:

اال سنت کے مقتدرعاماءاورغیرمقلدین کے نظریات پڑھنے کے بعدجارانظریہ بیہ ہے۔ کدوہال کے لوگول کوعبادت ضرور کرتی عابي-البتدان كوجوب كاسباب جواصل كاعتبار بمعددم بير يعنى جس طرح نمازول كاوقات كيلئ وقت كاسبب ہونا اور رمضان کے روزوں کے وجود شہر کا سبب ہونا ہے۔تو احکام شرعیہ میں بہت سے احکام ایسے ہیں جہاں لعض اوقات علم اصل کے نہ ہونے کی وجہ سے اس کی فرع کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔جس طرح وضو سے تیٹم کی طرف ، پوری نماز سے قصر کی طرف ،عزیمت سے رخصت کی طرف وغیرہ مثالیں موجود ہیں۔ لہذا یہاں بھی سیجے مسلم کی حدیث کی روثنی میں وہاں کے لوگوں کو قریب ملک کے حساب سے عبادت کرنے کا تھم دیا جائے گا۔اوران کے حق میں قریبی ملک کے اوقات خلیفہ کی حیثیت رکھتے ہوں گے اور انبیں عبادات کی قبولیت میں وہی اعتقاد رکھنا ہوگا جو تیم کرنے والا رکھتا ہے۔

اس طرح يهال صراحت اسباب كمعدوم مونى كى وجد سي محم صراحت ك خليف يعن تعين اوقات بداعتبار قريب ملك كى طرف نتقل ہو گئے۔اور فقبی قاعدہ ہے کہ اصل اور خلیفہ کے مقاصد متحد ہوتے ہیں وہ یہاں ثابت ہیں۔

جهال نظامتمسي وقمري كاظهور نه مهوو بال عباوات شرعيه كاحكم:

علامه رضاء الحق مصباحي لکھتے ہیں کہ جن مقامات پر بعض نمازوں کے اوقات ندآ کیں وہاں پرکل نمازیں ادا کرنا فرض ہے یا نہیں اس سلسلے میں فقنہاء کرام کے دونظریے سامنے آئے ہیں امام شرنہلا لی ، حلوانی ، مرغینانی وغیرہ فرماتے ہیں کہنمازی فرخیت ک کئے وقت شرط نےاس کئے جن مقامات میں بعض نمازوں کے اوقات ندا تھیں وہاں وہ نمازیں ذمہ سے ساقط ہوں گی کیکن فقہا ، کرام میں ہے امام ابن البہنام،ابن الشحنہ جھلفی ،شامی وغیرہ کی رائے بیہے کہ فرضیت ساقط نہ ہوگی ، پیرحفرات فر ماتے ہیں کہ اللہ تعالی نے کسی علاقے ومقام کی تفریق کے بغیر بوری ونیا کے مسمانوں کے لئے یائج نمازیں فرض کی ہیں۔ لبندائسی خاص علاقے میں رہنے والے مسلمانوں نے بعض فمازیں ساقط نہیں ہو عتیں نہ

ان حضرات کی ایک مضبوط دکیل وہ صدیث شریف ہے جو تیجے مسلم میں نواس بن سمعان سے مروی ہے کہ رسول الله صلی اللہ عليه وسم ففرما يا كدد جال كے ظاہر ہونے كے وقت ايك دن أيك سال كر برابر ہوگا۔ سحابہ كرام نے يو حيما :يار سول الله فذالك اليوم الذي كسنة يكفينا فيه صلاة يوم قال قدرو (صحيح مسلم 2/402 باب ذكرالدجال)

یار سول التقافی جس وقت ایک دن ایک سال کے برابر موگا کیا ہمارے لئے ایک دن کی نماز اداکرنا کافی ہوگا؟ آپ صلی اللہ عليه وسلم نے فرمايا: نهيس، بلكه وقت كا حساب لگا كريا تج نمازين پردهني ہوگی۔

دہ فقہاء کرام جوابیسے مقامات میں یانچ نمازوں کی فرضیت کے قائل ہیں ان کا نظریہ راجح ہے کیکن سوال یہ ہے کہ ایسے مقامات پنمازی کس طرح اداکی جا تیں تو اس سلسلے میں علامہ شامی نے شوافع کا پینظرید چیش کیا ہے کہ اندازے سے نمازی ادا کرنے کا مطلب یہ ہے کداس سے قریب ترین جگہ جہاں (معمول کے مطابق دن ورات کا آنا جانا ہوتا ہو) کے اوقات کا اندازہ کرے نمازیں اداکرے کیکن جہال پرتھوڑی دہر کے لئے سورج غروب ہو پھرطلوع ہوجائے تو اگر شفق عائب ہونے سے پہلے سورج طلوع ہوج ئے تو وہاں قضا کی نبیت سے عشا کی نماز پڑھی جائے۔تا تار خانبیٹس ہے وٹی انظہیریة اندینوی القضاء لفقد وقت الاداء قضا كي نيت كرك براه ل كول كدادا كاوقت مفقود ب

علامة غلام رسول سعيدي لكصع بين كه جس طرح زندگى كے باقى معمولات كود بال كے غير معمولى حالات اور أوقات على معين كيا ج تا ہے خواہ باقی دنیا کے اعتبار ہے وہ غیر معمولی لگتا ہو کہ سورج لگلا ہوا ہے اور وہ شام کا کھانا کھار ہے ہیں۔ای طرح عبادات کے نظام کوبھی قریب ترین ملک کے اوقات کے لحاظ سے ترتیب دینا جاہے۔ جہاں معمول کے مطابق طلوع اور غروب ہوتا ہو ہر چند کے معمول کےمطابق عبادات نہیں ہیں لیکن وہاں کے حالات کے اعتبار سے ترتیب یہی ہوگی ۔اس لئے وہاں چوہیں گھنے میں یا کچ نماز اور سال کے بعدروز نے فرض عین تو نہیں لیکن فرض کے مشابہ ضرور ہیں ۔اور وہاں کے لوگوں کوعبادات ترک نہیں کر لی چاہیےاور جب وہ اپنے قریب ترین ملک کے لحاظ سے شب قدرمقرر کر کے عبادات کریں گے تو ان شاءاللہ تو اب بھی ضرور ملے گا۔ (تبيان القرآن، ج٢ع، ٥٨٥، فريد بك شال لا مور)

ہاں البتہ بیاصول پیش نظررہے کہ اس پر کسی دوسرے ملک جہاں سورج کے طلوع وغروب کا نظام عام مما لک کی طرح سیح ہو تیا سنبیس کر سکتے کیونکہ بیاس فقہی قاعدے کے مطابق درست نبیس ہے۔

فرع كيليح سابليت نبيس كداس سے اصل ثابت موجبكداصل ميں سيا الميت موتى بكراس سے فرع ثابت موجائے۔

اسكى وضاحت بيہ كاگركسى فخص نے اپنى باندى سے كہا كہ تھے طلاق ہواوراس نے اس ہے آزادى كااراده كيا تو يہ محكى نہ ہوگا کیونکہ آزادی اصل ہے اور طلاق اسکی فرع ہے اور فرع میں بیصلاحیت نہیں ہوتی کہ وہ اصل کوٹابت کرے ، جبکہ اصل میں ب صلاحیت ضرور ہوتی ہے کہ وہ فرع کوٹا بت کرے قواعد فلہیہ مع فوائد رضوبہ من ۴۲۸ بٹیر برا درز لا ہور)

بھو گئے کے بعد جانتے ہوئے کھانے والے کاحکم:

(وَمَنُ أَكُلَ فِي رَمَىضَانَ نَاسِيًّا وَظَنَّ أَنَّ ذَلِكَ يُفْطِرُهُ فَأَكَلَ بَعُدَ ذَلِكَ مُتَعَمِّدًا عَلَيْهِ الْقَضَاءُ دُونَ الْكُفَّارَةِ ﴾ لِأَنَّ الاشْتِبَاة اسْتَنكَ إلى الْقِيَاسِ فَتَتَحَقَّقُ الشُّبْهَةُ ، وَإِنْ بَلَغَهُ الْحَدِيثُ وَعَلِمَهُ فَكَذَلِكَ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ ، وَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهَا تَجِبُ ، وَكَلَا عَنْهُمَا لِأَنَّهُ لَا اشْتِبَاهَ فَلا شُبْهَةَ . وَجُهُ الْأَوَّلِ قِيَامُ الشُّبْهَةِ الْحُكُمِيَّةِ بِالنَّظُرِ إِلَى الْقِيَاسِ فَلَا يَنْتَفِى بِالْعِلْمِ كُوَطُّءِ الْآبِ جَارِيَةَ الْبَنِهِ.

اوراگراس نے رمضان میں بھول کر کھایا اور گمان بیر کیا کہ اس کا روز وٹوٹ گیا تو اس کے بعد اس نے ارادے سے کھایا تو اس پر قضاء واجب ہے کفار ہنہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کا شبہ قیاس سے سند پکڑنے والا ہے اور وہ شبہ ثابت ہے۔اگر چہاسے حدیث پیچی اور اس نے اسے بھے بھی لیا تب بھی ظاہر الروایت کے مطابق ای طرح ہے۔

حضرت امام اعظم علیه الرحمه سے روایت ہے کہ کفارہ واجب ہے اور صاحبین ہے بھی اسی طرح روایت ہے۔ کیونکہ جب کوئی اشتناه نه ہوا تو شبہ بھی نہ ہوا۔ پہلے کی دلیل ہدہے کہ قیاس کی طرف نظر کرتے ہوئے جوشبہ قائم ہور ہاتھا جو کسی علم کے بغیر ختم نہیں ہوتا جس طرح باپ جب اپ بیٹے کی بائدی سے وطی کرتا ہے۔

نسیان کے بعدقصد أخطاء پراحکام شرعید کابیان:

ا میک شخص نے بھول کرروزے میں کچھ کھالیا پھراس کے بعد قصد اُ کھایا، یا بھول کر جماع کرلیااوراس کے بعد پھر قصد أجماع کیا یا دن میں روزہ کی نبیت کی پھر قصداً کھا پی لیا یا جماع کیا، یا رات ہی ہے روز ہ کی نبیت کی پھر مسج ہوکر سفر کیا اور پھر اس کے بعد ا قامت کی نیت کرلی اور پچھ کھا بی لیااگر چہاں صورت میں اس کے لیے روز ہ تو ڑیا جا ئر نہیں تھا، یارات سے روز ہ کی نیت کی مسلح کو

مقیم تھا، پھرسفر کیااورمسافر ہوگیااور حالت سفر میں قصد آ کھایا یہاع کیا،اگر چہاس صورت میں اس کے لیے روز ہتو ڑنا جائز نہیں تھا تو ان تمام صورتوں میں صرف قضالا زم ہوگی کفارہ واجب نہیں ہوگا مسلد ندکورہ میں حالت سفر میں کھانے کی قیداس لیے لگائی گئی ہے کہ اگر کوئی مخف سفر شروع کر دینے کے بعد پھراپٹی کوئی بھولی ہوئی چیز لیننے کے لیے واپس ایے گھر میں آئے اور اینے مکان میں یا ا پے شہروا پنی آبادی سے جدا ہونے سے پہلے قصدا کھا لے تواس صورت میں قضااور کفارہ دونوں لازم ہو گئے۔

اگر کوئی تخص تمام دن کھانے پینے اور دوسری ممنوعات روز ہے رکار ہا مگر نہ تو اس نے روز ہ کی نیت کی اور نہ افطار کیا ، یا کسی متخص نے سحری کھائی یا جماع کیااس حالت میں کہ طلوع فجر کے بارے میں اسے شک تھا حالانکہ اس وقت فجر طلوع ہو چکی تھی ، یاکسی محض نے غروب آفاب کے طن غالب کے ساتھ افطار کیا حالانکہ اس وقت تک سورج غروب ٹہیں ہواتھا تو ان صورتوں میں صرف قضاواجب بو کی کفارہ لازم نہیں ہوگا، اورا گرغروب آفتاب میں شک ہونے کی صورت میں افط رکیا اور حالا نکداس وقت تک سورج غروب تبین ہواتھا تو اس صورت میں کفارہ لازم ہونے کے بارے میں دوقول ہیں جس میں سے فقیدا پوجعفر رحمۃ اللہ کا مختار قول بیہ • ہے کہ غروب آفتاب کے شک کی صورت میں کفارہ لازم ہوگا اس طرح اگر مسی مخف کا خلن غالب میہ ہو کہ آفتا بغروب نہیں ہوا ہے۔ گراس کے باوجود وہ روز ہانطار کرے اور حقیقت میں بھی سورج غروب نہ ہوا تو اس پر کفارہ لازم ہوگا۔

خطا، بھول چوک اورا کراہ کی حالت میں فسادصوم کابیان:

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ :إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنُ أُمَّتِي الْخَطَأَ، وَالنَّسْيَانَ، وَمَا استُكُرِهُوا عَلَيْهِ (سنن ابن ماجه رقم 2045صحيح بالشواهد).

صحابی رسول عبداللد بن عباس رضی الله عنه سے روایت ہے کہ الله کے رسول صلی الله علیه وسلم نے قرمایا: القد تعالی نے میری امت سے (انجانے میں ہونے والی) علطی ، معول چوک اور زورز بردئتی کے نتیجہ میں ہونے والے خلاف شرع کامول کومعاف

اس صدیث میں تین چیزوں کے نتیجہ میں ہونے والے خلاف شرع کاموں کومعاف قراردیا گیاہے _ کیلی چیز خطا لعنی غیرارادی طور پرانجانے میں کوئی خلاف شرع کام ہوجائے۔دوسری چیزنسیان لیعنی بھول چوک سے خلاف شرع کوئی کام ہوجائے تيرى چيزما استُكُر هُوا عَلَيْهِ لِعِي جراخلاف شرع كونى كام كروالياجائد

ان تینوں صورتوں میں انجام پانے والے خلاف شریعت کاموں کواللہ نے معاف قرار دیا ہے، رمضان میں اگر تینوں میں سے کسی ایک کے نتیجہ میں افطار ہوجائے اور عذرختم ہوتے ہی فورا کھانے پینے سے رک جائیں تو یہ چیز نہ صرف معاف ہے بلکہ ایس صورت میں روز ہمی معتبر ہوگا ،اوراس کی قضا نہیں کی جائے گی۔

نسیان بھولنے کے بارے میں تو با قائدہ نص صرح وار دہوئی ہے لیکن خطاءاورا کراہ کے بارے میں گرید نص صریح منقول نہیں کیکن عام دلائل سے پیتہ چلتا ہے کہ ان دونوں کا بھی یہی تھم ہے۔ نیز ندکورہ حدیث میں تنیوں کے احکام کو یکساں بتلایا گیا ہے لہٰذا

تشريحات هدايه

لعنی اگرروزه دار بھول کر کھا، بی لے تو وہ اپناروزہ پورا کرے ، کیونکہ انتد نے اسے کھلایا پلایا ہے بعنی اس نے عمداا پنے ارادے سے ایسانیس کیا ہے البدایا وہ تے بی رک جائے اور باقی روز و ممل کرے۔

واضح رے کاس حدیث میں جوبیکہا گیا ہے کہ مجول چوک سے کھانے والے کواللہ تو لی کھلاتا ہے تواس سے پیچھالوگوں کوغلط فنجی ہوئی ہے اور وہ مجھتے ہیں کداگر روز ہ دار کو بھول چوک کر کھاتے ہوئے دیکھا جائے تو اسے ٹو کنانہیں جا ہے کیونک اسے کھلانے

يرسوج غلط بي كيونكد يبال التدنعالي ك كلاف پاف كامطلب بيد كدانتدنع لى في اس مجول چوك سے بون والى اس غلطی کومعاف کردیا ہے بیمطلب ہرگزنہیں ہے کدروزہ دار کی میلطی علطی نہیں رہ گئی، بلکہ بلاشبہ بیلطی ہے اوراور غلط کام کود کیصتے بي أو ك كالحكم ب جبيا كمسلم كى حديث ب كه الله ك ني صلى الله عليه وسلم فرمايا:

مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكُرًا فَلْيُغَيِّرُهُ (صحيح مسلم 69 /1) .

یعن تم میں ہے جو بھی کسی غلط کام کو و کیھے تو اس کورو کنے کی کوشش کرے۔الغرض یہ کہ اگر کوئی روزہ واربھول کر بچھ کھا، بی لے توريد معاف ہے اس سے اس كاروز ونہيں تو فے گا،كيكن يا وآتے ہيں ايسے خص كو كھانے يا پينے سے رك جانا چاہئے اورا كركوني كى روزه دار کو کھاتے ہوئے دیکھے تواسے فوراروک دینا جا ہے۔

صدیت میں تیسری چیز ھے ما استنگر ہوا علیه یعن زورز بردی سی کوئی خلاف شریعت کام کرایا جائے تو وہ بھی معاف ہے،اس سے معلوم ہوا کہ سی روز ہ دار کواگر کرئی زیردتی روز ہ کھلوا دی تو اس سے روز ہمیں ٹوٹے گامٹلا بعض شیطان قتم کے ساتھی تحسی روز ہ دار کوز بروت اس کا منہ کھول کریانی بلادیں یا پچھکھلا دیں تواس کا روز ہنیں تو نے گا۔

سونے والے کے مل کو بھو گئے پر قیاس نہ کیا جائے گا:

سمی مخض نے روز ہ دار کے مند میں سونے کی حالت میں پانی ڈال دیایا خودروز ہ دارنے سونے کی حالت میں پانی فی لیا تواس كاروز واوث جائے گا اوراس يرقضا واجب موكى اس مسلك كو جول كركھا في لينے كى صورت يرقياس بين كيا جاسكتا اس ليے كما كرسونے یا و پخص کہ جس کی عقل جاتی رہی ہوکوئی جانور ذرج کرے تو اس کا نہ بوجہ کھانا حلال نہیں ہے اس کے برخلاف آگر کوئی ذرج کے وقت بسم الله يرهنا بحول جائے تواس كا ذبح كيا موا جا نوركھا نا جائز ہے اس طرح يہاں بھى مسله بيہ كد بحول كى حالت ميں كھانے پينے . والے کاروز فہیں ٹوٹے گا، ہال کوئی محض سونے کی حالت میں کھائی لے تواس کاروز ہٹوٹ جائے گا۔

تحضي لكواكر جب روزه أوشيخ كالكمان مواتو وجوب قضاء:

﴿ وَلَوْ احْتَجَمَ وَظُنَّ أَنَّ ذَلِكَ يُفْطِرُهُ ثُمَّ أَكُلَ مُتَعَمِّدًا عَلَيْهِ الْقَضَاء وَالْكَفَّارَةُ ﴾ لِأَنَّ الظَّنَّ مَا اسْتَنَدَ إِلَى دَلِيلِ شَرْعِيِّ إِلَّا إِذَا أَفْتَاهُ فَقِيهٌ بِالْفَسَادِ لِأَنَّ الْفَتْوَى دَلِيلٌ شَرْعِيٌّ فِي حَقِّهِ ،

(فيوضات رضويه (جدروم) (۱۲۳)

جبان تنول میں ہے سے ایک کے بارے میں نص ال کی تو بقید کا معاملہ می یہی ہوگا۔

اس وضاحت کے بعد مذکورہ حدیث سے مستنبط روزے کے مسائل طاحظہ ہوں: حدیث میں پہلی چیز ہے خطا لیتی انجانے میں ہونے والی علطی معاف ہے اس معلوم ہوا کہ آگر کوئی روزہ دارانجانے میں کھائی لے تواس کاروزہ ہیں تو فے گا ،مثلا کوئی مغرب سے پہلے افطار کے لئے اذان کا انتظار کررہاتھا اس دوران کوئی بچیشرارت کرتے ہوئے اذان کہنا شروع کردے اور میخض اس اذان کومسجدی اذان سمجھ کرروزہ کھول دیتواس کاروزہ نہیں ٹوٹے گا، بشر طیکہ حقیت معلوم ہونے پرفورارک جائے۔

اس طرح کوئی بدلی کے دن غلط بھی کا شکار ہو کر قبل از وقت افطار کر لے اور افطار کے بعد پتہ چلے کہ ابھی تو سورج غروب ہی

عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے دور میں تقریبا اس طرح کا ایک واقعہ پیش آیا تو عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا: الْسَخَطْبُ بَسِيسٌ وَ لَمِدِ اجْتَهَدُنَا معالم بهت آسان ب، بم في اجتهادكياب (موطأ ما لك 303 /1: واسناده مح)-

کہ اس کا سیج مطلب یہی ہے کہ قضاء کی ضروت نہیں جن لوگوں نے اس سے قضاء مراد لی ہے انہوں نے تاویل کی ہے جو ورست تبين (مجموع الفتاوي 573 /20)

ک بات درست معلوم ہوتی ہے کیونکہ عمر فار دق رضی اللہ عنہ نے اس عمل کواجہتا دی عمل قرار دیاہے جس ہےاشار ہ ملتاہے کہ تضاء کی ضرورت تہیں۔

ا بكروايت مين صراحت ب كرعمر فاروق رضى التدعند في كها: والسلسية لا مَسفَ ضِيسة يعنى الله كاتم بم قضا فهيس كري گ_(السنن الكبرى للبيهقى 368 /4رجاله ثقات)_

اورمتاخرین کےاصول کےمطابق بیروایت سیح لیکن سیح بات بہے کہاس کی سندیس اعمش کاعنعنہ ہے جس کےسب ب روایت سیج نیس بیکن اول الذ کرروایت باس کی تا سید موتی ہوانشداعلم .

اس طرح کوئی شخص انجانے میں یا غلط تھی کا شکار موکر فجر بعد پھے کھائی لے تو میجی خطا کے شمن میں آئے گا اور یہاں بھی قضاء

بعض صحابہ شروع میں سحری کے وقت کے اختام کے لئے کالے اورسفید دھا مے کو دیکھا کرتے تھے اور ایبا کرنے سے فل ہرہے کہ حری کے وفت نکل جانے کے بعد بھی محری کا وفت باقی معلوم ہوگا ، اللہ کے نبی سلی اللہ علیہ وسلم کواس بات کا پید جلاتواس منع فرمایالیکن روزوں کے قضاء کا حکم نہیں دیا (مجموع الفتاوی 572 /20)۔

حدث میں دوسری چیزنسیان تعنی بھول چوک کا ذکرہے، اور روز ہ کی حالت میں بھول کر کھانے کے سلسلے میں بخاری کی ایک سيح روايت من صراحت بكاس بروز ونيس او شانى كريم صلى الشعليه وسلم في فرماها:

إِذَا نَسِيَ فَأَكَلَ وَشَرِبَ، فَلْيُتِمَّ صَوْمَهُ، فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ، (صحيح البخاري رقم 1933) -

اوراگراس نے غیبت کرنے کے بعدارادے کے ساتھ کچھ کھایا پیا تو اس پر قضاءادر کفارہ دونوں واجب ہوں گے۔خواہ کیسے مجى موكيوتك غيبت سے روزے كالوشاخلاف قياس باور حديث باجماع تاويل شده ب

فیبت و تحیینے سے فساد صوم والی روایت کی تأ ویل کابیان:

حديث الغيب تفطر الصيام كررفلاف اسكام سلديب كواكركوني مخصي الكوان يوالكوان كريد کے پیش نظراس گمان کے ساتھ کہ دوزہ جاتا رہاہے۔قصد آس کچھ کھالی لے تواس پر کفارہ صرف اس صورت میں لا زم آئے گا جب کہ وہ اس حدیث کی مذکورہ بالا تاویل سے جوجمہورعلاء ہے منقول ہے واقف جویا یہ کہ سی فقیدا در مفتی نے بیفتو ک دیا ہے کہ پھینے لگوانے یا لگانے سے روز ہ ٹوٹ جاتا ہے اگر چہ اس کا پیفتو کی حقیقت کے خلاف ہو گا اور اس کی ذمہ داری اس پر ہوگی اور اگر اسے صدیث نذكوركى تاويل معلوم نه بهوگى تو كفاره لازم تيس بهوگا السغيبة تسفطر الصيام و افطر الحاجم والمحجوم د ونول مديثول ك احکام میں مذکورہ بالا فرق اس لیے ہے کہ غیبت ہے روزہ کا ٹو ثنا نہ صرف یہ کہ خلاف قیاس ہے بلکہ اس حدیث کی مذکورہ بالا تفریق تمام علاء امت كا تفاق ب جب كه يحيف بروزه كاثوث جانا نه صرف يد كه خلاف قياس تبين ب

بلکہ اس حدیث کی ندکورہ بالا تفریق پرتمام علاء است کا اتفاق ہے کیونکہ بعض علاء مثلاً امام اوزاعی وغیرہ اس حدیث کے ظاہری مفہوم بڑمل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ چھنے لگانے یا لگوانے سے روز واثوث جاتا ہے،ایسے ہی کسی تخص نے شہوت کے ساتھ کسی عورت کو ہاتھ دلگایا ، یائسی عورت کا بوسہ لیا ، یائسی عورت کے ساتھ ہم خواب ہوا ، یائسی عورت کے ساتھ بغیرا نزال کے مباشرت فاحشد کی باسرمدلگایا، یا فصد تھلوائی یاسی جانور سے بدفعلی کی گمرانزال نہیں ہوایا اپنی دہرمیں آنگی داخل کی اوریہ گمان کر کے کہ روز ہ جاتا رہے گا۔اس نے قصدا کی کھی کھا بی لیا تو اس صورت میں بھی کفارہ اس وقت لازم ہوگا جب کہ سی فقید یا مفتی نے ذکورہ بالا چیزوں کے بارے میں بیٹتوی دیا ہو کدان ہے روز ہاتو ف جاتا ہے اگر چداس کا بیٹتوی غلط اور حقیقت کے خلاف ہو گا اگر مفتی فتوی کی نهیں دے گاتو کفاره لازمنہیں جو گا کیونکہ ندکوره بالاچیزوں سے روز ونہیں توشا۔

نائم ومجنوند سے جماع كرنے والے علم قضاء ب:

﴿ وَإِذَا جُومِعَتُ النَّائِمَةُ أَوْ الْمَجْنُونَةُ وَهِي صَائِمَةٌ عَلَيْهَا الْقُضَاءُ دُونَ الْكَفَّارَةِ ﴾ وقَالَ زُفَرُ وَالشَّافِعِيُّ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى : لا قَضَاء عَلَيْهِمَا اعْتِبَارًا بِالنَّاسِي ، وَالْعُذُرُ هُنَا أَبْلَغُ لِعَدَمِ الْقَصْدِ . وَلَنَا أَنَّ النِّسْيَانَ يَغْلِبُ وُجُودُهُ وَهَذَا نَادِرٌ ، وَلَا تَجِبُ الْكَفَّارَةُ لِانْعِدَامِ الْجِنَايَةِ.

اورا گرکسی نے سوئی ہوئی عورت یا پاگل عورت ہے جماع کیا اور وہ عورت روز بے دارتھی تو عورت پر روز ہے کی قضاء واجب

وَلَوْ بَلَغَهُ الْحَدِيثُ وَاعْتَمَدَهُ فَكَذَلِكَ عِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ، لِأَنَّ قُولَ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا يَنْزِلُ عَنْ قَوْلِ الْمُفْتِي ، وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى خِلَاثُ ذَلِكَ ، إِلَّانَّ عَلَى الْعَامِّيُّ الاقْتِدَاء ۖ بِالْفُقَهَاء ِ لِعَدَمِ الاهْتِدَاء ِ فِي حَقَّهِ إلَى مَعْرِ فَةِ الْأَحَادِيثِ ، وَإِنْ عَرَفَ تَأْوِيلُهُ تَجِبُ الْكَفَّارَةُ لِانْتِفَاءِ الشَّبْهَةِ ، وَقُولُ الْأُوزَاعِيّ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يُورِثُ الشَّبْهَةَ لِمُخَالَفَتِهِ الْقِيَاسَ.

اورا گراس نے پچچن لگوایا اور بیگیان کیا کہ وہ روز ہے کوتو ڑنے والا ہے پھراس نے اراو تا کھایا تو اس پر قضاءاور کفارہ لا زم ہے۔ کیونکہ اس مخف کا میدگمان کسی دلیل شرعی ہے سند پکڑنے والانہیں ہے۔ ہاں جب اے کسی فقیہ نے فسادروزے کا فتویٰ دیا ہو کیونکہاس کے حق میں فتوی دلیل شرعی ہوگا۔اوراگراہے حدیث معلوم ہوئی تو اس نے اس پراعتماد کرلیا تو حضرت امام مجمرعلیہ الرحمہ _ كنزديك تباى طرح ب- كيونكه ني كريم الله كافر مان كى مفتى كفر مان سي كيم موسكتا ب؟

حفزت امام ابولیوسف علیہ الرحمہ کے نزد یک اس کے خلاف روایت ہے کیونکہ عام طور پرلوگ فقہاء کی اتباع کرتے ہیں۔ کیونکہاس لئے مدیث کی پہپان کاراستہ معدوم ہے۔اوراگراس نے حدیث کی تاویل کو بجھ لیا تو کفارہ واجب ہوگا کیونکہ شبختم ہوگیا ہے۔اور حضرت امام اوز اعی علیہ الرحمہ کا قول شبہ پیدائبیں کرسکتا کیونکہ وہ قیاس کے خلاف ہے۔

پچھٹا (Cupping) جسم سے فاسدخون نکا لنے کے عمل کو کہا جاتا ہے بچے بخاری شریف میں احادیث شریفہ دارد ہیں کہ حضرت نبی اکرم صلی الله علیه واله دسلم نے روز ہ کی حالت میں اوراحرام کی حالت میں پچھنا لگوایا۔احادیث شریفہ کی روشنی میں فقہاء کرام نے فرمایا ہے کہ احرام کی حالت میں پچھن لگوا نا از روئے شریعت مباح ہے اور بحالت روز ہ بچھنا لگوا نا اس وقت بلا کراہت جائز ہے جبکہاس کی وجہ سے کمزوری نہ ہوتی ہوا گر کمزوری پیدا ہوتی ہوتو کراہت سے خالی نہیں تاہم ہر حال میں غروب آفتاب تک مؤخركامناسب ب-(ردالمحتار كتاب الصوم)

غیبت کے بعد جان بوجھ کر کھایا تو قضاء و کفارہ دونوں واجب ہیں:

(وَلَوُ أَكُلَ بَعُدَمَا اغْتَابَ مُتَعَمِّدًا فَعَلَيْهِ الْقَضَاء ُ وَالْكَفَّارَةُ كَيْفَمَا كَانَ) لِأَنَّ الْفِطْرَ يُخَالِفُ الْقِيَاسُ ، وَالْحَدِيثُ مُؤَوَّلٌ بِالْإِجْمَاعِ .

ہے۔اورامام شافعی وامام زفرعیبہاالرحمہ نے کہاہے کہ بھو لنے والے پر قیاس کرتے ہوئے ان دونو ںصورتوں میں اس پر قضاء داجب نہیں ہے۔ کیونکہ عدم قصد کی وجدہ سے پہال زیادہ عذر پایا جارہا ہے۔اور ہماری دلیل بیہے کہ نسیان غالب طور پرپایا جارہا ہے اور میر نا در ہے اور اس پر کفارہ واجب تبیل ہوگا کیونکہ جتابیت معدوم ہے۔

مجنوندسے جماع ك صورت عم قضاء وكفاره ير مدابب فقهاء:

علامه بدرالدين ينى حفى عليه الرحمه لكهي بي - كه حضرت ابوسليمان جوز جانى عليه الرحمد سے حكايت ب كه انہول نے كہا ہے جب بيستلد حفرت امام محم عليه الرحمذ على ما من برها كيا-تويس في كها كه مجنوند كس طرح صائمه بوسكتي بياتو آب في ماياناس كؤچھوڑ دوية آفاق ميں ايسے بى پھيل جائے گا۔اورمشائ نے يہمى كہا ہے يہاں اصل ميں "مجبورة" تھا جبكه كاتب كى تلطى ہے مجنونه لکھا گیا ہے۔ای وجہ حضرت امام مجمع علیہ الرحمہ نے کہاہے کہ اس کوچھوڑ دونہ

ا کثر مشائخ نے اس کی تأ ویل میرک ہے جب عا قلہ نے صوم کی نیت کی پھر بعض دن کے جصے میں مجنونہ ہوگئی ۔ تو اس ہے کی نے جماع کرلیا۔ پھراس کوا فاقعہ ہوگیا اوراس کے بعدوہ جاگی اوراس نے جان لیا کہاس کے ساتھ کمل زوجیت ہوا ہے تو اس پر قضاء ہے۔اور کفارہ مجی ہے۔ای طرح جامع میں ہے۔

حضرت عیسیٰ بن ابان نے کہا ہے جونوا کرظہیریہ میں ہے۔ کہ میں نے حضرت امام محد علیہ الرحمہ ہے کہا کہ مجنونہ ہے تو انہوں نے فرمایا بنیس بلکہ مجبورہ ہے یعن جس مجبور کیا گیا ہودہ ہے۔

حضرت امام مالک وحضرت امام احمطیبهاالرحمدنے کہاہے کہ اگر کسی نے مجبورہ سے جماع کیا تو اس کاروزہ فاسد ہوجائے گااور اس برقضاءاور كفاره دونو ل واجب بين _اورا كراسكوكهاني برمجبور كيا كميا تواس كاروزه فاسدنه بوگا...

حضرت امام شافعی اور حضرت امام زفرعلیجا الرحمدنے کہا کہ نائمداور مجنونہ پر قضاء نہیں ہے۔ کیونکہ بھولنے والے پر قیاس کیا

ہماری دلیل یہ ہےنسیان غالب ہے اور قضاء حرج کی لے جانے والی ہے۔اور کفارہ اس لئے نہیں ہوگا کیونکہ جنایت کاملہ معدوم ہے۔ (البنائيشرح البدايه، جمم ١٥٢٥، حقاشيمان)

غيرمقلدين كافقهي جزئيات پرتو بهات كااظهار:

فقهاء نے اپنی کتابوں میں ذکر کرے ان کا حکم کتاب وسنت کی روشنی میں بیان کیا ہے، ان کا نداق و بی محض اڑ اے گا جوامیان کی دولت سے محروم ہے غیر مقلدین کا مسائل فقہیہ وشرعیہ کے ساتھ تشخراور خداتی اڑانے کا موجودہ انداز بتلا رہاہے کہ وہ ایمان کی دولت عروم ہو چکے ہیں۔

فقد میں ان تمام مسائل سے گفتگو کی جاتی ہے جوانسان کی زندگی میں پیش آتے ہیں ،اوران کا شرعی علم بتلایا جاتا ہے ،ان میں

الييه مسائل بهي موت بي جن كاعام حالات بين زبان برلا نااح چانبين سمجها جا تا مگرشرى ضرورت كے تحت ان مسائل كانبھي ذكر فقه کی کتابوں میں ہوتا ہے، اور فقہ اسلامی کی میسی خوبی ہے کہ وہ زندگی میں پیش آنے والے تمام مسائل کومحیط ہوتا ہے اب جن کانفس خبیث ہوتا ہے اور جن کی سرشت زبوں ہوتی ہے وہ اپنی خباشت نفس کا اظہار کرنے کے لئے فقد کی کتابوں سے ان مسائل کوچن چن كرجح كر كيشائع كرتے بيں جن كا ذكر كرتا عام حالات بيس مناسب نبيس موتا ہے اور جابل لوگ اس طرح مسلمانوں ميس فقد كى وشنی میں خوداسلام و مینی اور شریعت و مینی کا اظہار کرتے ہیں، یہ کہنا تو درست ہے کداللہ ہر چیز کا خالق ہے مگر یہ کہنا کہ کیا وہ بندر کا بھی خالق ہے سور کا بھی خالق ہے بھی مجھمر کا بھی خالق ہے اور اس کو نداق بنالینا قطعاً حرام ہے ،ضرور تا تو اس کا اظہار کیا جا سکتا ہے محرنداق کے طور پراس طرح کی باتیں کرنا قطعا جائز نہ ہوگا۔

غیر مقلدین کے بعض بمفلٹ میں جن مسائل کو بہت مکروہ سمجھ کر ہدایہ سے قتل کیا گیا ہے وہ اور اس طرح کے مسائل زمانہ نبوت وز مانه خیرالقرون میں واقع اور پیش آ کے ہیں اوران کا ذکرخود حدیث کی کتابول میں ہے، صحابہ کرام میں سے بعض حضرات ے زنا کا صدور ہوا، آنمنح ضور اکرم اللہ نے خودان کا فیصلہ فر مایا، بعض عورتوں ہے بھی زنا کا صدور ہوا، ان کا بھی فیصلہ حضور ملالے نے فرمایا۔ آنخصوطان کے زمانہ میں بعض، جورے تھے ان کا ذکر اور ان کا تھم بھی احادیث کی کتابوں میں موجود ہے۔ آ تحضوط الله کے زمانہ میں ایسا بھی واقعہ پیش آیا کہ چویا یہ کے ساتھ کی آ دمی نے اپنی خواہش پوری کی آپ نے ایسے خص کو عظم بیان فرمایا آ مخصور کواس کی اطلاع ملی کہ کچھلوگ اپنی بیو بوں سے یا خانہ کے راستہ میں خواہش پوری کرتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ و چض ملعون ہے جو بیکام کرے غرض اس کامجی آپ نے حکم بیان فر مایا ہے خود صدیث میں اس کا ذکر ہے کہ آپ نے حالت جیف میں بو یوں سے مقام خاص کے علاوہ چگہوں پرمباشرت کرنیکی اجازت دی ہے،حضرت ابوبکرصدیق کے زماند میں ایک مخض کے بارے میں معلوم ہوا کہاں کے ساتھ لوگ و ہعل کرتے ہیں جوعورتوں کے ساتھ کیا کرتے ہیں حضرت ابو بکررضی اللہ عنہ نے اس کے بارے میں فیصلہ کرنے کے لئے با قاعدہ صحابہ کرام کی جماعت کو بلایا اورمشورہ کیا،حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اس کوجلا کر مار ڈالا

غرض اس طرح کے مسائل انسان کی زندگی میں پیش آتے ہیں، یہ نے مسائل نہیں ہیں کہ فقہ کی کتابوں میں ان کا ذکر بطور تفریح کردیا گیاہے، جب سے انسان پیدا ہواان جیسے مسائل سے اس کوسائقہ پیش آتار ہتاہے، یہی وجہ ہے کہ فقہ کی کتابول میں ان تمام مسائل کے کتاب وسنت ہی کی روشنی میں شرع تھم بیان کیا گیا ہے، اب اگر کوئی ان کا استہزا کرتا ہے تو وہ فی الاصل شریعت اسلامید پر ملد و وروتا ہاورفقداسلامی کی جامعیت برطعندون ہے۔ بیلم کی بات ہیں ہے بیلمی اور جہالت کی بات ہے۔

ووسرے برکراس میں شریعت اسلامیکا بحر پورنداق اڑایا گیا ہے، تیسرے بدکہ پمفلٹ والے نے خیانت سے کام لے کر کئی مسئلوں میں پورا مسئلے نہیں ذکر کیا ہے چوتھے یہ ہے کہ اس نے مسائل پراعتر اض سے ہیں دلائل کی روشن پرنہیں ، یا نجویں یہ کہ سارے مسائل کچھ مزید زیاوتی کے ساتھ خودغیر مقلدین علاء کی کتابوں میں موجود ہیں تو پھر فقہ حنفیہ پر اعتراض کیامعنی رکھتا ہے، یہ ست

لین حاصل کلام ہے ہے کہ ہاتھ سے یا کسی اور جماداتی چیزی منی ٹکالنے میں کوئی حرج نہیں ہے، بلکہ بھی میمل واجب ہوجا تا ہےاس طرح کا کام کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے : منی ٹکالناای طرح کاعمل ہے جیسے بدن کے دوسرے تکلیف وہ فضلات کاخارج کرنا۔

منی نکالنے سے بارے ہیں جس کے گھر کا بید مسئلہ ہووہ بیچارہ فقہ دنٹی پراعتر امن کرے۔ کتا بچہ کا دوسرا مسئلہ بیے کہ بدایہ میں ہے یا خاند کی جگہ ہیں وطی کرنے سے روز ہ کا کفارہ وا جب نہیں۔

۔ '' چودہ سوسال سے زائد تاریخ اسلام کے گزرنے کے باوجودروز نامدا یکسپرلیں میں ایک خبرشائع ہوئی ہے کہ ایک قبرستان کے گورکن نے سائھوم روں سے جماع کیا ہے۔ (روز نامدا یکسپرلیں نومبر الا ۱۴ء، لا ہور)

يوم نحر مين نذر مانيخ واليك كيليخ افطار وقضاء كاحكم:

(وَإِذَا قَالَ ' زِلَّهِ عَلَىَّ صَوْمُ يَوْمِ النَّحْرِ أَفْطَرَ وَقَضَى) : فَهَذَا النَّذُرُ صَحِيحٌ عِنْدَنَا خِلاَفًا لِـزُفَرَ وَالشَّافِعِتَى رَحِمَهُمَا اللَّهُ .هُمَا يَقُولَانِ : إِنَّـهُ نَذْرٌ بِمَا هُوَ مَعْصِيَةٌ لِوُرُودِ النَّهُي عَنْ صَوْمِ هَذِهِ الْأَيَّامِ .

وَلَنَا أَنَّهُ نَذَرَ بِصَوْمٍ مَشُرُوعٍ وَالنَّهُى لِغَيْرِهِ ، وَهُو تَرُكُ إِجَابَةِ دَعُوَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَيَصِحُ نَدُرُهُ لَكِنَّهُ يُفُطِرُ احْتِرَازًا عَنْ الْمَعْصِيَةِ الْمُجَاوِرَةِ ثُمَّ يَقْضِى إِسْقَاطًا لِلْوَاجِبِ ، وَإِنْ صَامَ فِيهِ يَخُرُجُ عَنْ الْعُهْدَةِ لِأَنَّهُ أَذَاهُ كَمَا الْتَزَمَهُ.

:2.7

اور جس نے کہا کہ اللہ کیلئے مجھ پر قربانی کے دن کا روزہ ہے۔ تو وہ افطار کرے اور اس کی قضاء کرے گا۔ پس اس کی نذر ہمارے نز دیک صحیح ہے۔

حضرت امام زفر وامام شافعی علیماالرحمہ نے اختلاف کیا ہے وہ دونوں کہتے ہیں کہ بینذ رمعصیت کے ساتھ ہے کیونکہ ان دنوں میں روز ہ رکھنے ہے منع کیا گیا ہے۔

ہماری دلیل ہے ہے کہ بینذرمشروع روزے کی ہے اوراس میں نہی غیر کی وجہ سے ہے اور وہ اللہ کی دعوت کو چھوڑنا ہے البذااس کی نذر سیح ہوگی لیکن وہ روزہ افطار کرے گاتا کہ وہ روزے کے ساتھ ملی ہوئی معصیت سے نئے سیے اوراسقاط وجوب کیلئے بعد میں ان کی قضاء کرے گا۔اورا گراس نے اسی دن روزہ تو بھی بری الذمہ ہوجائے کیونکہ اس نے اسی طرح اوا کیا ہے جس طرح اس پرلازم (فيوضات رضويه (جدرم م) ﴿ ١٣٢٠ هدايه)

سائل اگران کی کتابوں میں ہوں تو فقہ المحدیث کے مسائل کہلا ئیں اور قابل تعریف پائیں اور اگران کا ذکر حفی کتابوں میں ہوتو وہ قابل اعتراض واستہزا ہوں کیا پیشاندوں کی ہات ہے؟

گریس جواب اس کااس لئے دے رہا ہول کہ جواب نددینے کی شکل میں مخلصین میں سے کئی کے اعماد کو شیس مہنچ کی جس کی بازگشت سعود یہ میں ہوا ہے اس مجد سے جمیں اپنے ریاض اور سعود یہ میں دہنے والے ہندوستانی ویا کتانی مخلصین کے جذبات کی بھی رعایت کرنی ہے۔

پہلامسکدیہ ہے کہ اگر کسی نے حالت روزہ میں مشت زنی کی تو اس کاروزہ نہیں ٹو ٹنا اس مسئلہ کو کتا بچہوا لے نے صاحب ہدایہ کی بیرغبارت نقل کر کے کامستمنی بالکف علی ما قالوااس طرح ذکر کیا ہے۔ یعنی مشت زنی کرنے والے کاروزہ نہیں ٹو ٹنا حفی فقہا ء نے یہی کہا ہے گوروزہ کی حالت میں بیرکام کیا ہو۔

اس مسئلہ بیس معترض نے جہالت و خیانت کے کئی گل کھلائے ہیں، پہلے تو اس نے علی ما قالوا کا ترجمہ چھوڑ ویا ہے۔ حالانکہ صاحب ہدارہی سے بلکہ ان کے نزویک حالت روز ہیں میں صاحب ہدارہی کی میں بیارت بتل رہی ہے کہ صاحب ہدارہ کے نزویک مسئلہ اس طرح نہیں ہے بلکہ ان کے نزویک حالت روز ہیں میں کام روز ہ کو باطل کرنے والا ہے۔ صاحب ہدارہ نے بعض دوسر نے فقہاء کی یہ بات نقل کی ہے،خودا پنااور حنفی نہ ہب کا مخار اور مفتی به مسئلہ میں خوداس پر حاشیہ لگا کر کے مسئلہ صاف کے کر دیا ہے، حاشیہ میں علی ما قالوا پر حاشیہ لگا کر لکھا ہے۔

عادته في مثله افادة الضعف مع الخلاف و عامة المشائخ على ان الاستمتاع، مفطر و قال المصنف في التجنيس انه المختار .

یعنی صاحب ہدایہ جہاں اس طرح کی عبارت لکھتے ہیں تو ان کا مقصد یہ بتلانا ہوتا ہے کہ بیضعیف قول ہے اور عام مشاکخ احناف کا مسلک میہ ہے کہ نمی نکالناروز ہ کو باطل کرویتا ہے جنیس میں اسی قول کوعتار بتلایا ہے۔

آپ بٹلا ئیں کہاس مسئلہ میں فقہ حنی اور علاءاحناف کی اس وضاحت کے بعد بھی اس میں سی اعتراض کی گنجائش باتی رہ جاتی ہے۔اندازہ لگائیے کہ غیر مقلدین کس طرح فتنہ جگارہے ہیں اور فقہ خنی اور فقہاءاحناف کی دشمنی میں وہ انسانیت سے کتنے دور ہو چکے ہیں جم ودیانت سے تبی دامنی ان کا مقدر بن چکی ہے۔

اور پھرغیر مقلدین کوکس طرح جرات ہوئی کہ وہ صاحب ہدایہ پراس مسئلہ کو لے کر اعتراض کریں، اور فقہ خفی اور فقہائے احناف کا غداق اڑا ئیں، کیاان کواپنے گھر کی خبرنہیں کہ فقدا ہلحدیث کا کیا غدہب ہے۔

عرف الجادي مين نواب صاحب فرمات مين -

وبالجمله استنزال منی بکف یا بچیزے از جمادات نزد دعائے حاجت مباح ست بلکه گاهے واجب گردو در مثل ایس کار حرجے نیست بلکه همچواستخراج دیگر فضلات موذیه بدن

تشريحات هدايه

تشريحات هدايه

حضرت زیاد بن جبیر نے بیان کیا کہ ایک مخص ابن عمر رضی الله عنبما کی خدمت میں حاضر ہوااور عرض کی کہ ایک مخص نے ایک دن کے روزے کے نذر مانی۔ پھر کہا کہ میراخیال ہے کہ وہ پیر کا دن ہے اورا تفاق ہے وہی عید کا دن پڑ گیا۔ ابن عمر رضی الشعنبمائے

کہا کہ اللہ تعالی نے تو نذر پوری کرنے کا تھم دیا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن روز ہ رکھنے ہے (اللہ کے تھم ہے)

منع فرمایا ہے۔ (سکویا ابن عمر رضی الله عنهمانے کوئی قطعی فیصلنہیں دیا)۔ (سیجے بخاری، کمّاب الصوم)

علامه ابن حجر عسقلاني شافعي قرمائة بين الم ينفسر العيد في هذه الرواية و مقتضى ادخاله هذا الحديث في تبرجمة صوم ينوم المنحر أن ينكون المسؤل عنه يوم النحو و هو مصرح به في رواية يزيد بن زريع المذكورة ولفظه فوافق يوم النحر

اس روایت میں عید کی وضاحت نہیں ہے کہ وہ کون می عید تھی اور یہاں باب کا اقتضاء عیدالاسمی ہے سواس کی تصریح برید بن زرلیج کی روایت میں موجود ہے جس میں یہ ہے کہ اتفاق سے اس دن قربانی کا دن پڑھیا تھا۔ بزید بن زریع کی روایت میں پر لفظ وضاحت کے ساتھ موجود ہے۔ اور ایسائی احمد کی روایت میں ہے جھے انہوں نے اساعیل بن علیہ ہے، انہوں نے بوٹس سے مل کیا ہے، پس ثابت ہوگیا کہ دوایت میں یوم عیدسے عیدالاسی یوم المخر مرادہے۔

نذركاروزه ركفيے مين شرعي جواز كابيان:

حضرت علامه يعم الدين مرآ دآ بادي رحمة الله عليه

لینی الی حالت میں جب کہ خودانہیں کھانے کی حاجت وخواہش ہواوربعض مقترین نے اس کے بیمعنی لئے ہیں کہاللہ تغالی کی مخبت میں کھلاتے ہیں۔شانِ نزول: بیآ یت حضرت علی مرتضی رضی الله تعالی عنداور حضرت فاطمہ رضی الله تعالی عنها اور ان کی کنیز فضہ کے حق میں نازل ہوئی ، جسنین کریمین رضی اللہ تعالی عنصما بیار ہوئے ، ان حضرات نے ان کی صحت پر تین روزوں کی نذر مانی ،الله تعالی نے صحت دی ،نذر کی وفا کا وقت آیا ،سب صاحبوں نے روز بے رکھے،حضرت علی مرتضی رضی الله تعالی عندایک يبودي سے تين صاع (صاع ايك پيانه ہے) جو لائے ،حضرت خاتون جست نے ايك ايك صاع متنوں ون بكاياليكن جب افطار كاونت آيااورروڻيال سامنے رهيل توايك روزمسكين ،ايك روزيتيم ،ايك روز اسير آيااور متيول روز پيسب روڻيال ان لوگول كود ٢ دى كئيں اور صرف يانى سے افطار كر كے اگلاروز وركوليا كيا۔ (نز ائن العرفان ، سورة و بر ، ٨)

کفارہ کے وجوب والے مسئلہ کی چیصورتوں کا بیان:

(وَإِنْ نَوَى يَمِينًا فَعَلَيْهِ كَفَّارَةُ يَمِينِ) يَعْنِي إِذَا أَفْطَرَ ، وَهَذِهِ الْمَسْأَلَةُ عَلَى وُجُوهِ سِتَّةٍ : إِنْ لَـمْ يَـنُـوِ شَيْـئًا أَوْ نَوَى النَّذُرَ لَا غَيْرَ ، أَوْ نَوَى النَّذُرَ وَنَوَى أَنْ لَا يَكُونَ يَمِينًا يَكُونُ

نَذُرًا لِأَنَّهُ نَذَرَ بِصِيغَتِهِ.

كَيْفَ وَقَدْ قَرَّرَهُ بِعَزِيمَتِهِ ؟ وَإِنْ نَوَى الْيَمِينَ وَنَوَى أَنْ لَا يَكُونَ نَذْرًا يَكُونُ يَمِينًا ، لِأَنَّ الْيَسِمِينَ مُحْتَمِلٌ كَلَامَهُ وَقَدْ عَيَّنَهُ وَنَفَى غَيْرَهُ ، وَإِنْ نَوَاهُمَا يَكُونُ نَذُرًا وَيَمِينًا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ ، وَعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَكُونُ نَذُرًا ، وَلَوْ نَوَى الْيَمِينَ فَكَذَلِكَ عِنْهِدَهُمَا وَعِنْدَهُ يَكُونُ يَمِينًا.

ِلَّابِي يُـوسُفُ أَنَّ النَّبِلِّذُرِّ فِينِهِ حَقِيقَةٌ وَالْيَمِينَ مَجَازٌ حَتَّى لَا يَتَوَقَّفَ الْأَوَّلُ عَلَى النَّيَّةِ ، وَيَتُوقُّفَ الثَّانِي فَلَا يَنْتَظِمُهُمَا ، ثُمَّ الْمَجَازُ يَتَعَيَّنُ بِنِيَّتِهِ ، وَعِنْدَ نِيَّتِهِمَا تَتَرَجَّحُ الْحَقِيقَةُ . وَلَهُ مَا أَنَّهُ لَا تَنَافِيَ بَيْنِ الْجِهَتَيْنِ لِأَنَّهُمَا يَقْتَضِيَانِ الْوُجُوبَ إِلَّا أَنَّ النَّذُرَ يَقْتَضِيهِ لِعَيْنِهِ وَالْيَمِينَ لِغَيْرِهِ ، فَجَمَعْنَا بَيْنَهُمَا عَمَّلًا بِالدَّلِيلَيْنِ ، كَمَا جَمَعْنَا بَيْنَ جِهَتَى التّبَرَّعِ وَالْمُعَاوَضَةِ فِي الْهِبَةِ بِشُرْطِ الْعِوَضِ.

اور جب محض نے متم کی نیت تو اس پر کفارہ میمین واجب ہے۔ یعنی جب اس مخص نے افطار کیا اور اس مئلہ کی چیرصور تیں میں۔اگراس نے پچھنیت ندکی ہو۔ ماصرف نذر کی نیت کی ہو۔ مااس نے بینیت کی کہ میکین ند ہو۔ تو بیکلام اس کا نذر ہی ہوگا۔اس لئے کہ بیکلام صیغے کے اعتبار سے نذر ہے۔اس لئے بھی نذر ہے کہ اس نے اپنی نیت سے کونذ را ابت کیا ہے۔

اوراگراس نے قسم کی نیت کی اوراس میں نذر کی نیت ند کی تو یہ کلام بھی میمین ہوگا کیونکہ اس کا کلام میمین ہی کا احتمال رکھتا ہے۔ کیونکداس نے اس کوشعین کر کے اس کے سواکی فنی کردی ہے۔

اگراس نے دونوں کی نیت کی تو طرفین کے نزویک بیکلام نذراور پمین دونوں ہوں گے جبکہ امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے زو يك صرف يمين بوكي _

اگراس نے بمین کی نبیت کی تو بھی طرفین کے نز دیک بدکلام نذراور بمین دونوں ہوگا اور حضرت امام ابو پوسف علیہ الرحمہ کے نزد يك صرف يمين موكار

حضرت امام ابو يوسف عليه الرحمه كى دليل يد ب كه حقيقت ميس كلام نذر ب جبكه مجازى طور بريمين ب كيونكه نذر بونا نبيت بر موقوف نہیں ہے۔ جبکہ میمین ہونا نیت پرموقوف ہے۔ البذابیدونوں کلام کوشائل ندہوں گے۔ پھرمجاز کالعین نیت سے ہوتا ہے۔ پس ان دونول کی نیت کی تو تب حقیقت کورج ج دی جائے گی۔ (فيوضات رضويه (جدريم)

قَالَ ﴿ وَعَلَيْهِ كَفَّارَةُ يَمِينٍ إِنْ أَرَادَ بِهِ يَمِينًا ﴾ وَقَدْ سَبَقَتْ وُجُوهُهُ .

اورا کرسی مخص نے نذر مانتے ہوئے نیکہا کہ اللہ کی رضا کیلئے مجھ پراس سال کے روز ہے (لازم) ہیں یو وہ عیدالفظر،عید الاضخی اورایام تشریق میں افطار کرے۔ بلکہ ان کی قضاء کرے۔ کیونکہ سال کی نذران دنوں کوشامل ہے۔ لہٰذا یہ جب یہ تعیین ہو بیکہ ہیں توان میں تسلسل کیساتھ روز ہے رکھنے لگائی جائے گی۔ کیونکہ سال واحد میں مسلسل روز ہے رکھناان دنوں سے خالی نہیں ہو یکئے۔ البذاان كى قضاءان كے ساتھ ملے ہوئے ایام میں كرے _ كيونك جتنا ہو سكے تسلسل ثابت ہو جائے _اورحضرت إمام زفر ادراه م شافعی علیماالرحمہ نے اختلاف کیا ہے۔ کیونکہ ان دنوں میں روز دل کی ممانعت کا تھم بیان ہوا ہے۔اور نبی کریم سیکھنے کا فر مان مبارک ہے کے سنواتم ان دنوں میں روزے ندر کھو کیونکہ بیکھانے پینے کے دن ہیں۔اورعورتوں کے ساتھ جماع کرنے کے دن ہیں۔اورجم اس میں دلیل بھی بیان کی اورای میں عذر ہونے کو بھی بیان کیا ہے۔اورا گر شخص نے روزوں میں تسلسل کی شرط نہ لگائی۔توندکورہ ایا م كاروزهاس كاكفايت كرنے والانه بوگا اس لئے كماس نے اپ او برائي چيزكول زم كرليا ب-جس كا كال بونا اصل باوران دنوں میں جو پھھادا کرے گا تووہ ناقص ہوگا۔ کیونکہان کے بارے میں نہی کا تھم موجود ہے مگر جب اس نے ان دنوں کا تعین کرلیا ہے كيونكهاس نے كمزوروصف كے ساتھا ہے او پرلا زم كيا ہے۔ البذا اواكرنا بھى اسى وصف كے ساتھ حاصل ہوگا جس كواس نے لازم كيا

ایام تشریق کے روز وں کی ممانعت میں احادیث:

حضرت ابوعبيدمولى ابن از ہرسے روايت ب كديس عيد يس سيدنا عمر بن خطاب الله كا ساتھ حاضر ہوا، آ ب آئے اور نماز پڑھی۔ پھر فارغ ہوئے اورلوگوں پرخطبہ پڑھا اور کہا کہ بیدونوں دن ایسے ہیں کہ رسول امتین کے ان (دونوں دنوں) میں روز ہ رکھنے ہے منع کیا ہے۔ایک دن رمضان کے بعد تمہارے افطار کا ہے اور دوسرا وہ دن جس میں اپنی قربانیوں کا گوشت کھاتے

حضرت سيدنانبيث هذي كيتم بين كدرسول التُعلِينية في أيام تشريق (سمياره باره تيره ذوالحبيك دن) كهاني پنے کون ہیں۔اورایک روایت میں ہے کہ اوراللہ تعالی کو (گوشت) سے یاد کرنے کے۔ (سیح مسلم، 623) غیرمقلڈین کے نزدیک ایام تشریق کی تعداد:

المام تشريق ذى الحجد كى كياره، باره، تيره ، (13-12-11) تاريخ كدون بين جن كى فضيات ميسك والك آيات واحاديث واردين:

1 الله سجانه وتعالى كے فرمان كا ترجمه كچهاس طرح بے: (كنے ين چندايام بس الله تعالى كاذكركرو) اكثر علاء اورعبدالله

فيوضات رضويه (جدروم) (۲۲۳) تشريحات مدايه

طرفین کی دلیل یہ ہے کہ دونوں اطراف میں کوئی تضاونہیں ہے۔ کیونکہ دونوں اطراف وجوب کا تقاضہ کرنے والی میں۔ ہاں البية نذر تقاضه وجوب بالذات كرتى ہے جبكه يمين تقاضه وجوب بالغير كرنے والى ہے _لہذا جم نے دونوں دلائل كوجمع كرتے ہوئے دونوں پڑمل کیا ہے۔ جس طرح ہم نے عوضی شرط والے ہبہ میں جہت تیرع اور جہت معاوضہ دونوں کو جمع کیا ہے۔ نذركو بوراكرنے كافقهي مفہوم:

ا، منووی رحمة القدعلية سيح مسلم شريف كي شرح كليف والے بزرگ بين -اپنے دور كے بہت بى بوے عالم فاطل، حديث و قر آن کے ماہرا درمندین اہل انتد شار کئے محمئے ہیں۔ آپ کی مذکور ہ عبارت کا خلاصہ مطلب میے کہ ان متیوں مساجد کی فضیلت اور بزرگ دیگرمس جدیراس وجہ سے کہان مساجد کی نسبت کنی بڑے بڑے انبیاء علیجم السلام سے ہے یاس لیے کہان میں نماز پڑھنا بہت فضیلت رکھتا ہے اگر کوئی مج یا عمرہ کے لیے متجد حرام میں جانے کی نذر مانے تو اس کا بورا کرنا اس کے لیے لازم ہوگا۔اوراگر دوسری مساجد کی طرف ج نے کی نذر مانے تو امام شافعی رحمة الله علیه اوران کے اصحاب اس نذر کا پورا کرنامتحب جانتے ہیں نہ کہ واجب اور دوسرے علاءاس نذر کا پورا کرنا بھی واجب جانتے ہیں اورا کثر علاء کا یہی قول ہے۔ان تین کے سواباتی مساجد کا نذر وغیرہ کے طور پر قصد کرنا واجب نہیں بلکہ ایسے قصد کی نذرہی مقعد نہیں ہوتی ۔ یہ ہمارااور بیشتر علاء کا مذہب ہے۔ محرمحمہ بن مسلمہ مالکی کہتے ہیں کہ مجد قباء میں جانے کی نذروا جب ہو جاتی ہے کیوں کہ نبی کریم صلی القدعلیہ وسلم ہر ہفتہ بیدل وسوار وہاں جایا کرتے تنے۔اورلیث بن سعد نے برمسجد کے لیے ایسی نذراوراس کا پورا کرنا ضروری کہا ہے،لیکن جمہور کے نز دیک ایسی نذرمنعقد ہی نہیں ہوتی اور شاس پرکوئی کفارہ لا زم ہے۔ مگرا مام احمد رحمة الله عليہ نے تتم جيسا كفار لا زم قرار ديا ہے

سال کیلئے مانی کئی نذر کے روز ں میں ایا م تشریق وعید کے روز ہے شامل نہ کرے:

﴿ وَلَوْ قَالَ : لِـلَّـهِ عَـلَـنَّ صَوْمُ هَـذِهِ السَّنَةِ أَفْطَرَ يَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ النَّحْرِ وَأَيَّامَ التَّشْرِيقِ وَقَضَاهَا ﴾ لِأَنَّ النَّذُرَ بِالسَّنَةِ الْمُعَيَّنَةِ نَذُرٌ بِهَذِهِ الْأَيَّامِ ، وَكَذَا إِذَا لَمْ يُعَيِّنُ لَكِنَّهُ شَرَطَ التَّتَابُعَ ، لِأَنَّ الْمُتَابَعَةَ لَا تَعْرَى عَنْهَا لَكِنْ يَقْضِيهَا فِي هَذَا الْفَصْلِ مَوْصُولَةً تَحْقِيقًا لِلتَّسَابُعِ بِقَدْرِ الْإِمْكَانِ ، وَيَتَأَتَّى فِي هَذَا خِلافٌ زُفَرَ وَالشَّافِعِيَّ رَحِمَهُمَا اللَّهُ لِلنَّهِي عَنْ الصَّوْم فِيهَا ، وَهُوَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (أَلَا لَا تَصُومُوا فِي هَذِهِ الْأَيَّام فَإِنَّهَا أَيَّامُ أَكْلِ وَشُرْبٍ وَبِعَالٍ ﴾ وَقَدْ بَيَّنَّا الْوَجْهَ فِيهِ وَالْعُذْرَ عَنْهُ ، وَلَوْ لَمْ يَشْتَرِطُ التَّتَابُعَ لَمْ يُجْزِهِ صَوْمُ هَاذِهِ الْأَيَّامِ ، لِأَنَّ الْأَصْلَ فِيمَا يَلْتَزِمُهُ الْكَمَالُ ، وَالْمُؤَدَّى نَاقِصٌ لِمَكَانِ النَّهْي ، بِخِلَافِ مَّا إِذَا عَيَّنَهَا لِأَنَّهُ الْتَزَمَ بِوَصْفِ النَّفْصَانِ فَيَكُونُ الْأَدَاءُ بِالْوَصْفِ الْمُلْتَزَمِ.

(فيوضات رَضويه (جارسوم) ﴿٣٢٦﴾ تشريحات هدايه

تعالی کی نعتوں کواللہ تعالی کی معصیت ونا فرمانی کے لیے استعال کرتا ہے اس نے اللہ تعالی کی نعمت کی ناشکری کرے اسے کفریس بدل دیا تواس لیاس فعت کواس سے چمن جانای بہتر ہے جیما کرشاع کہتا ہے:

جب تو نعمت میں ہوتو اس کا خیال رکھ اور حفاظت کراس لیے کہ معاصی وگنا ہ نعبتوں کوختم کردیتی ہیں ، اور ہروقت اس نعمت پر الله كالشراواكرتے ربواس ليے كه الله تعالى كالشكرنا راضكى كوشم كرديتا ہے۔

نى كريم صلى الله عليه وسلم في ايام تشريق مين روزه ركف منع كرتي موئ فرمايا: (ان دنول كروز عندر كهواس ليع كربيكمان يدين اورالله تعالى كاذكركرف كايام إن منداحم صديث فمبر (10286)

(الطائف العارف الابن رجب طلبلي من (500)

ایام تشریق کی تعدادیس صاحبین کے قول برفتوی:

یوم مرفہ (نویں ذوالحبہ) کی نماز فجر سے ایام تشریق کے آخری دن (تیرعویں ذوالحبہ) کی عصر تک فرض نمازوں کے بعد تحبيرات برحى جائي كى اس حوالے سے احناف ميں دوموقف ہيں۔

i۔ امام ابوصنیفہ کے نز دیک حضرت عبداللہ بن مسعود کے تول کے مطابق یوم عرفہ کی نماز فجر سے یوم نحر (دس ذ والحجہ) کی نماز عصرتك تبيرات برهي جائيل كي-

ii امام ابو بوسف اورامام محمد كرز ديك حضرت على ، عمار بن ياسر اور جابر بن عبد القد سے مروى احاديث كے مطابق يوم عرف كى نماز فجرے ایام تشریق کے آخری دن نماز عصرتک تلبیرات پڑھی جائیں گی۔ (داقطنی ، اسنن، : محد؛ كتاب الاثار :

امام زیلعی کے نزویک اکثر کے قول کو اختیار کرتا بہتر ہے کیونکہ عبادت میں احتیاط کو پیش نظر رکھا جاتا ہے۔ (زیلعی ،نصب الراية ، ج٢٩ ٢٢٢)

یمی وجہ ہے کہ میرات کے ستلہ میں امام ابو صنیفہ کی بجائے ان کے نامور شاگر دوں کے مؤقف پر فتو کی ہے۔اور آ جکل اس بر مل ہور ہاہے۔

حضرت جابرین عبداللہ ہے روایت ہے کہ رسول التُعلق نے عرفہ کے دن نماز فجر کے بعد صحابہ کرام کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا ا يْي جَدْرِ بِيشِي رَبُولِيم آ يَ اللَّهُ اكبر اللَّه اكبر الله اكبر ، لا اله الا الله، والله اكبر الله اكبر، وللله المحمد . سوآ ب الله في مع في المراج الم من المراق كرادن كى نمازعمرتك يتبيرات يرصي - (دانطنى ، السنن، : ٠ ؛ زيلعي نصب الرابية ٢٠ : ٢٢٣)

ایام تشر یق کے روزے رکھنے سے متعلق فقہی تصریحات:

امام بخاری رحمة الله عليه يزويد راجي يبي ب كمتمتع كوايام تشريق من روزه ركهنا جائز بواورا بن منذر نے زبير اور ابوطلحه

· بن عمر رضی القد تعالی عنها کا قول یہی ہے کہ اس سے مراد ایا م تشریق ہی ہیں۔ نبی اکرم صلی الندعلیہ وسلم کا ایام تشریق کیبارہ میں فرمان ہے: (بیسب کے سب کھانے پینے اور اللہ تعالی کی یادے دن میں) ایام تشریق میں اللہ تعالی کے ذکر کے علم میں کی قسم کی انواع شامل ہیں جن میں سے چندا کے سے ہیں۔

مرفرضی نماز کے بعد جمہور علاء کے ہاں ایا م تشریق کے اختقام تک تکبیریں کہدکر القد تعالی کا ذکر کر نامشروع ہیں۔

- 2 قربانی ذی کرتے وقت بسم الله اور تکبير كہنا بھى الله تعالى كا ذكر ہے، اور قربانی ذیح كرنے كا وقت ايام تشريق كة خر

- 3 كمائے پينے براسم الله بڑ حكر الله تعالى كا وكركرنا ،اس ليے كه كمانے پينے سے بہلے بسم الله اور كھائے سے فارغ ہولے الحمد للدكهنامشروع ہے۔

حدیث میں نبی صلی الله علیه وسلم کا فرمان ہے: (بلاشبه الله تعالی اس بندے سے راضی ہوتا ہے جو کھانے سے فارغ ہو کرالحمد للهاوريينے كے بعد بھى الحمداللہ كے) تشجيم مسلم عديث نمبر (2734) _

ایا م تشریق میں رمی جمرات (عج کے دوران منی میں جمرات کو کنگریاں مارہ) کے وقت اللہ اکبر کے ساتھ اللہ کا ذکر کرنا ، اوربيصرف حجاج كساته خاص ب-مطلقا الله تعالى كاذكركرنا _اس في كدايا متشريق بس كثرت كساته الله تعالى كاذكر مشروع ہے ،عمر رضی اللہ تعالی عند منی میں اپنے خیمہ کے اندر تکبیریں کہتے تو لوگ بھی سن کرتکبیریں کہتے تو منی تکبروں ہے گو نج اٹھتا تھا۔ اور پھرائلد تعالی کا پیھی فریان ہے: ·

(اور پھر جب تم مناسك حج اواكر چكوتو الله تعالى كاذكركروجس طرح تم اينة آباء اجداد كاذكركياكرت تھے، بلك اس يجى زياده بعض لوگ ده بھی ہیں جو سے متح ہیں اے ہمارے رب اہمیں دنیا میں دے، ایسے لوگوں کا آخرت میں کوء حصنہیں۔

اور بعض لوگ وہ بھی ہیں جو کہتے ہیں اے ہمارے رب اجمیم دنیا میں بھی نیکی دے اور آخرت میں بھی بھلاء عطافر ما اورجميں عذاب جہتم نجات دے)

اكشسكف في الدنيا حسنة وفي الآخوة : (ربَّنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخوة حسنة وقنا عذاب النار)

علامدابن رجب منبلي عليه الرحمه لكصة بين

اور نبی صلی التدعلیه وسلم کے فرمان: ایام تشریق کھانے پینے اور اللہ تعالی کے ذکر کے دن ہیں: اس فرمان میں اس طرف اشارہ ہے کہ ایام عید میں کھانے پینے کے لیے اللہ تعالی کے ذکر اور اس کی اطاعت سے تعاون لیاجائے جو کہ نعمت کا شکر او اکرنے اور اتمام نعت سيعلق ركهتا إى لياس كى اطاعت كرناضروى بـ

اور پھراللہ تعالی نے قرآن مجید میں بھی ہمیں ریح کم دیا ہے کہ یا کیزہ چیزیں کھا ئمیں اوراللہ تعالی کاشکر بجالا ئمیں ،تو جو محض اللہ

رضى التدعنه سے مطلقاً جواز نقل كيا ہے اور حضرت على اور عبدالقد بن عمر رضى التدعنهم سے مطلقاً منع منقول ہے اور امام شافعي اور امام ابوصنیفہ کا یہی قول ہے اورایک قول امام شافعی رحمة الله عليہ کا ہيہ که اس متمتع کے ليے درست ہے جس کوقر بان کی مقدور ند ہو۔ امام ما لك رحمة الله عليه كالجهي يمي قول ہے۔

ابوعبداللدا، م بخاری فرماتے ہیں کہ مجھ سے محمد بن فنی نے بیان کیا، کہا کہ ہم سے بیلی بن سعید نے بیان کیا، ان سے بشام نے بین کی کہ جھے میرے ہی عروہ نے خردی کہ عائشہ رضی اللہ عنہاایام منی (ایام تشریق) کے روزے رکھتی تھیں اور بشام کے باب (عروه) بهى ان دنول يس روزه ركعة تقى مديث نمبر 1996:

منى ميس رہنے ك دن ويى بيل جن كو ايام تشريق كہتے بيل يعنى 11,12,13 ذى الحجد ك ايام مديث نمبر:

ہم سے محمد بن بشار نے بیان کیا، کہا کہ ہم سے مندر نے بیان کیا، کہا کہ ہم سے شعبہ نے بیان کیا، انہوں نے عبداللہ بن میسی سے سنا، انہول نے زبری سے، انہول نے عروہ سے، انہول نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے (نیز زہری نے اس حدیث کو) سالم سے بھی سنا،اورانہوں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما ہے سنا (عائشہاورابن عمر رضی اللہ عنہم) دونوں نے بیان کیا کہ کسی کوایا م تشریق میں روزہ رکھنے کی اجازت نہیں مگراس کے لیے جے قربانی کامقد ورنہ ہو۔

حافظا بن تجررهمة الله فرمائة بي ايسام التشريق اي الايام التي بعد يوم النحر و قد اختلف في كونها يومين او ثلاثة و سميت ايام التشريق لان لحوم الاضاحي تشرق فيها اي تنشر في الشمس الخ يعني ايام تشريق يوم النحر

دس ذی الحجہ کے بعدوالے دنوں کو کہتے ہیں جودو ہیں یا تین اس بارے میں اختلاف ہے (محمر تین ہونے کوتر کیج حاصل ہے) اوران کانام ایام تشریق اس لیےرکھا گیا کدان میں قربانیوں کا گوشت سکھانے کے لیے دھوپ میں چھیلا دیا جاتا تھا۔ والواجع عسد السخاري جوازه للمتمتع فانه ذكر في الباب حديث عائشه و ابن عمر في جواز ذلك و لم يورد غيره یعنی اه م بخاری رحمة الله علیہ کے نزدیک مج تمتع والے کے لیے (جس کو قربانی کامقدور نہ ہو) ان ایام میں روز ہ رکھنا جائز ہے، آ پ نے باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنبها اور ابن عمر رضی التہ عنبما کی احادیث ذکر کی ہیں اور کوئی ان کے غیر حدیث نہیں لائے۔ جن احادیث میں ممانعت آئی ہے وہ غیر متمتع کے حق میں قرار دی جاسکتی ہیں۔اور جواز والی احادیث متمتع کے حق میں جوقر بانی کی طافت ندر كما بو _اس طرح بردوا حاديث من تطبيق بوج تى ب-حافظ ابن تجرر حمة التدعليه كافيصله بيب يتوجع القول بالجواز و الى هذا جنع البخارى (فتح) ليعنى حضرت امام بخارى رحمة الله عليه جواز ك قائل بين اوراى قوال كوتر جيم حاصل ب-

ايراجيم بن سعدعن ابن شهاب كاثر كوامام شافق رحمة السّعلية في وصل كياف المعبوني ابسواهيم بن سعد عن إين شهاب عن عروة عن عائشة في المتمتع اذا لم يجد هدياو لم يصم قبل عرفة فليصم ايام مني ليني حفرت عاكثه رضى الله عنهانے فرمایا كم متع ایام تشریق میں روز ه رکھے جس كوقر بانی كامقد در نه بو۔

المحدث الكبير حضرت مولانا عبدالرحمن رحمة الله عليه فرماتح هين : وحمل المطلق على المقيد واجب وكذا بناء العام على الخاص قال الشوكاني و هذا اقوى المذاهب و اما القائل بالجوار مطلقاً فاحاديث جميعها ترد عليه (تحفة الاحوذي) يعني مطلق كو مقيد پر محمول كرنا واجب هر اور اسسی طرح عام کو خاص پر بنا کرنا . امام شو کانی فرماتے هیں اور یه قوی تر مذهب هے اور جو لوگ مطلق جواز کے قائل هیں پس جمله احادیث ان کی تردید کرتی هیں ۔مدیث تمر 1999 :

ساکم بن عبدالله بن عمر رضی الله عنهمانے اوران سے ابن عمر رضی الله عنهمانے بیان کیا کہ جو حاجی عج اور عمرہ کے ورمیان تمتع كرے اس كو يوم عرف تك روزه ركھنے كى اجازت ہے جيكن اگر قربانى كامقد درنه بواورنداس نے روزه ركھا توايام منى (ايام تشريق) میں بھی روز ہ رکھے۔اورابن شہاب نے عروہ ہے اورانہوں نے عائشہ رضی الله عنہا سے اس طرح روایت کی ہے۔امام مالک رحمہ الله عليه كے ساتھ اس حديث كوابرا ہيم بن سعد نے بھى ابن شہاب سے روايت كيا۔

الامتشريق مين مانى موئى نذر كے صورت مين روز كابيان:

متحج مسلم وسنن ابی داود وتر ندی ونسائی وابن ماجه بین ابوقما ده رضی الله تعالیٰ عند سے مروی، رسول الله صلی الله تعالیٰ علیه . وسلم قرماتے ہیں" : مجھے اللہ (عزوجل) پر گمان ہے، کہ عرف کاروزہ ایک سال قبل اورایک سال بعدے گناہ منادیتا ہے۔ "اور اس كے مثل سبل بن سعد وا بوسعيد خدرى وعبد الله بن عمر وزيد بن ارتم رضى الله تعالى معمم سے مروى بــ

ام المونين صديقة رضى الله تعالى عنها سيبيق وطرانى روايت كرت بين، كدرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عرفه كروزه كوبزارون كربرابريتات

محرج كرنے والے يرجوع فات ميں ہے،أسے عرف كے دن كاروز وكروہ سے كدابوداود ونسائى وابن شزيمه وابو بريرہ رمنى الله القالي عند اوي جضور (صلى الله تعالى عليه وسلم) في عرف كون عرف مي روزه ركف مع فرمايا (صحیح مسلم، کتاب الصوم)

جس نے یوم مرروزے سے کی اور پھرافطار کیا:

(وَمَنْ أَصْبَحَ يَوْمَ النَّحْرِ صَائِمًا ثُمَّ أَفَطَرَ لا شَيْءَ عَلَيْهِ ، وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُ مَا اللَّهُ فِي النَّوَادِرِ أَنَّ عَلَيْهِ الْقَضَاء) لِأَنَّ الشَّرُوعَ مُلْزِمٌ كَالنَّذُرِ ، وَصَارَ كَالشُّرُوعِ فِي الصَّلاةِ فِي الْوَقْتِ الْمَكْرُوهِ.

وَالْفَرُقُ لِلَّهِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَهُوَ ظَاهِرُ الرُّوَايَةِ أَنَّ بِنَفْسِ الشُّرُوعِ فِي الصَّوْمِ يُسَمَّى صَائِمًا حَتَّى يَحْنَتَ بِهِ الْحَالِفُ عَلَى الصَّوْمِ فَيَصِيرُ مُرْتَكِبًا لِلنَّهِي ، فَيَجِبُ فيوضات رضويه (جدريم)

(فيوضات رضويه (جدروم) (۲۳۰) تشريحات هدايه

إِسْطَالُهُ فَلَا تَجِبُ صِيَانَتُهُ وَوُجُوبُ الْقَضَاءِ يُبْتَنَى عَلَيْهِ ، وَلَا يَصِيرُ مُرْتَكِبًا لِلنَّهِي بِنَفْسِ النَّذُرِ وَهُوَ الْمُوجِبُ ، وَلَا بِنَفْسِ الشَّرُوعِ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى يُتِمَّ رَكَّعَةً ، وَلِهَذَا لَا يَحْنَثُ بِهِ الْحَالِفُ عَلَى الصَّلاةِ فَتَجِبُ صِيَانَةُ الْمُؤَدِّي وَيَكُونُ مَضْمُونًا بِالْقَضَاءِ ، وَعَنْ أبي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ : أَنَّهُ لَا يَجِبُ الْقَضَاء ُ فِي فَصْلِ الصَّلَاةِ أَيْضًا ، وَالْأَظْهَرُ هُوَ الْأَوَّلُ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ.

اورجس نے یوم محروزے سے کی اور پھرافط رکیا تو اس پر پچھالا زم نہیں ہے۔ جبکہ صاهبین کی روایت لواور میں یہ بیان کی تی ہے کہاس پر قضاء واجب ہے۔ کیونکہ اس کابیروزہ شروع کرنا نذری طرح اس مخض کے ذھے لازم ہوگیا ہے۔اوربیای طرح ہے جس طرح مکروہ وفت میں نماز کوشروع کرنا ہے۔اور حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ کے نز دیک فرق کی دلیل یہی ہے جو ظاہر الروایت میں ہے۔ کدروزہ شروع ہوتے ہی اے روزے دار کہا جاتا ہے یہاں تک کوشم کھانے والا اس طرح حاثث ہوجاتا ہے۔ البذاوہ شروع کرنے ہے ایک تھم نبی کا ارتکاب کرنے والا ہے۔ بہذا اس کو باطل کرنے واجب ہے۔ اسی وجہ ہے اس کی حفاظت واجب تہیں ہے ۔اور وجوب قضاء اس (حفاظت) پر بنی ہے ۔اور نذرر کھنے والائٹس نذر کی وجہ سے نبی کا ارتکاب کرنے والانہیں ہے۔ کیونکہ نذرہی تو واجب کرنے والی ہے۔اورنفس نماز کے آغازے ارتکاب نبی نہیں ہوتا حتیٰ کہ وہ ایک رکعت پڑھ لے۔اس وجہ نماز رقتم کھانے والا (ایک رکعت ہے کم پر) جانث نہ ہوگا۔لہذا مؤ دی کی حفاظت واجب ہے۔اوروہ قضاء کرنے کا ضامن ہوگا اور حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ سے روایت میجھی ہے کہ نماز کی صورت میں بھی اس پر قضاء واجب نہیں ہے۔اوران کی پہلی روایت سے زیادہ ظاہر ہے۔اوراللہ بی سب سے زیادہ علم والا ہے۔

حضرت ابوسعید خدری راوی میں که رسول کریم صلی الله علیه وآله وسلم نے قطر (عید) اور نحر (بقرعید) کے دن روز ور کھنے سے منع فرمایا ہے۔ (بخاری ومسلم)

نح يجن يعن خرك سب دن مرادي بهال بيلفظ تعليها ذكركياكيا كيا كيا كونكهايام تشريق من بهي روز راح كضرامين اس مسئدی وضاحت بیرے کہ بول تونح کے تین دن ہیں اورتشریق کے بھی تین دن ہیں گرسب کا مجموعہ چار دن ہوتا ہے اس طرح کہذی الحجہ کی دسویں تاریخ صرف نحرکادن ہے اوراس کے بعد دودن یعنی گیار ہویں اور بار ہیویں تاریخ ایا منح بھی ہیں اورایا م تشریق بھی اوران دونوں تاریخوں کے بعدایک دن بعنی تیرہویں تاریخ صرف یوم تشریق ہے حاصل میر کہ پانچ دن ایسے ہیں جن میں ا روزے رکھنے حرام ہیں ایک تو عید کاون دوسرابقر عید کاون اور تین دن بقرعید کے بعد لینی گیار ہویں ہار ہویں اور تیر ہویں تاریخ ہے

بإبالاخفاف

﴿ يه باب مسجد مين اعتكاف بيضف كے بيان ميں ہے ﴾

اعتكاف كے باب كي فقهي مطابقت كابيان:

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں۔ کرقر آن پاک میں روزے کے بیان کے بعداعتکاف کا ذکر ہے اس کیے اکثر مصنفین نے بھی اپنی اپی کتابوں میں روزے کے بعد ہی اعتکاف کے احکام بیان کئے ہیں اس میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ اعتکاف روزے کی حالت میں کرنا چاہیے یا رمضان کے آخر میں آنخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی رمضان شریف کے آخری دنوں میں اعتکاف كياكرتے تھے۔(تفييرابن كثير،البقرہ)

اعتكاف كافقهي مفهوم:

اعتکاف کالغوی معنی تشهرتا، رکناہے۔(نسان العرب 252/9،المصباح المنیر 424/2 :وغیرہ) اصطلاحی معنی عبادت ک غرض ہے معجد کولازم پکڑنا ہے۔ لغوی اعتبار سے اعتکاف کامعنی سمی چیز پرجم کر بیٹھ جانا اورنفس کواس کے ساتھ لگائے رکھنا ہے۔ اوراس اطرح اعتكاف كے معنی بیں ایك جگه تھر بااور كسى مكان ميں بندر بهنا اورا صطلاح شريعت ميں اعتكاف كامفهوم ہے الله رب العزت كی رضاوخوشنو دی كی خاطراعتكاف كی نبیت كے ساتھ كى جماعت والى مىجد بیر بھیرنا۔

اعتكاف كے ليے نبيت اسى مسلمان كى معتبر ہے جو عاقل ہواور جنابت اور حيض ونفاس سے پاک وصاف ہو، رمضان كے آ خری عشرہ میں اعتکاف سنت مؤ کدہ ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآ لہ وسلم رمضان کے آخری عشرہ میں ہمیشداعتکاف فرماتے تے در عتار میں لکھا ہے کہ سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے یعنی اگرا یک شخص بھی اعتکاف کرلے توسب کی طرف ہے تھم ادا ہوجاتا ہے اور اس صورت بين اعتكاف نه كرنے والوں يركوني ملامت نبيس

اعتكاف كے لئے زبان سے نذر مانے سے اعتكاف واجب موجاتا ہے خواہ في الحال موجيے كدكوئي كے يس الله تعالى ك لئے اپنے اوپرائنے دنوں کا اعتکاف لازم کرتا ہوں اورخواہ معلق ہوجیسے کوئی کیج کہ میں بینذر مانتا ہوں کہ اگر میرا کام ہوج ئے گا تو میں اتنے دنوں کا اعتکاف کروں گا۔ گویا اعتکاف کی بیدوقتمیں ہوئیں لیٹی ایک توسنت مؤکدہ جورمضان کے آخری عشرہ میں ہے اور دوسرا واجب جس كانعلق نذر سے ہان دوقسموں كے علاوہ تيسرى فتم مستحب ہے لينى رمضان كے آخرى عشرہ كے سوااور كسى ز ماند مین خواه رمضان کا پہلا دومراعشره جو یا ادر کوئی مبینه ہواء تکاف کرنامستحب ہے۔ آیااور مجھ ہے کہا کہ شب قدر آخری عشرے میں ہے، لیل جو مخص میرے ساتھ اعتکاف کرتاتھ تو اے آخری عشرے میں ہی اعتكاف كرنا جاہيے۔(ليحج بخاري بيج مسلم)

مندرجہ بالا عدیث مبارک سے معلوم ہوا کہ اس اعتکاف کی سب سے بوی غرض وغایت شب قدر کی تلاش وجتح ہے اور در حقیقت اعتکاف ہی اس کی حلاش اور اس کو پانے کے لیے بہت مناسب ہے، کیونکہ حالت اعتکاف میں اگر آ دمی سویا ہوا بھی ہوتب بھی وہ عبادت و بندگی میں شار ہوتا ہے۔ نیز اعتکاف میں چونکہ عبادت وریاضت اور ذکر وفکر کے علاوہ اور کوئی کامنہیں رہے گا، للذاشب قدر کے قدروانوں کے لیے اعتکاف ہی سب سے بہترین صورت ہے۔حضور سیدعالم سکی انتدعلیہ وسلم کامعمول بھی چونکہ آخری عشرے ہی کے اعتکاف کار ہاہے ،اس لیے علمائے کرام کے نز دیک آخری عشرہ کا اعتکاف ہی سنت مؤکدہ ہے۔

اعتكاف كے مقصد كابيان:

اعتكاف كى اصل روح اورحقيقت يه ب كدآب بجمه مدت كيليد دنيا كے مركام ومشغله اوركار وبارحيات سے كث كراسية آب کو صرف الله تبارک وتعالی کی ذات کے لیے وقف کردیں۔اہل وعیال اور گھریارچھوڑ کراللہ کے گھر میں گوشہ نشین ہو جائیں اور ساراوقت الله تعالیٰ کی عبادت و بندگی اور اس کے ذکر وفکر میں گزاریں۔اعتکاف کا حاصل بھی بیہے کہ پوری زندگی ایسے سانچے یں دھل جائے کہ اللہ تعالی کواوراس کی بندگی کو دنیا کی ہرچیز پرفو قیت اور ترجیح حاصل ہو۔

اعتكاف كاببلات يه ب كدرمضان المبارك ك بورع آخرى عشرے كااعتكاف كياجائے -سب سے افضل مسجد ميں اعتكاف كرے،مثلاً مسجد حرام ،مسجد نبوي صلى الله عليه وسلم اور جامع مسجد وغيره قرآن وحديث كى تلاوت اور فقداسلامي وتاريخ اسلام کی کتابوں کامطالعہ کرے۔کثرت سے نوافل ادا کڑے۔ اپنے تمام صغیرہ وکبیرہ گناہوں،ظاہروپوشیدہ گناہوں پر تو بہ واستغفار کرے اور زندگی مجرکی قضاء نمازیں پڑھتارہے اور صدق ول سے توبدواستغفار کرے اپنے رب کریم کوراضی کرنے کی

معتلف اگربانیت عبادت خاموش رہے یعنی خاموش رہنے کو تواب سمجھ توبیکروہ ہے ادراگر جیب رہنا تواب نہ سمجھ تو کوئی حرج نبیں ہاور فضول و بری باتوں سے پر ہیز کرے تو بیکر و نہیں بلک اعلیٰ درجے کی نیک ہے۔

جیسا که ایک حدیث پاک بین حضورا کرم صلی التدعلیه وسلم کاارشاد ہے کہ: مسجد میں دنیاوی باتیں کرنا نیکیوں کواس طرح جمتم كرديتاب جس طرح آگ لكزيون كو كھاجاتى ہے۔ (الحديث)

معتلف کوچاہے کہ وہ مدت اعتکاف کوآرام وسکون کا ایک موقع سمجھ کرضائع نہ کرے کہ دن رات صرف سوتا ہی رہے یا یوں ہی مجدیں ٹہلتارہ بلکہ سونے اور آرام کرنے میں کم ہے کم وقت ضائع کرے اوراعتکاف کے ایام کواپنی تربیت اور آئندہ زندگی کے بسهری اور خاص دن مجھے اور عبادت وریاضت میں سخت محنت کریاں طرح کہ زیادہ سے زیادہ نمازیں خصوصاً بنی قضاء نمازیں یر هتار بقرآن وحدیث کی تلاوت کرے درودوسلام کا ورد کرتار ہادر فقدواسلامی کتابول کامطاند کرتارہے۔ (فيوضات رضويه (جدروتم) (۲۳۲) تشريحات مدايه

اعتکاف متحب کے لئے اکثر زیادہ نے زیادہ مت کوئی مقدار شعین نہیں ہے اگر کوئی مخص تمام عمر کے اعتکاف کی بھی نیت کر لے تو جائز ہے البتد اقل (کم ہے کم) مدت کے بارے میں علماء کے اختلافی اقوال ہیں امام محمہ کے نزدیک اعتکاف متحب کے لئے کم سے کم مدت کی بھی کوئی مقدار متعین نہیں ہے دن ورات کے کمی بھی حصہ میں ایک منٹ بلک اس سے بھی کم مدت کے لیے اعتکاف کی نیت کی جاسکتی ہے امام اعظم ابوصیف کی ظاہرروایت مجمی یہی ہے اور حنفیہ کے یہاں ای قول پرفتوی ہے البذا ہرمسلمان کے لئے مناسب ہے کدوہ جب بھی مجدیں داخل ہوخواہ نماز کے لئے یا اور کسی مقصد کے لئے تو اس طرح اعتکاف کی نبیت کر لے۔ كهيس اعتكاف كى نيت كرتا مول جب تك كدم جديس مول-

اس طرح براسی مشقت ومحنت کے دن میں کئی مرتبہ اعتکاف کی سعادت وفضیلت حاصل ہو جایا کرے گی حضرت امام ابو پوسف کے نز دیک اقل مدت دن کا اکثر حصہ یعنی نصف دن سے زیادہ ہے نیز حضرت امام اعظم کا ایک اور قول یہ ہے کہ اعتکاف کی اقل مدت ایک دن ہے بیقول حضرت امام اعظم کی ندکورہ بالا فلا ہرروایت کےعلاوہ ہے جس پرفتو کا تبیس ہے۔

اعتكاف دالے كيلنے دونج اور دوغمروں كا تواب:

حضرت المام حسين رضى الله عند سے روايت بي كدرسول الله صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرماياكد: جس مخف في رمضان المبارك بين آخرى دى دنون كاعتكاف كياتو كويا كداس في دوج اور دوعمر اداكي مول (شعب الايمان)

حضرت عبدالله بن عبس رضى التدعنهما بيان كرتے ہيں كدرسول الله صلى الله عليه وسلم في معتلف (اعتكاف كرنے والے) كے بارے میں فرمایا کہ: وہ گناہوں سے بازر ہتا ہے اور نیکیاں اس کے واسطے جاری کردی جاتی ہیں، اس مخص کی طرح جو بیتمام نیکیاں كرتا ہو۔ (سنن ابن ماجه، مفکلوة)

اس حدیث مبارک سے معلوم ہوا کہ معتکف یعنی اعتکاف کرنے والا ، اعتکاف کی حالت میں بہت می برائیوں اور گناہوں مثلًا غيبت، چغلی، بری بات کرنے، سننے اور دیکھنے سے خود بہ خود محفوظ ہوجا تاہے، ہاں البنتہ اب وہ اعتکاف کی وجہ سے پچھ نیکیاں نهیں کرسکتا مثلاً قبرستان کی زیارت ،نمازِ جنازہ کی ادائیتی ، بیار کی عیاوت ومزاج پرسی اور ماں باپ واہل وعیال کی دیکیے بھال وغیرہ ليكن اگر چەدە ان نيكيوں كوانجام نہيں دے سكتاليكن الله تعالى اسے به نيكياں كيے بغيرى ان تمام كا جروثواب عطافر مائے گا، كيونكه معتلف الله کے پیارے رسول صلی الله علیه وسلم کی سنت مبارکه ادا کررہاہے جو در حقیقت الله تعالیٰ کی ہی اطاعت وفر ما نبر داری ہے۔ اعتكاف كي غرض وغايت ، شب قدر كي تلاش:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللّدعنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم صلی الله علیہ وسلم نے رمضان کے پہلے عشرے میں اعتکاف فرمایا، پھردرمیانی عشرے میں بھی ترکی خیموں میں اعتکاف فرمایا پھر خیمہ سے سراقدس نکال کرارشادفر مایا کہ: میں نے پہلے عشرے میں شب قدر کی تلاش میں اعتکاف کیا تھا پھر میں نے درمیانی عشرے میں اعتکاف کیا پھرمیرے پاس ایک فرشتہ اعتكاف واجب اورسنت مؤكده دونول مين روزه شرط ب، اعتكاف مستحب مين روزه شرط أبين.

اعتكاف واجب كى مقدار مم سے كم أيك دن ہاورمسنون كى أيك عشره اورمستخب كى كوئى مقدارمقررنبين-

شرائلااعتكاف:

1))مسلمان ہونا-)عاقل ہونا-)جنابت اور حیض ونفاس سے پاک ہونا4-)مسجد میں اعتکاف کرنا اور) اعتکاف کی نیت کرنا - عورت اپنے کھریں جہاں نماز پڑھا کرتی ہے وہیں اعتکا ف کرے-

🖈 معتلف کوقر آن مجید کی حلاوت ، کتب دینی کے مطالعہ ، ورود شریف کی کشرت اور نیک اور اچھی ہاتوں میں مشغول رہنا عائے۔ 🖈 حالت اعتکاف میں مجد میں کھانا، پینا، سونا اور حاجت کی چیزیں خریدنا (بشر طیکہ مجد کے اندر ندہو) اور نکاح کرنا جائز ہے۔ 🕁 معتلف کو بول و براز کے لئے ، فرض عسل کے لئے ، وضو کے لئے اور جمعہ کی نماز کے لئے زوال کے وقت یا تی ویر پہلے کہ جامع مجدكو كني كرخطبه يهلي منت راه سكم مجد سے ثكانا جائز ہے، اگر ضرورت سے زيادہ نه مبرے -

🛠 بلاعذرقصدأ ياسهواسجدے باہر نكلنے اور محبت كرنے اور كى عذرے باہر نكل كر ضرورت سے زيادہ شہرنے اور يمارى يا خوف کی وجہ سے معجد سے نکل آئے سے اعتکاف فاسد ہوجا تاہے۔

نوٹ: اعتکاف فاسد ہونے پراگر واجب (اعتکاف) ہوتو (اس کی) قضاء کرنا واجب ہے ،سنت ومستحب ہوتو (قضاء) ضروري نبيس-(ماخوذاز: نصاب الل خدمات شرعيه بص (365/366:

اعتكاف كى تعريف واحكام كابيان:

﴿ وَهُوَ اللَّبْتُ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ الصَّوْمِ وَنِيَّةِ الْاغْتِكَافِ ﴾ أَمَّا اللَّبْتُ فَرُكُنُهُ لِأَنَّهُ يُنْبءُ عَنْهُ فَكَانَ وُجُودُهُ بِهِ ، وَالصَّوْمُ مِنْ شَرْطِهِ عِنْدَنَا خِلَافًا لِلشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَالنَّيَّةُ شَرُطْ فِي سَائِرِ الْعِبَادَاتِ ، هُوَ يَقُولُ : إِنَّ الصَّوْمَ عِبَادَةٌ وَهُوَ أَصُلٌ بِنَفْسِهِ فَلا يَكُونُ

وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (لَا اعْتِكَافَ إِلَّا بِالصَّوْمِ) وَالْقِيَاسُ فِي مُقَابَلَةِ النَّصّ الْمَنْفُولِ غَيْرُ مَقْبُولِ ، ثُمَّ الصَّوْمُ شَرُطٌ لِصِحَّةِ الْوَاجِبِ مِنْهُ رِوَايَةً وَاحِدَةً ، وَلِصِحَّةِ التَّطَوُّع فِيمَا رَوَى الْحَسَنُ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِظَاهِرِ مَا رَوَيْنَا وَعَلَى هَذِهِ الرُّوالِيَةِ لَا يَكُونُ أَقَلُّ مِنْ يَوْمٍ . وَفِي رِوَالِيَةِ الْأَصْلِ . وَهُوَ قَـوُلُ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَقَلَّهُ سَاعَةٌ فَيَكُونُ مِنْ غَيْرٍ صَوْمٍ. اعتكاف كى تاريخي حيثيت كابيان:

(فيوسات رضويه (جدروم)

اعتکاف!الله تعالیٰ کی عبادت وہندگی بجالانے کا ایک ایبامفر دطریقہ ہے جس میں مسلمان دنیا سے بالکل لاتعلق اورا لگ تھلگ ہوکراملد تعالیٰ کے گھر میں فقط اس کی ذات میں متوجہ اور مستغرق ہوج تا ہے۔اعتکاف کی تاریخ بھی روزوں کی تاریخ کی طرح بہت قدیم ہے۔قرآن پاک میں حضرت ابراہیم عدیہ السل م اور حضرت اساعیل علیہ السلام کے ساتھ ساتھ اس کا ذکر بھی یوں بیان ہواہے۔ارشادِ خداوندی ہے۔

(nmn)

تشريحات مدايه

اورجم نے حضرت ابراجیم اور حضرت اساعیل علیباالسلام کوتا کیدگی کدمیر اگھر طواف کرنے والوں کے لیے، اعتکاف کرنے والول كـ لياوردكوع كرنے والول كے ليے خوب صاف تحرار كيس _ (سورة البقره: آيت نمبر (125)

لینی اس وقت کی بات ہے جب جدالا نبیاء حضرت ابرا جیم علیہ السلام اور حضرت اسامیل علیہ السلام کعبۃ اللہ کی تغییر سے قارت موئے تصیعن اس زمانہ میں اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے اعتکاف کیا جاتا تھا۔

اعتكاف كى شرعى حيثيت كابيان:

قَالَ (الاعْتِكَافُ مُسْتَحَبُّ) وَالصَّحِيخُ أَنَّهُ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ ، لِأَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلَامُ وَاظَبَ عَلَيْهِ الْعَشْرَ الْأَوَاخِرَ مِنْ رَمَضَانَ وَالْمُوَاظَبَةُ لَهِلِيلُ السُّنَّة .

۔ فروید: اعتکا ف مستحب ہے اور صحیح میہ ہے کہ وہ سنت مؤکدہ ہے کیونکہ نبی کریم اللق نے رمضان کے آخری عشرے میں اس پر دوام فرمایا ہے۔ اور آ پیافت کی مواظبت فرمانا ہی اس کے سنت ہونے کی دلیل ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہرسال ایک مرتبہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے قرآن کریم پڑھا جاتا تھالیخی حضرت جبرائیل علیہ السلام پڑھتے تھے لیکن جس سال کہ آنخضرت صلی القدعلیہ وآلہ وسلم اس دنیا ہے۔ تشریف لے گئے آپ کے سامنے دومرتبہ قرآن کریم پڑھا گیا،اس طرح آنخضرت صلی اللہ علیہ دآلہ وسلم ہرسال دس دن اعتکاف فریاتے تھے لیکن جس سال آپ كاوصال موا آپ نے يس ون اعتكاف كيا_ (بخارى وسلم)

اعتكاف كے اقسام ،اعتكاف كى تين قسميں ہيں1)) واجب)سنت مؤكدہ اور)مستحب واجب اعتكاف: واجب وه اعتكاف ہے جس كى نذركى جائے ،خواه وه نذركسى شرط پرموقوف ہويانہ ہو-

اعتكاف سنت مؤكده: سنت مؤكده رمضان كے اخيرعشره كا عتكاف ہے-

متحب اعتكاف: واجب اورسنت مؤكده كعلاوه باقى اعتكاف متحب بين-

لِّأَنَّ مَبْنَى النَّفُلِ عَلَى الْمُسَاهَلَةِ أَلَا تَرَى أَنَّهُ يَقْعُدُ فِي صَلَاةِ النَّفُلِ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْقِيَامِ . وَلَوْ شَرَعَ فِيهِ ثُمَّ قَعَعَهُ لَا يَلْزَمُهُ الْقَضَاءُ فِي رِوَايَةِ الْأَصْلِ لِأَنَّهُ غَيْرُ مُقَدَّرٍ فَلَمْ يَكُنُ الْقَطْعُ إِبْطَالًا . وَفِي رِوَايَةِ الْحَسَنِ : يَلْزَمُهُ لِأَنَّهُ مُفَدَّرٌ بِالْيَوْمِ كَالصَّوْمِ .

اور وہ روزے کے ساتھ اعتکاف کی نیت کی کرتے ہوئے مسجد میں تھہرنا ہے۔اور بیٹھہرنا ہی اعتکاف کا رکن ہے کیونکہ اعتا ف ای کی خبر دینے والا ہے۔ اہذااعت کا ف کا وجوب ای تھبر نے کے ساتھ جو گا اور جمارے نز دیک روز ہ اس کی شرط ہے جبکہ اس میں امام شاقعی علیہ الرحمہ کا اختلاف ہے کہ نبیت تمام عبادات میں شرط ہے اور امام شاقعی فر ماتے ہیں کہ روز ہ ایک عبادت ہے۔اور خوداصل ہے بہذاوہ کسی دوسری عبادت کیلئے شرط (فرع) نہ ہوگا۔ جبکہ ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی کریم میں نے فرمایا: اعتکاف صرف روزے کے ساتھ ہے۔اور جب کوئی نص قبول شدہ ہوتو اس کے مقالبے میں کسی قتم کے قیاس کوقبول نہیں کیا جاسکتا۔اور واجب اعتکاف کے بچے ہونے کیلئے روز ہشرط ہے۔اورایک اور روایت کے مطابق جوحفزت امام حسن علیہ الرحمہ نے حفزت امام اعظم علیہ الرحمہ ہے قتل کی ہے کہ جس میں روز ہ نفلی اعتکاف (شرط) قرار دیا گیا ہے۔اوراسی حدیث کے ظاہری مفہوم کی بناء پر جوہم نے ذکر کی ہے۔اوراس روایت کی بناءاعتکاف ایک دن ہے کم نہ ہوگا۔اور حضرت امام مجمع علیہ الرحمہ کا قول اور مبسوط میں انہی کی روایت کے مطابق نفلی اعتکاف کم از کم ایک گھڑی کا ہوتا ہے۔لہٰذااییااعتکاف بغیرروزے کے ہوگا۔ کیونکہ نفل کی بنیاد ہی آسانی پر رکھی گئی ہے۔ کیونکہ آپنہیں جاننے کہنمازی قیام پرقدرت رکھنے کے باوجود نفلی نماز بیٹھ کر پڑھ سکتا ہےاورا گراس نے نفلی اعتکاف شروع کیا اور پھراس کوتو ڑویا تو مبسوط کی روایت کےمطابق وہ اس کی قضاء نہیں کرےگا۔ کیونکہ اس مقدار معین نہیں ہے۔لہذااعت کاف ختم كرنااس كوباطل ندكر _ كا_

جبکدامام حسن علید الرحمد کی روایت کے مطابق اس پر قضاء کرنا لازم نہیں ہے کیونکداعتکاف روزے کی طرح ایک دن کے ساتھ متعین ہے۔

اعتكاف واجب كے لئے روزے كى شرط ميں فقهى مذاہب كابيان:

علامه طبی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ اعتکاف کے تیج ہونے کے لئے روز ہ شرطنہیں ہے جیسا کہ حضرت امام ش فعی کامسک ہے لیکن حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کامسلک بروایت ظاہریہ ہے کفٹل اعتکاف کے لئے تو روز ہشر طنہیں بي كيكن اعتكاف واجب كي لئع واجب ب-

صاحبین کابھی یہی قول ہے اور حفید کے بہال اس پرفتوی ہے حضرت امام مالک اور آیک دومری روایت کے مطابق حضرت ا ما م اعظم بھی یے فرماتے ہیں کہ مطلقاً اعتکا ف کے لئے روز ہشرط ہے خواہ واجب ہویانقل۔

احناف كى طرف سے اس مديث كے بارے ميں كهاجاتا ہے كه حضرت عمر وضى الله عنہ كے اعتكاف كے سلسله ميں اس كے علاوہ جواور روایتیں منقول ہیں ان میں اعتکاف کے ساتھ روزہ بھی ذکر ہے چنانچد ابودا ؤد، نسائی اور دارقطنی نے جور دایت نقل کی ہے اس کا حاصل ہے ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عند نے جا ہلیت میں اپنے اوپر بیلازم کیا کدایک رات اور ایک دن یاصرف ایک دن كعبرك اندراعتكاف كريس مح فحرجب انهول في اسسلسله ميس المخضرت صلى الله عليه وآله وسلم سے دريا فت كيا تو آپ سلى الله عليه وآله وسلم نے فرمايا كه اعتكاف كرواورروز وركھو۔ بيتو گويا اس حديث كا جواب تھا جہاں تك حنفيه كى دليل كاتعلق ہے تو ابھى آ مح حفرت عائشر منى الله عنهاكى ايك حديث ولااعتكاف الابصوم آراى بجس سه يدبات وضاحت كساتيم ابتداب جائے گی کہ اعتکاف واجب بغیرروز ہے صحیح نہیں ہوتا، چنانچہ اگر کو کی صحف نذر مان کرصرف رات کے اعتکاف کی نبیت کرے تو وہ لغو سمجی جائے گی کیونکہ رات روزے کامحل نہیں ہے ہاں اگر کسی نے بینذر مانی کہ میں رمضان میں اعتکاف کروں گا تو رمضان کے روزے اعتکاف کے مجمع ہونے کے لئے کافی ہوجائیں گے اس طرح اگر کسی مخص نے نفل روز ہ رکھااور پھراس دن اعتکاف کی نذر کی توبه يح نيس موكا-

اگر کسی مخص نے نذر مانی کے فلاں رمضان میں اعتکاف کروں گا مگر اس نے اس منتعین رمضان میں اعتکاف نہیں کیا تو اس کے لئے ضروری ہوگا کہوہ بطور قضا دوسرے دنول میں اعتکاف کرے اور ستقل طور پراعتکاف کے لئے روزے رکھے، چنانچے مید قضا نہ کسی دوسرے رمضان میں تھیجے ہوگی اور شالیے دنوں میں جس میں کوئی اور داجب روز ہ رکھ رہا ہوخواہ وہ واجب روز ہے رمضان کے تضاروزے ہوں کی اور طرح کے۔

اگر کو کی فخص کئی دنوں کے اعتکاف کی نبیت کر ہے ان دنوں کی راتوں کا اعتکاف بھی لازم ہوجا تا ہے اس طرح دو دنوں کے اعتکاف کی نذر ماننے سے ان کی دوراتوں کا اعتکاف بھی لازم ہوجاتا ہے لیکن حضرت امام ابو بوسف کے نزدیک اس صورت میں صرف ایک رات بی کااعتکاف لازم موتاہے۔

اگر کوئی شخص نذر مانے کہ میں ایک مہینہ کا اعتکاف کروں گا تواس پرایک مہینہ کا اعتکاف علی الا تصال ہوگا، جا ہے اس نے نذر مانتے وقت علی الا تصال نہ کہا ہو۔

حجاز مقدس میں روز بے رکھنے کے بعد پاکستان میں آنے والے کا اعتاکا ف:

ا گر کمی شخفن نے سعودی عرب میں پہلا روز ہ رکھا، اس لئے کہ اس نے وہیں کیم رمضان پالیا، کیونکہ قر آن تھیم میں ارشاد ہوتا ب : فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهِرَ فَلْيَصْمَهُ البقرة 184 : 2 يس تم من ع جوكونَ ال مهيزكو بإلى تووه ال كروز م

اب جبکه اُس نے رمضان کا آغاز یا کتان سے دو دن قبل کیا اور یہ تھی قطعی ہے کدا عظا فے مسئون دس دن سے اور رمضان تمیں دن سے زیادہ نہیں ہوسکتا تو اس صورت میں معتلف کے لئے ضروری ہے کہ وہ سعودی عرب کے صاب سے جیسویں جبکہ

تشريحات مدايه

بإكتاني حماب المارموين روز عاوتكاف بيشهد

البنت پاکتان میں جا عد کے حساب سے جب 28 روزے ہوئے تو اس کے تمیں روزے اور مے اور تمیں سے ذاکد روز بنيس ر مح جاسكة اس لئة اس كامستون اعتكاف بهي الحاكيسوي روز يريمن جائ كار

الظيدن يعنى پاكستان مين 29 رمضان كود و خض إفطار كرے كا اوراء يكاف كرنا جا بيتو تفلى كرسكتا ہے۔

حضرت عبدالله بن عمر رضی الله عنه بیان کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی الله علیه وآله وسلم نے رمضان المبارک کا تذکرہ كرتے ہوے إرشادفرمایا :كا تَصُوْمُوا حَتَّى نَرَوُا الْهِكَالَ " وَكَا تُفْطِرُوا حَتَّى تَرَوْهُ، فَإِنْ أُغْمِيَ عَلَيْكُمْ فَاقْدِرُوا لَه. (مسلم، اليح ، كتاب الصيام، باب وجوب صوم رمضان لرؤية البلال، 759 : 4، رقم)

چا ندد کیھے بغیر ندروزہ رکھواور ندہی چا ندد کیھے بغیرعید کرو،اورا گرمطلع ابر آلود ہوتو (روزوں) کی مدت پوری کرو (بعنی تیس

لہذا ضروری ہے کہ جس جگہ سے جاند و تیصنے پر دوز ہ رکھا تھا، وہیں سے حساب سے تمیں روزے بورے کرے۔ کیونکہ کوئی قمری مہینتمیں دن سے زائد کانبیں ہوتا۔

جامع مسجد مين اعتكاف بينصف كابيان:

، ثُمَّ الاغتِكَافُ لَا يَصِحُ إلَّا فِي مَسْجِدِ الْجَمَاعَةِ لِقَوْلِ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنهُ "لَا اغْتِكَافَ إِلَّا فِي مَسْجِدِ جَمَاعَةٍ "وَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ : أَنَّـهُ لَا يَصِحُ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ يُسَلَّى فِيهِ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ ، لِأَنَّهُ عِبَادَةُ انْتِظَارِ الصَّلَاةِ فَيَخْتَصُّ بِمَكَان تُؤذَّى فِيهِ ، أَمَّا الْمَرْأَةُ فَتَعْتَكِفُ فِي مَسْجِدِ بَيْتِهَا لِأَنَّهُ هُوَ الْمَوْضِعُ لِصَلَاتِهَا فَيَتَحَقَّقُ انتِظَارُهَا فِيهِ .

اعتكاف صرف جامع مسجد بين سيح بي كيونك حضرت حذيف رضى الله عنه في مايا: اعتكاف صرف جامع معجد بين باور حضرت امام اعظم عليه الرحمه سے روايت ہے كه اعتكاف اس صرف اس معجد ميں سيح ہے جس ميں پانچ نمازيں پر هي جاتي مول -کیونکہ اعتکا ف نماز کا انتظار ہے لہذا وہ ایسی جگہ کے ساتھ خاص ہوگا جہاں نماز ادا کی جاتی ہو۔ جبکہ عورت اپنے گھر کی مسجد میں اعتكاف كركى _ كيونكماس كيليخ نماز كي جكمه وي بالبذااس كا انتظار نمازاي بين ثابت بوگا-

اعتكاف كيك جامع مسجد ملاني مين فقهي بيان:

علامها بن حجر عسقلاني لكھتے ہيں۔

اعتكاف كے لغوى معنى كسى چيز كواپنے ليے لا زم كر لينااوراپے نفس كواس پرمقيد كر لينااور بيا عتكاف اجماعى هور پرواجب نبيس ہے ہاں کوئی اگر نذر مانے یا کوئی شروع کرے مگر درمیان میں قصداً چھوڑ وے توان پرادا لیکی داجب ہے۔ اور روز ہ کی شرط کے بارے میں اختلاف ہے جیما کرآ گے آئے گا۔

اعتكاف كے ليے مجد كا بونا شرط بے جوآيت قرآني و انتم عاكفون في المسلحد (البقرة 187 :) سے ثابت - و اجاز الحنفية للمراة ان تعتكف في مسجد بيتها و هوا المكان المعد للصلوة فيه .

لینی حفیہ نے عورتوں کے لیے اعتکاف جائز رکھا ہے اس صورت میں کہوہ اپنے گھروں کی ان جگہوں میں اعتکاف کریں جو جگہیں نمازے لیے مخصوص کی ہوتی ہیں۔امام زہری اور سلف کی ایک جماعت نے اعتکاف کوج مع معجد کے ساتھ فاص کیا ہے۔ المام شافعی رحمة الله عليه كالبھی تقريبا ايها بى اشاره ب_اور سيمناسب بھى بے تاكم منتكف با سانى ادا يكى جعد كريكے ورمضان شریف کے پورے آخری عشرہ میں اعتکاف میں بیٹھنامسنون ہے یوں ایک دن ایک رات یا اور بھی کوئی کم مدت کے لیے بیٹھنے ک نیت کرے تواہے بھی بقدر عمل ثواب ملے گا۔ (فتح الباری شرح بخاری، باب الاعتكاف)

اعتكاف بيضني كيلي مساجد كر تنيب وار درج بتلائ محمد بين جس مين سب سے افضل مسجد حرام ہے پھر مسجد نبوي على صاحبه الفضل الصلوة والمل السلام كجرمسجد اقصىٰ ہے ان تين مقدس مساجد كے بعد اپنے مقام كى جامع مسجد ميں اعتكاف بيٹھنا افضل ہے چراس مجد کا درجہ ہے جہاں جماعت میں کثیر افرادشر یک جوتے ہوں۔ (فآوی عالمکیری، جاجس ۲۱۸ دوبلی)

ضرور مات شرعيه وطبعيه كے بغير معتكف معجد سے باہر نہ جائے:

﴿ وَلَا يَنْحُنُّ جُهِ مِنْ الْمَسْجِدِ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ أَوْ الْجُمُعَةِ ﴾ أَمَّا الْحَاجَةُ فَلِحَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنُهَا (كَانَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا يَخُرُجُ مِنْ مُعْتَكَفِهِ إلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ ﴾ وَلَأَنَّهُ مَعْلُومٌ وُقُوعُهَا ، وَلَا بُدَّ مِنْ الْخُرُوجِ فِي تَقْضِيَتِهَا فَيَصِيرُ الْخُرُوجُ لَهَا مُسْتَثَنَّي ، وَلَا يَمْكُتُ بَعْدَ فَرَاغِهِ مِنْ الطَّهُورِ لِأَنَّ مَا ثَبَتَ بِالضَّرُورَةِ يَتَقَدَّرُ بِقَدْرِهَا ، وَأَمَّا الْجُمْعَةُ فَلْأَنَّهَا مِنْ أَهَمَّ حَوَائِجِهِ وَهِي مَعْلُومٌ وُقُوعُهَا.

اوروه مجدے باہرندجائے مگرانسانی ضرورت یا جمعہ کیلئے۔ اور حاجت کیلئے باہر نکلنے کی دلیل حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقند رضی الله عنها کی حدیث ہے۔ کہ نبی کریم اللہ نے اعتکاف کی حالت میں صرف انسانی حاجت کیلئے بابرتشریف لایا کرتے تھے۔ کیونکہ ضرورت انسانی کاوقوع معلوم ہےاور بیضروری ہے کہ ضروریات کو پورا کرنے کیلئے با ہر نکلا جائے لہٰذا میخروج مستنیٰ ہوگا۔اور طہارت حاصل کرنے کے بعد معتلف ند تھہرے۔ کیونکہ جو چیز ضرورت کے تحت ثابت ہووہ بقدرضرورت ہی مباح ہوتی ہے۔

شہید کا خون اسکی اپنی ذات کیلئے مباح ہے جبکہ دوسرے کیلئے مباح نہیں ۔ کیونکہ دوسرے کیلئے ضرورت نہیں اوراپنے لے بھی تحت العفرورة مباح مواہ اورده بھی بفدرضرورت مباح مواہے۔

€rm)

طبيب كاديكهنا:

۔ اگر بیاری پردہ کے مقام پر ہواور ما ہرطبیب کے دیکھے بغیراس کا علاج ممکن نہ ہوتو تحت الضرور ق طبیب کا مقام پردہ کو د يكمنا بقدر مفرورت جائز ہے اگر چدم د جو ياعورت _

مجنون کی دوسری شادی:

علائے شوافع کے بزد دیک مجنون کی دوسری شادی جا تزنبیں کیونکہ اس کی شادی کومقصد ضرورت کو پورا کرنا تھا جو کہ ایک ے ضرورت پوری ہور بی ہے اور اسکی شادی ضرورت کے تحت مباح ہوئی تھی اور بقدر ضرورت بی باتی رہے گا۔

(الاشاه والنظائر صسم

حضرت عائشه رضى الله عنها فرماتي بين كه رسول كريم صلى الله عليه وآله وسلم جب اعتكاف كي حالت مين بوت تومجد مين بيضح بیٹے اپنا سرمبارک میری طرف کردیے اور میں آ ب صلی الله علیه وآ له وسلم کے بالوں میں تنامی کردیتی نیز آ ب صلی الله علیه وآله وسلم حاجت انسانی کےعلاوہ کمریس داخل نہیں ہوتے تھے۔ (بخاری وسلم)

بیحدیث اس بات کی دلیل ہے کہ اگر معتلف اپنا کوئی عضو صجد سے باہر نکالے تو اس سے اعکاف باطل نہیں ہوتا نیز اس صدیث سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ معتلف کے لیے تعمی کرنا جائز ہے۔

علامداین جام فرماتے ہیں کداگر معتلف اینے جسم کاکوئی عضو معجد کے اندرکسی برتن میں دھوے تو کوئی مضا نقد بیس بشرطیکہ اس مصحدآ لوده ندمو

حاجت انسانی کے ممن میں حضرت امام اعظم کا مسلک سے ہے کہ اگر معتکف بغیر حاجت وضرورت کے ایک منٹ کے لئے بھی معتلف سے نکلے گاتواں کا اعتکاف فاسد ہوجائے ﷺ

حاجت یا ضرورت کی دونشمیں ہیں اول طبعی جینے یا خانہ پیٹا ب اور عسل جنابت لینی احتلام موجانے کی صورت میں عسل كرنا_البنة جعدك خسل كے بارے ميں كوئى صرح روايت منقول نہيں ہے مگر شرح اوراد ميں لكھا ہے كافسل كے لئے معتلف سے ا بابرنگلنا جائز بع مسل خواه واجب بو (جيع مسل جنابت) يافل بو (جيع مسل جعه وغيره-

ووم شرع جیسے نماز عیدین اوراذان یعنی اگراذان کہنے کی جگہ سجدسے باہر ہوتو وہاں جانا بھی حاجت کے ضمن میں آتا ہان ے اعتکاف باطل نہیں ہوگا پھر یہ کہ تھے روایت کے بموجب اس حکم میں مؤ ذن اور غیر مؤ ذن دونو ل شامل میں نماز جعد کے لئے باہر (قاعده فقبيه) اورجهال جمعه كاتعلق بقوه وسب سائم ضرورت بركونكه ال كاوقوع محمى معلوم ب

ضرورت کی اباحت بفتر رضر ورت کا تا عده فعهیه:

ما ابيح للضرورة يقدر بقدرها . (الافاءوالظائريس)

جو چیز ضرورت کے تحت مباح ہوتی ہے وہ بفدر ضرورت ہی مباح ہوتی ہے اس قاعدہ کا شوت سابقہ قاعدہ میں غیر باغ ولا عاد كه ضرورت مندسر كشى كرف والا اورزيادتى كرف والانه بواس معلوم بواك أكر حالت مجبورى من جان بجانا فرض تفااور مردار کھانا جائز ہواتو ایس صورت ہیں اس پر لازم ہے کہ وہ صرف اس قدر مردار کھائے جس سے اسکی جان نیج جائے۔اس سے زیادہ کھانااس کیلئے ہرگز جائز نہیں۔

> الى طرح بيآ يت مقدم بهي مهد من كان ملكم مويضا او على سفر فعدة من ايام اخو (البقوه) تم میں سے جوم یفن ہویاسنر پر ہوتو وہ (روزوں کی تحداد) دوسرے دنوں میں پوری کرے۔

اس آیت میں مریض یا مسافر کو جورخصت ملی ہے کہ وہ شرعی رخصت ہے لہٰذا مریض یا مسافر حالت مرض یا سفر میں افطار کرسکتا ہے جیسے ہی وہ مرض یا سفر سے خلاصی پائے گا فورااس پرروز ہ کی فرضیت والانتھم لوٹ آئے گا۔ کیونکہ ضروریات اتنی ہی مقدار مباح ہوتی ہیں جس قدر ضرورت ہوتی ہے۔ کیونکہ مریف کے تندرست ہونے کے بعداس کیلئے بالکل جائز نہیں کہ وہ روز و ندر کھے حضرت جبررضی الله عنه بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول الله عَلَيْنَا كے ساتھ سفر میں تھے جب بارش ہونے لگی تو آپ نے فرمایا تم میں سے جس کادل جا ہے وہ اپنی قیام گاہ میں نماز پڑھ لے۔ (صحیح مسلم، جام ۲۳۳ ،قدیمی کتب خاند کراچی)

جماعت کے بارے میں اصل یہ ہے کہ اس کور ک کرنامنع ہے لیکن حضور عظی نے ضرورت کے تحت اس کا ترک مباح قرارد یالبذاترک جماعت عذرشری کے دفت بفذر ضرورت مباح ہوگی۔

دارالحرب كى اشيائے ضرور بيكا استعال:

اگر کوئی مخص دارالحرب کی گھاس بکٹری ،اسلحہ، تیل وغیر ہجیسی اشیاء بغیرتقسیم کے لیتا ہے تو اس کیلیے جائز ہے لیکن ان اشیاء کا استعال بقدرضرورت جائز ہےاور جب دارالحرب سے نگل آئے تو پھران اشیاء کواستعال نہیں کرسکتا ۔ کیونکہ اباحت بقدرضرورت تھی اوران اشیاء کو مال غنیمت میں شامل کر دیا جائے گا۔

ماء مستعمل كامعاف ہونا:

اگروضوكرنے والے پر ماء متعمل كے جھينے پڑجائيں تواحناف كيزويك چونكنجس بے مرضرورت كے تحت اس ك جين معاف بي اكرچاس بدوسرا قاعده "الحرج مرفوع " بهي صادق آرباب_

لكانا بهى حاجت ياضرورت كتحت أتاب

لیکن اس بارے میں سہ بات ملحوظ رہے کہ نماز جمعہ کے لئے اپنے معتلف سے زوال آ فمآب کے وقت نکلے یا اگر جامع مجد دور ہوتو ایسے وقت نکلے کہ جامع مبجد بہنچ کر جمعہ کی نمازتحیۃ المسجد جمعہ کی سنت کے ساتھ پڑھ سکے ، نماز کے بعد کی سنت پڑھنے کے جامع مجد میں تھنبرنا جائز ہےاوراگر کوئی تخص نماز ہے زیادہ وقت کے لئے جامع مجد میں تھبرے گا تو اگر چہاس کا اعتکاف باطل نہیں ہوگا گرید کروہ تنزیبی ہے اس طرح اگر کسی معتلف کے ہاں خادم وملازم وغیرہ نہ ہوتو کھانا کھانے یا کھانالانے کے لئے گھر جانا بھی ضرورت میں داخل ہے۔

اگر مسجد گرنے لگے، یا کوئی مخص زبر دئی مسجد ہے باہر تکا لے اور معتلف اسی وقت اپنے معتلف ہے نگل کر فور آ ہی کسی دومری محید میں داخل ہو جائے تو اس کا اعتکاف فاسد نہیں ہوگا استحسانا (بدائع) ایسے ہی اگر کوئی معتکف جان یا مال کے خوف سے کسی دوسری مسجد میں چانا جائے تو اس کا اعتکاف فاسدنہیں ہوگا۔

کوئی معتکف پپیثاب و پاخانه یاا پی کسی دوسری طبعی وشرعی ضرورت کے تحت معتکف سے باہر ڈکلا اور و ہاں اس کوقرض خواہل گیا جس نے اسے ایک منٹ کے لئے بھی روک لیا تو حضرت او ماعظم کے نز دیک اس کا اعتکاف فاسد ہوجائے گاجب کے صاحبین حضرت امام ابو بوسف اورحضرت امام محمر فرمات بین که فاسدنبین جوگا۔

کوئی تخف پانی میں ڈوب رہا ہویا کوئی آگ میں جل رہا ہواور معتکف اسے بچانے کے لئے باہر نکلے یا جہاد کے لئے جب کہ نفیرعام ہواور یا گواہی وشہادت دینے کے لئے اپنامعتکف جھوڑ کر باہرآ جائے تو ان صورتوں میں اعتکاف فاسد ہوجائے گاغرضیکہ طبعی یہ شرگ حاجت وضرورت کے تحت مذکورہ ہالا جوعذر بیان کیے گئے ہیں ان کےعلاوہ اگر کوئی معتکف ایک مبنٹ کے لئے بھی یا ہر نُکے گا اگر چِاس کا نگلناسہوا ہی کیوں نہ ہوتو اس کا عثالف فاسد ہوجائے گا البیتہ صاحبین کے ہاں اتنی آسانی ہے کہاس کا عثالف ای وقت فاسد ہوگا جب کہوہ دن کا اکثر حصہ با ہرنگلا رہے۔

ندكوره بالا حديث سے ايك مسلدية بحى اخذكيا جاسكا ہے كدمعتكف كے لئے مجديس جامت بنوانى جائز ہے بشرطيك بال وفيره مجرين شركرين

فقدش فعي كم مطابق جعدكيك معتكف كالكانامفداع كاف ب:

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : الْخُرُوجُ إِلَيْهَا مُفْسِدٌ لِأَنَّهُ يُمْكِنُهُ الاغْتِكَاڤ فِي الْجَامِعِ ، وَنَسَحُنُ نَقُولُ : الِاعْتِدَكَ اللَّهُ فِي كُلِّ مَسْجِدٍ مَشْرُوعٌ ، وَإِذَا صَحَّ الشَّرُوعُ فَالضَّرُورَةُ مُ طُلَقَةٌ فِي الْخُرُوجِ ، وَيَخُرُجُ حِينَ تَزُولُ الشَّمْسُ لِأَنَّ الْخِطَابَ يَتَوَجَّهُ بَعْدَهُ ، وَإِنْ كَانَ مَنْزِلُهُ بَعِيدًا عَنْهُ يَخُرُجُ فِي وَقَٰتٍ يُمْكِنُهُ إِدُرَاكُهَا وَيُصَلِّي قَبْلَهَا أَرْبَعًا ، وَفِي رِوَايَةٍ

سِتًا ، الْأَرْبَعُ سُنَّةً ، وَالرَّكْعَتَان تَحِيَّةُ الْمَسْجِدِ ، وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا أَوْ سِتًّا عَلَى حَسَبِ الاخْتِكَافِ فِي سُنَّةِ السجُمْعَةِ ، وَسُنَّنُهَا تُوَابِعُ لَهَا قَأْلُحِقَّتْ بِهَا ، وَلَوْ أَقَامَ فِي مَسْجِدِ الْجَامِعِ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ لَا يَفْسُدُ اعْتِكَافَهُ لِأَنَّهُ مَوْضِعُ اعْتِكَافِ إِلَّا أَنَّهُ لَا يُسْتَحَبُّ لِلَّانَّهُ الْتَزَمَ أَذَاء أَهُ فِي مَسْجِدٍ وَاحِدٍ فَلا يُتِمُّهُ فِي مَسْجِدَيْنِ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ

اور حضرت امام شافعي عليه الرحمه فرمات بين _كماعتكاف والحاكا جمعه كيليخ لكلنااس كاعتكاف كوفاسدكر ويتاب _ كيونكه اس محض کیلئے جامع معجد میں اعتکاف کرنے کا حکم ہے۔جبکہ ہم احناف کہتے ہیں کداعتکاف بیٹھنے کی مشروعیت ہر معجد میں ہے۔اور جب ہرمجد عیں اس کی مشروعیت ہے تو ضرورت کیلیے نکنے کی اجازت بھی ہے۔اوراس وقت نکلے جب سورج ڈھل جائے کیونکہ (بلانے) كا خطاب زوال آفتاب كے بعد ہے۔اوراس كا عثكاف أكر جامع مسجد سے دور موتو ايسے وقت ميں جائے كماس ميں جمعہ کو پالیزاممکن ہو۔اور جمعہ سے پہلے حیار رکعتوں کی ادا لیکلی کرے۔اور ایک روایت کےمطابق چھرکعتیں ہیں جس میں جیار سنت اور دورکعت تحیة المسجد ہیں۔اور جمعہ کے بعد جار رکعتیں پڑھے یا چورکعتیں پڑھے۔ جمعہ کی سنتوں کی طرح ہی ان کامجھی اختیاف ہے اور جعدسنن جمعہ کے تابع ہیں۔البذاان کو جمعہ کے ساتھ لاحق کردیا جائے گا۔اوراگراعتکاف والے نے اس سے زائد وقت جامع مسجد میں تفہراؤ کیا تو بھی اس کا اعتکاف فاسدند ہوگا۔ کیونکہ جامع مسجد بھی محل اعتکاف ہے۔ ہاں البیتہ اس میں استخباب نہیں ہے۔ كيونكه وه: عتكاف كوايك مسجد مين كرنے كولازم كرچكا ہے۔ لہذا بغير كسى ضرورت كے دومسا جد ميں اسے بورانہيں كرسكتا۔

معتلف کے خروج جمعہ سے عدم فساد میں نداہب اربعہ:

فقہاءاحناف کے نزد کی اگرمعتکف جمعہ کیلیے مسجدے باہر جائے تواس کا اعتکاف فاسدنہ ہوگا۔حضرت امام شافعی اور امام ما لک کے نز دیک اس کا عتکاف فاسد ہوجائے گا۔فقہاء مالکیہ کی مشہور کتاب ذخیرہ میں اس طرح ہے کہ جب وہ جمعہ کیلئے جے تو ال كااعتكاف فاسد موجائكا

ابن عربی نے کہاہے کہ جب وہ جمعہ کیلئے تکلے تو اس کا اعتااف فاسد نہ ہوگا اور اس طرح سعید بن جبیر جسن بصری مجنعی اور امام احمد بن عنبل عليهم الرحمه نے کہا ہے۔عبدالما لک، ابن منذراورا کمال میں ہے کہ جس پر جمعدلازم ہے اس کا اعتکاف مسجد میں ہوگا۔ اورامام مالك كامشبور مذجب بھى يہى ہے۔علامەسروجى نے كہاہے كدامام شافعى كاقول كوفيوں نے نقل كياہے جو يحيح نهيں ہے۔ (البنائية شرح الهداية ٢٨٠، ١٨٠٠ . ١٥ البنائية مثان)

بغیرعذر کے مجدے باہر جانے والے کا اعتکاف فاسد ہوجائےگا:

﴿ وَلَوْ خَرَجَ مِنْ الْمَسْجِدِ سَاعَةً بِغَيْرِ عُذُرٍ فَسَدَ اعْتِكَافُهُ ﴾ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ

تَعَالَى لِوُجُودِ الْمُنَافِي وَهُوَ الْقِيَاسُ ، وَقَالًا ؛ لَا يُفْسِدُ حَتَّى يَكُونَ أَكْثَرَ مِنْ نِصْفِ يَوْمٍ وَهُوَ إِلاسْتِحْسَانُ لِأَنَّ فِي الْقَلِيلِ ضَرُّورَةً .

اورا حمره ومعجد ست بغير سمى ضرورت سے تھوڑى دير كيلينے لكاناتو حضرت امام اعظم رمنى الله عند كنز ديك اس كااعتكاف فاسد ہو گیا۔ کیونکداعتکاف کوفاسد کرنے والا ممل پایا گیا ہے اور قیاس بھی اس کا تقاضہ کرتا ہے جبکہ صاحبین نے فرمایا: کہ اس کا اعتکاف فاسدنه ہوگا حتی کہ اس کا خروج نصف دن سے زائد ہوجائے۔ اور استحسان کا نقاضہ یہی ہے۔ کیونکہ قبیل میں ضرورت لاحق ہوتی ہے خروج مسجد سے فساداعتكاف ميس ائماحناف كااختلاف:

امام سرتسی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔علامہ حاکم شہید نے کہاہے کہ جب کوئی مخص معجد سے نصف دن یا نصف سے زیادہ وقت کے لتے جائے تواس کا عتکاف فاسد ہوجائے گا۔ کیونکہ اس کیوجہ سے اعتکاف کارکن فوت ہوجاتا ہے۔ اورا گرکو کی مخص ایک تھنے کیلیے بابر گیا تو حضرت امام اعظم علیه الرحمه کے نز دیک اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔ جبکہ صاحبین کے نز دیک نصف ہے زیادہ باہر نہ رہے۔اس مسئلہ میں حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ کا فرمان قیاس کے قریب ہے جبکہ صاحبین کا قول سہولت کے قریب ہے۔صاحبین آ کاس مسئلہ میں دلیل مید ہے لیل مقدار توجمحف ضرورت کی وجد معاف ہے کیونکہ جب کو کی مخص قضائے حاجت کیلئے جاتا ہے تو تیزی سے چلنے پر پابندنہیں کیا گیا۔ بلک اس کے آہت رفتار سے چلنا جائز ہے۔اس سے معلوم ہواکی تعور ی مقدار میں مجد سے باہر جانا جائز ہادر جب زیادہ مقدار ہوتو جائز نہیں ہے۔ البذاہم نے کلیل وکثیر کے درمیان فاصلہ رکھنے والی حد نصف ون کوقر ارد یا ہے۔ جس طرح رمضان کے ماہ میں روزے کی نبیت کے بارے میں تھم ہے۔ کیونکدون کے اکثر جصے میں نبیت کے پائے جانے سے روزہ

حضرت امام اعظم علیه الرحمه فرماتے ہیں کہ اعتکاف کی حالت میں مجدمیں قیام اعتکاف کارکن ہے اور مسجد سے خروج اس کی صد ہے۔ البذا جو بندہ مجد نے نکلا وہ رکن اعتکاف کو باطل کرنے والا ہے۔ اور اس میں کثیر قلیل کا کوئی فرق نہیں کیا جائے گا۔ بیاس طرح ہے جس طرح کوئی مخص جب بے وضوم وجائے تواس میں قلیل وکثیر کا کوئی فرق نہیں کیا جاتا۔

(الميسوط، جساج ١٠٠٠، بيروت)

اعتكاف كي قضاء كابيان:

فقيدا لامت علامدابن عابدين شامي عليد الرحمة (متوفى 1252هـ) كلصة بين كه : رمضان المبارك ك آخرى عشر ي کا عتکاف ہر چند کرنفل (سنت مؤکدہ) ہے، لیکن شروع کرنے سے لازم ہو جاتا ہے۔اگر کسی شخص نے ایک دن کا اعتکاف فاسد کردیا توامام ابویوسف کے نزدیک اس پر پورے دس کی قضاء لازم ہے، جب کہام اعظم ابوصنیفه اورامام محمد بن حسن شیبانی رحمة

الله عليما كنزوكياس برصرف الى ايك دن كى قضاء لازم بـ (دالمحتار (131/2))

اعتكاف كي قضاء صرف قصد أو جان يو جه كربي تو رُنے سے نبيس بلكه اگر كسي عذر كي وجہ سے اعتكاف جھوڑ ديا مثلاً عورت كوينس یا نفاس آگیا یا کسی پرجنون و بے ہوشی طویل طاری ہوگئی ہوتو اس پر بھی قضاء لازم ہے ادرا گراعتکا ف میں پچیددن فوت ہوں تو تمام کی تضاکی حاجت نبیس بلکه صرف استے ونوں کی قضا کرے، اور اگر کل دن فوت ہوں تو پھرکل کی تضاء لازم ہے۔

بعض لوگ بیسوال کرتے ہیں کہ گرمیوں کے موسم میں دی دن بغیر شمل کے گز ارنا سخت بھی کا باعث ہے۔ساراجسم پیدنہ سے شرابور ہوجاتا ہے اور گری وبد بوسے براحال ہوجاتا ہے تو کیااس صورت میں میمکن ہے کہ بدن کو تھنڈک پہنچانے کے لیے عسل کرلیا جائے ،توعرض یہ ہے کہ جس طرح روزے میں ایک تھونٹ پانی پینے سے روز ہ نوٹ جاتا ہے،ای طرح اعتکاف میں ایک بارجھی بغیر عاجت انسانی اور ضرورت شرعیه (مثلاً نماز جعد برد هنایا احتلام کے بعد سل کرنا) کے نگلنے سے اعتکاف باطل ہوجاتا ہے۔

اعتكاف والكومجديس كهائي يني كا جازت كابيان:

قَالَ (وَأَمَّا الْأَكُلُ وَالشَّرْبُ وَالنَّوْمُ يَكُونُ فِي مُعْتَكَفِهِ) لِأَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ لَمْ يَكُنُ لَهُ مَأُوَّى إِلَّا الْمَسْجِدَ ، وَلَّانَّهُ يُمْكِنُ قَضَاءٌ هَذِهِ الْحَاجَةِ فِي الْمَسْجِدِ فَلا ضَرُورَةَ إِلَى الْخُرُوجِ.

فرمایا:اعتکاف والے کیلئے معجد میں کھانا پینا اور سونا جائز ہے۔ کیونکہ رسول الشفائی (اعتکاف کی حالت میں) صرف مسجد میں آرام فرمایا کرتے تھے۔اور یکھی دلیل ہے کہ بیضرورت مسجد میں پوری کرناممکن ہے۔الہذامسجدے نکلنے کی ہرگز ضرورت نہیں ہے۔

اعتكاف والے كيليے اس تقم كا شوت احاديث ونصوص سے ثابت ہے۔اور غالب ضرورت كومقدم كرتے موسے بھى اعتكاف والے کیلے مسجد میں کھانے پینے کی اباحت مشروع ہے۔اور اگر کھانالانا والا ہوتو مسجدے باہر جانے کی ضرورت نہیں ہے۔اس طرح امام ما لک اور فقہا وشوافع نے بھی کہاہے۔

اشياء حاضر كيے بغير مسجد ميں ان كى خريد وفر وخت كا حكم:

(وَلَا بَأْسَ بِأَنْ يَبِيعَ وَيَبْتَاعَ فِي الْمَسْجِدِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُحْضِرَ السُّلُعَة) لِأَنَّهُ قَد يَحْتَاجُ إِلَى ذَلِكَ بِأَنْ لَا يَحِدَ مَنْ يَقُومُ بِحَاجَتِهِ إِلَّا أَنَّهُمْ قَالُوا : يُكُرَهُ إِخْضَارُ السَّلَعَةِ لِلْبَيْعِ وَالشُّرَاءِ وِلَّانَّ الْمَسْجِدَ مُحَرَّرٌ عَنْ حُقُوقِ الْعِبَادِ، وَفِيهِ شَغْلُهُ بِهَا، وَيُكُرَهُ لِغَيْرِ

تشريحات هدايه

(سنن ابن ماجه، باب المساجد)

مسجد میں خرید وفرو دعت اور کاروباری لوعیت کی بات چیت کرنا، کھیل اور تفریح پر گفتگو کرنا، با برگوئی چیز کھوٹی ہوتو مسجد کے اندر آ کرحاضرین کے سامنے اُس کا اعلان کرتا بشعروشاعری کی مجلس لگانا ؛ بیتمام اقسام کلام مَعابدی روح کے صریح منافی ہوئے کی بنا بمجدكا حاط ين تطعامناسبنيس بير ينانيران سي ببرصورت احر اذكيا جائد

بعض روا یوں میں بیان ہواہے کہ آ پ سلی الله علیہ وسلم نے مسجد میں خرید وفر وخت کرنے ، کھوئی ہوئی چیز کا اعلان کرنے اور شعروشاعرى كرنے سے منع فر مايا ہے۔ (متداحد، قم 6676: يحيح اني داود، امام الباني، رقم (1079:

معتلف كيلئے جماع كى ممانعت كابيان:

﴿ وَيَسْحُرُمُ عَلَى الْمُعْتَكِفِ الْوَطْنَى ﴾ لِلقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ) (وَ) كَذَا (اللَّمْسُ وَالْقُبُلَةُ) لِأَنَّهُ مِنْ دَوَاعِيهِ فَيَحُرُمُ عَلَيْهِ إذْ هُوَ مَحْظُورُهُ كَمَا فِي الْإِحْرَامِ بِخِلَافِ الصَّوْمِ ، لِأَنَّ الْكَفَّ رُكُنُهُ لَا مَحْظُورُهُ فَلَمْ يَتَعَدَّ إلَى

(فَإِنْ جَامَعَ لَيَّلًا أَوْ نَهَارًا عَامِدًا أَوْ نَاسِيًا بَطَلَ اعْتِكَافُهُ) لِأَنَّ اللَّيْلَ مَحَلُّ الاعْتِكَافِ بِ خِلَافِ السَّسُوْمِ وَحَالَةُ الْعَاكِفِينَ مُذَكِّرَةٌ فَلا يُعْذَرُ بِالنَّسْيَان (وَلَوْ جَامَعَ فِيمَا دُونَ الْفُرْجِ فَأَنْزَلَ أَوْ قَبَّلَ أَوْ لَمَسَ فَأَنْزَلَ بَطَلَ اعْتِكَافُهُ) لِلْآنَهُ فِي مَعْنَى الْجِمَاعِ حَتَّى يَفُسُدَ بِهِ الصَّوْمُ ، وَلَوْ لَمْ يُنْزِلُ لَا يَفْسُدُ وَإِنْ كَانَ مُحْرِمًا لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي مَعْنَى الْجِمَاعِ وَهُوَ الْمُفْسِدُ وَلِهَذَا لَا يَفْسُدُ بِهِ الصَّوْمُ.

اوراعتكاف والے پروطی ترام ہے۔ كيونك الله تعالى نے فرمايا عورتوں سے مباشرت نه كروجبكه تم محبدوں ميں اعتكاف كرنے والے ہو۔اوراس طرح جھوتا اور بوسہ لینا بھی حرام ہے کیونکہ بیوطی کی طرف لے جانے والے میں لہذا اس پر بیمھی حرام ہوں اور اس دلیل کی وجہ ہے بھی کہ وطی کو اعتکاف میں منع کیا گیا ہے۔جس طرخ احرام میں ہے بہ خلاف روزے کے کیونکہ وطی ہے رکنا روزے کارکن ہےند کم منوع کارکن ہے تو وہ داعی تک متعدی (پیچائے والا)ند ہوگا۔

اگراعتكاف والے نے دن ميں مارات ميں قصدايا جمول كر جماع كرليا تواس كا اعتكاف باطل بوجائے گا _ كيونكدرات بھي اعتكاف كاتحل ہے۔ بہ خلاف روزے كے (كيونكماس كى رات ميں جماع جائزہے) اور اعتكاف والے كواعتكاف كى حالت ياو الْمُعْنَكِفِ الْبَيْعُ وَالشِّرَاءُ فِيهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (جَنبُوا مَسَاجِدَكُمُ صِبْيَانَكُمْ إِلَى أَنْ قَالَ وَبَيْعَكُمْ وَشِرَاء كُمْ).

قَالَ ﴿ وَلَا يَتَكَلَّمُ إِلَّا بِخَيْرٍ وَيُكُرَّهُ لَهُ الصَّمْتُ ﴾ لِأَنَّ صَوْمُ الصَّمْتِ لَيْسَ بِقُرْبَةِ شَرِيعَتِنَا لَكِنَّهُ يَتَجَالَبُ مَا يَكُونُ مَأْفَهًا.

اور مجد میں فرید و فروخت کرنے میں کوئی حرج فہیں بشر طیکداشیاء (فرید و فروخت) کومسجد میں ندلایا جائے ۔ کیونکداعتکا ف كرنے والے كواس طرح كرنے كى ضرورت پيش آسكتى ہے۔اور يہ مى دليل ہے كہ جنب وواس طرح كا آدى نہ يائے جواس كى ضرورت کو پورا کرسکتا ہو۔البتہ مشائخ نے کہا ہے کہ خرید وفروخت کیلئے سامان مسجد میں لا ٹائمروہ ہے۔ کیونکہ مسجد کو بندوں مے حقوق کیلیے محفوظ کیا گیا ہے۔اور سامان حاضر کرنے کی صورت میں بندوں کوسامان کے ساتھ معروف کرتا لازم آئے گا۔اوراع تکاف نہ كرنے والے كيلئے مجد ميں خريد وفر وخت كرنا مكروہ ہے - كيونكه ني كريم الله نے فرمايا: اپنے بجول كومساجد سے الگ ركھو۔اور يبال تك فرمايا: كها بني خريد وفروخت كوبهي دور ركهو

اوراعتكاف والاصرف اچھى بات كے ساتھ كلام كرے اور اسكا خاموش رہنا بھى كروہ ہے _كيونك خاموشى كا روزہ ہمارى شریعت کے مطابق عبادت نہیں ہے۔ گراعت کاف کرنے والا ایسے کلام سے بازر ہے جومعیست ہے۔

معتكف كى بييغ وشراء ميں فقهي مذاہب:

معتلف اگراشیاء حاضر کیے بغیر خرید وفروخت کر ہے تو اس کیلئے جائز ہے۔ حضرت امام شافعی نے کہا ہے کہ بچ وشراء کر ہے گین اس ين كثرت معروف ندجو

حضرت امام ما لک علیه الرحمان کروه کھاناخرید نے کیلئے مجدے بابرنگل سکتا ہے کیکن پھروہ لوث آئے۔اورجوامع الفقہ میں ہے کہ اشیاء حاضر کیے بغیر چیزوں کی تیج وشراء جائز ہے۔

بغیر ضرورت کے محتلف کی بیع کی ممانعت:

حضرت عبدالله بن عمروبن العاص روايت كرتے ہيں رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نے مسجد ميں خريد وفروخت سے اور (دنیوی) اشعار پڑھنے ہے منع فر مایا۔ (سنن ابن ماجد ، باب المساجد)

حضرت ابن عمررضی اللّه عندرسول الله صلّی الله علیه وآله وسلم عندروایت کرتے بیں کچھکام معجد بین نبیس ہونے جا بئیس معجد کو گزرگاہ نہ بنایا جائے اس میں ہتھیار نہ سونتا جائے کمان نہ پکڑی جائے تیر نہ پھیلائے جائیں (ٹکالے جائیں) کچا گوشت لے کر نه گزراجائے عدمجد کے اندرندلگائی جائے کسی معمجد میں قصاص ندلیا جائے مجد کو بازار ندبتایا جائے۔ تشريحات هدايه

كرا من والى باس لئ محو لغ والااس كاعذر قبول نيس كيا جائ كار

اوراگراس نے شرمگاہ کے سواجماع کیا اور انزال ہوگیایا اس نے بوسدلیایامس کیا پھر انزال ہوگیا تو اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا۔ کیونکہ بیصورتیں جماع کے معنی میں ہیں۔ کیونکہ اس سے روز ہے بھی فاسد جو جاتا ہے اور اگر انزال نہیں ہوا تو اعتکاف فاسدنہ ہوگا۔ اگر چہترام ہے۔ کیونکہ بیر عدم انزال کی صورت میں) جماع کے معنی میں نہیں ہے۔ اور فاسد کرنے والاصرف جماع ہادراس وجہ سے اس سےروز ہ فاسدنہ ہوگا۔ (کیونکہ انزال بید جماع کے معنی میں نہیں ہے)

حالت اعتكاف مين جماع ومباشرت كي ممانعت مين فقهي ندابب اربعه:

امام ابودا ؤ دعلیه الرحمه اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔ حضرت عائشہ ضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ اعتکاف کرنے والے کے لیے بیسنت (بعنی ضروری) ہے کہ وہ نہ تو (بالقصد اور تھہر کر) مریض کی عیادت کرے اور نہ سجد سے باہر مطلقاً نماز جنازہ میں شریک ہونیز نہ مورت سے صحبت کرے نہ مورت سے مباشرت کرے اور ندعلا وہ ضروریات کے مثلاً پیشاب ویا خانہ کے علاوہ کسی دوسرے کام سے باہر نکلے اور روز واعتکاف کے لیے ضرور ہے اوراعتکا ف مجد جامع ہی میں سیح ہوتا ہے۔ (ابوداؤد)

مباشرت سے وہ چیزیں مراد ہیں جو جماع کا ذریعہ اور باعث بنتی ہیں جیسے بوسہ لینا بدن سے لیٹانا اور اس تسم کی دوسری حركات البذائم بسترى اورمباشرت معتكف ك ليحرام بين فرق صرف اتناب كهم بسترى ساعتكاف باطل بهي بوجاتا بخواه عمداً کی جائے یا مہوا اور خواہ دن میں ہویا رات میں ، جب کہ مباشرت ہے اعتکاف ای وقت باطل ہو گا جب کہ انزال ہوجائے گا ا گرانز ال نبیس بوگا تواء تکاف باطل نبیس بوگا۔

معتكف كے لئے متجدين كھانا بينا اورسونا جائز ہے اى طرح خريد وفروخت بھى جائز ہے بشر طيكه اشيا بخريد وفروخت متجدين نەلائى جائىس كيونكەاشياء خريدوفروخت كومىجدىيں لا نامكروە تحريمى ہے نيزيه كەمىتكف خريدوفروخت صرف اپني ذات يااپنے اہل و عیال کی ضرورت کے لئے کرے گا تو جائز ہوگا اورا گر تجارت وغیرہ کے لئے کرے گا تو جائز نہیں ہوگا یہ بات ذہن نشین رے کہ مجد میں خریدوفرو خت غیرمعتکف کے لئے کسی بھی طرح جائز نہیں ہے حالت اعتکاف میں بالکل جیب بیٹھنا بھی مکروہ تحریمی ہے جب کہ معتلف مكمل خاموثى كوعبادت جانے ہاں برى باتيں زبان سے نه نكالے جھوٹ نه بولے غيبت نه كرے بلكه قرآن مجيد كى علاوت نیک کام، حدیث وتفسیراورانبیاءصالحین کے سوانح پرمشمل کتابیں یا دوسرے دینی لٹریچر کے مطالعہ، خدا تعالیٰ کے ذکریائسی دینی علم ك برصف برهان اورتصنيف وتاليف ميس اين اوقات صرف كردي

حاصل سے ہے کہ جیب بیٹھنا کوئی عبادت نہیں ہمباح کلام وگفتگو بھی بلاضرورت مکروہ ہے اور اگر ضرورت کے تحت جوتووہ خیر میں داخل ہے فتح القدیر میں لکھا ہے کہ مجد میں بے ضرورت کلام کرنا حسنات کواس طرح کھا جاتا ہے (یعنی نیست و نا بود کر دیتا ہے) جیےآ گ خشک لکڑیوں کو۔

صدیث کے الفاظ اعتکاف کے لئے روز ہ ضروری ہے، یہ بات وضاحت کے ساتھ ثابت ہوئی کہ اعتکاف بغیرروز ہ کے مجمع

نہیں ہوتا چنانچے اس بارے میں حنفیہ کے مسلک کی دلیل یہی حدیث ہے، مجد جامع سے مرادوہ مجد ہے جس میں لوگ با جماعت تمازيز عقد مول

چنانچ حطرت امام اعظم سے منقول ہے کہ اعتکاف ای معجد میں مجعج ہوتا ہے جس میں پانچوں وقت کی نمازیں جماعت سے پڑھی جاتی ہوں ،امام احمد کا بھی میں قول ہے۔

حفرت امام مالک، حفرت امام شافعی اور صاحبین کے نزدیک بر مجدیس اعتکاف درست ہے اگر مجد جامع سے جمعہ مجد مرادلی جائے تو پھراس کامنہوم یہ ہوگا کہ اعتکاف جمعہ مبریل افضل ہے چنانچے علماء لکھتے ہیں کہ افضل اعتکاف وہ ہے جومجد حرام میں ہو پھر وہ مجد نبوی میں ہو پھر وہ مجد اقصیٰ لیعنی بیت المقدس میں ہو پھر وہ جامع مسجد میں ہو پھر وہ جواس مسجد میں ہوجس میں

اعتكاف كى حالت مين عورتوں سے مباشرت مذكر دابن عباس رضى الله عنه كا قول ہے جو محض معجد ميں اعتكاف ميں بيشا ہوخواہ رمضان میں خواہ اور مہینوں میں اس پردن کے وقت یا رات کے وقت اپنی بیوی سے جماع کرنا حرام ہے جب تک اعتکاف پورانہ ہو جائے حضرت ضحاک فرماتے ہیں پہلے لوگ اعتکاف کی حالت میں بھی جماع کرلیا کرتے تھے جس پر یہ آیت اتری اور مجد میں اعتكاف كئے موئے پر جماع حرام كيا حميا مجام اور قادہ بھى بہى كہتے ہيں ہى علائے كرام كامتفقہ فتوى ہے كہ اعتكاف والا اگركسي ضروری حاجت کے لئے گھر میں جائے مثلا پیٹاب پاخانے کے لئے یا کھانا کھانے کے لئے تواس کام سے فارغ ہوتے ہی مجد میں چلا آئے وہال تھہرنا جائز نہیں ندا پی بیوی سے بوس و کنار وغیرہ جائز ہے نہ کسی اور کام میں سوائے اعتکاف کے مشغول ہونا اس کے لئے جائز ہے بلکہ بیار کی بیار پری کے لئے بھی جانا جائز نہیں ہاں بیاور بات ہے کہ چلتے چلتے پوچھ لے اعتکاف کے اور بھی بہت احام بي بعض من اختلاف مجى ب

بھول کر جماع کرنے والے کے فساداعت کاف میں مذاہب اربعہ:

فقهاءاحناف کے نزدیکے جس نے بھول کیا جماع کیا تو اس کا اعتکاف فاسد ہوجائے گا اور اس طرح حضرت امام مالک اور امام احمدنے بھی کہا ہے کہ خواہ اس کو انزال ہویا شہو۔ اور حضرت امام شافعی نے کہا ہے کہ بھو لئے کر جماع کرنے کی وجہ سے اس کا اعتكاف فاسدنه موكا _اورابن ساعه نے بھى اپنے اصحاب سے اس طرح روايت كيا ہے _ (بنايه، جم ٢٩٥، ١٩٥٠، حقائيه ملتان) جس في او يرخوداع كاف لازم كيا:

قَالَ (وَمَنْ أَوْجَبَ عَلَى نَفْسِهِ اغْتِكَافَ أَيَّام لَزِمَهُ اغْتِكَافُهَا بِلَيَالِيهَا) لِأَنَّ ذِكْرَ الْآيَّام عَلَى سَبِيلِ الْجَمْعِ يَتَنَاوَلُ مَا بِإِزَائِهَا مِنْ اللَّيَالِي ، يُقَالُ : مَا رَأَيُّتُك مُنذُ أَيَّامٍ وَالْمُرَادُ بِلْيَالِيِهَا وَكَانَتُ (مُتَتَابِعَةً وَإِنْ لَمْ يَشْتَرِطُ الْتَتَابُعَ) لِأَنَّ مَبْنَى الاغْتِكَافِ عَلَى التَّتَابُعِ،

لِأَنَّ الْأَرْفَاتَ كُلُّهَا قَابِلَةٌ بِخِلَافِ الصَّوْمِ ، لِأَنَّ مَبْنَاهُ عَلَى التَّفَرُّقِ لِأَنَّ اللَّيَالِي غَيْرُ قَابِلَةٍ لِلصَّوْمِ فَيَجِبُ عَلَى التَّفَرُّقِ حَتَّى يَنُصَّ عَلَى التَّتَابُعِ (وَإِنْ نَوَى الْأَيَّامَ خَاصَّةً صَحَّتْ نِيُّنُهُ) لِأَنَّهُ لَوَى الْحَقِيقَةَ.

(وَمَنْ أَوْجَبَ عَلَى نَفْسِهِ اغْتِكَافَ يَوْمَيْنِ يَلْزَمُهُ بِلَيْلَتَيْهِمَا). وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ : لَا تَدْخُلُ اللَّيْلَةُ الْأُولَى لَّآنَ الْمُشَنَّى غَيْرُ الْجَمْعِ ، وَفِي الْمُتَوَسَّطَةِ ضَرُورَةُ الِاتُّصَالِ. وَجُدهُ الظَّاهِرِ أَنَّ فِي الْمُثَنَّى كَعُنَى الْجَمْعِ فَيَلْحَقُ بِهِ احْتِيَاطًا لِأَمْرِ الْعِبَادَةِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

اورجس نے خودا پنے اوپر مجھ دنوں کا اعتکاف لازم کیا تو اس پران دنوں کا اعتکاف راتوں سمیت لازم ہو جائے گا۔ کیونک دنوں کا ذکر جمعیت کے ساتھ ان دنوں کے مقابل میں ہے جن میں راتیں بھی ساتھ ہوتی ہیں۔جس طرح کہا جاتا ہے کہ میں نے تختے کچھ دنول سے نہیں دیکھا۔اوراس سے مفہوم میہوتا ہے کہان دنول میں را تول سمیت نہیں دیکھا۔اور بیدون مسلسل ہوں خواہ اس نے مسلسل کی نیت نہ کی ہو کی ونکداعت کا ف کی بنیاد ہی تسلسل پر ہے لہذا تمام اوقات اعتکاف کیلئے ہی ہوں گے۔بہ خلاف روز ہ کے كيونكه اس ميں فرق كيا جاسكتا ہے۔اس كئے كەراتيس روزے كوقبول نہيں كرتيس البذاروزے الگ واجب ہوں كے حتی كه وہ سلسل کاصراحت کرے۔اوراگراس نے خاص ایام کی نیت کی تواسکا پینیت کرنا سیجے ہے کیونکہ اس نے ایک حقیقت کی نیت کی ہے اورجس مخص نے دودنوں کا اعتکاف لازم کیا تو وہ اعتکاف را توں سمیت ہوگا۔ جبکہ حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ان میں پہلی رات شامل نہ ہوگی ۔اس لئے کہ جمع کے علاوہ تو تثنیہ ہے لہذا رات کے درمیان میں اتصال (ملانے) کی ضرورت نہیں ۔اور طاہر الروایت کی دلیل مدے کہ تثنیہ میں جمع کامعنی پایا جاتا ہے۔لہذا حکم عبادت کی وجہ سے تثنیہ کو بطور احتیاط جمع ك ساته والاياجائ كا-اورالله بي سب سي زياد وعلم والاب-

نذركو پوراكرنے كے بارے ميں احكام شرع:

حضرت ابن عمر رضى الله عنه كہتے ہيں كه حضرت عمر فاروق رضى الله عندنے نبى كريم صلى الله عليه وآله وسلم سے عرض كيا كه ميں نے جاہلیت میں بینذر مانی تھی کہ ایک رات (اور ایک دن جیسا کردوسری روایت میں وضاحت ہے) معجد حرام میں اعتکاف كرول گا (توكياوه نذر پورى كرنى مير ب ليخ ضروري ب؟ آپ سلى الله عليه وآله وسلم في قرمايا كه اپنى نذر إرى كرو به

حالميت،اس عالت كوكهتے ہيں جس ميں اہل عرب آنخضرت صلى الله عليه وآله وسلم كى نبوت سے بيملے تھے بعض حضرات كہتے

(فیوضات رضویه (جدرم) (۲۵۱) تشریحات هدایه ہیں کہ جاہلیت سے مرادوہ حالت ہے جواسلام کی تبلیغ عام اوراس کے ظہور سے پہلے تھی حاصل مید کہ انتخضرت صلی الله علیہ وآلہ وسلم كى بعثت اوراسلام كظهور سي قبل عرب مين جومعاشره تعااس جالميت اوراس وقت جود در تعااس ذيانه جالميت كهاجا تاب-ارشادگرامی اپنی نذر پوری کرو، میں بیتھم بطوراستجاب تھا اگر حصرت عمر رضی الله عندنے اسلام قبول کرنے سے قبل نذر مانی تھی اورا گراسلام قبول کرنے کے بعد بینڈ ر مانی تھی تو پھر بیتھم بطور وجوب تھا۔

علامد هبی کےمطابق بیصدیث اس بات پرداالت کرتی ہے کہ بحالت جا بلیت مانی مٹی نذراسلام کے احکام مےموافق ہوگی تو اسلام قبول کرنے کے بعد اس نذرکو پورا کرنا واجب ہوگا، چٹانچ جعزت امام شافعی کا مسلک یہی ہے مگر حصرت امام اعظم ابوصنیف فرماتے ہیں کہ وہ نذریجے بی نہیں ہوگی چہ جائیکہ اسلام کے بعد اس کا پورا کر ناضروری ہو؟ امام اعظم کی دلیل فقہ کی کتابوں میں فہ کور ب،ال حديث كوه وي معنى مراد ليت بين جواو يرذكر كا محت بين-

اعتكاف كے نذر مانے ميں شرعی شبوت كابيان:

اعتكاف كى، غير فرض نماز اورغير فرض روز سے كى نذر مانتا سحج ہوگا۔اوراس كا ثبوت درج ذيل دلائل ہيں _حضرت ام المؤمنين عاكثرضى الله عنها سے روایت ہے كه ني كريم صلى الله عليه وسلم في فرمايا: جس في سيسم كھائى كه الله تعالى كى ميس فرمانبروارى كرول گاتو فرمانبرداری کرنا جا ہے اورجس نے یہ ممائی کہ (الله تعالی) کی نافرمانی کروں گاتو اس کی نافرمانی ند کرنا جا ہے۔ (سیج بخارى، رقم الحديث ١٩٥٠)

عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُتْبَةً ؛ أَنَّ أُمَّهُ نَذَرَتْ أَنْ تَعْتَكِفَ عَشْرَةَ أَيَّامٍ ، فَمَاتَتْ وَلَمُ تَعْتَكِفُ ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : اعْتَكِفْ عَنْ أُمِّك . (مصنف ابن ابى شيبة مَا قَالُوا فِي الْمَيِّتِ يَمُوتُ وَعَلَيْهِ اغْتِكَاقُ)

امام این ابی شیبه علیه الرحمه روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبد الله بن عتبیه رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ میری والدہ نے دس دن كاعتكاف كى منت مانى تقى يس وه فوت موكنين اورانهول في اعتكاف نبيس كيا تفاتو حضرت عبدالله بن عباس رضى الله عنهما في فرمايا بتم ان ابن ال كي طرف اعتكاف كرو

نذرى اعتكاف كيسكسل من مذاجب اربعه:

فقہاءاحناف كنزديك اكركسى نے نذركااعتكاف كيا۔ توتسلسل سے روزے ركھ اگرچداس ميں تسلسل كى شرطنيس ب اور حفرت امام مالک اورامام احمطیجاالرحمد نے بھی اسی طرح کہا ہے۔اور حضرت امام زفر اور امام شافعی علیجاالرحمد نے کہا ہے کہ اس كواختيار بكاكروه جائبة مسلسل ركھاورا كرجا ہے والگ الگ ركھ _ (البنائيشرح البدايه ٢٠٩٧، تقاميمان) علامه علاؤالدين كاساني حنى عليه الرحمه لكصة بي-

(وَمِنْهَا) أَنْ يُكُونَ قُرْبَةً مَقُصُودَةً ، فَلا يَصِحُ النَّذُرُ بِعِيَادَةِ الْمَرْضَى وَتَشْيِيعِ الْجَنَائِنِ وَالْمُوصُوءِ وَالِاغْتِسَالِ وَدُخُولِ الْمَسْجِدِ وَمَسِّ الْمُصْحَفِ وَالْأَذَانِ وَبِنَاءَ الرِّبَاطَاتِ وَالْمُصَسَاجِدِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَتُ قُرْبًا ؛ لِأَنّهَا لَيَسَتُ بِقُرْبٍ مَقُصُودَةً وَيَصِحُ النّذُرُ وَالْمَسَى اللّهِ وَالْمَدَّةِ وَالْهَدِي وَالاعْتِكَافِ بِالصَّلاةِ وَالصَّوْمِ وَالْمَحْجِ وَالْمُعُمْرَةِ وَالْمِحْرَامِ بِهِمَا وَالْعِنْقِ وَالْبَدَيَةِ وَالْهَدِي وَالاعْتِكَافِ وَانَحُودُ ذَلِكَ ؛ لِأَنّهَا قُرَبٌ مَقْصُودَةٌ وَقَدْ قَالَ النّبِي عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ : (مَنْ نَذَرَ وَسَمِّى فَعَلَيْهِ وَلَا مَلَكُ أَنْ لَا اللّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ : (مَنْ نَذَرَ وَسَمِّى فَعَلَيْهِ وَقَالُوهُ بِمَا سَمِّى) ؛ إلّا أَنَّهُ خُصْ مِنْهُ الْمُسَمِّى الّذِي لَيْسَ بِقُرْبَةٍ أَصُلا ، وَالذِي لَيْسَ بِقُرْبَةٍ أَصُلا ، وَالذِي لَيْسَ بِقُرْبَةٍ أَصُلا ، وَالذِي لَيْسَ اللّهِ عَلَيْهِ الصَّلاءَ وَالسَّلامُ : (مَنْ نَذَرَ وَسَمِّى فَعَلَيْهِ وَقَالُ وَلَا مُنْ اللّهُ الْمُسَمِّى الْذِي لَيْسَ بِقُرْبَةٍ أَصُلا ، وَالذِي لَيْسَ اللّهُ وَالْمُولُونِ وَ مُولَا اللّهُ أَنْ مَا سِوَى الإَعْتِكَافِ الْمُسْرِقِي وَلَا شَكَ أَنَّ مَا سِوَى الإَعْتِكَافِ الْمُسُودِ وَالْمُ وَالْمُ وَمَا لَهُ أُولُونَ مِي عَرَفَةً ، وَمَا لَا أَصُل لُهُ فِي الْفُرُوضِ وَهُ وَلَا مُلْعَلُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُسْجِدِ وَنَحُوجًا وَكُلْلَ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعَالَى الللّهُ اللّهُ الْعَالَى (بدائع الصنائع بَيَانَ رُكُنِ النّذُر وَ شَرَائِطه) *

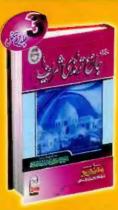
اور نذر سے مراد قربت مقصود ہوتی ہے۔الہذا مریض کی عیادت ، جنا کُنر کے پیچھے چلنا ، وضوکر نا بخسل کرنا ، مسجد میں واخل ہونا ۔اوراذ ان وغیرہ دینے کی نذر جائز نہیں ہے۔کیونکہ یہ عبادات قربت تو ہیں لیکن قربت مقصود یعنی عبادات مقصود نہیں ہیں۔

اعتکاف میں اس طرح اصل ہے جس طرح فرائض میں اصل ہوتی ہے اور ایسے ہی ہے جس طرح وقوف عرفہ ہے۔ اور جن کی اصل فرائض والی اصل نہیں ہے ان کی نذر جائز نہیں ہے۔ جس طرح مریض کی عیادت ددخول مسجد وغیرہ ہے۔ اور مسئلہ کی دلیل میہ ہے۔ کہنذ رکو پورا کرنا بندے پر واجب ہے۔ پس اس کا ایجاب (وجوب) الله تعالی کی طرف سے ہوگا۔

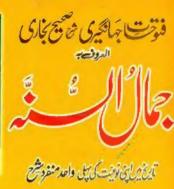
علامہ علاؤالدین کا سانی حنفی علیہ الرحمہ کی فہ کورہ عبارت کے ساتھ کتاب الصوم کی شرح کمل ہوگئی۔اللہ تعالیٰ ہمیں قرآن وسنت اوراس کی فقہ کافہم نصیب فرمائے اور قرآن وسنت کے تفقہ میں ہرتم کی خطاء ولغزش سے ہفوظ فرمائے۔آمین۔ بجاہ النبی الکر پم اللہ الصعیف محمد لیاقت علی الوضوی الحنفی

ابوالعلام المحالة بن جهانگيرة تصانيف ترجمه بش وتخريج كي موئى كتب



































منگه میر میرا درز نبید منزی، اذبازار لاہور زنین منزی، اذبازار لاہور زنین نظری مادبازار لاہور